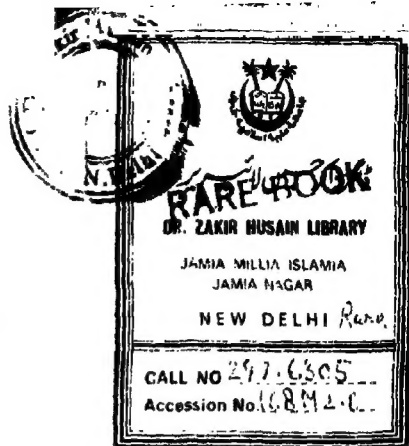


۹۷۳
 ۲
 ۱۰۸۴۲۰



108420

Books used in
 returned to the
 library can be
 a date last
 stamped on the



You must send
 to check the
 page and dis-
 tractions in this
 book before

books. A fine of 5 P
 for general books 25 P
 for text books and
 be 1.00 for over night
 books per day shall be
 charged from those
 who return them late

taking it out. You will
 be responsible for any
 damage done to the
 book and will have to
 replace it, if the same
 is detected at the
 time of return

Rare

Call No. 297.6305

Acc. No. 104526

168 M2.6

~~4 MAR 1985~~

RARE BOOK

زندگی آمیز اور زندگی آموز ادب کا نمائندہ

نقوش

رسول نمبر
جلد ششم

شمارہ نمبر ۱۳۰
دسمبر ۱۹۸۳ء

محمد طفیل

ادارۃ فروغِ اردو لاہور

قیمت لاہوری ایڈیشن ۱۰۰ روپے
۱۵۰/-

کتابخانہ نمبر ۲۱ اردو بانی مرکز لاہور

ترتیب

فنِ حدیث

- ۴ (۱) ترجمہ فی تدوین حدیث
- ۴۴ (۲) ترجمہ فی علم حدیث کی تاریخ
- ۴۹ (۳) ترجمہ فی کتب حدیث کی نایابی
- ۵۳ (۴) تدوین حدیث
- ۱۹۲ (۵) تدوین سنت
- ۲۱۵ (۶) حدیثوں کی جمع و تدوین
- ۲۲۶ (۷) صدر اسلام میں حدیث کی کتابت و تدوین
- ۲۳۹ (۸) کتابت احادیث، عبد بنوئی میں
- ۲۴۶ (۹) حدیث کے ظنی ہونے کا ثبوت
- ۲۵۵ (۱۰) احادیث میں تمثیلات

اقوال رسول

اعتقادات

- | | | |
|-------------------------|----------------------------------|-------------------------------------|
| (۳) پند و نصیحت، ۲۶۱ | (۲) جنتی اور جہنمی فرقہ، ۲۶۰ | (۱) نیت، ۲۶۶ |
| (۶) سنت اور بدعت، ۲۶۸ | (۵) تفسیر اور متفق، ۲۶۶ | (۴) ایمان کی خصلتیں، ۲۶۴ |
| (۹) وعظ، ۲۸۲ | (۸) جنت کی کیفیت، ۲۸۲ | (۷) اسلام ایمان اور بیعت ایمان، ۲۶۹ |
| (۱۲) تقدیر کا بیان، ۲۹۱ | (۱۱) کتاب و سنت سے وابستگی، ۲۸۸ | (۱۰) علم اور علمائے کرام، ۲۸۵ |
| (۱۵) تقدیر و تدبیر، ۲۹۶ | (۱۴) مصائب میں رحمت کا پہلو، ۲۹۵ | (۱۳) قبر کا عذاب برحق ہے، ۲۹۲ |
| (۱۸) دوزخ کا بیان، ۲۹۹ | (۱۶) جنت کا بیان، ۲۹۹ | (۱۷) گریہ و غم، ۲۹۸ |

(۲۱) تصاویر، ۳۰۱	(۲۰) قسم، ۳۰۱	(۱۹) کتاب الزکوة، ۳۰۰
(۲۲) برائت، ۳۰۲	(۲۳) انبیائے کرام زندہ ہیں، ۳۰۳	(۲۲) کتاب التفسیر، ۳۰۱
(۲۴) تقدیر، ۳۰۵	(۲۶) فرقان، ۳۰۵	(۲۵) حجر، ۳۰۴

عبادات

(۳) اعمال میں میانہ روی، ۳۱۴	(۲) حج، ۳۱۲	(۱) دُعا، ۳۱۲
(۶) ذکر، ۳۲۱	(۵) غسل، ۳۱۱	(۴) استغفار، ۳۲۰
(۹) زکوة، ۳۲۶	(۸) نماز، ۳۲۷	(۷) کتاب ہمارے دیکھنے کی، ۳۲۳
(۱۲) صلوٰۃ، ۳۳۱	(۱۱) جماعت، ۳۳۰	(۱۰) وضو اور اس کے متعلقات، ۳۲۷
(۱۵) مسجد، ۳۳۲	(۱۴) نماز میں پابندی وقت، ۳۳۳	(۳) کتاب الصلوٰۃ، ۳۲۲
(۱۸) نماز میں صالح کا لحاظ، ۳۳۶	(۱۷) نماز کے مقام، ۳۳۵	(۱۶) مقام ستر کا پردہ، ۳۳۵
(۲۱) نماز میں بات نہیں کرنی چاہئے، ۳۳۹	(۲۰) جہد، ۳۳۸	(۱۹) تحریر خیزی، ۳۳۷
(۲۳) حید اور بقرہ، ۳۴۲	(۲۳) استقبال قبلہ، ۳۴۱	(۲۲) مسجد، ۳۳۹
(۲۷) نماز میں جائز و منوع افعال، ۳۴۶	(۲۶) مریض کی نماز، ۳۴۴	(۲۵) امام کے اوصاف، ۳۴۳
(۳۰) جماعت کے بعض احکام، ۳۴۸	(۲۹) صفوں کی ترتیب، ۳۴۷	(۲۸) غسل و کفن، ۳۴۷
(۳۳) نماز سفر، ۳۵۵	(۳۲) جہد کی نماز، ۳۵۲	(۲۱) جنازہ، ۳۵۱
(۳۶) نماز میں کی کرنا، ۳۵۷	(۳۵) قبروں کی زیارت، ۳۵۷	(۲۰) شہید، ۳۵۶
(۳۹) نماز کسوف، ۳۶۰	(۳۸) نماز خوف، ۳۵۸	(۳۷) رات کی نماز، ۳۵۸
(۴۲) چاشت اور استسقاء، ۳۶۶	(۴۱) نماز استسقاء، ۳۶۵	(۳۰) روزہ، ۳۶۲
(۴۵) تراویح، ۳۷۲	(۴۴) اہل و عیال کا فرج، ۳۶۹	(۴۳) صدقہ و فطر، ۳۶۸
(۴۸) نماز جنازہ، ۳۷۹	(۴۷) صلہ رحم، ۳۷۸	(۴۶) روزہ، ۳۷۷
(۵۱) زکوة کماں فرض ہے، ۳۸۳	(۵۰) نجاست رفع کرنا، ۳۸۲	(۴۹) رویت ہلال، ۳۸۲
(۵۴) موت، ۳۸۵	(۵۳) شب قدر، ۳۸۵	(۵۲) زکوة کس کو دینا جائز نہیں، ۳۸۴
(۵۷) فضائل نماز، ۳۸۹	(۵۶) اعتکاف، ۳۸۸	(۵۵) صدقہ کا وسیع مفہوم، ۳۸۸
(۶۰) فقہ و اختلاف، ۳۹۳	(۵۹) اعمال اور اقوال، ۳۹۲	(۵۸) متعلقات صدقہ، ۳۹۰
(۶۳) مساجد، ۳۹۷	(۶۲) فضائل صوم، ۳۹۶	(۶۱) تلاوت قرآن مجید، ۳۹۳

فقہ، رسولِ نمبر ————— ب

(۶۴) بہرہِ دوستیت، ۲۹۸	(۶۵) کتاب الحج، ۳۹۸	(۶۶) روزے کے متعلق، ۴۰۰
(۶۷) مدینہ طیبہ کی حاضری، ۴۰۵	(۶۸) خطبہ حج، ۴۰۶	(۶۹) قربانی، ۴۰۷
(۷۰) حلال و حرام جانور، ۴۰۸	(۷۱) منقہ، ۴۱۰	(۷۲) حقیقہ، ۴۱۲

کتاب الجہاد

(۷۳) مخالفتِ سرحد کی فضیلت، ۴۱۳	(۷۴) سمندری سرحد کا پھرہ، ۴۱۲	(۷۵) جہاد سے واپسی، ۴۱۳
(۷۶) غزوہ میں تساہل کرنے کا اثر، ۴۱۴	(۷۷) فرنا یا زخمی ہونا، ۴۱۴	(۷۸) جہاد کی بنیاد، ۴۱۵
(۷۹) آگ سے محفوظ، ۴۱۵	(۸۰) درجہاتِ جنت اور جہاد، ۴۱۶	(۸۱) جنت کہاں ہے، ۴۱۶
(۸۲) راہِ خدا میں تیر چلانا، ۴۱۶	(۸۳) جہاد میں قتال نہیں، ۴۱۶	(۸۴) جہاد کی شان، ۴۱۷
(۸۵) صحیح جہاد کی شان، ۴۱۷	(۸۶) خدا کی چار پسندیدہ چیزیں، ۴۱۷	(۸۷) شہید کی تشہید، ۴۱۸
(۸۸) شہید کا قرض معاف نہیں ہوتا، ۴۱۸	(۸۹) راہِ خدا میں شہید، ۴۱۸	(۹۰) خوش نصیب جہاد، ۴۱۹
(۹۱) صدقِ نیت کا اثر، ۴۱۹	(۹۲) شہادت کی اقسام، ۴۱۹	(۹۳) جہاد و نواز کا فیرمیاری نام، ۴۲۰
(۹۴) جہاد میں ہر صلیبیست کا لٹنا چاہیے، ۴۲۰	(۹۵) تین سالہ جنگ کی ممانعت، ۴۲۰	(۹۶) ترکِ جہاد کا نتیجہ، ۴۲۰
(۹۷) جہاد صرف اعلیٰ تکلیف والی، ۴۲۱	(۹۸) خوش نصیب کی داستانِ شہادت، ۴۲۱	(۹۹) جنگی احتیاط، ۴۲۲
(۱۰۰) جہاد کا بھڑکنا، ۴۲۲	(۱۰۱) جنگ میں قوانینِ اخلاق، ۴۲۳	(۱۰۲) عورتوں کی شرکتِ جہاد میں، ۴۲۳
(۱۰۳) جہاد عورتوں کی خدمات، ۴۲۵	(۱۰۴) اخلاصِ نیت اور قدر، ۴۲۵	(۱۰۵) شہسواری و تیر اندازی، ۴۲۶

کتاب التفسیر

(۱۰۶) تلاوتِ قرآنِ حکیم، ۴۲۶	(۱۰۷) قرآن میں سفرو استقامت، ۴۲۷	(۱۰۸) انہماکِ قرأت کا اثر، ۴۲۷
(۱۰۹) قرأتِ قرآنِ بترتی دہری، ۴۲۷	(۱۱۰) روانی کے ساتھ پڑھنے والے، ۴۲۷	(۱۱۱) قرأت سے متعلق تشبیہیں، ۴۲۸
(۱۱۲) تاریخی قرآنِ نظام کا میر بنایا گیا، ۴۲۸	(۱۱۳) قرآن پڑھ کر کس سوال کیا جائے، ۴۲۹	(۱۱۴) ایمان بالقرآن، ۴۲۹
(۱۱۵) کرامتِ قرآنی اور استماعی، ۴۲۹	(۱۱۶) بکارتِ قرآنی، ۴۳۰	(۱۱۷) سب سے شای کیا چیز ہے؟، ۴۳۰
(۱۱۸) قرآن سیکھنے والے کی اعلیٰ مثال، ۴۳۰	(۱۱۹) فضیلتِ سورۃ بقرہ، ۴۳۰	(۱۲۰) بعض اور سورتوں کے فضائل، ۴۳۱
(۱۲۱) سورۃ بقرہ، ۴۳۱	(۱۲۲) سورۃ آل عمران، ۴۳۳	(۱۲۳) سورۃ النساء، ۴۳۴
(۱۲۴) تدبیرِ قرآن کا مطلب، ۴۳۵	(۱۲۵) لفظ، ۴۳۵	(۱۲۶) نماز پنجگانہ، ۴۳۵
(۱۲۷) قرأت سے دوسرے کو دق کرنا، ۴۳۶	(۱۲۸) قرأت سے دوسرے کو دق کرنا، ۴۳۶	(۱۲۹) دورِ قرآنی اور رسول اللہ، ۴۳۶

(۱۳۰) اذکار اور ادعیه، ۳۴ م	(۱۳۱) دُنیا کی جنت، ۳۴ م	(۱۳۲) قابلِ رشک اہلِ محبت، ۳۸ م
(۱۳۳) ادبِ اللہ کی پہچان، ۳۸ م	(۱۳۴) بہترین ذکر اور بہترین روزی، ۳۸ م	(۱۳۵) غافلوں میں یادِ الہی، ۳۸ م
(۱۳۶) ذکرِ الہی کس حد تک ہو، ۳۹ م	(۱۳۷) ذکرِ الہی اور نجات، ۳۹ م	(۱۳۸) دُعائیں عبادت سے، ۳۹ م
(۱۳۹) سب سے بہتر دُعا، ۳۹ م	(۱۴۰) دُعائے قبولیت، ۴۰ م	(۱۴۱) دُعائیں کامیاب رہنے، ۴۰ م
(۱۴۲) دُعا کے اوقات، ۴۱ م	(۱۴۳) اُسلمے حسن، ۴۱ م	

معاملات

(۱) جاہلیت کے اقسام نکاح، ۴۴ م	(۲) طلاق روزی، ۴۹ م	(۳) امانت امر معروف، ۴۹ م
(۴) کتاب النکاح، ۵۰ م	(۵) اچھا تاجر، ۵۱ م	(۶) سود کا بیان، ۵۱ م
(۷) حرام چیز کا بیچنا، ۵۲ م	(۸) رہن اور بیعِ مسلم، ۵۶ م	(۹) شاہد و اذن، ۵۶ م
(۱۰) ورثت کا پہلے، ۵۷ م	(۱۱) قرضہ رکھتے دینا، ۵۸ م	(۱۲) مہر، ۵۹ م
(۱۳) زمین پر پانچ ہزار قبضہ، ۶۰ م	(۱۴) ولیمہ، ۶۱ م	(۱۵) حد (متر)، ۶۱ م
(۱۶) طلاق، ۶۲ م	(۱۷) قرض کی ادائیگی، ۶۲ م	(۱۸) مسئلہ طلاق، ۶۳ م
(۱۹) غنہ کی حالت میں طلاق، ۶۴ م	(۲۰) عورت کو نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، ۶۴ م	(۲۱) بلا وجہ عورت کا خود مطالبہ طلاق، ۶۵ م
(۲۲) غنہ کی مدت، ۶۶ م	(۲۳) اولاد طفرش، ۶۶ م	(۲۴) مطلقہ کا فرزند، ۶۷ م
(۲۵) مالی سواقر، ۶۸ م	(۲۶) غلام حرام، ۶۸ م	(۲۷) نیکی و بدی کا فتویٰ، ۶۹ م
(۲۸) بیگ زیادہ پاکیزہ کماٹی، ۷۰ م	(۲۹) حرام خوراک دُعا، ۷۰ م	(۳۰) اولاد بھی والدین کی کماٹی ہے، ۷۱ م
(۳۱) خلیفہ کا حق بیت المال میں، ۷۱ م	(۳۲) جاگیروں سے زکوٰۃ، ۷۲ م	(۳۳) اجرت فوراً ادا کرنے کا حکم، ۷۲ م
(۳۴) سینا نازکیا بڑھتی کا کام کرتے تھے، ۷۳ م	(۳۵) سونا چاندی اصل دولت نہیں، ۷۳ م	(۳۶) امانت ادا تاجر، ۷۴ م
(۳۷) تجارت میں ٹھوٹی قسم، ۷۴ م	(۳۸) ناپ تول میں بے اعتدالی، ۷۵ م	(۳۹) اسلامی اصول تجارت، ۷۵ م
(۴۰) وراثت، ۷۶ م	(۴۱) جائز و ناجائز بیع، ۷۶ م	(۴۲) اشکل تجارت، ۷۹ م
(۴۳) مالی کا نقص، ۷۹ م	(۴۴) ناجائز اقسام بیع، ۸۰ م	(۴۵) بعض دیگر اقسام، ۸۱ م
(۴۶) سود، ۸۳ م	(۴۷) اولاد کی مشابہت، ۸۴ م	(۴۸) سود دینے اور لینے والا، ۸۶ م
(۴۹) شفعہ، ۹۱ م	(۵۰) پڑوسی کا حق، ۹۲ م	(۵۱) ذخیرہ اندوزی، ۹۳ م
(۵۲) قرض اور اس کے آداب، ۹۵ م	(۵۳) دولتیہ کا حکم، ۹۹ م	(۵۴) شرکت، ۱۰۲ م
(۵۵) رہن، ۱۰۲ م	(۵۶) زمین کو بیانی یا کرانے پر دینا، ۱۰۳ م	(۵۷) عہدہ و قضا، ۱۰۷ م

- (۵۸) قاضی دونوں فریقوں کا بیان (۵۹) غصے کی حالت میں فیصلہ نہ دیا جائے (۶۰) فیصلے کی تین بنیادیں (۱۱) ۵۱۱
(۶۱) دعویٰ ثبوت اور گواہی (۶۲) بہترین گواہ کون ہے (۶۳) ظالم کی اعانت گویا ترک اسلام (۱۴) ۵۱۴
(۶۴) کا پیر میں زمین کا وقف (۶۵) ضلع جائز (۱۸) ۵۱۸
(۶۶) غنیمتِ ظلمی (۶۷) احکامِ وصیت (۶۸) حدودِ اللہ (۶۹) ۵۲۴
(۷۰) قصاص (۷۱) خون بہا (۷۲) مرتد کے ساتھ سلوک (۷۳) ۵۳۳
(۷۴) سزا سے زنا (۷۵) چوری کی سزا (۷۶) غصے کی سزائیں (۷۷) ۵۳۴
(۷۸) نشہ (۷۹) لباس و زینت (۸۰) غنیمت اور غلول (۸۱) ۵۴۹

اخلاقیات

- (۱) ایمان کی فصلیں (۲) احکامِ ایمان (۳) اعمال میں میاں دہی (۴) ۵۵۳
(۵) علمی سوال و جواب کے آداب (۶) روایت و کتابت حدیث (۷) مجتہد روایت سے احتراز (۸) ۵۶۱
(۹) طہارت و پاکیزگی (۱۰) امراض میں رحمت (۱۱) عیادتِ مریض (۱۲) ۵۶۸
(۱۳) موت (۱۴) گریہ و غم (۱۵) تعزیت (۱۶) ۵۷۴
(۱۷) عاملِ صدقہ کو ہدایت (۱۸) چند مستحقینِ زکوٰۃ (۱۹) صدقہ کا وسیع مفہوم (۲۰) ۵۸۰
(۲۱) سوال اور قناعت (۲۲) سوال کی کئی جگہ (۲۳) سوال خدا ہی سے ہونا چاہئے (۲۴) ۵۸۸
(۲۵) اٹلے قرض ادا نہ کیے پر مقدم (۲۶) حجرِ اسود کو پوس (۲۷) اطلاعِ امیر کی تا دیشالی (۲۸) ۵۹۳
(۲۹) غیرِ اندوزی حرام (۳۰) مجتہد کی قسم کا انجام (۳۱) فضیلتِ صرفِ تقویٰ سے ہے (۳۲) ۵۹۳
(۳۳) پرائی و عورت پر نظر (۳۴) پرہیز میں کمالِ احتیاط (۳۵) غلط انتساب کی ممانعت (۳۶) ۵۹۶
(۳۷) رزقِ الہی کو کرنی نہیں روک سکتا (۳۸) خادموں سے درگزر (۳۹) خادموں سے مساویانہ سلوک (۴۰) ۵۹۸
(۴۱) لیڈر کا معیار زندگی (۴۲) جنتی ہونے کے لیے (۴۳) چند اچھی اور بُری باتیں (۴۴) ۵۹۹
(۴۵) ضرورتِ ریشم کی اجازت (۴۶) اعمال کی شکل اور نیت (۴۷) جنگ میں قوانینِ اخلاق (۴۸) ۶۰۳
(۴۹) غلول کرنے والے کا انجام (۵۰) ٹوٹ کا مال حرام ہے (۵۱) راستہ فی العلم کی تفسیر (۵۲) ۶۰۴
(۵۳) کفارہ عمناء کی شکل (۵۴) فرستے بندگی کی بدعت (۵۵) رحمتِ الہی کی وسعت (۵۶) ۶۰۶
(۵۷) خدا ترستی تمام گناہوں کا کفارہ (۵۸) دل کی زندگی علم و حکمت (۵۹) تقویٰ اور رزق (۶۰) ۶۰۹
(۶۱) ظالم اور مظلوم کی امداد (۶۲) کسی بھائی کی آبرو کا تحفظ (۶۳) عصبیت کی صحیح تعریف (۶۴) ۶۱۰
(۶۵) دین اور غیرِ خواہی کا ربط (۶۶) جماعتِ مومنین کی مثال (۶۷) اہلِ ایمان کے باہمی ربط (۶۸) ۶۱۱

- ۵۲۰) محبتِ عداوت میں میانہ روی ۶۱۳) ۵۳) عفو اللہ کے لیے محبت ۶۱۴) ۵۴) حُب و بغض کا فیصلہ ۶۱۵) ۵۵) محب کا شکر محبوب کے ساتھ ۶۱۶) ۵۶) حسن خلق کا عجیب درجہ ۶۱۷) ۵۷) سب سے پیارا، سب سے قابلِ نفرت ۶۱۸) ۵۸) بیا اور بے حیائی ۶۱۹) ۵۹) دوست کا انتخاب ۶۲۰) ۶۰) عفو و درگزر ۶۲۱) ۶۱) دورِ خانہ کا شکر ۶۲۲) ۶۲) اطمینان و سکون کی فضیلت ۶۲۳) ۶۳) تعریف کرنے کا طریقہ ۶۲۴) ۶۴) نرمی سے جو عہدہ ہو ۶۲۵) ۶۵) غلام سے نہ روکنا ۶۲۶) ۶۶) واعظ بے عمل کا شکر ۶۲۷) ۶۷) غلطی اور غلط مشیر ۶۲۸) ۶۸) دروغ گوئی کا بدترین اعزاز ۶۲۹) ۶۹) مال و کار کا اصلی حشر ۶۳۰) ۷۰) بہادری کون ہے ۶۳۱) ۷۱) فصلِ شرک کا انجام ۶۳۲) ۷۲) کسی کو فاسق و کافر کہنا ۶۳۳) ۷۳) حسد کا انجام ۶۳۴) ۷۴) تجربہ اور حال پسندی ۶۳۵) ۷۵) ناموس میں ذوقِ نبوی ۶۳۶) ۷۶) انسانی ہوس کم نہیں ہوتی ۶۳۷) ۷۷) ذکرِ الہی کی قدر و قیمت ۶۳۸) ۷۸) نور احکام ۶۳۹) ۷۹) مومن کون، فاجر کون؟ ۶۴۰) ۸۰) قوم کا قائم کرنے والے ۶۴۱) ۸۱) ماحول کا اثر اعمال پر ۶۴۲) ۸۲) ترکِ کلام کئے رہنا ۶۴۳) ۸۳) مناظرہ قوموں کی برابری ۶۴۴) ۸۴) اچھے شرک کی قدر افزائی ۶۴۵) ۸۵) محتاج کیسے ختم ہو ۶۴۶) ۸۶) چار بر بنیاد ۶۴۷) ۸۷) بدی کا علاج ۶۴۸) ۸۸) بہشت کی ضمانت ۶۴۹) ۸۹) اُفت و انسِ مومن کی صفت ۶۵۰) ۹۰) آخری نجات یافتہ شخص ۶۵۱) ۹۱) عورت کا اصل وصف ۶۵۲) ۹۲) نکاحِ خفیہ نہ ہونا چاہیے ۶۵۳) ۹۳) بیار کی مزاج پرسی ۶۵۴) ۹۴) نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنا ۶۵۵) ۹۵) صبحِ مہاشی نظام کا اثر ۶۵۶) ۹۶) رخصتی کے وقت بجاتا ۶۵۷)

نظامات

- ۱) بیار کی مزاج پرسی ۶۵۴) ۲) صبحِ مہاشی نظام کا اثر ۶۵۵) ۳) عورت کا اصل وصف ۶۵۶) ۴) نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنا ۶۵۷) ۵) نکاحِ خفیہ نہ ہونا چاہیے ۶۵۸) ۶) رخصتی کے وقت بجاتا ۶۵۹)

- (۷) عورت کا ذکر کرنے میں احتیاط ۶۶۰ (۸) زوجین کو باہم چہنچاہیے ۶۶۰ (۹) اولاد کی پرورش ۶۶۱ (۱۰) عورت کے لیے شوہر کا مقام ۶۶۱ (۱۱) رخصتے شوہر کا صلہ جنت ۶۶۱ (۱۲) بہترین بیوی کے خصائص ۶۶۱ (۱۳) اختلاف زوجین میں حضورؐ کا فیصلہ ۶۶۲ (۱۴) عورت کے چند فضائل ۶۶۳ (۱۵) عورتوں کے حقوق مردوں پر ۶۶۵ (۱۶) سب سے بڑی آرائش عورت ۶۶۵ (۱۷) اجازت شوہر کے بغیر عورت سے ملنا ۶۶۶ (۱۸) دعوت میں آنے تک بیٹنا ۶۶۸ (۱۹) پرانے کی حدود ۶۶۹ (۲۰) امیر کی اطاعت خدا اور رسولؐ کی اطاعت ۶۶۹ (۲۱) راجی اور رعایا کی فقیں ۶۷۱ (۲۲) عادل کا نظام ۶۷۲ (۲۳) حمد و کی حرص ۶۷۳ (۲۴) حمد و کی زلف بڑی رحمت ہے ۶۷۴ (۲۵) امیر کی اطاعت امیر کی حدود ۶۷۷ (۲۶) فطالت پر اجتماع نہیں ہوتا ۶۸۰ (۲۷) پابندی حدود و معادہ ۶۸۲ (۲۸) مرد و زن کے مساوی تھے ۶۸۴ (۲۹) نجوم کی لغویت ۶۸۸ (۳۰) صحابہؓ کے لیے کھڑے نہ ہوتے تھے ۶۹۲ (۳۱) مسعد کی ایک عجیب ادا ۶۹۳ (۳۲) گفت و گو لمانت ہوتی ہے ۶۹۸ (۳۳) عمن پر عمن کے حقوق ۶۹۹ (۳۴) عمن کی مشکر گزاری ۷۰۰ (۳۵) والدین کی خوشنودی ۷۰۲ (۳۶) ماں باپ کی طرف سے حج ۷۰۴ (۳۷) بیٹیوں کے ساتھ حسن سلوک ۷۰۵ (۳۸) سب سے بڑا اور سب سے بد گھر ۷۰۷ (۳۹) ایام کفر کی نیکیوں کا اثر ۷۰۹ (۴۰) دنیوی سزا جلد دینے والا جرم ۷۰۹ (۴۱) عمن بڑی مصیبتیں ۷۱۲ (۴۲) بے رحم مستحق رحم نہیں ہوتا ۷۱۲ (۴۳) بچوں کا پیار علامتِ رحم ہے ۷۱۳ (۴۴) بے پایاں رحمت الہی ۷۱۴ (۴۵) حدیثِ سلام میں احتیاط ۷۱۴ (۴۶) اولاد کی پرورش ۶۶۱ (۴۷) بہترین بیوی کے خصائص ۶۶۱ (۴۸) عورتوں کے حقوق مردوں پر ۶۶۵ (۴۹) اجازت شوہر کے بغیر عورت سے ملنا ۶۶۶ (۵۰) حکومت اسلامیہ کا نظام ۶۷۱ (۵۱) خانی راجی کا انجام ۶۷۲ (۵۲) امیر کا بیت المال میں کتنا حق ہے ۶۷۴ (۵۳) بہترین اور بدترین اندر ۶۷۹ (۵۴) اولی الامر کے سامنے بے غری، ۶۸۱ (۵۵) بد عہدی کی سزا ۶۸۳ (۵۶) اتباع سنت کا غلط مطلب ۶۸۷ (۵۷) سلام میں سبقت ۶۹۱ (۵۸) اپنے گھر میں اجازت داخل لینا ۶۹۳ (۵۹) بڑوں کی تعظیم ۶۹۹ (۶۰) سب سے زیادہ بد نصیب ۷۰۲ (۶۱) جنت ماں کے قدموں میں ۷۰۳ (۶۲) ماں کی قائم مقام ۷۰۳ (۶۳) اولاد کی نافرمانی کو دور کرنا ۷۰۵ (۶۴) کفالتِ قسیم کا اجر ۷۰۶ (۶۵) محتاج و مسکین کی پرورش ۷۰۷ (۶۶) قطع رحمی اور جنت ۷۰۹ (۶۷) پڑوسی کے حق پر زور ۷۱۰ (۶۸) رحمت خداوندی میں غضبِ الہی ۷۱۳ (۶۹) حدیثِ سلام میں احتیاط ۷۱۴ (۷۰) سزا پانے عجیب ۷۱۷ (۷۱) ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک ۷۱۹ (۷۲) دفن میت ۷۱۵

سیرت و مناقب

(۳) سزا پانے عجیب ۷۱۷

(۲) ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک ۷۱۹

(۱) دفن میت ۷۱۵

- (۴) حضور قرآنِ خود لکھواتے تھے ۱۸۰
(۵) کتابتِ حدیث کی اجازت ۱۸۰
(۶) دوسری زبان سیکھنے کا حکم ۱۹۰
(۷) فتح کی حوصلہ افزائی ۲۰۰
(۸) تعلیم و تفسیر کا طریقہ ۲۲۰
(۹) آزمائش بقدرِ ارادین ۲۶۰
(۱۰) شیطان بھی مسلمان ہو سکتا ہے ۲۶۰
(۱۱) زہد میں ایک دوسرے کے لیے ۳۰۰
(۱۲) رسول اکرمؐ نے کیا ترک چھوڑا ۳۳۰
(۱۳) کسی کھانے کی بُرائی نہ کرنا ۳۴۰
(۱۴) آغازِ وحی کی کیفیات ۳۶۰
(۱۵) شہادتِ ابو بھل ۴۰۰
(۱۶) اللہ سے رسول اکرمؐ کی فریاد ۴۴۰
(۱۷) رسول اکرمؐ کی دعا سے ناز و نیاز ۴۶۰
(۱۸) اہل بدر کی فضیلت ۴۸۰
(۱۹) ایک مومن کا حوصلہ ایمانی ۵۰۰
(۲۰) پیغمبرِ درویشی ہے ۵۲۰
(۲۱) فتح مکہ کے دن رحمتِ نبویؐ ۵۵۰
(۲۲) شرکتِ جماد کی صحیح عرض ۵۵۰
(۲۳) رشتے داری کا مذمتی ۶۱۰
(۲۴) حیا داری کی انتہا ۶۴۰
(۲۵) مایات میں حضورؐ کا طرزِ عمل ۶۴۰
(۲۶) دشمن پر بددعا سے پرہیز ۶۶۰
(۲۷) چڑیا پر ہم ۶۶۰
(۲۸) حضورؐ سب کے لیے یکساں تھے ۶۶۰
(۲۹) فتح ایران کی خوشخبری ۶۶۰
(۳۰) حضرت عثمان غنیؓ ۶۶۰
(۳۱) حضرت ابوذر غفاریؓ ۶۶۰
(۳۲) حضرت ابوبکر صدیقؓ ۶۸۰
(۳۳) حضرت علی المرتضیٰؓ ۶۸۰
(۳۴) حضرت عمر بن عبدالمطلبؓ ۶۸۰
(۳۵) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۳۶) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۳۷) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۳۸) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۳۹) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۰) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۱) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۲) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۳) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۴) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۵) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۶) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۷) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۸) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۴۹) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۰) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۱) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۲) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۳) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۴) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۵) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۶) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۷) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۸) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۵۹) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۰) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۱) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۲) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۳) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۴) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۵) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۶) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۷) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۸) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۶۹) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۰) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۱) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۲) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۳) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۴) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۵) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۶) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۷) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۸) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۷۹) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۰) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۱) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۲) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۳) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۴) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۵) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۶) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۷) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۸) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۸۹) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۰) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۱) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۲) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۳) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۴) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۵) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۶) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۷) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۸) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۹۹) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰
(۱۰۰) حضرت زید بن حارثہؓ کی ولادت ۶۸۰

- (۸۲) فاطمہ علیؓ، ۸۳، (۸۳) اُمت محمدیؐ، ۹۰، (۸۳) شفاعت اُمت، ۹۱،
 (۸۵) بیابن نبویؐ، ۹۲، (۸۶) حضور کی مالی حالت، ۹۳، (۸۷) پوشاک رسولؐ کی قلت، ۹۳،
 (۸۸) فقر و خفا مال ہے پیادوں سے، ۹۳، (۸۹) آنٹی میں صبر اور فروغی میں بے مبری، ۹۳، (۹۰) رسول خداؐ کی غذائی پسند، ۹۴،
 (۹۱) ابن عمرؓ کی نصیحت نبویؐ، ۹۴، (۹۲) فضائل سید المرسلینؐ، ۹۶



طلوع

وہ تین تھے، چار تھے، پانچ تھے، چھ تھے کسات تھے، اور آٹھواں اُن کا گناہ۔ یہ کوئی نہیں جانتا سولے خدا کے !
وہ زمانہ کی چہرہ دستیوں سے تنگ آکر غاریں جا کر چُپ گئے۔ پھر انھیں زندہ آگئی جب جہ جاکے تو صدیاں بیت چکی تھیں۔

قرآن میں اُن کا ذکر یوں آیا ہے :

أَدْعَبَتْ أَنْ أَصْغَبَ الْكُفَّ وَالْقَوْمُ كَانُوا مِنْ الْمُنَافِقِينَ إِذْ أَدْعَى
الْفِتْنَةَ إِلَى الْكُفِّ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحِمَةً وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا
سَهْدًا هَذَا فَصَرَبْنَا عَلَى آلِهِمْ فِي الْكُفِّ يَسِينٌ عَذَابُهُمْ يَعْتَمِدُونَ
أَعْيُ الْعِزَّةِ يَنْ أَحْصَى لَنَا لُكْنًا أَمَّا هَذَا (الکُفِّ)

(کیا آپ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور کتبہ والے ہماری نشانیں میں کچھ تعجب کی چیز تھے؟ (وہ وقت قابل ذکر ہے) جب اُن زبوانوں نے غار میں جا کر پناہ لی۔ پھر بوسے اسے ہمارے پروردگار! ہمیں اپنے پاس رحمت (وفضل) عطا کر اور ہمارے لئے (اس) کام میں درستی کا سامان کر دے۔ سو ہم نے غار میں ان کے کانوں پر سالہا سال تک (نیند کا) پردہ ڈالے رکھا۔ پھر ہم نے انھیں اٹھایا تاکہ ہم معلوم کریں کہ (ان) دونوں گروہوں میں سے کن گروہ (اس حالت میں) رہنے کی مدت سے زیادہ واقف ہے) میں بھی جب غاریں جا کر چُپ جاؤں گا اور صدیاں بیت جائیں گی۔ جاگوں گا تو بیشک میرے بال سفید ہو چکے ہوں گے، مگر میرے پیش کردہ وہ سچے الفاظ جو میرے رسول کی زبان سے نکلے ہوں گے بھول کے تو اُن ہوں گے۔

سچے الفاظ کبھی بُوڑھے نہیں ہوتے !

اس شمارے میں

بچپن کی بات کہ جب میرے دنیا کے استاد نے کہا: "ہمارے رسولؐ دنیا کی ایسی ہستی تھے کہ ان میں ہر خوبی موجود تھی۔" یہ بات ذہن میں ہم کر رہی تھی، بار بار خود سے سوال کرتا رہا: "میرے رسولؐ کیسی باتیں کرتے تھے؟ کیا باتیں کرتے تھے؟ کیا سوچتے تھے؟ کیا برتاؤ کرتے تھے؟"

بچپن کی اس بات نے، میرا بچا زندگی بھر نہ چھوڑا، تحت الشور کی بات رسولؐ نمبر میں جھلک پڑی۔ میں نے طے کیا کہ رسولؐ اکرمؐ کی زبان مبارک سے جو کچھ ادا ہوا اس کا غالب حصہ ان نمبروں میں یکجا کر دوں!

آپؐ نے ملاحظہ فرمایا ہو گا کہ جلد دوم میں حضورؐ کے خطوط کو جمع کیا گیا۔ اس جلد میں حضورؐ کے اقوال کو جمع کیا گیا ہے۔ دیکھ لیجئے کہ وہ شخص جو اُمتی تھا اسی کے اقوال میں کیا کیا محبتیں ہیں، کیا کیا معرفت کے غزبنے ہیں۔ دنیا کا کوئی بشر اُط، کوئی سقراط ایسی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔ ایسا کچھ وہی دے سکتا تھا جس کا براہِ راست تعلق خدا سے ہو۔ ساری انسانی مضحکہ زیا نیاں فرمودات رسولؐ کے سامنے ہیچ ہیں۔

رسولؐ اللہؐ نے جو کچھ کہا اس کا کچھ حصہ آپؐ کو اس جلد میں ملے گا۔ جو کچھ کیا وہ باقی جلدوں میں، یہ دُنیا کی اکیلی ہستی ہیں کہ جو کہا وہی کیا، جو کیا وہی کچھ کہا۔

احادیث کے سلسلے میں علماء میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ پیمانہ ایک ہے کہ جو حدیث قرآن کے مزاج کے خلاف ہو اُسے قبول نہ کیا جائے۔ ایسی حدیث منسوب ہوگی، حقیقی نہ ہوگی، اس لیے کہ رسولؐ کی زندگی قرآن کی عملی تفسیر تھی۔

اقوال کو درج کرنے سے پہلے ہم نے علم حدیث اور تدوین حدیث پر نئی ذمیت کے مضامین پیش کیے ہیں تاکہ احتیاط کی تمام نذر اکتوں کو پیشِ نظر رکھا جاسکے۔ ایسا اہتمام احادیث کی اور کسی کتاب میں یکجا نہ ملے گا۔

محمد نقوش

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

اور رسول جو کچھ تمہیں دیں اُسے لے لو۔ اور جس سے روکیں اُس سے رُک جاؤ۔
(الحشر: ۶)



علمِ حدیث

مقالات

(فنی حدیث)

برصغیر میں علم حدیث

ستید سلیمان ندوی

اہل تاریخ پر روش ہے کہ ہندوستان میں اسلام دور اسقوں سے داخل ہوا جسکی سے اندری سے ہنسلکی کا راستہ ذہ خیر کا تھا۔ جہاں سے ترکوں، چٹانوں اور نٹوں نے کھنٹی صدی کے آخر اور پانچویں صدی کے آغاز سے داخل ہوا شروع کیا، لیکن اس سے صدیوں پہلے اہل عرب تاجور و سماگر کی حیثیت میں نہاد مدید سے لے کر کجرات تک بحر ہند کے پلے سواحل پر پھیل چکے تھے، وہ اپنے ساتھ اپنا دین، اپنا قرآن اور اپنے علوم لائے تھے اور اس سے سا با سال پہلے کہ اسلام کا کوئی تیخ زن سپاسی اس سر زمین پر قدم رکھے بہان سلمان عربوں اور عراقیوں کی نوآبادیاں قائم تھیں اور مسجدیں تعمیر اور آباد تھیں ہی مسجدیں اسلام کی ابتدائی درسگاہیں تھیں، جن میں وہ بظہر کہ قال اللہ اند قالہ ان رسول کا آوازہ بند کرتے تھے۔

صحابہ اور ہندوستان | حضرت عمرؓ کے عہد سے سواحل ہند پر عربوں کی تاخت شروع ہوتی ہے اور یہ وہ زمانہ تھا جب ہر کلمہ کے لب و دہن، احسن اور حدیثنا کی خوشبو سے مٹھتے، یعنی صحابہ کرام کا عہد تھا، اسلام کا یہ پہلا مجاہد قاطع تھا، پر علم اور ہوا تھا، جوان و زون (میں کے کیا تھے) بحر ہند کا آیا و بندر گاہ تھا اور اس کے بعد بھرچ (واقع کجرات) اس مقدس بحر و ملک کو دوسری منزل گاہ تھی، اس میں کوئی شک نہیں کہ ان دونوں زونوں میں دیدار نبوی سے مشرف ہستون کی کچھ تازہ یقیناً شامل ہوئی، اور اس لحاظ سے ہندوستان بھی ان خوش قسمت ملکوں میں ہے جن کی خاک محبت یا فائز ان نبوی کے پاؤں سے ملک کر ساری سکھوں کا کمال لہجہ رہن چکا ہے۔

ہندوستان میں پہلا محدث | ۱۳۰ھ میں مسلمانوں نے سندھ پر حملہ کیا اور فتح کیا اور یہ ملک اُس وقت سے تیسری صدی ہجری کے شروع تک عربوں کے قبضہ میں رہا، وسطیٰ میں خلیفہ ہدی کے حکم سے جو فوج ہندوستان کی طرف روانہ ہوئی، اس میں ربیع بن صبیح اسدی البصری بھی تھے، جن کو تا یہی ہوسے کا شرف حاصل تھا، یہ بھی اُن بزرگوں میں تھے جنہوں نے اعادیت کے منفرق اوقات کے لیے کر نے میں سب سے پہلے حصہ لیا تھا، بلکہ صاحب کشف الظنون کا بیان ہے کہ :

قیلَ ہُوَ اَوَّلُ مَنْ صَنَّفَ وَجَوَّبَ کما گیا ہے کہ یہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اسلام میں تصنیف کی۔

ابو سعد میں ہے :-

خروج غازیا الى الهند في البحر فمات فدفع في جزيرة من جزائر البحر وہ غزا کے لئے ہندوستان سمندر میں گئے تو وہیں انتقال کیا، اور کسی جزیرے میں شہر بنی وہی

سنۃ ستین و مایۃ (۲۶۵-۲۶۸) جوئے۔

ہندوستان میں ایک تاملی | ہندوستان میں ایک تاملی نامی ایک تاملی ہے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص حضرت انس بن مالکؓ کے دیدار سے انھیں مدینہ کی تہیں، ہندوستان آنے والے فرج میں ان کا نام لکھا گیا تھا، انہوں نے حضرت انسؓ سے جاگرتویٰ پوچھا تھا کہ مالکین کی اجازت کے بغیر میرا کسے جا سکتا ہوں یا نہیں، انہوں نے واپس جانے کا مشورہ دیا، مسلم نہیں واپس گئے یا ہندوستان آئے۔

ہندوستان کے ایک تاجر متع تاملی | اسرائیل بن یونسؒ حضرت امام حسنؒ بصری رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔ یہ ہندوستان بکثرت آتے جاتے رہتے تھے، اسی لیے نزہدین ہندوستان کا لقب ہی ہو گیا تھا، ابن حبان نے ثقات میں لکھا ہے: حبان یسافر الی الہند، یہ ہندوستان کا (تجارتی) سفر کیا کرتے تھے۔

دو نو مسلم ہندی محدث | ان لوگوں جو دوسری صدی ہجری میں حدیث دیر کے امام تھے، ابو معشر جمح ہندی بھی ہیں، یہ مدینہ جا کر رہے، اس لیے وہی کہلاتے تھے، یہ اپنے وقت میں فی منازعی دیر کے امام تھے، بلکہ ان کا نام اس خصوصیت میں داخل ہے، جو منازعی دیر کے واقعات کو سب سے قید غریب کے لئے تھے، سنۃ ۱۰۰ میں وفات پائی، امرتہم ک زبان میں حدیث کا اثر باقی تھا، عربی حروف کے خراج شیک نہیں ادا کر سکتے تھے، تاہم شاعران کاٹھہ کاٹھہ لکھ رہا تھا، جب انھوں نے وفات پائی تو خود خلیفہ ہارون رشید نو مسلم ہندی محدث کی نماز جنازہ کا امام تھا۔

دوسرے بزرگ رجاء السنندھی ہیں، جو ایران پہنچ کر اسفرائینی کہلاتے، ابن حدیث میں یہ کمال پیدا کیا کہ ہندو محدث حاکم ان کے کمال میں لکھتے ہیں، رکن مساد کا بن الحدیث (یہ حدیث کے ارکان میں سے ایک رکن ہیں) وہ نہ صرف نو محدث تھے بلکہ ان کے خاندان میں اور بہت سے محفوظ حدیث پیدا ہوئے۔

سنۃ ۱۰۰ میں وفات پائی۔

دو ریخبر کے راستہ سے پہلا محدث | دو ریخبر کے راستہ سے پہلا محدث ہیں جنہوں نے سنۃ ۱۰۰ میں لاہور فتح کیا۔

سلطان محمود کے عہد میں ایک بزرگ شیخ اسماعیل لاہور سے ہندوستان وارد ہوئے، حدیث و تفسیر کے بچے اور بڑے موثر البیان تھے، بے شمار آدمی یہاں ان کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔

سنۃ ۱۰۰ میں لاہور میں وفات پائی، تاریخ علمائے ہند میں ہے۔

سنۃ ۱۰۰ میں اکتادال ذہبی - ۲۰۸ سنۃ ۱۰۰ میں تہذیب التہذیب ابن حجر جلد اول ص ۲۱۱

سنۃ ۱۰۰ میں تہذیب التہذیب ابن حجر جلد اول ص ۲۱۱

سنۃ ۱۰۰ میں تہذیب التہذیب ابن حجر جلد اول ص ۲۱۱

”از غلطائے محدثین و مفسرین بود، اولیٰ کے است کہ علم حدیث و تفسیر لاہور اور“
دوسرا محدث صنفانی
 فتح مصروف کے بعد بہائی ٹیڑھ سو لیس ایک نامبرو انتخاب کیا رہتا ہے۔ بالآخر ساتویں صدی کے مزارع میں مشارق الانوار کے مصنف صنفانی نے یہاں علم حدیث کی روشنی بھیلی، مگر یہ روشنی گھر میں کم اور گھر سے باہر زیادہ بھیلی۔

ان کا نام حسن بن محمد صنفانی ہے، گویا کا خاندان ماوراء النہر اور پھر غزنین سے تعلق رکھتا تھا، غرآن کے بدر بنگلہ نے ہندوستان میں سکونت اختیار کر لی تھی، وہ سن ۵۵۵ھ میں لاہور میں پیدا ہوئے، اور ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی، پھر میں و حجاز و عراق میں جا کر علم کی کیمیں کی اور لغت و حدیث کے امام قرار پائے اور بغداد میں بیچ کر خلیفہ مستنصر اللہ عباسی کے نام سے مشارق الانوار نام حدیث کی کتاب تصنیف کی۔ اور بھی اس فن کی دوسری کتابیں بھی ہیں۔ سن ۶۱۵ھ میں بغداد گئے، اور خلیفہ بغداد اور سلطان غزنین و ہند کے درمیان سفارت کا فرض انجام دیا، سن ۶۵۰ھ میں وفات پائی۔

”مشارق الانوار“ مشکوٰۃ کی طرح حدیث کی مختلف کتابوں کا مجموعہ ہے، فرقہ یہ ہے کہ مشکوٰۃ کی ترتیب فقہی اہل ابواب پر ہے، اور مشارق الانوار کی ترتیب احادیث کے ابتدائی الفاظ پر ہے یعنی شعبے سے شروع ہونے والی اذا سے شروع ہونے والی صیغہ ماضی سے شروع ہونے والی حدیثیں وغیرہ، علامہ نے یہی ہے اس کتاب کی بڑی قدر کی اور بے شمار لوگوں نے اس کی تحریروں بھیجیں اور خود یہ کتاب مدارس کے نصاب میں داخل ہو گئی۔

انفرض امام صنفانی غزنوی لاہوری تھا محدث ہیں اور مصنف الانوار اس دیر کی شاہدیت حدیث ہے جو اس عرصہ نمازیں انجام کیے ہوئے ہیں جو کہ امام محدث کا تعلق زیادہ تر کتب عرب و عراق سے رہا، اس لیے ان کا اثر اس ملک کے علم پر بہت کم پڑا، اور اگرچہ بھی تو صرف اس قدر کہ ان کی اپنے نصاب تعلیم کے لیے حدیث میں ایک اپنے ہم وطن کی کتاب مل گئی، اور وہ بدستور اپنے علم و دانش مند کی علم دانائی میں مصروف رہے، مشفق و فلسفہ اور علم کلام کے بدفقہ اور اصول فقہ کی تعلیم حاصل کرتے تھے، اور وہ بھی عقلی طریق سے یہی سبب ہے کہ اصول فقہ جیسا ضروری علم بھی مشغولات اور کلامیات کا ایک ضمیمہ ہو کر رہ گیا ہے

واقعہ یہ ہے کہ دفعہ اخیر سے جو مسلمان قویں وارد ہوئیں، وہ ترکستان، خراسان اور افغانستان سے
علم دانائی اور دانشمندی
 آئی تھیں، گو کہ ترکستان، خراسان قیسری صدی میں علم حدیث کا گہوارہ تھے، اور امام بخاری،
 اور محدث سے بے تہی
 امام مسلم بن الحجاج قرطبی، امام ترمذی، امام نسائی، ابو داؤد و سبکی، ابن ماجہ قزوینی، ابنی اطراف و دیار کی مریض زمین کی خاک سے پیدا ہوئے تھے، مگر عباسی سلطنت کی مکرورہ کے بدحجب ان ممالک میں خود مختار بغیر عربی ملک نہیں قائم ہوئے، تو یہ ذوق گھٹیا گیا، اور آخر تاریکیوں کے سیلابوں کے بعد تو ہر جگہ ستارہ چھانک گیا، مذہبی علوم کی ضرورت تو صرف اس لیے پیش آتی تھی کہ عہدہ قضا کے محتاج منصب کو حاصل کیا جائے، اور اس کے لئے صرف خدائی کی عزت تھی، فقہ کو فارسی میں دانش کہہ سکتے ہیں اس لئے علم فقہ کا نام علم دانائی و فہم کا دانایا اور دانشمندی قرار پایا، چنانچہ اس عہد سے لے کر آج تک ان افسران میں

حدیث و تفسیر کا نہیں، بلکہ علم دینی کا دار و جہ ہے، چنانچہ آج بھی ترکستان و خراسان و سرحد سے بوطلمہ علم دینی کی طلب کے لیے ہندوستان آتے ہیں، وہ صرف و نحو کے مجدد فقہ کے مہر کے ہوتے ہیں، یہی سبب ہے کہ ان ممالک میں فخر اور شادابی کی بیشمار کتابیں بھی جیٹیں، اندھیدیت کی طرف اعداد و ارقام نہ ہوا۔

بہر حال ہندوستان میں درہ خیم کے راستہ سے جو علم وارد ہوئے وہ اپنے ساتھ جو علم دینی یہاں لائے وہ صرف قصود انائی کی کتابوں کا پیشہ تھا کہ اس پر حکومت کے نظام کا دار و جہ اور وہ کتب کا قانون اور طبعین کے تقرب کا ذریعہ تھا، چنانچہ شروع عہد سے اخیر تیموری عہد تک ہندوستان میں فتویٰ اور فتاویٰ کے خلف مجرے تیار ہوئے اور جن میں سب سے زیادہ شہرت اور مقبولیت فتاویٰ عالمگیری کی کو حاصل ہوئی۔

عہد تیموری سے پہلے تک یہاں حدیث کا درواج مطلق نہ تھا، چنانچہ تعلق کے عہد تک حدیث میں صرف مشارف الاخوان طلبہ کے زیر درک تھی اور جس خوش نصیب کو مصباح آتھ آجاتی تھی، وہ امام الحدیث سمجھا جاتا تھا، حضرت نظام الدین اولیاءؒ نے اک مشارف کا درس ملانا کمال الدین زہد و پوری سے لیا تھا، اور انہوں نے مولانا برائ الدین نجفیؒ سے لیا۔ اور انہوں نے خود مصنف سے۔

اس عہد میں اس ملک میں علم حدیث کے ساتھ لوگوں کو جو بے تہمتی تھی، اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ سلطان عیاض الدین تغلق کے زمانہ میں منکر سار کا تحقیق کے لیے ملائی ایک مجلس منعقد ہوئی، مناظرہ کے ایک فریق شیخ نظام الدین سلطان اولیاءؒ تھے، اور دوسری طرف تمام ملٹے، شیخ رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ جب میں کوئی حدیث بیان کرتا تھا، تو ملازم بڑی جرات اور بے باکی سے کہتے تھے کہ اس ملک میں حدیث پر قطعی روایت مقدم سمجھی جاتی ہے، اور کبھی کہتے تھے کہ چونکہ اس حدیث سے شافعی نے استدلال کیا ہے اور وہ ہمارا مخالف ہے اس لئے ہم اس کو نہیں مان سکتے۔

لیکن یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ اس عظیم الشان مناظرہ میں کوئی حدیث صحیح پیش ہوئی تھی، تاکہ اس عہد کی حدیث دانی کا صحیح انداز ہو سکے، مورخ فرشتہ شیخ کے حال میں لکھتا ہے۔

”قاضی رکن الدین.... شیخ کو وہ گفت اسے درویش اور بابت مراد و سماج پر بحث داری، شیخ بحیرت جزئی الشماح سماح لا ھلہ متمسکاً گشت قاضی گفت ترا حدیث پر کار تو مرد متعلق اندا از ابو صفیر بیادتا بعض قول اندر شیخ گفت سبحان اللہ من حدیث صحیح مصطفوی نقل می کنم و تو از بیادتا ابو صفیری جوابی، شاید کہ ترا عزت حکومت بر می دارد و از دوازی عہد مغزل شوری..... پاؤشاہ چوں حدیث پیغمبر شنید، متعذر شد، ایچ نہ گفت“

لے تاریخ طلوع ہندو کشور ص ۱۴۳

لے اس فقرہ کو حدیث کہنا شاید فرشتہ کی غلطی ہو، بیقرہ امام غزالی نے احیاء العلوم میں بطور فری نقل کیا ہے۔

سلطان علاء الدین خلجی کے جبر و حکومت میں مولانا شمس اقدیس نیک ایک تھوڑے معرے فغان اس غوغا سے آئے تھے کہ ہندوستان میں علم حدیث کو رواج دیں، حدیث اور تعلقات حدیث کی بارگاہیں ماحول سے تھیں، اور حدیث کی ایک شرح لکھ کر بادشاہ کے نام پیش کرنا چاہتے تھے، مگر جب فغان تک پہنچے تو ان کو معلوم ہوا کہ بادشاہ نماز کا پابند نہیں اور جو عرصہ نہیں آتا، ان کو اس قدر صدمہ ہوا کہ وہیں سے واپس چلے گئے، اور بادشاہ کو ایک رسالہ لکھ کر بھیجا جس میں لکھا تھا۔

”من از مہر قدرت بادشاہ شہر دہلی کو وہ بودم و تا زبرائے خدا تھا و مصطفیٰ را مذہب علم حدیث در دہلی

ثابت نمود سلطان ملازم کل کوئی روایت و افتخار بے واپس نہ فرماؤ۔“

غرض عام طور سے دہلی کے مرکز سے سلطنت کا مقنا حصہ تسلط رہا، وہاں نویں صدی ہجری کے برجہ تک علم حدیث سے غور و تفریب رہی، اس کی وجہ درحقیقت خداوندی مسلمانوں کی اس سے باطنی نہ تھی، بلکہ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی ہڈی وہ یہ تھی کہ مصر و عرب اور چم کے سفر کے لیے ان لوگوں کی کارستہ تھیں، اور لوگ یہاں سے افغانستان ترکستان ایران و عراق جو مرکز عرب میں داخل ہوتے تھے، یہ راستہ اس قدر دور واز اور خطر تھا، کہ مشکل ہی آمد و رفت ممکن تھی، شاہان دہلی نے اس وقت تک مسئلہ کے سوال حل تک ذہل نہیں پایا تھا، اس لئے دہلی کا مرکز علم حدیث کے پیشتر سے بے تعلقی تھا۔

بہمنیہ اور علم حدیث | بہمنیوں نے جسک پہلے دہلی میں اپنی حکومت قائم کی، اور سو اہل تک ان کا میں کہیں گزر ہو گیا، تو اس فیض کی کچھ چنگاریاں نظر نہ آئیں، بہمنیوں میں سلطان محمود میں، علم کا بڑا ذوق تھا، گندہاں گندہاں سے سلاطین ہند میں سب سے پہلے اس نے علم حدیث کی اشاعت کی طرف توجہ کی، اس سے پہلے تک اس کا زمانہ ہے، فرستہ سلطان کے حال میں لکھا ہے،

”وہجت محمدی اخبار حضرت نبوی مسلم در شہر بایں کلاں و خالف مقور کرد و تنظیم ایشان می کوشید۔“

سلاطین گجرات اور علم حدیث | اگر درحقیقت عرب اور ہندوستان کو ایک کرنے کی سادت سلاطین گجرات کی قسمت میں تھی۔ سلطان اس پر پہلی صدی سے لے کر انھیں صدی کے وسط تک کئی ناکام چلے کر چکے تھے، آخر

علاء الدین خلجی نے ان تمام ناکامیوں کو اپنی کامیابی سے بدل دیا۔ اور اسی کے ساتھ محمد شاہ تغلق کے عہد میں دوسرا ہی گورنر غفر خاں حبیب داں پونا تو اس نے مرکز لکھنؤ کو دیکھ کر گجرات کی خود مختاری کا مضرب کر لیا، اور غفر فرزند شاہ تغلق کے زمانہ میں غفر خاں نے منظر شاہ کا خطاب اختیار کر کے گجرات کی مستقل حکومت سنبھالنے میں قائل ہو گئی، اور سلاطین میں وفات پا کر اپنے سعادت مند بیٹے احمد شاہ اول کے لئے جگہ خالی کر دی، یہی وہ خوش نصیب سلطان ہے، جس نے گجرات کو عرب اور ہندوستان کے بیچ میں سلسلہ اندہیب بنادیا، اور اس طرح بحر عرب کے دونوں کنارے مل گئے اور بحری راستہ کی آمد و رفت نے ساروں کا راستہ بہمنیوں میں طے کر دیا، اور انتظام اور پابندی کے ساتھ جہازات آنے جانے لگے، مابین کے خانہ سال سال سلاطین بجا پور و گجرات کی نگرانی میں ہندو کے راستہ سے جانے لگے اور اسی راستہ سے علم کے مشاق عرب کے

میں وفات پائی تھے

اس کے بعد مولانا وجید الدین محمد مالکی آئے، اُن کی بڑی قدر ہوئی، سلطان گجرات نے اُن کو ملک المحدثین کا خطاب دیا، وہ ہمیں کے مور ہے، ۹۲۹ھ میں وفات پائی تھے

انہی کے بعد مولانا علاء الدین احمد نروالی (گجرات) ہیں، عرب جا کر حافظ ابن ہند اور نور الدین شیرازی سے حدیث کو سند حاصل کی آخر عمر کو منظر میں گذار دی اور وہیں اپنا سلسلہ درس جاری رکھا، ۹۴۱ھ میں وفات پائی تھے ان ہی قریب، امجد عالمی کیلئے کے دوسرے شاعر جمال الدین محمد بن عمر صفری، منظر شاہ حلیہ سلطان گجرات کے زمانہ میں آئے، سلطان نے خود نرائے ادب اُن کے مانجے رکھا اور اپنا استاد بنایا، احمد آباد گجرات میں ۹۴۳ھ میں وفات پائی۔ لکھ

دہلی کے مکر کہ میں پہلا محدث | وہ اصلی شخصیت جس کے پرتو سے اس سرزمین کے شمالی و جنوبی دونوں گوشوں کا متور ہونا تصدیق ہوا، سید رفیع الدین منوئی شیرازی کی ذات والا صفات تھیں، یہ تحولات میں محقق ودانی کے شاکر تھے۔

عرب پہنچے، اور حدیث کا فیض حافظ سخاوی سے حاصل کیا، اور شرفِ صداقت کا یہ سرمایہ سفر و گجرات و اردو ہر جہ سے یہ زمانہ دلی میں سلطان سکندری لودی کا تھا، اس قدردانِ علم کے شہرہ نے سید مرسوف کو بھی گجرات سے دلی بھیجا، سلطان نے حرمِ عقیدت کے ساتھ تھوڑے موصوف کا خیر مقدم کیا، اور سلطان کی اجازت سے محدث نے آگرہ میں سکونت اختیار کی اور درس و تدریس کا پائدار گرم کیا۔ مرثیاتی دور دور سے آئے اور اپنی اپنی قیمت کے مطابق متابعِ خیر و برکت حاصل کرنے رہے۔

غالباً خالص ہندوستانی کی تاریخ میں یہ پہلا موقع تھا کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روح پڑائیوں سے اس کے حجاب دور گر گئے، سید موصوف نے ۹۵۲ھ میں وفات پائی گو انہوں نے قبل مولانا عبدالحی محدث دہلوی۔ (اخبار الاخیار) لائن اولاد میں پائی، "اسم بدایونی کی تفریح کے مطابق اپنی چند روحانی اولاد باوگا بھجوری، جن میں قابل ذکر شیخ ابوالفتح خلیلی ہوں، یہ غالباً سب سے پہلے ہندوستانی ہیں، جو محدث کے لقب سے سرفراز ہوئے۔ غالباً بدایونی لکھتے ہیں۔"

"علم حدیث و حدیث سید رفیع الدین محدث دست گردانید" (۳-۱۲۹ ص)

شیخ ابوالفتح نے پاس برین ملک آگرہ میں اپنے استاد ہی کے قلم میں بیٹھ کر علوم عقلی و نقلی کا درس دیا اور ہشمار شاخص اُن کے دامنِ تربیت میں پل کر شہرہ آفاق ہوئے، جن میں ایک خود غالب بدایونی نیز مولانا امال الدین حسین اور ملا علی گیسو کے فرزند نامور ہوئے تھے۔ ملا علی گیسو کے زمانہ میں آگرہ کے مفتی ہوئے اور غالباً بدایونی اکبر کے نام مقرر ہوئے، مولانا امال الدین حسین دہلی شیرازی تھے، ان کے باپ مولانا حسن شیرازی صفیوں کی دار و گیر سے جا کر شیراز سے کوٹھڑی سے لے گئے تھے اور ملک سے

لکھ یاد ایام ص ۳۴

لکھ الضمہ اللہ ص ۳۱۲

لکھ یاد ایام ص ۳۴

لکھ یاد ایام ص ۵۴

لکھ بدایونی سوم ص ۱۱۹

لکھ اخبار الاخیار ص ۲۳۶

تیدر فیج الدین محدث کے قافلہ کے ساتھ سکندر لودی کے عہد میں ہندوستان آئے تھے۔ مولانا کمال الدین جیسے نے بادشاہی تعلق گزارا نہ کیا اور ہندو عبادت کے تبادہ سے باہر قدم نہیں اٹھایا۔ یہ مروت کے ایک اور شاگرد سید جلال تھے اور سید جلال کے شاگرد میر سید محمد مری تھے، جو اکبر کے عہد میں ہندوستان کے میر مدلل تھے۔

سید ابو الفتح کے ایک دوسرے صاحب جو ہندوستان زاد تھے، سید عبدالاول حسین تھے، ان کے باپ جو پور پہلا شاعر بنجاری کے قصبہ زید پور کے رہنے والے تھے یہاں سے دکن چلے گئے تھے، وہیں یہ پیدا ہوئے، وہاں سے گجرات پہنچے اور گجرات سے عرب گئے اور وہاں کے خزانہ سے علم حدیث کے زور و جہاں بیہ میں بھر کر لائے، یہ سب سے پہلے ہندوستانی عالم ہیں، جنہوں نے صحیح بخاری کی شرح لکھنے کی عزت حاصل کی فیض الباری کے نام سے صحیح بخاری کی شرح لکھی اور فیروز آبادی کی سفر الساموۃ کا خلاصہ کیا ہے

سید ابو عبداللہ عباسی گجرات کے باشندے تھے، ایک واسطے سے حافظ سخاوی کے شاگرد تھے، تقریباً ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی، ان کو صحیح بخاری پر زبانی یاد تھی، اور اس کے معانی و مطالب کے بارے میں حافظ تھے، اور اسی طرح زبانی یہ صحیح بخاری کا درس دیا کرتے تھے

حافظ ابن حجر کے تلامذہ اب وہ تیار آیا، جب مادی و روحانی دونوں سطحوں میں انقلاب رونما ہو چکا تھا۔ ہندوستان کے افق پر ابن فضل العظمی کے اقبال کا سارہ چمک اٹھا، اور عرب میں حافظ سخاوی کے بجائے جن کی وفات کو پچاس برس گزر چکے تھے اور جن کے تلامذہ خاص میں دنیا سے رخصت ہو چکے تھے، اب حافظ ابن حجر کی مصداق محقر کے مصنف کا شہرہ تھا جو دکن انصاری لطیفی، محمودی اور ابو الحسن بکری کے شاگرد تھے، ۹۰۰ھ میں وفات پائی۔

عہد اکبری بادشاہ اکبر کے ابتدائی عہد میں جب ہرم خان خانان امیر سلطنت کا متکفل تھا اس نے علوم و فنون کے دوسرے مشاہیر کے ساتھ حضرات محدثین کو بھی گجرات سے دلی، اور اگر آئے کی دعوت دی، ان میں سب سے پہلے گھر کی دولت یاد آئی، یعنی میر سید عبدالاول جو پوری کو باصلاح تمام گجرات سے دلی بلوایا، ۹۶۵ھ میں یہیں وفات پائی تھے

میر کے تلامذہ میں ایک شیخ خلیف محدث سندھی تھے، جنہوں نے گجرات کے قیام کے زمانہ میں شمس سے حدیث پریمی تھی اور تقریباً پچاس برس تک ایچ پور اور برہان پور میں بیٹھ کر اس ابن شریف کی خدمت کی تھی

اسی عہد میں شیخ عبدالمعلیٰ کی، جو شیخ الاسلام زین الدین زکریا انصاری کے شاگرد تھے، یہاں آئے، اور ۹۸۳ھ میں وفات پائی، شیخ الاسلام انصاری کے دوسرے شاگرد جو مصر میں تھے، شہاب الدین احمد عباسی وہ بھی گجرات آئے، اور ۹۹۲ھ میں وفات پائی اور اسی کی اولاد میں جو کہ تلامذہ شیخ محمد بن عبداللہ فاضل المتونی ۹۹۲ھ، سید عبداللہ عیدروس المتونی ۹۹۹ھ، شیخ سعید شافعی حبشی المتونی ۹۹۹ھ

لے دیا تو سر میں ۱۷۶- ۱۷۷۰ھ تاریخ علمائے ہند ۸۳ نوکتور، ۱۷۷۰- ۱۷۷۱ھ مولانا سید عبدالحی مرحوم تلامذہ و العلماء زاید علی علمائے ہند ۸۴

کے ایضاً، ۱۷۷۱- ۱۷۷۲ھ اخبار الانوار ص ۱۳۷- ۱۳۸، ۱۷۷۲- ۱۷۷۳ھ یا وایام ص ۳۴، ۳۶- ۳۷

مہجرات داد ہرے الہ

ابن حجر کی ایک اور شاگرد شیخ یعقوب مرنی کشمیری ہیں، ۹۷۱ھ میں پیدا ہوئے، علوم عقلی کا درس مولانا جامی کے شاگرد مولانا محمد شاہ آئی سے لیا اور حدیث کی سند حافظ ابن حجر کی سے حاصل کی، علین عالم شباب میں ۲۶ برس کی عمر میں سند اسلمہ میں وفات پائی تفسیر قرآن مجید (نام تمام) کے علاوہ شرح صحیح بخاری اور غازی وغیرہ کو کتابیں لکھیں، شیخ احمد محمد دلت ثانی نے حدیث کا فیض انہی سے پایا۔

اس زمانہ میں کشمیر ایک اور محدث کے وجود سے متغیر ہوا، قاضی شکر گفٹ محدث کشمیری مرین جاکر ابن حجر کی کے شاگرد ہوئے اور داپس آکر اپنے وطن میں طلبہ کو درس دیا۔

کشمیر کے ایک اور نامور محدث کا نام حاجی اشیاہ حاجی محمد ہے ان کے بزرگ ہمدان کے تھے اور مدلی ہمدانی کے ساتھ کشمیر آئے تھے، حاجی کی ایک فارسی تعریف شریعہ شامل ترمذی ہے، اس کتاب سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چند بار کاشغر اور دیرینہ مقورہ کی زیارت سے مشرف ہوئے، اور ابن حجر کی اور میر جمال تین محدث صاحب روئے الا صاحب کے شاگرد مولانا صادق محدث کے تلمذ سے فیض یاب ہوئے، سند اسلمہ میں وفات پائی، ان کی شرح شامل کاشغر کے کتاب میں ہے۔

اس عہد کے ایک نامور مولانا عبدالرحمن محدث سرہندی کا نام قبا ہے، جن کے لیے سب بڑا مغویہ ہے کہ وہ حضرت محمدت سرہندی محمد دلت ثانی کے استاد الحدیث تھے، اس سے زیادہ کچھ اور حال معلوم نہ ہوا،

ابوالحسن بکری کے تلامذہ | اسی عہد میں ایک ذات گرامی مکہ معظمہ میں درس و ارشاد کی مندر پر جلوہ گر ہوئے، ان کی وفات پائی ہے اور جس کے فیوض، کی بارش شہرستان میں بسوس معلوم ہوتی ہے، ان کا نام نامی کتابوں میں ابوالحسن بکری مرقوم قبا ہے، یہ

مصر کے رہنے والے شافعی المذہب اور ابوبکر حدیق بنی کی نسل میں تھے، مکہ معظمہ میں سکونت پذیر تھے۔ حضرت ابوالحسن بکری اور علامہ ابن حجر بکری کی دونوں مصاحر ہیں، اس لئے آئندہ سلسلہ تلمذ ان بزرگوں کے دوسرے تعلقات سے مضبوط مستحکم نظر آتا ہے۔

ابوہامک ہندوستان میں علم نبوی کی روشنی چمک چمک کر بچھ بچھ جاتی تھی۔

شیخ علی متقی | ایک دسویں صدی کے عرب میں ایک بیک ہندوستانی کی قسمت چمکتی ہے اور اس کے نقاب کا ستارہ پورب کے اس شہر میں طلوع ہوا ہے جس کو کوشا جہان کی تلواری نے "شیراز است" کا خطاب دیا تھا، ان کا شاید اس لئے کہ اس کی نسبت کاغذ رنگ کے صرف ایک ہی جہدہ حاصل نہ ہوا، بلکہ ہندوستان کے یمنوں خطہ پر پچھ (پنجاب) اور دکن کو بار بار حاصل رہے، ان کی کتابوں خطوں سے بار بار کی نسبت عطا کی گئی، ہندوستان کی یہ قسمت بیدار اور تارہ بخشاں شیخ علی متقی کی ذات تھی، شیخ کا اصل اور غازیانی وطن ہونچا۔

لے تحفہ الفضل معروف تاریخ علمائے ہند ۱۲۵۵ھ یا یونی بلد سوم ۱۲۵۵ھ تاریخ علمائے ہند ۱۶۹۰ء۔ لے فرست حدیث فارسی کتب خانہ مظہر علوم فارسی ۱۷۱۰ھ لے تاریخ علمائے ہند ۱۰۔ ۱۱۔ لے ابجد العلوم کتاب صدیق حسن خاں۔

برہان پوری میں مسیح میں پیدا ہوئے، اور دیہی شریعہ، اچان برہان پوری کے پچیسویں بیعت کی، جو ان میں قادی ہا کر شیخ حاتم الدین تھیں سے
علمی ہر وہاں کی انہیں کی ایک عجیب اتفاق سے کہ شیخ کے جہانی باپ (والدہ) کا نام بھی حاتم الدین تھا اور وہاں باپ (استاد و مرشد) کا نام
بھی حاتم الدین ہی تھا، اور یہی تھی کہ مشہور نقیب بھی شاید انہی استاد و مرشد کی نسبت سے حاصل ہوا، یہاں سے مجاہدہ قریش نے مرکز
کی طرف کھینچا، گجرات پر کمر بستہ میں دیار عرب کی طرف ٹکرا اٹھا، اس وقت عمر شریف سرگندہ برس کی تھی، آج سلاواں کو اپنے ملا
کے اس علمی دولہ و شوق سے جہرت حاصل کرنی چاہیے کہ سرگندہ برس کا، بڑھا جوانوں کا شوق نے کہ خشکی دہری کی محبتوں کو برداشت کر کے
علم کی نیل کے لیے ملک عرب کا رخ کرنا ہے۔

شیخ علی تھیں نے عرب پہنچ کر حجاز کے مشہور و معروف استاد و بشیر شیخ سے چند سال علم ظاہر و باطن کی تحصیل کی، انکی شیخ
میں شیخ ابنہ جگر، (صوفی عرفہ کے مصنف) شیخ ابو الحسن بکری اور محمد بن محمد سنادی ہیں، محمد بن عبدالرحمن مشہور سخاوی ہیں، جو اس کے
پچاس برس پہلے ۹۵۰ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پا چکے تھے) شیخ نے چند ہی سال میں اپنی فطری استعداد روحانی ذوق اور باطنی قریب سے
یہ مرتبہ حاصل کر لیا کہ اسے شاگرد اور شاگرد استاد کے مرتبہ میں آ گئے، اور ۹۵۷ھ سے ۹۷۱ھ تک حدیث شریف کی وہ دائرۃ المعارف ترتیب
دی، جو مرکز، اعمال کی سنن، ان قرآن و اتفاق کے نام سے مشہور ہے اور ساتھ ہی ایک مختصر مجموعہ مرقیہ اعمال کے نام سے بھی لکھا، یہ کتابیں عربی جہول
نے اہل عرب اور عاصفہ سیاح کے مجرموں پر پھونچ بھر دیا۔

شیخ اس درمیان میں (۹۵۰ھ تک) دو دفعہ ہندوستان (گجرات) آئے، اور سلطان محمود گجراتی نے یہ قدر دانی کی کہ حقیقت میں
اپنی سلطنت کا، لپ کے قدموں میں ڈال دے، اور آپ کے دربار و طلبہ کے لئے مخالف کی بہت بڑی رقم مقرر کر دی ۹۵۹ھ
میں شیخ نے ۹۵۰ برس کے سن میں وفات پائی، لیکن اس حالت میں بھی کہ بدن میں جہنم کی توت تک نہ تھی، علمی شوق و ذوق کی جولانیت
تھی، ان کے فرزند منوی اور شاگرد کے شاگرد شیخ عبدالحق عارف کے الفاظ میں پڑھو۔

”و اشتغال ہے یہ تہن سن و اما وینہ بری معلوم چنان، آخر حیات بلکہ دران وقت بقیہ طاعے عادت شریعیہ
ملک نہ باشد، شب و روزہ بالیقہ کتب احادیث و تصنیف و مقابلہ آن مشغول ہوئے۔“

شیخ کے شاگردش تربیت میں ہندوستان کے متعدد اہمال بلکہ گجرات میں ہے، شیخ عبدالعزیز متقی منڈوی برہان پوری، شیخ محمد ظاہر متقی
(احمد آباد گجرات) شاہ محمد بن فضل اللہ برہان پوری، شیخ عبداللہ و شیخ نعمت اللہ منڈوی، شیخ بہروز ارشدی،

عبدالوہاب متقی شیخ عبدالوہاب متقی منڈو (والدہ) کے بھٹلے تھے، برہان پوری میں پیدا ہوئے۔ مہینے برس تک
گجرات و رکن کی سیر کی اور یہاں کے علمائے استفادہ کر کے عرب گئے، ۹۶۳ھ میں شیخ علی متقی کے
حلقہ محبت میں داخل ہوئے، اور شیخ کی وفات ۹۷۵ھ تک بارہ برس تک جلالت غلوٹ میں شیخ کے پہلو رہے۔ شیخ کی تصنیفات

۱۔ اس کا تفصیلی حال غفر الہ العظیم والا ۱۱۵ء مطبوعہ لندن اور مرآۃ احمدی ج دوم ص ۶۰ میں پڑھو۔

۲۔ اخبار الانصار ص ۲۲۲ میں انکی سیرۃ ص ۱۱۳ء

کا مسودہ لکھنا اور اُن کو صاف کرنا شاگرد کا کام تھا۔ آخر کامل صحبت نے اُن کو ملی کمال کر دیا، یہاں تک کہ اُن کی وفات کے بعد سحرین عمر میں اور مصر و شام و یمن کے علما نے اُن کو شیخ کا جانشین تسلیم کیا اور شیخ عبد الوہاب شیخ عبد الوہاب متقی ہو کر مشہور ہوئے۔ شیخ عبد الوہاب صرف ایک دفعہ ۹۰۷ھ میں ہندوستان آئے، اور پھر اسی سال واپس گئے، ہاتھ میں وفات پائی۔ علامہ امین الدین کا انہو کے کثیر اپنے پیچھے چھوڑا، صحاح ستہ کا درس اُن کے حلقہ میں چڑھا اور بعد و ثقب حدیث کی تدریس یا تدریس کا اُن کی تصحیح و نقل و مقابلہ کے سوا کوئی کام نہ تھا۔

محمد طاہر قسری کا محمد بن طاہر قسری کے رہنے والے تھے، جو احمد آباد (مغرب) کے پاس اب تک آباد ہے اسی بطن کو صوبہ کے قسری کہتے ہیں، جس کی نسبت سید محمد بن طاہر قسری کہلاتے ہیں، بوسہ تھے، شیخ علی متقی کے ارشد علامہ میں تھے۔ یہ معظم جاکر فیض حاصل کیا اور اس کی زندگی ہی میں دو کتابیں تصنیف کیں، مجمع البحار لغت حدیث میں اور مفتی اسماء الرحمن میں، ان دونوں کتابوں میں اپنے استاد کا جس و ولولہ ثبوت اور غلبہ بخت کے ساتھ ذکر کیا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ شاگرد کے دل میں اس کی کتنی تادیر و منزلت تھی، مجمع البحار کو بظاہر حدیث کا لغت ہے مگر علما نے محدثین کے اعتراف کے مطابق وہ درحقیقت صحاح کی تشریح ہے، علاوہ ازیں تذکرۃ الموضوعات و قانون الموضوعات وغیرہ کتاب اُن کی تالیف ہیں۔

ہندوستان واپس آکر بوسہ قسری کو اہل سنت بنانے کے لیے یہ کوشش ملنے لگی کہ اسی رہ میں مشہور ہیں انہی کے قریب قصبہ سازنگلوں میں شہادت پائی، (امراۃ احمدی ج ۲ ص ۷۷)

متقی کے علامہ شیخ عبد اللہ بن سعد الدین اور شیخ رحمت اللہ بن عبد اللہ۔ دونوں بزرگوار سند کے تھے۔ اُن کے والد مدینہ منورہ ہجرت کر کے گئے تھے، شیخ علی متقی کے شاگرد ابن خاں اور خلفا میں تھے، سلسلہ کے پس و پیش میں ہندوستان وارد ہوئے، اور احمد آباد و مغرب میں قیام پذیر ہوئے اور مشائخان حدیث کو اپنے درس و افادہ سے سیار کیا، لیکن اخیر عمر میں دونوں بزرگ چند سال کے فاصل سے اسی ضعف اور بیماری کے عالم میں حجاز واپس گئے اور وہیں وفات پائی، علیہ فتح رحمت اللہ کے جہان فی فتح حمید سندھی تھے، جو تفسیر و حدیث میں یدِ طولیٰ سمجھے تھے۔ خان اعظم کو کر کے ساتھ عرب گئے اور وہاں مقعدہ تھے اہل حدیث ہوتے۔

شیخ بن جوہر دارسندھ نے حجاز ہی میں اپنی مسند درس قائم کی، چنانچہ شیخ محمد بن طاہر قسری نے اُن سے بھی فائدہ اٹھایا تھا۔ شاہ محمد بن فضل اللہ کا آبائی وطن بن جوہر تھا، احمد آباد و مغرب میں پیدا ہوئے، جو ان ہو کر کہ معظم چلے گئے اور تقریباً ۱۲ برس تک شیخ علی متقی کے حلقہ درس میں داخل رہے، پھر ہندوستان واپس آکر بہان پور میں سکونت اختیار کی اور درس تدریس کی عقل گرم کی، مسئلہ وحدت الوجود میں التحفۃ المرسلۃ الی النبی ایسی اہم کتاب تصنیف کی کہ عرب و شام کے بڑے بڑے

علمی شیخ عبدالحق ناہسی اور شیخ ابراہیم کر دی نے اُس کی خبر میں لکھیں، اتباعِ سنت میں ایسے کمال تھے کہ انہی رسول اللہ کے لقب سے مشہور ہوئے۔ ہر اُن پور میں مدرسہ قائم کیا، جس میں ہمیشہ فقہ و تفسیر و حدیث کا درس دیا کرتے تھے۔
شہر میں وفات پائی۔

اسی جہ کے چند اُور بزرگوار ذکر کے لائق ہیں، ایک سید حسین گجراتی جنہوں نے ہندوستان کے بے عروبہ جاکر اس فیض کو حاصل کیا، بدایونی دورِ اکبری کے علماء کے حالات میں لکھتے ہیں:-

”بشرطِ زیارت حج اسلام مشرف گشتہ و علم حدیث اُل جا حاصل کردہ اہانت یافت و باز گشتہ ہند آمد“

سید مخرج نے پنجاب کا خطہ پس منفر پایا، اُور لاہور میں اپنے درس کی سند پچھائی، اس کے بعد سرہند آکر دوشیز مخرج ہو گئے۔
شیخ بہلول دہلوی شیخ عبداللہ اور شیخ رحمت اللہ جو گجرات آ گئے تھے، شیخ بہلول دہلوی نے گجرات حاکم کراچی ابنِ عثمانہ اُور حدیث کا درس لیا اور دلی واپس آکر اس فنِ شریف کی تعلیم دہلی میں سرسبز کر دی
قادیونی کہتے تھے:-

”علم حدیث در عجب و زبیدہ یا اہل دنیا کار سے نذر و بانادہ و اضافہ طلب مشغول است“

اس جہ کے دوسرے بزرگ حاجی ابراہیم محدث ہیں عرب جاکر فیض و برکات سے مالا مال واپس آئے اور آخر میں زہد و رعب کے ساتھ علم حدیث کا درس دیتے تھے۔
بدایونی میں ہے:

”دراگرہ زہد و ورع درسِ علومِ دینی مخصوصاً علم حدیث قیام داشت“

اس فیض و برکت کا اثر یہ تھا کہ وہ اکبر کے عہدِ حکومت میں دارالسلطنت میں بیٹھ کر امر معروف اور نہی عن المنکر کا فرض نبیام دیتے تھے کوئی شاہی منصب قبول نہیں کیا، دیارِ میں عجب جاستے تھے، آدابِ شاہی کے مقررہ مراسم و سببہ اور کرکاش اور تکلفات سے آزاد رہتے تھے اور عطف و ہند فرماتے تھے۔

شیخ عبدالنبی گنگوہی شیخ عبدالنبی گنگوہی بھی اسی دور کے اہل کمال ہیں، یہ بزرگ دادا یعنی حضرت شیخ عبداللہ دوس
گنگوہی کے پوتے تھے، اکبر کے زمانہ میں پورے ہندوستان کے صدر الصدور (شیخ الاسلام) تھے پہلے تصوف زمانہ کا رنگ غالب تھا، سماع و غنا سے ذوق تھا، پھر کہ مقلد اُور مدینہ منورہ کی حاضری کا کلمی و فقہی اتفاق ہوا، اور وہاں علم حدیث کا درس حاصل کیا، لوٹ کر آئے، تو وہ کچھ اور ہی چیز ہو گئے، بدایونی میں ہے:-

”چند مرتبہ درگم مقلد و مدینہ طیبہ رفتہ علم حدیث را خواہند و بعد ازاں کہ یازگشتہ آمد از روش

آباد ابداد و کرام و سلام و خوار و منکر بود و بر روش محمد بن سلوک می نمود و بمقوی
طہارت و نزاہت و عبادت ظاہری اشتغال داشت علیہ

اکبر ان کا اس درجہ اب کرتا تھا کہ اپنے ہاتھ سے ان کے سامنے ان کی جوتیاں سبکی کرتا تھا، دربار کے جاہ پز
نقہا کے شک و محذور نے قیغ کی مخالفت شروع کی اور قیغ یہ جو کہ دربار شاہی سے پوری جماعت کا اثر جاتا رہا۔ اور ان
کی جگہ کمبارک ناگوری اور فیضی اور ابوالفضل نے لے لی۔

ملاقاری اور ان کے استاد اکبری دور کے ایک اور فاضل محدث مولانا میر کلاں محدث اکبر آبادی ہیں، ان کا سلسلہ
سند عربیہ بجائے علم سے چار پیر کی شاخیں تھیں، اور وہ اپنے باپ سید جمال الدین
محدث صفت روضۃ الاحباب کے شاگرد تھے، اور عربیہ جاکر اپنے فضل و کمال کی وجہ سے اور جمال الدین کو اپنے چاچا سید امین الدین
شیرازی سے تلمذ کیا، یہ جہانگیر کے استاد مقرر ہوئے تھے۔ ۹۸۵ھ میں وفات پائی۔ بلالونی لکھتے ہیں۔

”حدیث اکبریہ روزگار بود۔“

مولانا میر کلاں کے شاگرد وہ فاضل تھے، جو طاعلی تباری کے نام سے مشہور ہیں۔ طاعلی تباری گورنمنٹ والے ہرات
کے تھے، مگر اس زمانہ میں ہرات تیموری کی سلطنت کا ایک جز تھا۔ اور ان کا فضل و کمال بھی تمام ہندوستان ہند کا ممنون احسان ہے
اور ان کی تصنیفات نے بھی ان کی زیادہ تر شہرت حاصل کی، اس لئے یہ محدثین ہند کی فہرست سے خارج نہیں ہو سکتے۔

طاعلی تباری کے والد کا نام سلطان محمد تھا، ابتدائی تعلیم وطن میں حاصل کی، شکوہ مولانا میر کلاں سے پڑھی یہاں سے یہ
کہ مقلد تھے اور ابو الحسن کبری، سید کریم حسینی، ابن حجر کی، پنشنی، شیخ عبد اللہ ندوی، قطب الدین نیر والی (نیر والہ گجرات) کی
سے علوم حدیث کی تکمیل کی، اسلئے میں کہ مقلد ہیں وفات پائی، مرثیہ شرح مشکوٰۃ شرح شفا سے قاضی عیاض، شرح شامی ترمذی
شرح نخبۃ الفکر (اصول حدیث) شرح ثلاثیات بخاری، تخریج اسنادیث، شرح عقائد سنی، نور انعامی شرح صحیح بخاری، شرح صحیح
معلم، شرح حصن حصین، شرح اربعین نووی، شرح معانی امام محمد، سند الانام شرح ندالانام (ابی حنیفہ) المصنوع فی معرفۃ الموضوع
تذکرۃ المصنوعات وغیرہ بے شمار کتابیں اور رسالے یادگار سمجھو گئے۔

درس بخاری لاہور میں تاریخ میں پہلی دفعہ صحیح بخاری کے وائیل درس ہونے کا ذکر اسی جہ میں ملتا ہے، مولانا محمد لاہور کے
مفتی تھے اور وہ حدیث شریف کا لاہور میں درس دیتے تھے اور تقریباً نوے برس کے سن کی کلاس
باہرکت شمس میں وہ مصروف رہے جب صحیح بخاری اور مشکوٰۃ کا دورہ تمام ہوتا تو اس خوشی میں وہ بہت دھوم دھام سے لوگوں
کا دعوت کرتے تھے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اکبر کے آخری عہد میں وہ بزرگ سنی نمایاں ہوئی جس نے عہد جاہانگیری میں اپنی جاہانگیری کا

سکر تجا، اور جس نے دلی کے شاہی دارالسلطنت کو حدیث کے لئے علوم دین کا دارالسلطنت بنادیا جس کی نسبت اہل علم کا اعتراف ہے۔
 ۱۔ اول کہ جسے محدث حدیث حدیثت اولیٰ۔

گنجی تائین کی روشنی میں بزرگوں کا یہ پیمانہ متوالہ صحیح نہیں، تاہم معنوی حیثیت سے اس کی سچائی میں کوئی شک نہیں مولانا عبدالحق محدث دہلوی کی ذات وہ ذات ہے جس نے ہندوستان میں رہ کر حدیث کے سرمد خزانہ کو وقف عام کیا اور دل پسند محققانہ تصنیفات کے ذریعے سے علمائے ظاہر و باطن دونوں کی محفول سے تحسین و تفریق کی داد وصول کی۔
 شیخ عبدالحق دہلوی سلف ترک تھے، ۱۹۵۵ء میں دہلی میں پیدائش ہوئی، اپنے والد ماجد سے علوم کی تحصیل کی، پھر کہ منظر جا کر شیخ عبدالوہاب شتی کے حلقہ درس میں بیٹھے امدان سے محارب تہ کا درس حاصل کیا اور ان کے مرید بھی ہوئے شیخ کو اپنے استاد اور پر سے جو عقیدت تھی، اس کا اندازہ اخبارالاخبار کے صفحات سے ہو سکتا ہے، شیخ نے ہندوستان اگر دیں لی، اقامت انصاری اور ترقی یافتہ سو سے زیادہ کتابیں تصنیف کیں، جن میں سے مشکوٰۃ کی مشہور عربی شرح لمعات امدان کی شرح اشعۃ اللمعات ہے، نیز سیرۃ نبویؐ میں طبع راج النہدۃ تصنیف کی اور فیروز آبادی کی فارسی سفر السعاده کی فارسی شرح ایسی بھی جو حافظ ابن العجمی زاد المعاد کے لکھ چکے ہے، ۱۹۵۵ء میں وفات پائی۔

شیخ کے معاصر کثیر کے ایک نو مسلم ہندو محدث جو ہرناتھ کاشمیری ہیں، سلطان قلب الدین کے مدرسہ میں علوم جوہر ناتھ کشمیری حقیقی کھیل کے بعد عرب کی طرف ترقی کیا، امدان پہنچ کر ابن حجر مکی اور ترمذی بخاری سے حدیث کی سند حاصل کی، دو سالہ رہے تھے، اہل علوم جیسا کہ درس دیتے تھے کئی نامور شاگرد پیدا ہوئے ۱۹۵۵ء میں وفات پائی۔
 شیخ محمد قاسم شیخ محمد قاسم سندھی سندھ کے رہنے والے تھے، عرب جا کر اس فن میں ایسا کمال پیدا کیا کہ کس الحدیثیں کہلائے، وہیں انتقال کیا، ان کی اولاد برہان پور میں آباد ہوئی، ان کے بیٹے شاہ محمد علی بنواشاہ امدان کے بیٹے بابا فتح محمد برہان پور میں تین لکن تک علوم دینیہ اور علم حدیث کے وارث رہے۔

شیخ عبدالحق دہلوی کا سلسلہ عالمگیر گھرانہ میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے لائق فرزندوں اور شاگردوں کا ایک بابرکت سلسلہ پیدا ہوا، جس نے اس فیض کو جاری کیا۔ شیخ کے فرزند مولانا نورالحق محدث دہلوی نے باپ کی علمی وراثت حاصل کی، باپ ہی سے حدیث کا درس حاصل کیا اور تمام عمر اس فیض کو عام کرنے میں مصروف کی، حضرت تراجہ محمد مصمم سے بیعت کی، صحیح بخاری کی فارسی میں تیسرا تفسیر القاسمی کے نام سے کئی جلدوں میں شرح لکھی، ۱۹۵۲ء میں مطبع علوی کھنڈ میں ایک دائمی فونڈ کے شوق سے چھپ چکی ہے۔ انہوں نے امام مالک کی موطا کی بھی شرح لکھی ہے جو بیرون کے مشرقی مکتب خانہ میں میری نظر سے گزر چکی ہے، صحیح مسلم کی بھی شرح بنام فیض العلم کھنڈی شروح کی تھی، مگر ناقص رہی، شاہجہاں گھرانہ میں اگر کہہ سکتے تھے

ہیں، میر موصوف نے شیخ کے کلمہ میں ذکر اور ان کے حلقہ درس میں بیٹھ کر علم حدیث میں وہ کمال پیدا کیا کہ آزاد گلبرگی نے ان کو قطب المحدثین قرار دیا تاثر الکرام میں ہے۔

”و از اول تا آخر ایام اقامت دہلی در خانہ شیخ نورالحق بن شیخ عبدالحق قدس اللہ سرار بہ سکونت در پدہ و علم حدیث انان جناب اند کردہ و درین فن اشرف جہا رستہ تا سہیم رساند و تمام عمر در خدمت کلام نبوی شارساخت بود بہ لقب محدث بلند آوازہ گشت و بہذا ادا درین کتاب قطب المحدثین یاد کردہ“

۱۶۲ھ میں سند فراغ حاصل کی اور بقیہ عمر عام علوم اور خصوصاً علم حدیث کی درس و تدریس میں بسر کیا، امر معروف اور نہی منی، المستحکم میں ایسے سخت تھے کہ بڑے بڑے امرا ان کی ڈانٹ سے دب جاتے تھے، مثلاً ۱۱۱ھ میں دولت پاتی لکھ

میر سید تبارک کے تلامذہ میں میر عبد الجلیل گلبرگی سب سے نامور ہوئے۔ علم حدیث کا نور اس خانوادہ میں میر سید تبارک ہی کے مبارک قدم سے جلوہ افروز ہوا۔ ”زاد لکھتے ہیں :-

”و علم حدیث از قطب المحدثین میر سید تبارک گلبرگی سند نمود“

میر عبد الجلیل کے فضل و کمال کا تذکرہ عالمگیری کے جلد میں طبع ہوا، اور محمد شاہ کے زمانہ تک درخشاں رہا، آخر میں مجاہد واقعہ سنہ ۱۱۱۱ھ میں قاتل قویں تھے، ہاں صحیح بخاری کا ایک نسخہ باقی آیا، مجدد سے برطرفی کے بعد بھی محض اس کی نقل کی خاطر قید بیٹھنے اور وہاں گزارنے، سنہ ۱۱۱۳ھ میں پید ہوئے۔ اور ۱۱۱۳ھ میں وفات پائی۔

علامہ میر عبد الجلیل کے اقربوں توحید میں علامہ غلام علی آزاد گلبرگی نے پورے رش پائی، حدیث و سیر اپنے نامیر عبد الجلیل سے حاصل کی، لکھتے ہیں :-

”و لغت و حدیث و سیر نبوی و فنون ادب از خدمت قدسی منزلت جدی و اسنادی حضرت

غلامی میر سید عبد الجلیل گلبرگی اخذ نمود“

۱۱۱۵ھ میں عرب جا کر اس تخم آباد کردی مزید سیر کی اور مولانا حیات سندھی سے صحیح بخاری پر طبعی، اور صحاح ستہ کی اجازت حاصل کی صحیح بخاری کی ایک ناقص شرح فتوۃ اللاری کے نام سے لکھی۔

فتوۃ الدردی مصنف کے کلم کا اصلی نسخہ نواب صدیق حسن خان مرحوم نے دیکھا تھا، اس کے مقدمہ کی چند سطری نواب صاحب نے اپنی تالیف الخط فی اخبار الصحاح السنۃ میں نقل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا آزاد نے ۱۱۱۵ھ میں جب دینہ منورہ کا سفر کیا اور صحیح بخاری کا درس لیا۔ اور ساتھ ہی علامہ قسطلانی کی شرح ارشاد کیا۔

نظر سے گزری تو روزانہ سچ کے بار بار وہ قطعات کی نگاہیں کرتے چلے گئے، لیکن اس طرح وہ کتاب الکوۃ سے نہ بڑھ سکے

استدراک و اضافہ

شیخ بہا الدین نہ کر یا قطانی بہروردی | محضین کے پہلے حصہ میں ایک نہایت اہم شخصیت نظر انداز ہو گئی اور شیخ اکام ہے عام مذکوروں میں یہ لکھا ہے کہ شیخ بہا الدین کے دادا کمال الدین علی شاہ قریشی کو منقطع سے خواندم گئے تھے، اور وہاں سے قتان امیر آباد ہوئے، شیخ عین الدین بجاوردی نے اپنے تذکرۃ الاولیاء میں لکھا ہے کہ شیخ بہا الدین بیار (میچ بہار ابن اسد بن مطلب بن اسد قریشی کی اولاد سے تھے۔ قلعہ کوٹ کو در (متصل قتان) میں مشقت میں پیدا ہوئے، بارہ برس کے ہوئے، تو علم کی تحصیل کے خواہ سال و بکار کا سفر کیا، پندرہ برس کے سن میں علمِ نظامی کی تکمیل کی اور دس سالہ قادیان کی مجلس گرم کی، پھر قادیان شوق نے حرمین کی طرف کھینچا، اور عراقی ہو کر کربلا گئے، حج ادا کیا۔ پھر مدینہ منورہ جا کر شیخ کمال الدین عیسیٰ سے حدیث کا درس لیا اور حدیث مدیہ تک (فرشتہ ۵۳ برس تک لکھا ہے) مدینہ منورہ میں حدیث کا درس دینا شروع کیا، الفاظ یہ ہیں :

و نزد شیخ کمال الدین کہ از حدیثیں کبار بودہ پنجاہ و دہ سال در مدینہ منورہ بقیعتی درس حدیث

اشتغال داشت، کتب حدیث خواندہ و اجازت حاصل نمودہ "

یہاں سے بیت المقدس ہو کر وہ بغداد پہنچے، اس وقت بغداد میں مدرسہ تعلیم زندہ تھا اور شیخ شہاب الدین بہروردی جو اسی مدرسے کے فاضل تھے اور ان کے عم محترم شیخ ابو الغیب عبد القادر بہروردی نویرت تک ۵۴۵ھ سے ۵۴۸ھ تک اُس کے مدرسہ عالی رہ چکے تھے، اور شیخ شہاب الدین نے اپنے چچا سے کمال کیا تھا، شیخ بہا الدین ذکر یا جب بغداد پہنچے ہیں تو شیخ ابو الغیب کا مدرسہ میں وصال ہو چکا تھا اور ان کی جگہ پر شیخ شہاب الدین بہروردی منسلک تھے شیخ بہا الدین نے شیخ شہاب الدین بہروردی سے بیعت کی اور ان کے فیضِ محبت سے مستفید ہوئے اور نظامِ دہاغن سے آنا سہ ہو کر ہندوستان واپس آئے اور قتان میں سکونت اختیار کی، یہ وہ وقت تھا، جب سلطان قطب الدین ایبک کی حکومت تھی، سلطان قطب الدین نے قتان اور اوج نامہ الدین تاج کو، اللہ ولی کا تخت شمس الدین التمش کو سپرد کیا تھا، قطب الدین کی وفات کے بعد ناصر الدین تاج نے شریعت کی ترویج اور احکامِ دین کے اجرا میں نہایت مستی اور بے پروائی بنائی تو شیخ الامام نے بیجا سلطان التمش کو اُس کی اطلاع دی اور جب ناصر الدین تاج نے باز پرس کی، تو فرمایا میں نے جو کچھ کیا، خدا کے حکم سے کیا۔ تم سے جو کچھ ہو سکے، وہ کر دو، یہ کلمہ جو سن کر ناصر الدین کا دل ٹپکا تھا۔ شیخ نے ۶۶۸ھ میں وفات پائی۔

۱۔ المخطوط اخبار الصحاح الستہ نواب مدنی حسن خاں صاحب

۲۔ نقشہ جلد دوم ص ۴۰۴، نوکلر - ۳۔ اخبار اخبار ص ۴۵

پچھلے صفحات میں حسب ذیل تین نذرگوں کے تذکرے صرف دو مطروں میں تھے، یہاں تفصیل سے لکھے جاتے ہیں۔

مولانا برہان الدین محمود | امام صفائی کے شاگرد مولانا برہان الدین محمود دہلوی تھے، وہ امام عرفیہ کا صاحبِ بابہ کی خدمت میں بھی حاضر ہوئے تھے، سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد حکومت میں ہندوستان آئے، اور مشرق الافوار کا درس دینا شروع کیا۔ عرصہ میں وفات پائی، اور دہلی میں غرضی کے پورب میں دفن ہوئے، اُن کے خاص شاگرد مولانا کمال الدین ناہید دہلوی تھے۔ انہوں نے مشرق الافوار کی خدمت مولانا برہان الدین محمود سے حاصل کی، دو علمِ حدیث میں مجاز۔

مولانا کمال الدین ناہید دہلوی | روزگار تھے، اور دہلی میں اس کا درس دیتے تھے۔ بڑے متقی اور پرہیزگار تھے، سلطان غیاث الدین بلبن نے جاکر ان کو اپنا امام مقرر کرے، مگر انہوں نے قبول نہیں کیا۔ حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء نے حدیث الہی سے بڑی تھی لیلہ

حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء | حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء اس عہد کے مشہور فاضل و ادیب و محدث تھے، ادب میں دہلی سے مشرق الافوار کا درس حاصل کیا، اور اس کو زبانی یاد کیا، حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء کے حالات میں سب سے قدیم تذکرہ سیر الاولیاء ہے۔ جو حضرت میر خرو دہلوی کی تصنیف ہے اور مصنف صرف ایک دو واسطہ سے حضرت کے حالات بیان کرتا ہے۔ ورنہ اُن کی بہت سی تحریریں باوجود اُنہیں اس کی نظر سے گھڑی ہیں، میر خرو دہلوی نے اس اصل منہ کی پوری عبارت یہ الاولیاء میں نقل کی ہے، جو مولانا کمال الدین نے حضرت نظام الدین کو لکھ کر دی تھی۔

حضرت سلطان الاولیاء نہایت متین صفت تھے، اُن کے یہاں سماع کی مجلس میں جیسا کہ میر الاولیاء اور فاضل الافوار میں ہے کہ مزامیر اور تالیماں نہیں بگائی جاتی تھیں، صرف غزلیں گاؤں جاتی تھیں فقہائے اصناف کے نزدیک محض گنا بھی کر دھتا اور فقہائے شوافع اسی کو جائز کہتے تھے، حضرت سلطان الاولیاء بھی اس مسئلہ میں شافعی مسلک کو درست سمجھتے تھے، اس بنا پر اُن کے عہد کے جاہ طلب علمائے اُن کے خلاف شورش برپا کی اور آخر وہ بارشہابی کے انتہام سے جلسِ مناظرہ کی نوبت آئی، حضرت سلطان الاولیاء نے نفسِ غلام کے جواز کی وجہ میں پیش کیوں تو علمائے اصناف نے کہا کہ تم مقلدِ جوتہم کو حدیث سے کیا مطلب؟ اگر فقہ حنفی کی کوئی روایت ہو تو پیش کرو، حضرت سلطان الاولیاء افسوس کے ساتھ فرماتے تھے کہ وہ ملک کیونکر آباد رہے گا۔ جن میں لوگوں کی راہوں کو عادتِ نبوی پر ترجیح دی جاتی ہو،

میر خرو دہلوی نے سیر الاولیاء میں اس مناظرہ کی پوری تفصیل نقل کی ہے۔ مگر کہیں اس فقرہ کا حوالہ نہیں ہے جس کو فرشتہ نے حضرت کی زبان میں ایک حدیث کہہ کر رکھا ہے، اور اس سے سیرا وہ شک یقین سے بدل جاتا ہے، جو فرشتہ کی اس روایت پر میں نے اوپر کی صفحہ کے حاشیہ میں کیا تھا۔

حضرت سلطان الاولیاء کے ملفوظات مثلاً فاضل الافوار مصنف حسن دہلوی اور افضل الافوار مصنف میر خرو دہلوی میں بکثرت مشابہت آپ کی زبان سے مذکور ہیں اور اُن کے رموز و نکات آپ سے بیان فرمائے ہیں، آپ کے خلفائے بھی اس لک کے کاہن گز رہے ہیں۔

نصیر الدین محمود چراغ دہلوی | فقر و اسول مود اعدا کلیم شروانی اور افتخار الدین گیلانی سے پڑھا، علم حدیث کی نسبت نہیں معلوم کہ
خدا بھی نہیں سنتے تھے، ایک وعدہ ان کے چند نقاشاں میں رہا ہے، حضرت نصیر الدین محمود چراغ دہلوی مجلس سے اٹھ گئے۔ لوگوں نے
بیٹھے پراہار کیا۔

فرمایا: یہ خلاف سنت ہے۔

لوگوں نے کہا: اپنے پرکے سنگ سے تم ہٹ گئے۔

فرمایا: برا عمل بخت نہیں ہو سکتا، کاب رشتہ سے کوئی دہل لاؤ، مگر اصحاب غرض نے یہ فقرہ حضرت سلطان الاولیاء
پر بھینچا اور فرمایا:۔

”راست می گوئیے۔“

مولانا شمس الدین بکھی اودھی | حضرت نصیر الدین چراغ دہلوی کی غرض یہ بھی اودھ کے تھے، اور حضرت سلطان الاولیاء کے مرید
تھے، فرید الدین شاہ فیہی شیخ الاسلام اودھ کے شاگرد تھے۔ حیثیت میں شدت الانوار کی شرح کبھی
مفتی اودھ علی میں درس دیتے تھے سلطان محمد قلی نے ان کو شیر میں شاعری اسلام کے لئے نامزد کیا تھا۔ مگر سلطان کی وفات سے تجویز نہیں
رہ گئی۔ ۴۷۷ میں وفات پائی۔

مولانا فقیر الدین دہلوی | یہ بھی دہلی کے علمائے مشہور اور حضرت سلطان الاولیاء کے جان نثار مریدوں میں ہیں۔ دہلی کے جیسے
مورثین میں تھے، جب ہلیاڑ چلتے تھے، تو اس کی حدیثوں کے مقابلہ میں میمن کی حدیثیں پیش کرتے تھے۔
اصلاً کو ترجیح دیتے تھے، مرید ہونے کے بعد درس و تدیس پھوڑ دیا تھا۔ سلطان محمد قلی نے جب دکن فتح کیا تو وہاں گئے اور وہاں
سے حج کے لئے عرب گئے۔ عرب سے خزاں گئے اور وہاں سے علم حدیث کی تکمیل کی واپسی میں جہاز نباہ ہو گیا، اور وہ درخشاں آب پانی
کی نہ میں چلا گیا۔

شیخ شرف الدین بکھی میزری بہاری | شیخ شرف الدین احمد بن بکھی میزری بہاری کی تعلیم کا زمانہ دہلی میں گذرا اور اس وقت
پہونچے، جب حضرت سلطان الاولیاء رحلت فرما چکے تھے، یہ نہیں معلوم کہ انہوں نے حدیث
کی کون سی کتاب پڑھی اور کس سے پڑھی مگر تالیفینی ہے کہ وہ احادیث نبوی کے کسی مجموعہ سے مشرف تھے اور زیادہ تحریر یہی ہے کہ
مجموعہ مشرقی الاولیاء، ان کے کتب بات و تالیفات میں احادیث نبوی کے بکثرت حوالے اور روایتیں ہیں، کبھی اصل عبارت لکھتے ہیں
زیادہ تر فارسی ترجمہ فوائد المریدین جو شیخ کا ایک مختصر رسالہ ہے، وہ تمام احادیث نبوی کے حوالوں سے لکھ رہے ہیں اس کے شروع میں ایک
سجرا ام الولیدی کا حوالہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سند ابوالحسن کی حدیثیں بھی نظر سے گزری تھیں، کتب بات میں ایک جگہ ایک حدیث

کی نسبت لکھتے ہیں کہ "حدیث برآمد فرما دین نوشتہ بود۔"
اس فقرہ دین سے میرے سگائی میں مولانا فقر الدین ندوی مرو ہیں اس سے قیاس ہوتا ہے کہ شیخ کا حدیث کا فیض اسی فقہی
جماعت سے پہنچا ہے۔

مجھ سے میرے ایک معتبر بزرگ نے بیان فرمایا ہے کہ حضرت حسین نوشہ توحید بہاری جو حضرت شیخ شرف الدین کے معتقد
اور شیخ کے عزیز و صاحبِ کلام امام مظفر بخاری بہاری کے مرید تھے اور سفرِ حجاز میں ان کے بیٹے تھے، صحن المعانی میں لکھا ہے کہ امام ندوی
انتہی ۶۷۹ھ کی شرح صحیح مسلم کی شرح کے مطالعہ میں تھے۔

مکتوبات دوسری کے جامع نے جس نے ۶۷۹ھ میں اس کو جمع کیا۔ دیباچہ میں آپ کی نسبت لکھا ہے۔

"عمی سنی نری منظر آثار مصطفیٰ قاری دین اہل البدع، بانی دین اہل البدع۔"

شیخ نے ۷۸۷ھ میں وفات پائی۔

شیخ مجھکاری کا کوروی
کا کوری کھنڈ کے ضلع میں ایک مشہور قصبہ ہے۔ یہ بزرگ یہیں کے رہنے والے تھے ۷۹۰ھ میں ولادت
ہوئی، مولانا ضیاء الدین مدنی محدث اور تاحی عبداللطیف ہراتی کے شاگرد تھے۔ حضرت شیخ

عبدالقدیر جیلانی کے پوتے شیخ عبدالرزاق کے مرید تھے، ۹۱ سال کی عمر میں ۸۹۰ھ میں وفات پائی، کا کوری کے مقام مخدوم زادے انہی
کا اولاد ہیں، حضرت شیخ اپنے وقت کے بڑے محدث تھے۔ ان کی حدیث کی نیکیں اب تک موجود ہیں۔ اصول حدیث میں شیخ نام
ایک کتاب بھی ان کی تصنیف ہے۔

مضمون کے شروع کے صفحات میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے سلسلہ تلمذ کا ذکر تھا، کئی میں علامہ شیخ
کشمیر میں سلسلہ حقی کے شاگرد تھے جن کا ذکر اور گذر چکا ہے۔ لا حیدر نے اس سلسلہ کو اور پھیلا یا۔ جن میں سے بابا داؤد

مشکوٰۃ کا حال تم بچہ کئے تلمذ کے صاحبزادوں کا ذکر نہیں آیا ہے۔ ان میں سے ایک خواجہ محمد فاضل تھے، جو یاد داؤد دشکاتی کے ہم
بن تھے۔ یہ تلامذات اللہ سال محدث کشمیری لا حیدر کے صاحبزادوں کے شاگرد ہوئے اور اس درجہ اس فن میں انہماک اللہ دفن و
شوق پیدا کیا کہ تمام عمر اسی کی خدمت میں صرف کر دی، بخاری شریف کا شروع سے آخر تک ۳۶ دفعہ درس دیا تھا، ۶۸ برس کے سن میں
۱۱۲۵ھ میں وفات پائی۔

صوبہ بہار میں علم حدیث اور سلسلہ حقی | اور دہلاکبری کے محدثین میں ایک نام سید یحییٰ گجراتی کا گنتا ہے، جو عرب جا کہ
اس سرسبز سے بہرہ مند ہوئے تھے، واپس آئے تو پہلے پانچ دہائیوں والی زمین
بہار کو میرا کیا، پھر تذکروں میں لکھا ہے کہ وہ اس کے بعد دہلاک کے ملک کو چلے گئے۔ اس کے بعد ان کا پتہ نہیں چلا، لیکن خوش قسمتی

لے مکتوب ہند ہم نام امام مظفر - لے مکتوبات دوسری میں ۲۲۲ - لے تذکرہ علمائے ہند میں ۲۲۳ -

لے تذکرہ علمائے ہند میں ۱۵۱ - لے امرا لالہ باراتی

سے پھلوا ری بشریف سے سند حدیث کا ایک قطعی نسخہ ہاتھ آیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ سید مصوف یہاں سے ہمارے اور وہاں بھی اس فیض کی رعایت کیا، غائبانہ پہلا موقع ہے کہ ہمارے خانقاہ سے قال اللہ وقال الرسول کا تواتر میں نواز ہوا، اس سلسلہ سند سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ المعینی مولانا سید سلیمان کے درس سے وہاں حافظ الوقت، مولانا شیخ عبدالرزاق نامی ایک بزرگ نے فائدہ اٹھایا اور ان سے شیخ الوقت، مولانا عبدالغنی نے اسان سے ان کے صاحبزادے مولانا عبدالقندر محدث نے اور ان سے ان کے بھتیجے اور شاگرد محمد عتیق بن عبدالصمیم بہاری نے اسان ہی کی دی ہوئی یہ سند ہے، جو پھلوا ری میں محفوظ ہے۔

مولانا عتیق بہاری نے اس گنجری فیض کے ساتھ دہلوی سلسلہ کو ملا کر دو اثر بنایا تھا، مولانا دور عالمگیری کے مطابق ہیں اس عہد میں شیخ بدایع محدث دہلوی کے صاحبزادے مولانا نور الحق محدث دہلوی اور ان کے شاگرد مولانا جلال الدین تھے۔ مولانا محمد عتیق بہاری نے سلسلہ حق کی ان دونوں کتابوں کو بھی لایا تھا۔

مولانا محمد عتیق محدث بہاری کے تلامذہ میں شیخ محمد وجیہ بن شیخ امان اللہ جعفری پھلوا ری ہیں، انہی کو یہ سند دی گئی تھی۔ اس سند میں ان کتابوں کا بھی ذکر ہے جن کی اجازت شیخ نے اپنے شاگرد کو دی تھی، ان میں حسب ذیل کتابوں کے نام ہیں، مشکوٰۃ، صحیح بخاری، صحیح مسلم، مصابیح، مشارق الانوار، مصنفی، شمائل ترمذی، مہسن حصین جزوی، کتاب الاذکار، نووی، مسند امام اعظم ابوحنیفہ، مسند احمد بن حنبل، مولانا امام مالک، مسند امام شافعی، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، لطائف ابن حبان، جامع المسانید ابن جزوی، ان میں سے عین سہل کتابیں ہیں، مشکوٰۃ، سنن شریف اور مسلم شریف کے سب سے بڑے ماننے والے اور تفسیر کتب کی اجازت کا ذکر ہے۔

شیخ محمد وجیہ کے شاگرد، ان کے صاحبزادے اور حیدر الحق محدث پھلوا ری ہیں۔ انہوں نے درس و تدریس اور تحریر و تالیف سے اس فن کی اشاعت کی، لیکن وہ مقرر شیخ عبدالغنی محدث دہلوی کی تصنیفات کے خوش چیں تھے، اس کے بعد ایک سویر تک پھلوا ری میں معقولات کا تذکرہ نہ ہوا، آخر مولانا آئی احمد صاحب نے عرب سے آکر اس فیض کو یہاں پھیر جا دیا۔

یہ سب کچھ ہو چکا تھا، لیکن ہندوستان میں علم حدیث کی اصلی شوکت و رونق دو نافرمانی خاندانوں کے ذریعے سے حاصل ہوئی، جن میں سے ایک حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی فاروقی ہیں، مجددی خاندان کا پہلا علمی اتصال شیخ عبدالغنی دہلوی کے سلسلہ سے ہوا، مگر بہت جلد شیخ دہلوی کی حاکم شاہ ولی اللہ کے گھرانے سے ملی اور دونوں سرگرمیوں سے مل کر ہندوستان میں جو فیض پھیلا، اس نے ملک کے چتر چتر پر کر سیلاب کر دیا۔

شیخ احمد سرہندی نے معقولات مولانا اکمال الدین کشمیری سیالکوٹی اور علم حدیث مولانا عبدالغنی سرہندی اور مولانا یعقوب کشمیری سے حاصل کیا یا ہو گا کہ مولانا یعقوب صرہی کشمیری، شیخ ابن حجر کی شاگرد تھے۔ اور وہ فیض عربی ہندوستان لائے تھے، اس کے بعد وہ حرمین شریف لے گئے اور وہاں کے بڑے بڑے

اس سلسلہ سند کی دستیابی کے لیے ہم اپنے محترم مخدوم حضرت مولانا شاہ سلیمان صاحب پھلوا ری قادری بختی کے ممنون ہیں، یکم لوگوں کو معلوم ہو گا کہ حضرت شاہ صاحب کو طاعون اور شائع کی تباہی سے پوری واقعیت اور دلچسپی ہے۔

محمد بن کرام کی صحبت اٹھائی۔ شیخ عبدالرحمن بن ہند سے جو ان کے زمانہ کے ایک بڑے محدث تھے، حدیث مسلسل معنی اور صحاح سترہ کا جاذبہ حاصل کیا، ولادت ۱۹۹ھ میں اور وفات ۳۳۲ھ میں ہوئی۔

فقہ حدیث میں ایک اور بھی یعنی چالیس فقہاء حدیثوں کا مجموعہ آپ کی تالیف ہے جو عام طور سے چھپا ہوا ملتا ہے، اس کے علاوہ جس نے آپ کے کتبائے کاملہ لکھے ہیں وہ شہادت دے گا کہ آپ کا پایہ علم حدیث میں کتنا بلند تھا، لیکن حضرت مجدد الف ثانی کا اصلی کارنامہ یہ نہیں ہے کہ وہ دوسری حدیث کی منہ بجا کر بیٹھے، بلکہ یہ ہے کہ انہوں نے علی الاعلان دربار شاہی کے بدعات و منکرات کے خلاف بنیادیں رکھی، اور اس کی سزا (قید، انٹوشی، خوشی، بدداشتی، اہل سنت جو شاہی اثر سے طبیعت میں جذب ہو رہے تھے، ان کو دلائل کے زور اور دلی ہمت کی قوت سے باہر نکالا، عامیہ تصوف جو سنی کے مسلک سے کوسوں دور ہو گیا تھا، اس کو جادو، شریعت کے قریب لانے اور شریعت و طریقت کی قطعی و سانی جنگ جو پانچویں صدی کے شروع سے ابتدا تک قائم تھی، اس کو مصالحت سے بدل دیا اور صوفیہ اور فقہاء کی چھ سو برس کی باہمی دست و گریباںی کا خاتمہ ہوا، اور دوسرے و خانقاہ کی باہمی آمیزش انجام کو پہنچی، علما کو صحیح تصوف سے اور صوفیہ کو مسلکِ ملت سے آشنا کیا اور ہر ایک فرقہ نے دوسرے کو فید بشارت دی کہ

لقد اجمعنا من من واد صلح فساد

حضرت مجدد نے اپنی تعلیم کی بنیاد تاریخِ سنت پر رکھی، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ علم حدیث اور اشغال کی طرف لوگوں کی توجہ زیادہ مہذب ہو گئی، اور ان کے بعد صوفی محدثوں کا ایک عظیم الشان سلسلہ ہندوستان میں قائم ہو گیا۔

حضرت مجدد الف ثانی اور حضرت فیض عبدالغنی محدث دہلوی معاصر تھے، پہلے اس معاصر نے منافرت کی صورت پیدا کی، مگر دونوں بزرگوں کی اخلاص پسندی نے ایک کو دوسرے سے آشنا کر دیا اور دونوں میں یہ اتحاد پیدا کر دیا کہ ائمہ اسلام کی علمی و روحانی خدمت کے لیے یہ دونوں خلائدِ مہم ہوں گے۔

حضرت مجدد الف ثانی کی متعدد اولادوں میں سے صرف دو آپ کی وفات کے بعد آپ کے جانشین سلسلہ مجددیہ | ہوئے، ایک عروۃ الوثقی حضرت محمد معصوم اور دوسرے خازن الرحمتہ شیخ محمد سمیع حضرت محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ

میں پیدا ہوئے، اور ۱۰۸۹ھ میں وفات پائی، تذکروں میں ہے کہ وہ لاکھ آدمیوں نے آپ کے دست مبارک پر بیعت توہ کی۔ اور سات ہزار غلام و لڑکچ علیاً تک پہنچے، ان ہی میں ایک مولانا فدا الحق محدث دہلوی خلیف مولانا عبدالغنی محدث دہلوی ہیں۔

حضرت محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ نے گواپنا مدرس ۱۸ برس کے سن میں خود اپنے والد بزرگوار کی خدمت میں ختم کر لیا تھا۔ مگر میں اس وقت جب داراشکوہ اور علی گڑھ تاج تخت کے حصول کے لئے دست و گریباں تھے حضرت مدینہ منورہ میں تشریف فرما تھے، وہاں کے علما سے علوم حدیث کی سند لے رہے تھے اور خود ان کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرما رہے تھے۔

دوسرے صاحبزادہ شیخ محمد سعید بہزندی بھی متعز فقیہ و محدث تھے، اپنے والد ماجد سے فیض حاصل کیا اور ائمہ میں وفات پائی
علم حدیث میں مکتوۃ المسایح پر ایک حاشیہ آپ کی یادگاہ ہے۔

حضرت محمد مصہم کے صاحبزادے شیخ محمد فضل سرہندی ہیں۔ حرمین کی زیارت سے ممتاز تھے، کتابوں کے اتنے ثنائی تھے، کہ جو
کچھ لکھا تھا، اس سے کتابیں خرید لیتے تھے، شاہ ولی اللہ دہلوی نے اُن سے حدیث کی سند حاصل کی تھی، ائمہ میں وفات پائی۔
اب گیا۔ ہجری صدی کا خاتمہ ہے، اتنے دنوں میں زمانہ نے ایک عظیم ایسا ہی پٹا کھیا، ہندوستان میں مسلمانوں کی سیاسی
حکومت پستے بدتر ہو گئی، اور عالمگیر کے جانشین اب ایک سے ایک کمزور تر ہو رہے تھے، اور احرار حرمین میں مدرس حدیث کی مسند پر
ابن حجر لکھ گئے اور اُن کے تلامذہ مدظلہ کے بجائے کچھ اور اُن کے خاندانوں کے لکھ گئے جن میں ہر ایک دوسرے سے جمعہ کر پیدابو
رہا تھا۔

اس عہد میں حرمین میں دو ہندوستانی قدرت مند فقیہین ملتے ہیں، عبداللہ لاہوری مکہ معظمہ میں اور ابو الحسن سندھی میمنہ منقرہ میں ان کی
ہے کہ پیش نظر وفات میں ان زندگیوں کے مزید حالات معلوم نہیں ہوتے، ان کے علاوہ دینائے اسلام کے چند اور اعیان حدیث جلد افزوں نظر آتے
ہیں جن میں محمد بن سلیمان مغربی (مرکشی) اسی عہد (عہد شیخ عبداللہ بن سالم البصری و عراق) احمد غنوی، تاج الدین غنی، شیخ احمد بن سالم بصری،
محمد بن ملا الدین بابلی، شیخ ابراہیم کردی،

شیخ ابراہیم کردی، کردستان کے رہنے والے تھے، بغداد، شام، مصر اور حرمین کے شیعروں سے فیض حاصل کیا تھا، اور اس عہد
میں اگلے زمانہ کے بزرگوں کی کئی ہمت کا نمونہ دکھایا تھا۔ کردی۔ فارسی، ترکی اور عربی چار زبانوں میں گفتگو کرتے تھے، مشائخ میں وفات
پائی۔ ————— انا عاتق خرافات یا ابراہیم لمحدو وفات۔ تاریخ وفات۔ ہے۔

شیخ ابراہیم کردی کے صاحبزادے شیخ ابوالہر محمد بن ابراہیم کردی ملتی ہیں، اپنے والد کے علاوہ محمد بن سلیمان مغربی، حسن غنوی،
احمد غنوی، شیخ عبداللہ بن سالم بصری، شیخ عبداللہ ہمدانی، تاج الدین غنی سے اجازت سے اوس سنیوں حاصل کیں، یہی وہ بزرگ ہیں۔ جن
کے حلقہ درس میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی جاکر تشریف ہوئے تھے۔

شیخ سالم بصری کے دو صاحبزادے عبداللہ بن سالم اور احمد بن سالم نے نہایت شہرت اور حسن قبول پایا اور حقیقت یہ ہے کہ
اس عہد میں علم حدیث کا فروغ اور حدیث کی کتابوں کی تصحیح و اشاعت کا اہم فرض انہی دو صحابہ کی ہمت و جدوجہد سے ادا ہوا شیخ عبداللہ
ابن سالم بصری نے بھی شیخ ابراہیم کردی سے اجازت پایا تھا اور اُن کے علاوہ دوسرے شیخ غنی سے بھی تلامذہ اٹھایا تھا، حضرت شاہ ولی اللہ
دہلوی اُن کے حلقہ درس میں بھی چند روز بیٹھے تھے، جیسا کہ انہوں نے اپنے رسالہ انسان امین میں اس کی تصریح کی ہے۔

شیخ احمد بن سالم بصری کعبہ کے اندر بیٹھ کر بخاری شریف پڑھتے تھے۔ بخاری کی شرح حمید السامری انہوں نے لکھی ہے لیکن
کاتب سے جو کاتبہ میر ہے کہ انہوں نے صحاح ستہ کے ۹ نسخے جمع کئے اور نہایت محنت شاقہ اٹھا کر اُن کی ایسی تصحیح کی کہ اُن کے نسخے آج

کے جو غازی پور کے مشہور تصوف میں ہے، رہنے والے تھے، جو پور میں علوم ظاہری کی اور کاپی میں علوم باطنی کی تعلیم پائی، نقشبندی طریقہ کے بزرگ اور سنت کے رئیس تھے، حنبلہ میں پیدا ہوئے، اور حنبلہ میں وفات پائی، تصنیف اور تفسیر ادبیات کی متعدد کتابوں کے شاعر ہیں، ان کے جانشین ان کے بیٹے، اعداد اور شاہ خوب اندھ ہوئے، جو اپنے عہد کے مشہور عالم و عمری و مدبر تھے۔ فقر و تصوف کے علاوہ دنیاویات و علوم کی سب سے اہم تصنیف ہے، جس میں علماء اور مشائخ کے تذکرے ہیں۔ ۱۱۳۱ھ سال وفات ہے، ان کے صاحبزادے شاہ محمد نافرمان آبادی ہیں، شاعر بھی تھے، زائر تخلص تھا، اپنے بڑے بھائی شیخ محمد طاہر سے تعلیم پائی، انکس برس کے میں اپنے پدر بزرگوار کی جگہ پر بیٹھے، اٹھائیس برس کے میں حج کے لئے گئے، اور مدینہ منورہ پہنچ کر شیخ محمد حیات سندھی سے حدیث کی تحصیل کی، دو حج کئے تھے، تیسرے حج کا ارادہ تھا کہ وہ ہیں برہان پور میں وفات پائی، ۱۱۴۲ھ تاریخ وفات ہے قرۃ العین فی نرفع الیدین، نور السناد و درۃ البصیق، ان کے مشہور رسالے ہیں، شاہ صاحب مروج غائب اپنے ساتھ عربی میں مسلم کا ایک نسخہ لائے تھے، جو ان کے مدرس میں مروج تھا، اس نسخہ کی نقل کتب خانہ حبیب النجفی میں ہے، شاہ محمد خرواہ آبادی تھے، شیخ محمد حیات سندھی سے مدینہ منورہ میں ایک ساتھ استفادہ کیا تھا، اس لیے آثار و کرام میں ان کا حال لکھا ہے۔

مدارس میں علم حدیث | امداس اور کرناٹک کا علاقہ اسلامی علم کے زیر سایہ بہت ایفزازت میں یعنی مالگیر کے عہد میں آیا، نام اس کا ساحل حصہ مدت دوازہ سے عرب تاجروں کا جوہر نگاہ تھا، مالگیر میں ان کی بڑی آبادی تھی، مصر اور عرب سے ان کے جلوہ راست بھی تعلقات تھے، اس بنا پر یہ آسانی قیاس میں آسکتا ہے کہ یہاں علم حدیث مصر اور عرب کے راستہ سے جلوہ راست و اصل ہوا ہوگا، لیکن چونکہ اس دیار کی کوئی تاریخ موجود نہیں ہے، یا میرے پیش نظر نہیں ہے اس لئے کوئی قطعی بات نہیں کی جاسکتی، بہر حال عالمگیر کے بعد مصر میں حدیث کی بیخ میں جب نظام دکن کی مکی دست کے اندر کرناٹک کا علاقہ آیا اور اکاٹ میں ایک اسلامی ریاست قائم ہوئی، تو ابلی علم نے بھی ادھر کا رخ کیا، اس عہد کے لوگوں میں شیخ محمد اسعد حضفی کی قابل ذکر ہیں، شیخ مذکوریت تاج الدین کی کے شاگرد تھے، شیخ عبداللہ ابن مسلم مصری تھے، نے فیہ الاسلامی کے نام سے میر جہاد کی جو شرح لکھی تھی، اس کا اصل نسخہ شیخ اسعد نے ان کے لڑکے سے خرید لیا تھا، اور اس کو لے کر وہ امداس آئے تھے، علامہ غلام علی آزاد و بلگرامی نے اکاٹ میں وہ نسخہ ان کے پاس دیکھا تھا، اس کو انقدر نسخہ کو بہر دستاں آئے پر علامہ موصوف نے شیخ کو علامت کی اور کہا کہ اس کو انقدر خزانہ کو اسلامی مرکز سے اتنی دور سفر میں لے کر آنا مناسب نہ تھا، انہوں نے کہا کہ میری محبت نے گوارا نہ کیا کہ میں تھوڑی دیر کے لیے بھی اس کو اپنے سے جدا رکھوں یہ وہ نیا نہ تھا جب نظام الدولہ نام پڑ گیا (والی حیدر آباد دکن) اور غلامی کے انھوں نے درمیان کشمکش جاری تھی اور اکاٹ میں تینوں کا طوفان برپا تھا، اس بنا پر شیخ نے شرح بخاری کا نسخہ اور گنگ آباد دکن میں مجھوایا، اور وہ خود ناصر جنگ کی شہادت کے بعد مظفر جنگ کے ساتھ ۱۱۶۹ھ میں شہید ہوئے، میر آزاد لکھتے ہیں کہ وہ نسخہ اس وقت تک ادنگ آباد میں محفوظ ہے اب خدا جانے وہ کہاں ہو۔

لتفصیل حالات کے لئے دیکھو آثار الکلام ج دوم ص ۱۱۱، و ما بعد،

لئے السلفی اخبار الصحاح المستغنیاب مدینہ منیٰ عن خان مرموم ص ۹۵۔

شیخ محمد اسد کے متعلق میرزا رکھتے ہیں،
”وہ مقولات خصوص حدیث و فقہ بے نظیر ہوتے۔“

آخر زمانہ میں شاہ محمد الدین دیوبری المتوفی ۱۲۱۲ھ کے دم سے یہاں علم حدیث کی رونق ہوئی
شیخ نور الدین احمد آبادی گجراتی | اسی عہد کے ایک اور نقاب ذکور بزرگ شیخ نور الدین احمد آبادی گجراتی ہیں، ۱۲۳۸ھ میں پیدا
ہوئے، فارسی اپنی ماں سے پڑھی، تعلیمات اخوند اسد سے حاصل کیں اور علوم نقلی اور حدیثیہ
عمر ابوالمجد محبوب عالم سے پڑھیں، مولانا کے علم و فضل کا شہرہ اطراف ملک میں پھیلا تو طلبہ حقوق درجہ آنے لگے، یہ دیکھ کر شیخ الاسلام خان
صدر مدرسہ گجرات نے بھی ایک لکھ سے زیادہ کے صرف سے ہدایت بخش نام ایک مدرسہ قائم کیا، ۱۱۰۶ھ میں مدرسہ کی بنیاد پڑی ۱۲۱۸ھ
میں وہ پورا ہوا، ۱۲۳۸ھ میں مولانا نے حج ادا کیا۔ واپس آکر ۱۲۵۷ھ میں وفات پائی۔

تفسیر، علم کلام، منطق وغیرہ کی تصنیفات کے علاوہ ذرا فارسی کے نام سے صحیح بخاری کی شرح لکھی تھی
شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی | ہندوستان کی یہ کیفیت تھی جیسا اسلام کا وہ اخترا تا بن نمودار ہوا جس کو دنیا شاہ ولی اللہ دہلوی کے نام
سے جانتی ہے، بغیر مملکت کا آفتاب لب بام تھا، مسلمانوں میں رسوم و برعات کا زور تھا، جھوٹے فقہ
اور شایع عیاجا اپنے بزرگوں کی خالفا ہوں میں میں نے پچھائے اور اپنے بزرگوں کے حزاروں پر چراغ جلائے بیٹھے تھے، مدرسوں کا گوشہ
لوٹہ منطق و حکمت کے جنگاموں سے پر شور تھا، فقرہ و فتویٰ کی لفظی پرستش ہر مفتی کے پیش نظر تھی، مسائل فقہ میں تحقیق و تفریق سب
سے بڑا مذہبی جرم تھا، عوام تو عوام خواہن تک قرآن پاک کے معانی و مطالب اور احادیث کے احکام و ارشادات اور فقہ کے امرا و معالج
سے بے خبر تھے۔

شاہ صاحب کا وجود اس عہد میں اہل ہند کے لئے ایک مہربان غلطی اور غلطی کبریٰ تھا، شاہ صاحب کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم
صاحب ایک عالم کامل تھے، مقولات میں میرزا رکھتے، واسطہ شاگرد تھے، شاہ صاحب نے علوم ربمیر کا درس اپنے والد سے لیا، اور فقہ
برس کے سن میں تعلیم سے فراغت پائی، یہی وقت صحیح مسکوت کے ظہور کا تھا، تجدیدی نعت اب تک ایک مرد کامل کی تلاش میں بے قرار تھی۔
شیخ افضل سہروردی مجددی دولت کے اس عہد میں وارث تھے، شاہ صاحب نے اُن سے حدیث پڑھی، ہندوستان میں جیسا کہ شاہ صاحب
فخر و لطیف میں لکھا ہے، مشکوٰۃ کا ایک حصہ اور صحیح بخاری اور فتاویٰ ترمذی پڑھی، ابھی تک بظاہر شریعہ کے سمجھنے سے میرانی باقی تھی تیس
برس کی عمر میں ۱۲۳۸ھ میں سرزمین عرب کی راہ لی، اور وہ برس وہاں رہ کر شیخ ابو طاهر مدنی سے کتب حدیث کا درس لیا، اس وقت شیخ لکھنؤ
میں صحیح بخاری کا درس دے رہا تھا۔ اس میں شریک ہوئے، صحاح ستہ اور موطا امام مالک، مسند امام احمد و ابی داؤد امام محمد کے اوراق ان کو
سنائے، اور تفسیر کنز الدین کی سندائے سے حاصل کی، وہ برس کے بعد ۱۲۴۵ھ میں ہندوستان واپس آئے اور پورے تیس برس تک فیضی و برکت
کا بادل اس غلام مرور گزار کے زبانی اور قلم سے ہندوستان کی زمین پر برکت نازل، ۱۲۶۸ھ میں وفات پائی۔



حضرت شاہ صاحب کے کاموں کی تفصیل کے لیے ایک مستقل دفتر کی ضرورت ہے، لیکن ہم نہایت اختصار کے ساتھ ابلی ہند پر اللہ کے علی و دینی احسانات کا ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ مغلیہ دربار پر ہالیوں سے لے کر اب تک شیعہ کا رنگ غالب تھا اور بار میں ایرانی لہر کی کثرت ہمیشہ رہی، اور اس کا اثر نیچے تک رہا۔ بدیع بنایاں تھا اور شاہ صاحب کے عہد میں تو کھنڈر کی نوا کی کے سبب سے مسلمانوں پر اور زیادہ اثر پڑا تھا، علمائے اہل سنت میں اس اثر کے روکنے کی ہمت اور عزت نہ تھی، حضرت مجددِ ثانی جو اکبر اور جہانگیر کے عہد میں تھے، ان کے مکتوبات اس علم و اہم سے لبریز ہیں۔ حضرت شاہ صاحب پہلے شخص ہیں جنہوں نے نہایت تحقیق، کد کاوش اور نہایت جہد کی اور نہایت سے اس کام کو انجام دیا اور ازالۃ الخفایا عن غلافۃ الخلفاء جیسی عاقلانہ اور عذرناہ "ب" تالیف کی جس میں سیکڑوں ہزاروں حدیثوں کے ذبیعے سے خلفائے راشدین کے مناقب و فضائل کے وہ رموز و نکات کھولے جو اب تک نہیں کھلے تھے۔

۲۔ عقائد و کلام کی بے سرو پا تو تعلقات کا جن پر اب تک علم دین کا گویا رکھا جاتا تھا، ہم کھول کر رکھ دیا اور ان کے مقابلہ میں کتابت سنت کے اسرار و مصلح منظر عام پر لائے اور ہندوستانی کے علمائے کرام کی سات سو برس کی غلط کاریوں پر متنبہ کیا۔

۳۔ قرآن پاک جو اہل اسلام کا مرکز و محور ہے، جو ہندوستان میں اب تک صرف تبرکِ تلاوت کے لئے مخصوص تھا، اس کے فہم و تعلیم کی طرف لوگوں کو دعوت دی، تفسیر کے اصول لکھے، قرآن کا فارسی میں مختصر مفت لکھا، قرآن پاک کے درس کا حلقہ قائم کیا اور اس کو پڑھنے اور لکھنے کی کتاب بنایا۔

۴۔ عربی زبان کی واقفیت، قرآن و حدیث کے لکھنے میں عام لوگوں کے لئے حائق تھی، اس کو دور کرنے کے لئے اپنے عہد کی علمی زبان فارسی میں قرآن پاک کا ترجمہ کیا اور موطا کی فارسی میں شریعہ لکھی۔

۵۔ اب تک ہندوستان میں جوفہ حنفی مروج تھی، وہ تمام شرائط کی نقل و نقل کو رائے تقلید تھی اور ہر وہ کتاب جس کو کسی حنفی عالم نے پہلے لکھ دیا ہو، وہ استدلال کے قابل بھی جاتی تھی اور خاص الامام و متبعہ کا مسلک بن جاتی تھی، شاہ صاحب نے اس تقلیدی فقہ کی جگہ تحقیق فقہ کا رواج دیا، ہر مسئلہ میں وہ ہر امام و مجتہد کی مختلف رائیں اور اجتہادوں اور ان کی دیلوز اور سندس سے واقف تھے، وہ ان میں بہم تطبیق یا ترجیح دیتے تھے، مجتہدین کے اختلافات کے اسباب بتاتے، اجتہاد و تقلید کی تشریح کی اور کتابت سنت کی اتباع و پیروی کی دعوت عام دی۔

۶۔ شاہ عہدِ توحید کی کوششوں کی تکمیل کی، تالیف و تخریر کے ذریعہ کتبِ حدیث کو عام کیا، حدیث کی اوّلین اور صحیح ترین کتاب موطا امام مالک کی فارسی اور عربی میں مجتہدانہ و مشرعیہ لکھی، صحیح بخاری کے تراجم کی شرح کی اور الفضل المبینی فی السلسل من حدیث النبی الامین ایک رسالہ لکھا، فقہ و اسرار حدیث میں بحجۃ اللہ الملتحقہ لکھی۔

۷۔ خود ہندوستانی میں حدیث کے درس و تدریس کے یا قاعدہ حلقے قائم کئے اور ان کے بعد ان کے تلامذہ نے تمام ملک میں پھیل کر اس طبع کو عام کیا۔

۸۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے جن نیت کا ثمرہ ان کو یہ دیا کہ ان کو ایسی لائق اولادین عطا کیں، جنہوں نے اپنے والد بزرگوار کے

نظام کاموں کی پوری تکمیل کی، اور ہندوستان کے گوشہ گوشہ کو پیغام نبوی کے آواز سے سمجھ کر دیا، آج ہندوستان میں جہاں بھی نال نال رسول اللہ کی آواز سنائی دیتی ہے، وہ اسی خزانہ فضل و کمال کی خیر و برکت کی صدائے بازگشت ہے۔

شاہ صاحب کی اولاد و امجاد | شاہ صاحب کی چار اولادیں تھیں۔ شاہ عبدالعزیزؒ، شاہ رفیع الدینؒ، شاہ عبدالقادرؒ۔ اور شاہ عبدالغنیؒ، ان میں سے شاہ عبدالغنیؒ نے بہت پہلے انتقال کیا، اور انہی کے صاحبزادے شاہ علیؒ شہیدؒ ہیں، ان بزرگوں نے اپنے والد بزرگوارؒ کی وفات کے بعد اپنا الگ الگ حلقہ درس قائم کیا، ان میں سے ہر ایک کے حلقہ درس سے بے شمار علما کامل ہو کر اُسے، جن کی تفصیل اس مضمون میں مشکل ہے، تاہم صرف مشاہیر اور اکابر کی مختصر فہرست دے دی ضروری ہے۔
شاہ عبدالعزیز صاحب | شاہ عبدالعزیزؒ نامور باب کے نامور فرزند تھے۔ ۱۲۵۹ھ میں پیدائش ہوئی، پندرہ سال کی عمر میں تعلیم سے فراغت پائی اور تمام علوم اپنے پدر بزرگوار سے پڑھے، اور ان کے شروحات کے ہوتے کاموں کو آگے بڑھایا، درس و تدریس کا ہنگامہ برپا کیا، علم حدیث و سنت کو فروغ دیا، اور اہل تشیع کے رد میں تحفہ اشنا عشری لکھی، قرآن کی تلاوت میں تفسیر تفسی، مخزن اور کتب حدیث کے حال میں تسان الحدیث تالیف کی، اصول حدیث میں عمالہ نامہ نامہ چار سالہ کھاسا ۱۲۹۹ھ میں وفات پائی، اپنے بعد مشہور تلامذہ کا بڑا مجموعہ یادگار چھوڑا،

شاہ رفیع الدینؒ | شاہ رفیع الدین صاحب نے اپنے پدر بزرگوار سے علم کی تحصیل کی، علم حدیث کا درس دیا، متعدد رسائل لکھے اور سب سے بڑا کام یہ کیا کہ آپ جبکہ فارسی کے مجتہد تھے اور زبان ملک کی زبان مجددی تھی، قرآن پاک کا تحت اللفظ ترجمہ اس عربی سے کیا کہ آج بھی اس سے بہتر اور صحیح ترجمہ مشکل ہے، اس کا نام کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہوگا کہ اگر شاہ صاحب جیسے مقدس عالم اس کام کو اپنے وقت میں نہ کر گئے ہوتے، تو آج ہندوستان کے علما ترک مذہب کے علما کی طرح وہم کی اس تید و بند میں گرفتار ہوتے، کہ آیا قرآن پاک کا دوسری زبان میں ترجمہ جائز ہے یا نہیں، مگر بحمد اللہ کہ شاہ صاحب کے اس عمل خیر نے اس ہنگامہ کو ہندوستان میں ہمیشہ کے لئے فرو کر دیا، شاہ صاحب کے اس ترجمہ نے لکھنؤ اور گورنمنٹ مسلمان کورین دیوانہ کی راہ بتائی، ۱۲۸۳ھ میں یہ فیض بانی مل ہوئی۔

شاہ عبدالقادرؒ | شاہ عبدالقادر صاحب کو فقہ و تفسیر و حدیث میں یدِ طولی حاصل تھا، قرآن کی اُردو میں وضع القرآن کے نام سے تفسیر لکھی اور قرآن پاک کا ترجمہ کیا، حدیث کا درس جاری کیا، ۱۲۳۳ھ میں وفات پائی۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے تلامذہ | ان تینوں صاحبزادوں کے علاوہ شاہ صاحب کے فیض میں جو لوگ بیٹھے، ان کے ناموں کو ایک نہایت اہم فتح ہے، جو شاہ صاحب کی درس گاہ میں زیرِ درس رہا ہے اور اس پر شاہ صاحب کے دستِ ناس سے ایک تحفہ ہے۔ اور ایک کثیر شاہ صاحب کے اس شاگرد کی ہے، جس نے ان سے یہ تحفہ پڑھا، اس شاگرد کا نام محمد ابن پیر محمد بن شیخ ابراہیم ملوہ ہے، اس پر مولانا پیر محمد کے ہاتھ سے جو عربی عبارت ہے۔ اس کا اُردو ترجمہ یہ ہے:-

لے تفسیر صرف سترہ ہجری بیت ۱۲۵۱ھ اور پارہ ۱۹، ۲۰، ۲۱ پر مشتمل ہے (ادارہ) لے موصوفیہ نقادیاتی ہے۔ جس سے سال ۱۲۵۵ھ بروز جمعہ ۱۲۵۵ھ لکھا، دستِ نبوی (ادارہ)

کے داماد مولانا عبدالحق اور بیٹے مولانا اسماعیل شہید اور فرسے شاہ محمد یعقوب اور شاہ محمد اسحاق صاحب اور ان کے علاوہ حسب ذیل اصحاب ہیں،
مرزا حسن علی محدث کھنوی، مولانا حسین احمد محدث طبع آبادی، مولانا سلامت اللہ بیابانی کانپوری، مولانا رفعت احمد مدنی علی آبادی
مفتی صدیق الدین خان دہلوی، سید قطب الدین راہ بریلوی، مولانا فضل الرحمن گجڑا آبادی، قاضی شاد آبادی پٹی، مولانا خرم علی صاحب بھڑی پٹنہ
بھران جیسے ہر ایک کے سیکڑوں شاگرد پیدا ہوئے۔

شاہ رفیع الدین کے علاوہ ایک نور محمد شاہ رفیع الدین صاحب کے صاحبزادہ شاہ محمود، اللہ المتوفی، ۱۲۷۵ھ میں، دوسرے مولانا
رفیع الدین خان دہلوی المتوفی ۱۲۴۹ھ۔ اور تیسرے شاہ ابوسعید صاحب عمری، بمبئی دہلوی المتوفی ۱۲۴۳ھ

شاہ عبدالقادر صاحب کے علاوہ مفتی صدیق الدین خان اور مولانا فضل حق خیر آبادی۔

شاہ عبدالعزیز صاحب کے بعد علم حدیث کے دو چراغ روشن ہوئے، ایک شاہ صاحب کے نوامہ مولانا شاہ
دلی کے دو چراغ اسحاق صاحب اور دوسرے شاہ ابوسعید صاحب کے صاحبزادہ شاہ عبدالحق صاحب تھلوی۔

اس وقت پر ایک فرقہ بکھریا، یہ شاہ عبدالحق صاحب مجددی اور ان کے والد شاہ ابوسعید صاحب مجددی حضرت مجدد الف ثانی
رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد میں ہیں، شاہ ولی اللہ صاحب کے خاندان سے ان کا کوئی نسلی اتصال نہیں ہے۔

اس خاندان کے علاوہ ملک کے گوشہ گوشہ میں پھیل گئے، کھنوی میں علم حدیث کا برفین پہنچا وہ بھی اس خاندانہ علم و کمال کا مروجہ
منت ہے۔

سب سے زیادہ کھنوی میں ہی بزرگ نے اس فیض کو عام کیا اور خود فرنگی محل تک نے ان سے رجوع کیا،
مرزا حسن علی محدث کھنوی وہ مرزا حسن علی محدث کھنوی ہیں، اس نام کے اس وقت کھنوی میں دو بزرگ تھے، ایک محمد یحییٰ گنج

میں رہتے تھے اور دوسرے محمد عمر میں رہتے تھے، پہلے صغیر اور دوسرے کبیر کہلاتے تھے۔ یہاں مقصود محمد یحییٰ گنج کے مرزا حسن علی صغیر محدث کھنوی
ہیں۔ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے شاگرد تھے اور کھنوی اگر علم حدیث کی تربیت و تدبیر میں کوشاں رہے اور سیکڑوں آدمیوں نے ان سے
حدیث کی کتابیں پڑھیں، علمائے فرنگی محل نے بھی ان سے علم حدیث کا فیض حاصل کیا، اور اسی وقت سے کھنوی کی درسگاہوں میں علم
حدیث کا رواج ہوا، نصیر الدین حیدر کی سلطنت میں ۱۲۶۵ھ میں وفات پائی علیہ السلام کے ایک شاگرد مولانا محمد علی صدر پوری مدظلہ
آبادی ہیں، جو اخیر میں نواب ٹونک کے ملازم ہو گئے تھے، توحید و سنت کی اشاعت اور رسوم و بدعات کے ابطال میں بڑی
کوشش کی۔

ان کے والد سر محمد کھنوی اور کھنوی سے طبع آباد جا کر آباد ہوئے، مولانا کی پیدائش یہاں ہوئی، مرزا
مولانا حسین احمد مدظلہ آبادی حسن علی کھنوی۔ مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی اور شیخ عمر محدث علی سے حدیث کی کتابیں پڑھیں، ان کا
ایک سالہ جاز قرأت خلف الامام شہور ہے، مولانا شاہ عبدالرزاق فرنگی محل نے ان سے حدیث پڑھی تھی، ۱۲۷۵ھ میں وفات پائی علیہ السلام

شاہ محمد اسحاق | اللہ تعالیٰ نے آپ کے درس میں بڑی برکت عطا فرمائی، تمام بڑے بڑے علما اُن کے شاگرد تھے جنہوں نے اُن کی تصنیف میں، قدر کے بعد بڑے منظرِ ہجرت کے لیے گئے تھے، اور وہ اُن ہی یہ سلسلہ فیض جاری رہا، آخر وہیں سلسلہ میں دنات پائی، اُن کے تلامذہ میں مولانا احمد علی صاحب محدث سہارنپوری، فوالب ہمدان قدین خاں دہلوی، فوالب قطب الدین خاں جہوں نے کتبِ حدیث کا اردو میں ترجمہ کیا ہے، مولانا سید ذریعہ حسین صاحب (بہاری) دہلوی مولانا عالم علی صاحب مراد آبادی، شیخ محمد صاحب تھانوی، مولانا شاہ فضل گاہ صاحب لکھی مراد آبادی، مولانا قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی ہیں۔

شاہ عبدالغنی صاحب مجددی | شاہ صاحب نے عطا اپنے والد مولانا شاہ ابوسعید صاحب سے بڑھی، مسئلہ شاہ فریح الدین صاحب کے صاحبزادے شاہ محمد علی صاحب سے اور تفریق کنہ میں شاہ عبدالعزیز صاحب سے بڑھیں، شاہ صاحب کی مجلس درس میں دی بیٹے تھے، سہل ابن ماجر پانی کا حاشیہ ہے، جس کا نام اکبراج اکابر ہے، چھپ چکا ہے، انگریز سلسلہ کے جہانوں نے بھی ہجرت کی تھی، پہلے کٹر علم میں رہے، پھر مدینہ منورہ میں کنزت اختیار کر لی، اللہ تعالیٰ نے اُن دونوں بزرگوں پر یہ برکت عطا فرمائی کہ تمام دنیا کے اسلام اُن کی زیر بار احسان ہو گئی، اور یہاں بھی کوئی تانِ قاتل رسول اللہ ہوتا ہے، ان دونوں بزرگوں میں سے ایک کا واسطہ ضرور ہوتا ہے، حرمین کے تمام علما نے اُن کے حلقہ درس سے فیض پایا، اور آج مدینہ منورہ میں جو سلسلہ سب سے زیادہ قلیل الوساٹ ہیں کثیر البرکت ہے۔ وہ انہی دونوں بزرگوں خصوصاً حضرت شاہ عبدالغنی صاحب کا ہے۔

حضرت شاہ صاحب کے اسناد و اثبات الیائے الجہنی فی اسناد انا شاہ عبدالغنی چھپ گئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فیض و کرم کا کتنا شکر ادا کیا جائے کہ پہلے سفرِ حج (۱۳۳۳ھ) میں فتح پوری مغربی کے واسطہ سے اس سلسلہ کی سند اس گنگوڑا کو بھی عطا ہوئی۔

شاہ عبدالغنی صاحب کے تلامذہ | شاہ عبدالغنی صاحب کے تلامذہ اور تنفیذ ہیں کی فہرست حدیث شاہ سیر ہے لیکن ان میں سے در صاحب سلسلہ بزرگ سب سے زیادہ مشہور و معروف ہیں، مولانا محمد تاج صاحب ناٹووی اور مولانا رشید احمد صاحب گنگوڑا، ان دونوں بزرگوں کے فیض و برکات عالم آشکارا ہیں، اور آج بھی ہمارے سامنے ہیں، ان کا تفصیلی ذکر آگے آئے گا۔

مولانا عبدالغنی صاحب ناٹووی اور مولانا عبدالغنی صاحب کے داماد اور شاگرد خاں اور مولانا شاہ علی علیہ السلام شاہ صاحب کے مولانا محمد علی شہید کے تلامذہ | نتیجہ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے تھے، ان دونوں بزرگوں نے بھی درس و تدریس کی مدت اہم دی، بین زبانِ دہلی سے آئے جھڑک اپنے گھر بازو سے بھی کتاب و سنت کی اشاعت اور ترس و بدعت کے دو کی کوشش کی، بھٹال سے لے کر افغانستان کی سرحد تک کا دورہ کیا، وہ خط و نصیحت کی، منظر سے گئے، جمہور و جماعت کا اہتمام کیا، رسم کا ابطال کیا، لوگوں کو جہاد کی دعوت دی، اور ان جہات کے ساتھ ساتھ دین و دنیائے کمال میں بھی جاری رہا مولانا اسحاق علی صاحب بن پوری (جد بزرگوار مولانا ابو جعفر حدیث صاحب بن پوری) نے انہی دونوں بزرگوں کے اخرویش دین میں تعلیم پائی۔

مولانا اسحاق علی صاحب بن پوری | مولانا اسحاق علی صاحب بن پوری کے والد فقہار خاں بیس آبادہ کے مدرس میں مدرس تھے، جو پورہ اگر درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا، پہلو و چرخہ ورو اعظم گٹھ و بنارس سے بکثرت

طبرستان کے معظم درس میں شریک ہوئے اور ان کے ذریعے سے تعلیم حاصل کر موم کے ابطال اور مذہبی شائے کے اجڑاؤ میں بڑی مدد ملی مسئلہ کے مرتب مولانا نے فقہیم فی الدیوت، الفی الکیم ایک مفید کتاب لکھی، جو عین الدولہ ذیل ملک نواب محمد علی خاں (نواب) کے ایما سے ۱۳۱۳ھ میں صبیح صدیقی بنارس میں چھپی، حج کے لیے مکہ معظمہ تشریف لے گئے تھے، اور وہیں ۱۳۱۵ھ میں وفات پائی، اُن کے بڑے شاگردوں کے نام یہ ہیں: مولانا کریمت علی جوہری، خواجہ احمد نصیر آبادی، مولانا رجب علی جوہری، مولانا محمد شریف جوہری، ملا غلام محمد جلدیش پوری، مولانا فتح محمد علی شہری، مولانا محمد عمر غازی پوری، مولانا غلام جیلانی غازی پوری، مولانا فیصل اللہ مری، انجم گڑھی، مولانا ریحما اللہ صاحب ساکنی، سی۔ مولانا سید یقرب صاحب دینوی بہاری اور مولانا سید مصطفیٰ شیر صاحب دینوی بہاری مدرس مدرسہ خانقاہ (سہسرام)

فرنگی محل اور علم حدیث

مکتب میں فرنگی محل کا علمی مرکز عالمگیر کے عہد میں قائم ہوا، قلعہ الہین اور قلعہ نظام الدین رحمہ اللہ کے عہد سے لے کر مولانا عبدالمعین رحمۃ اللہ علیہ تک اس خانوادہ فضل کمال کی علمی کوششوں کا جوا نکلا، متفق اور اصول کی سکت میں رہیں اور تعجب ہے کہ اس قدر طویل زمانہ تک ہندوستان کی یہ مشرقی درس گاہ حدیث کے تمام درس سے نا آشنا رہی ہندوؤں سے جو کچھ سنا ہے، وہ یہ ہے کہ دیگر انھیں میں صرف مسئلہ داخل ہی، اور وہی بعضی جاتی تھی۔ یہی سنا ہے کہ فرنگی محل میں میں بخاری کے پندرہواں حصہ موجود تھے، مگر وہ صرف تیار رکھے تھے۔

اہر حال فرنگی محل کی درس گاہ ایک مدت تک کتب صراح کے درس سے خالی رہی اور صرف کسی مختصر مجموعہ حدیث پر نکات قلعہ نظام الدین کی کمی تھی، حضرت قلعہ نظام الدین کی ایک تصنیف ان کے پرورشہر حضرت میر عبد اللہ راق باسوی رحمۃ اللہ علیہ کے حال میں متاخر ذرا قیام کے نام سے ہے، اس میں ایک نفع پر یہ واقعہ درج ہے کہ ایک دفعہ میر صاحب نے جواقی تھے۔ پوچھا کہ تم کمال طریقہ کیا ہے، لوگوں نے حنفی طریقہ سے بتایا، اس پر میر صاحب نے فرمایا مجھے معلوم ہوتا ہے۔ (کشف سے) کہ اگر صرف مزار و مکتبوں تک باخبر کام کر لیا جائے، تو کافی ہے۔ حاضرین نے انکار کیا۔ صاحب اس موقع پر فرماتے ہیں:-

” اختلاف است فقہا ما کہ دریم استیجاب ذراع یا بر بند دست کفایت دارد حضرت امام اعظم و صاحبہ رحمہم اللہ بآول است، و امام شافعی بقول قدیم و جامعہ بزمانی و اکثر احادیث صراح مرید قول امام شافعی و غیرہ است (ص ۱۹)

علمائے فرنگی محل میں سب سے پہلی جہت جس کی تصنیفات کتب حدیث کے حوالوں سے لیز نہیں، وہ مولانا عبدالمعین رحمہم اللہ علیہم اجماع معلوم خلف الصدق قلعہ نظام الدین کی ذات ہے، مگر یہ تحقیق معلوم ہوا ہے کہ ان کو حدیث کی کتابوں کی باقاعدہ سند حاصل نہ تھی اور اس کا کہیں ذکر ان کے حالات و تصنیفات میں نہیں ملتا، بلکہ علم کی فراغت کے بعد انھوں نے محدثین کی کتابیں پڑھ کر اس فیض

کہ از خود حاصل کیا تھا۔

متحدہ طریقوں سے یہ روایت سنی ہے کہ مولانا عبدالعلی (بحر العلوم) کی عجب عقلی تصنیفات دلی میں مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کی خدمت میں پہنچیں، تو حضرت شاہ صاحب نے دیکھ کر فرمایا کہ وفیت سے کہہ رہے ہیں، یہ سن کر مولانا صاحب، اعلیٰ نے فقر میں ارکان اربعہ کو بھیجی جس میں متفقہ مسائل پر بحث اور احادیث کے حوالے ہیں، اس کو دیکھ کر شاہ صاحب نے فرمایا کہ: اٹھا، ملا عبدالعلی تو بحر العلوم ہیں، ایک کاپی وقت کی زبان سے جملہ نکلا، وہ چار دہائی عالم میں پھیل گیا، اور آتا مقبول ہوا کہ لوگ بحر العلوم کی شہرت کے حفاظ میں عبدالعلی نام تو بھول گئے اور زبانوں پر بحر العلوم رہ گیا۔

مولانا بحر العلوم کی دو تصنیفات ارکان اربعہ فقہ میں اور فوائج المرحون شرح مسلم الثبوت اصول میں ایسی کتابیں ہیں جن میں احادیث اور کتب احادیث کے واسطے بکثرت ہیں، پہلے پر روایتیں قابل بحث ہیں۔ مولانا نے یہ کتابیں کہاں میں اور ان میں سے اصلاً کون کون کتابیں ہیں۔

پہلی بات کے متعلق یقینی ہے کہ لکھنؤ کے قیام کے زمانہ میں یعنی ۱۱۸۵ھ یا ۱۱۸۶ھ تک جب مولانا کی عمر تئیس اٹھائیس سال کی تھی، یہ کتابیں نہیں لکھی گئیں اور لکھنؤ میں تالیف پائیں۔ فوائج المرحون کا نام تو یہی ہے جس سے ۱۱۸۵ھ سمجھتے ہیں، یہ راز غائب مولانا کے شاہچہانپور یا رامپور کے قیام کا ہے، کیونکہ وہاں (بجائے اکادمی اور کتب خانہ بہت بعدی ۱۱۸۵ھ میں قائم ہوا، اور مولانا کا قیام یہاں ۱۱۸۶ھ کے بعد ہی ہے) ہوا، اخصان اربعہ وغیرہ میں لکھا ہے کہ مولانا کی اکثر تصنیفات شریعہ میں پوری کے زمانہ قیام میں تالیف پائی ہیں اور یہ بھی سمجھا گیا ہے کہ نواب شاہجہان پور حافظ الملک رحمت خان نے ایک بڑا کتب خانہ بھی فراہم کیا تھا اور یہ سربا بہ بعد کو رام پور میں منتقل ہوا، ان دوجہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ مولانا بحر العلوم کو کسی کتب خانہ میں کتابیں نہیں۔

دوسرے سوال کا جواب کچھ زیادہ اہم نہیں، ارکان اربعہ میں جو کچھ ہے اس کا ماخذ وہ کتابیں ہیں، اس کی اصل بنیاد تو علامہ ابن ہمام کی فتح القدير (شرح ہدایہ) پر ہے۔ فتح القدير میں تمام کتب حدیث کے اقتباسات اور حوالے موجود ہیں اور انہی کے مباحث اور حوالہ کا خلاصہ ارکان اربعہ ہے، اس کے علاوہ دوسرا ماخذ مختلف احادیث کا ایک مشہور مجموعہ جامع الاصول ہے، جس کا مولانا نے بار بار اس میں حوالہ دیا ہے اور اسی سے حدیثیں نقل کی ہیں۔

فوائج المرحون کی تصنیف کے وقت مولانا کے صریح میں اور زیادہ اضافہ ہو گیا ہے، اس وقت ابن ہمام کی فتح القدير اور تحریک فیہ کے علاوہ ابن حجر اور سیوطی کی کتابیں بھی اُن کو مل گئی تھیں، چنانچہ ابن حجر عسقلانی کی فتح الباری میں شرح صحیح بخاری اور بلال الدین سیوطی کی تفسیر درمشورہ اور الدلقانی فی علوم القرآن کے حوالے بکثرت ان کی اس کتاب میں، معلوم ہوتا ہے کہ سیوطی کی یہ دونوں کتابیں ہندوستان اس زمانہ میں پہنچ چکی تھیں میر غلام علی آباد کی تالیفات میں بھی ان دونوں کتابوں کے حوالے ہیں۔

تفسیر درمشورہ اور الدلقانی کو قرآن پاک سے متعلق ہیں۔ مگر ان کی تشریحات و احادیث اور روایات پر ہے، اور ان میں نہ صرف

صحاح سنن کی حدیثیں یکہ دوسری یاد کرتے ہیں کہ روایتیں بھی ہیں، اس بنا پر ان دونوں کتابوں میں حدیث کی تمام کتابوں سے روایتیں آ گئی ہیں، مولانا جبرائیل علیہ السلام ان معنی روایتوں کو نہایت خوبی کے ساتھ اپنے کام میں لاتے ہیں، اس طریقہ سے اُن کی تصنیف کا نتیجہ اجماع میں حسبِ ذیل کتب حدیث کے نام ادا ہوئے تھے ہیں اصدان کی روایتیں مینہ درج ہیں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابی داؤد، موسطے امام مالک، حاکم بزاز، ابن حبان، ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، بیہقی، رسالہ سیوطی فی احادیث، دیلم الصغایہ، سنن الترمذی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی شرح مشکوٰۃ فارسی بھی اُن کے مطالعہ میں تھی۔ جس کا ذکر اسی کتاب میں جرح و تعدیل کے مسئلہ کے ضمن میں ہے اور خبر واحد کے مسئلہ میں بھی شرح کا حوالہ دیا ہے، ان کے علاوہ تفاسیر المروایۃ اور شروح حدیث میں سے حسبِ ذیل کتابوں کے حوالے ہیں معالم الثریٰ، کنز الدقائق، سنن ابی داؤد، غرر سیوطی، فتح الباری، حافظ ابن حجر، متاخر محدثین میں ابن ہمام، اصحاب فتح القدیر، والتحریر، اندامین تیسرے کے نام بھی آئے ہیں۔

کتب حدیث اور ان کی روایتوں کے حوالے جس طرح فرق المرحوم میں آئے ہیں، اُن سے بالیقین معلوم ہوتا ہے کہ صحیح بخاری و مسلم مولانا کے مطالعہ میں تھی اور دیگر کتب حدیث کی روایتیں بالواسطہ اور زیادہ تردد و تشرور و ارتحال سے ناخویش اور مولانا نے اکثر خود اس واسطہ کا ذکر کر دیا ہے۔

ملا حبیبین | حال میں احسان اور ان کے مصنف نے لکھا ہے۔
 ملا حبیبین کے علاوہ فرنگی محل کے علمائے متقدمین میں دو بزرگوں کے نام ہم کو اور ملے ہیں ایک ملا حبیبی ہیں، جن سے

”واحدیث، بسیار خط و داشت چنانچہ حکام و خط، ترجمہ ہزاران احادیث ہر زبان می آورد۔“ (ص ۱۸)

اہل بیت کے مناقب اور اس کے الہی کی شرح میں اُن کے حوالے ہیں **ملا حبیب** میں وفات پائی۔

ملا حبیب | ملا حبیب کے بڑے صاحبِ زادے مولانا محمد حیدر صاحب غالباً اس خاندان میں پہلے شخص ہیں، جنہوں نے عرب جاکر اس فن کی سند حاصل کی، ۱۲۵۴ھ میں وہ حج کے لئے روانہ ہوئے، وہ جیلے مکہ معظمہ میں اور کچھ جیسے مدینہ منورہ میں رہے مگر معظمہ میں سید یوسف لطیف اور شیخ کاظمی کے سے صحیحین کی تحصیل کی اور مدینہ منورہ جاکر وہاں کے شیوخ سے تکمیل کی اور بعد کو کچھ مکہ معظمہ میں آکر قیام کیا، عرب سے واپس آکر حیدر آباد گئے اور وہیں رہ گئے۔

مولانا عبد الرزاق | تیسرے بزرگ مولانا شاہ عبد الرزاق ہیں، حدیث کی کتابیں انہوں نے اپنے خاندان سے باہر مولانا حسین احمد محدث علیہ آبادی اور مرزا حسن علی مرحوم محدث کھنوی (ملا ملا شاہ عبد الرزاق دہلوی) سے پڑھیں، اور پھر اپنے استادوں کے ساتھ لڑ کر حدیث کی تمام کتابیں شیخ محمد حسن مدنی سے اس طرح پڑھیں کہ وہ قرأت کرتے تھے اور بہت سے علماء سماعت کرتے تھے، ۱۲۵۴ھ میں فراغت حاصل کی۔

مولانا شاہ عبد الرزاق مرحوم کے دونوں صاحبزادوں، مولانا عبد الباقی اور مولانا حافظ عبد الوہاب نے اپنے والد ماجد سے



حدیث پڑھی۔

اس نے فرنگی محل میں علم حدیث کے درس تدریس کا باقاعدہ نظام مولانا عبدالعلیم (والد بزرگوار مولانا عبدالحمید) سے زمانہ شروع ہوا، مولانا عبدالعلیم نے مفتی محمد یوسف مرحوم اور دیگر علمائے فرنگی محل سے علوم دینیہ کی تکمیل کی۔
 میں قراب ذوالفقار بہادر رئیس باندا پیدل کھنڈ کے مدرسہ میں درس ہونے، پھر اپنے استاد مفتی محمد یوسف صاحب مرحوم فرنگی محل کی جگہ پر جو پورے کے مدرسہ نامیہ خفیفی کے مدرس ہوتے، پھر ۱۳۱۸ھ میں قلاب سالار جنگ کی طلبہ پر حیدر آباد گئے اور وہاں کے مدرسہ نظامیہ کے مدرس ہوئے۔
 ۱۳۱۹ھ میں حرمین مختصر کی زیارت کے لیے گئے، اور وہاں کے علما اور شیوخ سے کتب حدیث کی سند حاصل کی، جن میں سب سے پہلے امام احمد بن حنبلہ و حسان شافعی کا ہے۔ نیز شیخ محمد بن حنیف، محمد بن محمد العربی، ابوالفتحی مدرس مسجد نبوی، ابو ملا شاہ عبدالغنی بخاری وغیرہ سے فیوض و برکات اور اجازت و رخصت عمل کی، متعلق و قطع و کلام و اصول کے علاوہ حدیث و سیرۃ فقہ کے مسائل پر مسئلے لکھے، مثلاً نور الایمان فی آثار حبیب الرحمن، برکات، بحرمین، خبر اللہ فی مسائل النبی، القادح الصبیح فی حلاۃ الترائف، الاسامی فی تحقیق الدعا غایتا لکلام فی بیان الحلال والحرام، اقول الحسن، نہ متعلق بالتراف و الاستغن، مکتبہ، التوحید فی مسائل العربی واللباس، والحوریہ۔
 ۱۳۵۰ھ میں وفات پائی۔

مولانا محمد نعیم صاحب | مولانا محمد نعیم صاحب کے پوتے اور مولانا عبدالعلیم صاحب کے صاحبزادے تھے، اپنے والد ہی سے تعلیم پائی، نہایت متقی اور نادر تھے اور بزرگانِ حلف کی زندہ یادگار تھے، تعلیم سے فراغت پا کر عرب گئے اور وہاں سے سند پائی، حدیث فقہ کی کتابوں کا درس دیتے تھے، تیرہویں صدی کے اخیر اور چودھویں صدی کے شروع میں درس کا فائدہ میں مشغول تھے، بہت سے علمائے کرام باطن میں آپ سے استفادہ کیا، بخیر اور ان کے مولانا عبدالحمید صاحب مرحوم باقی ناظم مذکورہ اعلیٰ تھے۔
 مولانا عبدالحمید صاحب مرحوم محمد سے بیان فرماتے تھے کہ مولانا محمد نعیم صاحب کو حدیث کی کتابوں کا اتنا شوق تھا کہ حبیب امام طحاوی کی شرح معانی الازہار شروع شروع میں خرید کر آئی ہے تو اس کے دام زیادہ تھے اور مولانا کے پاس روپے نہ تھے، تو انہوں نے اپنا ایک ملک مکان خاص اس کام کے لئے بیچا اور اس کی قیمت میں سے یہ کتاب خرید کر منگوائی، حمد اللہ تعالیٰ۔

مولانا عبدالحمید صاحب | فرنگی محل میں علم حدیث کی معراج کمال مولانا عبدالحمید صاحب دکنہ اندلیس کے عہد میں ہوئی، تعلیم اپنے والد مولانا عبدالعلیم سے پائی تھی، ساتھ ہی دو مرتبہ حجاز کا کروا کر ملایا اور شروع سے سندیں حاصل کیں، پہلی مرتبہ اپنے والد ماجد کے ساتھ ۱۳۱۸ھ میں اور دوسری مرتبہ ۱۳۱۹ھ میں میلانہ سلطان اور شیخ عبدالغنی بخاری دہلی حجاز مدینہ سے حاصل کیں، مرحوم نے گو عمر بہت کم پائی، بھلا ۱۳۱۸ھ میں پیدا ہوئے ۲۲ سال کی عمر میں علوم کی تکمیل کی، اور ۱۳۱۹ھ میں وفات پائی۔ محل چالیس برس کی عمر کی۔ مگر اتنی مختصر زمانہ میں مرحوم کے درس و تدریس، تالیف و تصنیف اور تحقیق و تدقیق کے اعزاز سے نہ صرف ہندوستان بلکہ تمام دنیا نے اسلام کو فتح لیا۔ اطراف و دیار سے علم کے طالب آپ کے اُستانہ پر جمع ہوتے، مقبول و مقبول کا یہ عجیب البحرین زندگی کے آخری لمحہ

ایک مرتبہ میں قاتلا رہا، دو مرتبہ علم وفنون کے ساتھ تمام کتب حدیث کا درس لکھا، تحقیق آپ کی درس گاہ میں ہوتا تھا، یورپ اور ہمارے طلبہ زیادہ تر اسی فیض سے بہرہ ور ہوئے، حدیث اور تعلقات حدیث کی حتمہاً دو دہائیوں میں اپنے حقدومہ اور تحشیہ کے ساتھ شائع ہوئیں۔ حدیث اور فقہ حنفی کی جامعیت کے ساتھ جیسوں رسالے گئے۔

یہ وہ زمانہ تھا جب ہر طرف تک میں ایک نئے مسلک عدم تقلید کا جو پھیل رہا تھا اور ملک میں حکمرانوں کا علم حدیث کے علمائے دین سے تھا، جسے بھول اور دلی میں علمائے اہل حدیث کا بھی تھا، رسائل و پر سائے نکل رہے تھے، اور لکھنؤ میں اُن کے مقابلوں میں مولانا عبدالحی نے کہہ دی تھی، ذیاب صدیقی حسن خاں مرحوم اس زمانہ میں اہل حدیث کے امام اور مولانا عبدالحی اختلاف کے سرگروہ تھے، طرفین نے خوب خوب داد تحقیق دی،

متولی کتب میں سے مولانا نے محذا امام ابوحنیفہ، مطا امام محمد، کتاب الآثار امام محمد پر متعدد مراد و حاشیہ لکھا، اودان کو تصحیح و کرنا لکھ کیا، متعلقات حدیث میں سے موضوعات کی بڑی اقدار الحسنہ امام بخاری اور فتح الخیث فی اصول الحدیث اور میزان الاصول وغیرہ کتابیں ان کے اشاعہ سے ان کے مضامین اور تلافی نے شائع کیں۔

کتابوں کے تخیل اور اشاعت میں مولانا کو جو اہتمام تھا، اس میں دو باتیں خاص طور سے ذکر کے قابل ہیں، سب سے پہلی بات مقدمہ نگاری کی ایجاد ہے، مولانا سے پہلے کسی شاعر یا محقق نے اس کی ضرورت محسوس نہیں کی تھی، یوں ہی ملی کتابوں کو اوڈٹ کرنے کی جو اہمیت حاصل ہے اور جس طرح وہ مختلف نسخوں کی فراہمی، مقابلہ اور تصحیح اور ساتھ ہی مصنف اور تصنیف کے ضلعی ہر قسم کے معلومات مقدمہ میں فراہم کرتے ہیں، مولانا نے علماء یوں کے طریق کار کے علم سے پہلے ہی اس اہم کام کی طرف توجہ کی، اور پہلے اسی طریق پر، بلکہ اس سے بہتر طریقہ پر اس کام کو انجام دیا، جس کتاب کو شائع کیا، اس کے مختلف نسخوں کو فراہم اور ان کا مقابلہ کر کے ایک صحیح نسخہ ترتیب دیا، پھر اس پر حواشی لکھے، شروع میں ایک مقدمہ لکھا، جس میں مافیہ شائع اور اس کے دیگر شائرمین کے حالات لکھے، اس کی کتاب اور اس فن کی دوسری کتابوں کے حالات ذکر کئے، اور اس فن کی جس میں یہ کتاب تھی تاریخ لکھی۔

دوسری قابل ذکر بات کتبوں کی صحت ہے، حیرت ہوتی ہے کہ عربی کی کچھ قسم کتبیں اور انہیں پر ایک عالمی اداروں کی تصحیح اس طرح کی جاتی تھی کہ اگر یہ دعویٰ کیا جائے، تو شاید مبالغہ نہ ہوگا کہ ان کی خاص شائع کردہ کتبوں میں ایک نقطہ کی بھی غلطی نہیں ہے، آج جب کہ مطالب اور کتبوں کی چھپائی اور اشاعت کا یہ عالم اور اس قدر اہتمام ہے، تاہم وہ صحت اردو کی کتبوں میں بھی نہیں ہوتی،

صحت کے معاملہ میں مولانا کے مانتہ غائبان کے منفقہ مولانا خادم حسین صاحب عظیم آبادی اند مولانا عبد العلی اسی در اسی کے اہتمام کو بھی دخل تھا۔

مولانا کے تلامذہ میں اس فن کے بڑے بڑے ماہرین پیدا ہوئے، جن میں قابل ذکر مولانا فاطمہ حسن، شوق نیوی صاحبہ، انارکلی، مولوی حکیم عبدالباری، صاحبہ، مولانا محمد حسین، صاحبہ، مولانا آدای مولانا قادری، کشن مہسرا، حافظ احمدیت، مولانا عبدالغفور رمضان، پوری، مولانا عبدالحکیم، بنیادی، مولانا سید فہرہ الاسلام، صاحبہ، فتح پوری، وغیرہ وہ علماء نے کما ہر جنہوں نے

ملک کے ہر گوشہ میں پہنچ کر علم و فن کی خدمت کی میرے علم میں اس وقت مولانا کے وسیع حلقہ تلامذہ سے صرف دو بزرگوار مصلح
بزم کی شمع یا دگار ہیں، مولانا ابوالفضل محمد حفیظ اللہ صاحب مدرس اعلیٰ دارالعلوم ندوۃ العلماء اور مولانا شاہ محمد سلیمان صاحب قادی
چشتی چلواری اور دیگر کہوں کہ اس سرشتہ وادی جہالت کو بھی ایک دامطہ (اسٹان مولانا محمد حفیظ اللہ صاحب کے واسطے سے)
اس بزم اقدس کی صفِ تمالی میں جگہ حاصل ہے۔

مولانا عبد الباقی صاحب مرحوم | آپ سے آخر میں فرنگی محل کے علم و فضل کا دائرہ جناب مولانا عبد الباقی کے نقطہ کمال میں بہت
سے کتابیں پڑھیں اور اس کے بعد عرب کا علم حدیث کی تکمیل کے لیے منورہ میں تیس روز کا شاہ عبدالغنی بغدادی کے تلامذہ میں سید محمد علی انری اور شیخ
تہمت اللہ سے سندیں حاصل لیں مرحوم کو دراصل فقہ حنفی کے ساتھ والہانہ شغف تھا اور اس کی نادر اور خفی انہوں کی اصل کتابوں کا بڑا شوق
تھا، اور ساتھ ہی ایسی حدیثوں کی بھی اُن کو بڑی تلاش رہتی تھی، جن سے کسی خفی مسلک کی تائید ہوتی ہو، مولانا کے یہاں جب جانا ہوتا، اور فنا
ہوتا تو ان عنوانات پر گفتگو ضرور ہوتی، حدیث و فقہ کی نادر حدیثوں کی بہم رسانی کا بھی انھیں شوق تھا، امام محمد کی سیرت کے کتب میں کراہت تھا، آثار
امام محمد کے رجال کی تحقیقی پر سالہ لکھا، احادیث متواترہ ایک دن کی سیدہ بسینہ روایات کا خانہ فی مجموعہ بھی چھاپا۔ امام
ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ایک خاص باب امام ابو عیسیٰ کے رد میں لکھا ہے، جو ایک رسالہ کی صورت میں چھپ بھی گیا ہے۔ مولانا نے
ابن ابی شیبہ کے اس دکا جواب لکھا، جو چھپ گیا ہے۔ اور بھی چند چھوٹے چھوٹے مختصر رسائل اس فن میں انہوں نے لکھے ہیں، جن میں سے
ایک مجموعہ نکال رہے ہیں۔

۱۳۲۵ھ میں وفات پائی۔

برصغیر میں علم حدیث کی تاریخ

مسید سلیمان ندوی

معارف میں ہندوستان میں علم حدیث کے حوالہ سے مضامین کا جو سلسلہ شروع ہوا تھا، الحمد للہ کہ اس سے توجہ سے زیادہ لوگوں نے دلچسپی لی، علماء اعلیٰ تعلیم یافتہ دونوں جماعتوں نے اس کو پسند کیا اور اس کی تکمیل و تصحیح میں حصہ لیا، بیرون ہندوستان تک سے اس کی مزید تکمیل کی فرمائش جاری ہے۔

چونکہ یہ ایسا ایسا مضمون تھا جس کے معلومات اب تک کہیں بیان نہ تھے اور نہ کسی مصنف و مؤرخ نے اس کی طرف توجہ کی تھی، مجھے خود اس کی وسعت کا آثار علم نہ تھا، مگر جیسے جیسے لکھے جڑتا گیا، راستہ اور گٹھ اور فراخ معلوم ہوتا گیا، تاہم چونکہ راستہ دکھانا اور اسے کسی اگلے بہرہ کے نقش قدم کے وہاں نشان تھے، اس لئے اور ادھر چٹکنا، گزیرنا، سلسلہ مضمون میں قدم قدم پر تحقیق کی ضرورتیں تھیں، مگر خوشی کی بات ہے کہ چند اہل اہل ذوق بھی ہم سفر لگے، اور ان کے ٹوکنے سے غلطی کی اصلاح ہوتی گئی۔

ہندوستان میں علم حدیث کی ابتدائی تاریخ کے سرانجام نے میں جو کوششیں آغاز مضمون میں کی گئی تھیں، مزید تلاش سے اس کے چند نئے اوراق بھی ملے۔

مناظر کو یاد ہو گا کہ اس سلسلہ میں یہ خصوصیت کے ساتھ دکھایا گیا ہے کہ اہل عرب کو علم حدیث اور اس کی اشاعت کے ساتھ خاص تشغیر رہے، اس لئے جہاں ان کے فتوحات کا دم پہنچا، وہیں قرآنی پاک کے بعد علم حدیث کی درس گاہ بھی قائم ہو گئی، ہندوستان کا سب سے پہلا حصہ جو عرب فتوحات کے دائرہ میں داخل ہوا، وہ سندھ تھا، جس کا ۹۶ھ سے تقریباً ۱۲۵ھ تک براہ راست دمشق و بغداد کی خلافت سے تعلق قائم رہا، اور پھر وہاں کے دہشہروں منصورہ اور دہل میں دروغامی اسلامی ریاستیں قائم ہوئیں، منصورہ کی اسلامی ریاست محمود غزنوی کے حملہ ۴۰۲ھ تک (۱۶۶ھ تک) قائم رہی، اور اس کے بعد دہل کی اسلامی ریاست ۵۷۲ھ تک یعنی فیروز شاہ غلجی کے زمانہ تک باقی رہی، گوراس کے بعد ۵۷۲ھ تک قائم رہی مگر خود مختار نہ رہی، بہر حال اس سے اندازہ ہو گا کہ پہلی صدی ہجری کے آخر سے اس ملک میں جب تک مدہ خیر سے آنے والی قوموں نے اگر ان کو بغیر غل نہیں کر دیا، وہ اس سرزمین میں اسلام اور اسلامی علوم کے حافظ و محافظ رہیں۔

تادمی ابو سعید الکریم سمرانی ۵۰۲ھ میں مرو (ترکستان) میں پیدا ہوئے، اور ۵۶۶ھ میں وفات پائی، علم حدیث کی طلب میں تمام دنیائے اسلام کی خاک چھانی اور ہر جگہ جا کر جہاد استادوں سے اس فن کو حاصل کیا اور دادا انہر اور خراسان سے بارہا گزرے اور ان کے علاوہ عراق، شام اور عرب تک چکر لگایا اور ہر گوشہ سے فیوض و برکات کا سرچہ جمع کیا۔ ان کی مشہور کتاب کتاب الانساب ہے جو ۵۱۱ھ میں گب میوریل بیرز کے سلسلہ میں عکس سے چھاپی گئی ہے۔ اس کتاب میں شہروں، قبیلوں اور پیشوں کی نسبتوں سے جو لوگ مشہور ہوئے۔

امام تھے، عراق وفادار میں رہے تھے، مشہور محدث ائمہ کے درس میں بیٹھے تھے، اور ابو عبد اللہ حاکم المتوفی ۳۵۰ھ ان کے شاگرد تھے۔ اس حساب سے یہ بھی جو تھی حدیث کے آخر کے ہوں گے۔

ابو جعفر عبد اللہ بن جعفر بن منصور، حسن بن کرم سے انہوں نے امداد سے حاکم نے مدائین کی ہیں۔ ان کا زمانہ بھی چوتھی صدی کا آخر سمجھا جائیے۔

قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن صالح یعنی منصور کی کا ذکر بھی سمرانی نے کیا ہے، یہ عراق جا کر رہے تھے، انہوں نے ان میں ابوالعباس بن ائرم سے اور بدوہ میں اور ذوق ہراتی سے حدیثیں سنی تھیں۔ حافظ سمرانی کہتے ہیں کہ میں نے فارس میں ان سے زیادہ لطیف خراج کسی کو نہیں دیکھا۔ تو وہ گویا سمرانی کے ہم عصر تھے۔ یعنی چوتھی صدی ہجری کے پنج میں تھے۔ یہ سندھ کا مشہور تدرک گاہ تھا، یہاں سے عراق کو جہازات آیا جاتا کرتے تھے، اسی شہر کا نام بعد کو ٹھٹھہ مشہور ہوا۔

دیس | یہاں بھی جیسا کہ پہلے گذرا، ایک اسلامی ریاست قائم تھی، یہاں بڑے بڑے محدثین پیدا ہوئے، جن میں سے سمرانی نے ان چند لوگوں کے نام لئے ہیں۔

۱۔ ابو جعفر محمد بن ابراہیم بن عبد اللہ دبلی یہ کہ منقطع جا کر رہے تھے، یہ امام ابن عیینہ کی کتاب التفسیر کے ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن بن محمد بن سعید اور امام عبد اللہ بن مبارک کی کتاب البر والصلوہ کے ابو عبد اللہ حسین بن حسن مروزی کے واسطے راوی ہیں اور عبد الحمید ابن صبیح سے بھی یہ روایت کرتے ہیں اور ان سے ابوالحسن احمد بن ابراہیم بن زاس کی اور ابو جعفر محمد بن ابراہیم بن علی روایت کرتے ہیں گئے۔

۲۔ ابراہیم بن محمد ابراہیم دبلی، یہ ابو جعفر محمد دبلی کے جن کا نام اوپر گذرا، بیٹے تھے، یہ موصلی بن اوس اور محمد بن علی انصاری سے روایت کیا کرتے ہیں گئے۔

۳۔ ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دبلی، ابوالفضل دبلی کے نام سے ان کو شہرت ہے۔ یہ مصر گئے تھے اور وہیں حدیث کا حلقہ درس قائم کیا تھا۔ ابوسعید بن یونس ان کے شاگرد تھے۔

۴۔ علی بن موسیٰ دبلی محدث تھے۔

۵۔ حلف بن محمد دبلی، یہ علی بن موسیٰ دبلی کے شاگرد تھے، بغداد جا کر رہے۔ اور بہت سے شاگرد پیدا کئے۔

۶۔ ابوالعباس احمد بن عبد اللہ بن سعید دبلی، اپنے زمانہ میں مشہور محدث تھے، محمد بن ابراہیم دبلی کے شاگرد تھے، اس کے علاوہ نیشاپور میں محمد بن اسحاق ابن خزیمہ سے، بصوم قاضی ابوالفضل سے، بغداد میں جعفر بن محمد زبانی سے اور کہ میں فضل بن محمد بنی اور محمد بن ابراہیم دبلی سے اور مصر میں علی بن عبد الرحمن سے اور دمشق میں ابوالحسن احمد بن عمیر سے اور بیروت میں ابو عبد الرحمن بن کمال

لے کتاب الا نسب دوق ۵۳۳ - ۵۳۴ لے ایضاً دوق ۵۴۴ - لے ایضاً -

لے کتاب الا نسب دوق ۲۳۷ - ۲۳۸ لے ایضاً - لے ایضاً دوق ۲۳۷ - لے ایضاً

سے اور خزان میں ابو سعید و حسین بن ابی معشر سے، اور قسری میں احمد بن زبیر قسری اور عسکر کم میں عبدان بن احمد سے اور
نیشاپور میں ابو بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ سے حبشیہ میں، عسکر و کسبہ ہندوستانی محدث کا یہ ذوق تھا کہ طلب علم
کی راہ میں نیشاپور، قسری، عسکر، کسبہ، بصرہ، بغداد، دمشق، بیروت اور کرمہ کے خاک چھانتے پھرتے تھے۔

یہ ابو العباس احمد دیلمی، اس شان کے بزرگ تھے کہ امام حاکم نے ان کے آگے زمانہ ادب نہ کیا۔ سہانی نے حاکم سے
ان کی وفات کا سال ۳۲۷ھ نقل کیا ہے۔ اور اسی سے دوسرے بزرگوں کے سنیں بھی معلوم ہوتے ہیں، محمد بن ابی اسلم دیلمی ان کے
اشباہ تھے، اس لئے ان کا زمانہ چوتھی صدی ہجری کا ادائی ہو گا۔ اور ابی اسلم بن محمد دیلمی چونکہ ان کے بیٹے تھے اس لئے یہ چوتھی صدی
ہجری کے پچ میں ہونے کے بقیہ بزرگوار بھی چوتھی اور پانچویں صدی ہجری کے معلوم ہوتے ہیں :-

لاہور کو سلطان محمود غزنوی نے ۵۰۵ھ میں فتح کیا، سہانی تھے ہیں کہ ہندوستان کے شہروں میں ایک بابرکت
شہر (کچھو الخیر) شہر ہے، اس کو لاہور اور لاہور کہتے ہیں، یہاں بہت سے علماء پیدا ہوئے ہیں یہ شہادت ایسا ہے
شخص کی ہے جو ۵۱۲ھ میں وفات پا چکا تھا، یعنی یہ وہ زمانہ ہے جب غزنوی سلطنت کا خاتمہ ہو رہا تھا اور غریلوں کی حکومت کا آغاز
طلوع ہو رہا تھا۔

سہانی نے علمائے لاہور میں سے سب ذیل بزرگوں کے نام لئے ہیں۔

- ۱۔ ابو الحسن علی بن عربی مکہ لاہوری، ادیب و شاعر ہونے کے ساتھ محدث تھے بہت سی حدیثیں زبانی یاد تھیں، حافظ ابو علی مظفر بن
ایسا بن مسعود سعیدی کے شاگرد تھے اور بغداد تک ان کا فیض عام تھا، امام سہانی نے لکھا ہے کہ میں خود ان سے نہیں
لا، مگر حافظ ابو الفضل محمد بن ناصر سلامی بغدادی کے واسطے سے ان کا شاگرد ہوں، ۵۱۵ھ میں لاہور میں وفات پائی گئی
۲۔ ابو الفتح عبد الصمد بن عبد اللہ علی الاشعری لاہوری، شیخ ابو الحسن علی لاہوری کے شاگرد تھے، سمرقند میں یہ درس دیتے
تھے اور وہیں امام سہانی نے ان سے شیخ ابو الحسن علی کی روایتیں سنیں تھیں اس لئے ان کا زمانہ چوتھی صدی کا پچ سمجھا جائیے۔
۳۔ ابو الفتح محمد بن خلف لاہوری نقیب و مناظر و محدث تھے، امام ابو سعید عبد الکیم (صاحب کتاب الانساب) کے دادا
امام ابو مظفر سہانی کے شاگرد تھے، اور امام ابو سعید سہانی نے ان سے اسرار میں کچھ روایتیں بھی تھیں، وہیں انہوں
نے سکونت اختیار کر لی تھی، ۵۱۵ھ کے قریب وفات پائی گئی۔

ہندی | یعنی کسی خاص شہر کی نسبت کے بغیر نفس ہندوستان کی نسبت سے چوتھی صدی ہجری کے وسط تک بہت سے اہل علم پیدا
ہوئے، سہانی کہتے ہیں، منسوب الی بلاد الهند و فیہم کثرت و شہادتہ الہ میں سے صرف دو صاحبزادوں کا
ذکر کیا ہے، جس کے نام ایک ہیں صرف کتیبیں دو ہیں (ادریہ دونوں ہندی غلام بن کر، امام بنے تھے، دونوں عبد الکرم سہانی کے

لے کتاب الانساب و فیہم کثرت و شہادتہ الہ - ۱۳۷ - لے ایضاً - لے ایضاً -

لے کتاب الانساب و فیہم کثرت و شہادتہ الہ - ۱۳۸ -

استاد اور شیخ تھے۔

۱۔ ابو الحسن تقی الدین عبد اللہ محدث اور صوفی تھے، تلمیذ محمد بن اسماعیل بقرہ باشندہ برٹشنگ اسکے یہ آزاد کردہ غلام تھے۔ اپنے آقا کے ساتھ عراق، حجاز، اہواز، بغداد، بصرہ، حبشہ، کوشان اور غوزستان کا سفر کیا تھا، اور ان میں سے ہر جگہ کے محدثین سے فیض پایا تھا، مسلمان نے توفیق اور برکت میں ان سے حدیث پڑھی، ہر جگہ میں وفات پائی۔

۲۔ ابو محمد تقی الدین عبد اللہ، یہ مسلمان کے والد ابو کریم مسلمان کے آزاد کردہ ہندی غلام تھے، اپنے آقا کے ساتھ عراق و حجاز کا سفر کیا تھا، اور خود اپنے آقا سے بہت سی حدیثیں سنی تھیں، ان کے علاوہ بغداد میں بڑے بڑے محدثین سے علم کا فیض پایا تھا، مرویوں کی کثرت اختیار کی تھی اور یہی صغیر علاؤ الدین وفات پائی۔

اللہ اکبر! کیا زمانہ تھا کہ ہجاز اور دیر کی بغیر ہندوستان سے ترکستان، ایران، خراسان، عراق، حجاز، شام اور مصر بمسک کی خاک علم کی تلاش و جستجو میں چھاننے پھرتے تھے، پھر نو مسلم غلاموں کی قسمت پر آج کے خاندانی مسلمان آٹا دیک کر یں کہ اسلام کے غلام بن کر وہ کیا رتبہ پاتے تھے۔

برصغیر میں کتب حدیث کی نایابی

سید سلیمان ندوی

ہندوستان میں حدیث کی کتابوں کی بنیادیں کسی اس کا اندازہ نہ تھی وہاں سے کسی خطبہ اور کلام، نو بہ صدی پہلے مسلمانوں نے لایا۔ کائنات ہندوستان میں نظر آتا ہے، سب سے پہلی دفعہ غزنویوں کے عہد میں جب کہ یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ شمس الدین ترک امر سے حدیث کی تین سو کتابیں لے کر ملتان تک اس غرض سے آئے تھے کہ ہندوستان میں مذہب حدیث رائج کریں مگر بادشاہ کا حال سن کر وہ ملتان ہی سے واپس چلے گئے معلوم نہیں حدیث کی تین سو کتابیں کیا تھیں، اس واقعہ کا رادی منیا ہے برقی ہے، جو اس عہد کا مشہور مورخ ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ متن حدیث کی اتنی کتابیں تو نہیں ہو سکتیں، مشرور حدیث اور رجال کی کتابیں ظاہر بھی یہ تھا کہ وہ بڑی ہوتی مشکل ہے، بہر حال جو بھی ہو۔ اس واقعہ کا انہوں نے اس چھوٹے سے کرائے یعنی قیمت سرمایہ اگر ہندوستان سے واپس چلا گیا۔

محمد تقی المتوفی ۱۱۵۰ھ، جس کے براہ راست تعلقات مصر کی عباسی خلافت سے تھے، اور اس کی طرف سے اس حکومت کا فرمان اور خلعت اور علم بھی لایا تھا اور غلطی عباسی سے اس نے بیعت بھی کی تھی، اس کا تاہم وہ تھا کہ جب لوگوں سے بیعت قیام تھا تو مصر کے غلطی عباسی کے فرمان کے ساتھ ساتھ قرآن پاک اور خدائق الاوقار کا نسخہ سامنے رکھ لیتا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ تک ہندوستان میں قرآن پاک کے بعد احادیث میں صرف مشرق الاوقار کا وجود تھا، جب یہی کتب خانہ کا یہ حال تھا تو عام لوگوں کی دسترس کا کیا پوچھنا ہے۔

انقرض شیخ عبدالحق محدث سے پہلے صرف مشرق الاوقار للحدیث فی الامم وادی المتوفی ۱۱۵۰ھ کے نسخے اور کہیں کہیں صحاح (اصل مشکوٰۃ) للبخاری المتوفی ۱۱۵۰ھ کے نسخے دستیاب ہوتے تھے اور یہی حدیثی کتابیں تھیں جن کے نسخے شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا سب سے بڑا احادیثی ہے کہ وہ عرب سے کم سے کم مشکوٰۃ، صحاح، صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے نسخے لائے اور ان کی کتب میں داخل کیا، اس کے بعد ان کا اور ان کے سلسلہ کا دوسرا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے ان کتابوں کا فارسی میں ترجمہ کیا، اور فارسی میں ان کی شرحیں لکھیں۔

بہر حال شیخ عبدالحق کے ذریعہ مشکوٰۃ کے نسخے جمع کے کم ہونے کی وجہ سے عام ہو گئے اور بخاری کا نام اور حوالہ بھی کتابوں میں آنے لگا تاہم مخصوص خاندانوں کے سوا صحیح بخاری کا نسخہ عام طور سے نہیں ملتا تھا۔

سلاطین تیموریہ کے کتب خانے اپنی کتابوں کی تعداد، ندرت اور حمایت کے لحاظ سے عجائب و نگار تھے، ان کی تباہی کے بعد ان کی کتابیں ہندوستان اور یورپ میں منتشر اور پراکندہ ہو گئیں، اور آج بھی کثرت کے ساتھ کتابیں کتب خانوں اور کتب فروشوں کے پاس ملتی ہیں، ان میں تفسیر فقر، اصول، تصوف، کلام فلسفہ، ریاضیات، ادب و ادباء، تاریخ، جغرافیہ کی کتابیں ملتی ہیں۔ مگر حدیث کا کوئی نسخہ ان میں سے برآمد نہیں ہوا، میں نے اس نظر سے خاص طور سے یورپ اور ہندوستان کی مطبوعہ فریٹیں دیکھی ہیں۔

لیکن ایک عجیب بات یہ ہے کہ دہلی کے مدد سلطنت سے باہر مستقل اسلامی حکومتیں اطراف ہند میں قائم تھیں ان میں جن کا تعلق عرب سے تھا وہاں کچھ نہ کچھ سرائے کتب حدیث کا ملتا ہے، اس سلسلہ میں صبح بخاری کا وہ نسخہ ہے جو بنگال کی سلطنت سادات کی تنبیادگار ہے، دسویں صدی ہجری کے شروع میں بنگال میں عرب سادات کی حکومت قائم تھی، جس کا ایک سربراہ علاء الدین شاہ جمیع بن سید اشرف العین تھا، اس کا زمانہ ۷۵۰ھ سے ۷۹۰ھ تک ہے، محمد بن یزید ابن عیسیٰ معروف بہ نواہلی شروانی ایک عالم تھے، انہوں نے اپنے ہاتھ سے صبح بخاری کا ایک نہایت عمدہ نسخہ تین جلدوں میں تیار کیا تھا اور اس کو سلطانہ مذکورہ کی خدمت میں پیش کیا تھا، یہ مکمل نسخہ باکی پر پٹنہ کے مشرقی کتب خانہ میں موجود ہے، وہی نسخہ کی تیسری جلد کے اخیر میں خواجه شروانی کے ہاتھ کی ایک تحریر ہے، جس میں اس نسخہ کا پورا حال لکھا ہے، اور سلطانہ مذکورہ کے سامنے اس کے پیش کرنے کا ذکر کیا ہے، یہ واقعات عربی میں ایسی عمدہ اور فصیح و بلیغ عبارات میں لکھے ہیں کہ یقیناً جو اسے کراہ عربی کے بہت بڑے ادیب تھے، یہ عبارت کتب خانہ مذکورہ کی فهرست کی پانچویں جلد کے ص ۵۱ میں نقل کردی گئی ہے۔

یہ نسخہ دہلی میں لکھا گیا تھا، جو اس زمانہ میں بنگال کا دار السلطنت تھا۔ اسی طرح فتح الباری، مروج صبح بخاری کا نسخہ کم از کم احمد آباد مجرات میں بہت پہلے پہنچ گیا تھا، حافظ ابن حجر نے اپنی یہ تالیف ۸۰۰ھ میں ختم کی، اور ۸۰۰ھ میں وفات پائی، پٹنہ کے مشرقی کتب خانہ میں فتح الباری کی تیسری جلد کا ایک ایسا نسخہ ہے جس پر سلطان ابراہیم والی بیجا پور کی مہر ہے، سلطان ابراہیم کا زمانہ ۸۰۰ھ سے ۸۱۰ھ تک ہے یعنی حافظ ابن حجر کی وفات کے سوڑ پڑھ سو برس بعد یہ نسخہ ہندوستان پہنچ گیا تھا۔ اس پر بعد کے زمانہ میں عالمگیر کے ایک امیر خاں کی مہر ہے۔

کتب حدیث میں سے شمالی تہذیب کا نسخہ اکبری دور میں غالباً ہندوستان پہنچ چکا ہے، غلام الدین صاحب اللہ اور ملا یعقوب مرینی شیرازی سب سے حدیث پڑھ کر آئے تھے، شاید یہی دونوں اس کو لائے ہوئے تھے، کیونکہ غلام الدین نے اس شمالی کارگراں کا ایک خلاصہ کیا ہے، جس کا ایک تعلق نسخہ دار مصنفین میں ہے، نیز ملا یعقوب مرینی کے بیٹے لاکھیر حسن کے ہاتھ لکھا ہوا نسخہ ہمارے فاضل دوست مولوی حکیم حبیب الرحمن صاحب (ڈھاکہ) کے پاس ہے، یہ ۸۰۰ھ کا لکھا ہوا ہے، اور بجا بجا اس پر کاتب کے حواشی ہیں، حکیم صاحب مدثر کے پاس ایک اور عجیب اور چرچہ آج تک فیخ عبدالحق حفظہ الہی کے ملنے والا ایک انارانی کی ذات سے کیا جاتا تھا، مگر حکیم صاحب کے پاس ایک و ستاویز ایسی ہے جو اس آغاز کو ایک پشت اور تک لے جاتی ہے یعنی علامہ ذہبی کی الکشاف جو اسامی الرجال کی ایک کتاب ہے، اس کا ایک نسخہ حکیم صاحب کی ملکیت میں ہے، جس کے پہلے صفحہ پر

مولانا عبدالحق محدث دہلوی کے والد ماجد مولانا سیف الدین ترک کے تعلیم کی عبارت تحریر ہے۔
غازی پور کے شرفا کے ایک پرانے قصبہ سے چند سال ہونے کے عرصے میں پانی داں کے ایک علمی خاندان کے چند متذکرہ
تبرکات کی خدمت آئی تھی، اس میں دوسری علمی کتابوں کے ساتھ احادیث کی بھی چند علمی کتابوں کی خدمت تھی، جس میں سر کتاب کے
سلسلے اس کی خصوصیات بھی درج تھیں، اس میں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، ابن ماجہ، شمائل ترمذی، مشکوٰۃ المصابیح، اکوائی
شرح بخاری، مجمع البحرین، حیدر، حاشیہ مشکوٰۃ شریف علامہ سید شریف جرجانی، مرقع حصین، طاعلی قاری، تفسیر اوصول کاغذ
الرسول، موطا امام اکبر کے نام لکھے تھے۔

صحیح بخاری کی پہلی جلد کے تعلق لکھا تھا۔ نہایت خوشخط با اعراب، مدینہ منورہ کے چند علماء کی سندیں اس میں چسپاں ہیں اور
مولانا عبدالباقی تنوچی کے قلم کا حاشیہ ہے، تاریخ درج نہیں لیکن دوسری جلد کی تاریخ کتابت مشہور لکھی ہوئی ہے اور
اُس کی خصوصیت یہ تھی کہ اس پر کمر منظر، مدینہ منورہ، شام، خوارزم، اصفہانی اور اودارا النہر کے علماء اور محدثین کے درسی و مساعیت میں
رو چکنے کی سند تحریر ہیں۔
صحیح مسلم کی نسبت لکھا تھا کہ وہ نسخہ کی تحریر ہے نسخہ نہایت پرانا اور خوشخط، شاہی کتب خانہ (کس بادشاہ کے) یا

کا ہے۔

ترمذی پر تاریخ نہیں دی ہے، مگر لکھا ہے کہ یہ نسخہ نہایت پرانا لکھا ہوا ہے۔

ابن ماجہ کے نسخہ کی نسبت بھی یہی تحریر ہے۔

شمائل ترمذی کا نسخہ مشہور کا ہے۔

مشکوٰۃ المصابیح کا نسخہ مشہور کا ہے۔

کرامی شرح بخاری کی تاریخ مشہور بتائی گئی ہے، اور لکھا ہے کہ یہ نسخہ مدینہ منورہ میں نہایت سے صرف چسپاں ہوں بعد کا
لکھا ہوا ہے، خوشخط ہے۔

جمع بین الصحیحین حمیدی کی کتاب کا سال ۱۲۵۸ھ ہے۔

حاشیہ مشکوٰۃ، میر سید شریف جرجانی کا زمانہ مشہور لکھا تھا۔

حصن حصین، خوشخط و موطا مشہور کا لکھا ہوا اور اس کی شرح درالمتین، طاعلی قاری کا زمانہ مشہور لکھا ہے کہ منظر کا نسخہ۔

تفسیر اوصول کا نسخہ ۱۲۹۱ھ کا بتایا گیا ہے، موطا کا کوئی نسخہ نہ تھا۔

پہر حال رنہ رنہ عرب سے کہیں ہندوستان آئے لگیں اور اس بارہ خاص میں سب سے پہلے شیخ عبدالحق محدث
دہلوی اور اُن کے بعد مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی فیوض حرمین کا حتم ہونا چاہیے، مگر اس عہد میں بھی کتب حدیث کی جو خدمت
تھی، اس کا اندازہ ذیل کے واقعات سے ہو سکتا ہے۔

میر عبدالحقیل بگرامی جو عالمگیر سے مرشد اس کے عہد تک زندہ تھے، اور ایک زمانہ میں بیکر واقع سندھ میں گری مہاراجہ تھے۔

وہ اپنے عہدہ سے بطرفی کے بعد بھی پتہ چھیننے تک وہاں اس لیے پڑے رہے کہ صحیح بخاری کا ایک اچھا نسخہ وہاں اُن کو ہاتھ آجی تا اور وہ اس کی نقل لے رہے تھے۔

میر محمد کے ایک ہم وطن اور ہم عصر درج الامین خاں بگڑامی پنجاب میں شاہی عہدہ دار تھے، انہوں نے اپنے ہاتھ سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم نقل کی تھیں۔

مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ایک بگڑامی شاگرد شیخ پیر محمد نے اپنے لئے مولانا سے محدث سے درج لینے کے لئے ۱۱۵۱ھ میں جامعہ دہلوی میں پہنچ کر جو نسخہ نقل کیا تھا وہی نسخہ ۱۱۵۸ھ میں شاہ عالم بادشاہ کے حکم سے اعراب اور مقبولہ اور تصحیح کے بعد فرزانہ شاہی میں داخل کیا گیا۔ یہ تبرک نسخہ بھی پٹنہ کے محترقی کتب خانہ کی عزت ہے، اسی نسخہ کے خاتمہ پر یہ تمام واقعات مولانا پیر محمد بگڑامی کے قلم سے لکھے ہیں، پھر حضرت شاہ ولی اللہ کے دستِ خام سے اجازت اور سند مکتوب ہے۔ اس کے بعد کوئی بخاری نام عالم میں۔ اُن کے ہاتھ کی تصویر ہے۔

بھلا اللہ وسبحانہ فیصلح واعراب صحیح بخاری بحکم اقدس حضرت شاہ عالم بادشاہ محمد اللہ حکم و سلطانہ و
افاض علی العالمین برہ واحسانہ ورنہ یک ہزار و یک صد و پندرہ چار چوری غیر محمد صالح مغل (؟) اللہ اعز اول
کتبہ۔ آخر از نسخہ مصححہ امام رسنید۔

۱۹۲۳ء میں ایک کوشش خن کا نفرین کا جو اجلاس علی گڑھ میں ہوا تھا، اُس میں قلمی کتابوں کی نمائش کا بھی اہتمام کیا گیا تھا، اس نمائش میں حدیث کے بعض نادرسے فراہم ہوئے تھے، اسلامک سکول آف دہ کے کتب خانہ سے شکوۃ کا ایک نسخہ آیا تھا، جو یادداشتہ عالمگیری کے مطالعہ میں رہا تھا، اور ایک نسخہ شامی ترمذی کا آیا تھا جس کو افراسیاب خاں نے عالمگیری کی حدیث میں صحیحاً تھا، بخاری کا ایک بُجائز نسخہ ایڈیٹر صاحب بیادخبار لاہور نے بھیجا تھا۔ جس پر اُس کے ایک مالک نے خریداری کا سال ۱۳۵۸ھ لکھا تھا۔

تدوین حدیث

سید مناظر احسن گیلانی

موضوع بحث کی تشریح

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَى وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اسْتَطَفُوا
علم حدیث پر بحث کرنے کے لئے میں اپنے سامنے ان چند سوالات کو رکھ دینا چاہیے۔

- ۱۔ حدیث کی حقیقت کیا ہے؟
- ۲۔ اس علم کی تدوین کب، کس طریقہ سے، کس زمانے میں شروع ہوئی، اور ان طریقوں کا علم کے وثوق و اعتماد پر کیا اثر مرتب ہوا یا ہو سکتا ہے۔
- ۳۔ ابتدا سے اس وقت تک اس فن کی ممتاز خدمتیں جن بزرگوں نے انجام دیں خود ان کی اور ان کے کارناموں کی تفصیل۔
- ۴۔ اس فن کے متعلق کئی جدید تعلیمی کوششوں کی ضرورت باقی ہے۔
- ۵۔ حدیث کے بعد فن حدیث کے دوسرے تعلقات یعنی فن اسما الرجال اور اصول حدیث کی حقیقت، ان کی تاریخ، موجودہ حیثیت، ان میں آئندہ ترقیوں کے امکانات۔

حدیث کی حقیقت | سب سے پہلے یہ سوال کوئی ہوں یعنی حدیث کی حقیقت کیا ہے؟ بات یہ ہے کہ علماء و یاسین و دوطرف کی توہین پائی جاتی ہیں، بعض بلکہ شاید زیادہ ترقیوں ایسی ہیں، جنہوں نے اپنے حال کو ماضی سے وابستہ رکھنے کی کوشش نہیں کی۔ اگرچہ واقعہ تو یہی ہے کہ کسی قوم کا کوئی حال ماضی سے الگ ہو کر تعمیر پذیر نہیں ہو سکتا۔ لیکن باوجود اس واقعہ کے جیسے جیسے وہ آئندہ کی طرف بڑھتی رہیں اپنے ماضی کو بھلاتی چلی آئیں۔ ان کے پاس اپنے موجودہ حالات پر غور و فکر کرنے کے لئے کڑی مشق و واقعات و مشاہدات کا کوئی سرمایہ نہیں ہے گویا جس طرح جنگل کی زندگی گزار رہی جاتی ہے، پہلے گزار رہے ہیں۔ آخر بچھڑوں اور بند روں کو کیا معلوم کہ ان کے جدِ اعلیٰ کون تھے کن کن جھگڑوں اور وادیوں، پہاڑوں سے چھلانگیں مارتے ہوئے ان کے آباؤ اجداد موجودہ مقام تک پہنچے۔ کن کن حالات سے ان کو دوچار ہونا پڑا۔

لیکن ان کے مقابلے میں انسانوں ہی کا ایک طبقہ ان قوموں کا بھی ہے۔ جنہوں نے نئی اوضاع میں اس کی کوشش کی ہے کہ کہاں تک ممکن ہو حال کی تعمیر میں ماضی کے تجربات اور واقعات سے نفع اٹھایا جائے اور اس کے لیے ان کو ضرورت محسوس ہوئی کہ گزشتہ ہونے والی واقعات کو کسی نہ کسی طرح محفوظ کر لیا جائے۔ اس نیت سے اس قوم کی یہ کوشش کا نام تاریخ ہے۔ ابتدا میں تاریخ کی حفاظت و بقا کا شوق قوموں میں کم رہا ہے لیکن اب تو یہ ایک ایسی ناگزیر ضرورت بن گئی ہے کہ اپنی توانائیوں کا ایک بڑا حصہ ہر قوم اس پر خرچ کر رہی ہے جس سے ہم اور آپ سب واقف ہیں جنگل کی زندگی بسر کرنے والے میں اب اپنے اجداد و اسلاف کے کارناموں کی توجہ

گڑی ہوئی ہڈیوں اور پٹنے مقبروں اور مگسوں میں گر رہے ہیں۔ کوئے کوئے سے قدیم کے بڑھکے جا رہے ہیں، کھنڈروں کے کتھوں کے حروف پٹنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ پڑانے کھنڈروں کی ایک ایک ٹھیکری جمنی جا رہی ہے۔ ان ہی پر دقتی کئے یا خیالی قہودالا عاتیں تعمیر ہو رہی ہیں، گویا اس علم کی نگرہ بر ضرورت کو دنیا کی اکثر قوموں نے اب تسلیم کر لیا ہے اور بجز چنار یا نیلے، شکی مزاج خشک و نازک عصفیوں کے عام دنیا کا شہید رجحان بھی ان چیزوں کے جاننے کی طرف ہے۔

دنیا کی اسی تاریخ کے ایک عظیم انسان، حیرت انگیز انقلابی حصہ کا نام پٹے پوچھے تو حدیث ہے میرا **عام تاریخ اور فن حدیث** | مطلب یہ ہے کہ جن انقلابات و حوادث سے گزر کر نسل انسانی موجودہ حالت تک پہنچی ہے۔ ان

میں ایک ایسا واقعہ جس نے کسی خاص شعبہ حیات ہی میں نہیں بلکہ مذہبی، سیاسی، معاشرتی، اخلاقی تمام شعبوں میں انسانیت کا رخ پلٹ دیا، جس سے زمین کا کوئی خاص حصہ نہیں بلکہ بلا مغرب و مشرق و مغرب دونوں متاثر ہوئے، جو رہے ہیں اور ہوتے رہیں گے۔ ماضی کے اس پہنچا حیرت انگیز واقعہ کی تاریخ یا تفصیلی بیان کا نام حدیث ہے۔ اگرچہ عام طور پر مسلمانوں کی ابتدائی تاریخ سے حدیث کا تعلق قرار دیا جاتا ہے لیکن جہاں تک واقعات و حالات کا تعلق ہے میں حدیث کو انسانیت کی تاریخ کا ایک حصہ اور ایسا حصہ قرار دیتا ہوں جس کی صورت بھی خصوصیت نہیں ہے کہ ایک بلکہ نظریہ عالمگیر انقلابی عہد سے اس کا تعلق ہے، بلکہ پچ پوچھے تو آئی جس کسی کے پاس یا جس قوم و ملت کے ہاتھ میں بھی ماضی ملکہ حال کی تاریخ کا جو حصہ ہے وہ وثوق و اعتماد میں تاریخ کے اس محفوظ حصہ یعنی حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ میں ان آئندہ فطرت نیکوں میں نہیں ہوں جو تاریخ کو جھوٹ کا جھگڑا قرار دے کر ماضی کا انکار کرتے ہیں اور ”جو کچھ محسوس ہو رہا ہے یہ نہیں محسوس ہو رہا ہے“ اس سوفسطائی نظریہ پر زور دے کر حال کے دعوہ کو کھینک کے دانتوں سے چبا کر قہم کرنا چاہتے ہیں بلکہ تاریخ کے معقرہ میار پر ماضی کے جن واقعات کی اب تصدیق ہو چکی ہے اس کی تہہ کرنا ہوں اور گھٹا ہوں کہ آئندہ کی راہ درست کرنے کے لیے ہمیں ہمیشہ ماضی کی روشنی سے نفع اٹھانا چاہیے۔

فَاَقْضِصْ الْقِصَصَ نَعَتْهُمْ يَنْفَكُرُوْنَ

لوگوں سے کچلے قے بیان کیا کرو تا کہ وہ سوچیں۔

لیکن اگر یہ صحیح ہے جیسا کہ ایک بڑے مشہور مسلم مورخ کا بیان ہے کہ:

”کسی زمانے کے حالات جب قلمبند کئے جاتے ہیں تو یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر قسم کی بازاری افواہیں قلمبند

کر لی جاتی ہیں جن کے راویوں کا نام و نشان تک معلوم نہیں ہوتا۔ ان افواہوں سے وہ واقعات انتخاب کر

لئے جاتے ہیں جو قرائن و قیاسات کے مطابق ہوتے ہیں۔ تھوڑے زمانے کے بعد (یعنی کتابی شکل اختیار کرنے

کے بعد) یہی ایک دلچسپ تاریخ بن جاتی ہے۔ یورپ کی اکثر تصنیفیں اسی اصول پر لکھی گئی ہیں۔“

اور اس وقت ہمارے پاس اہم کی تاریخوں کا جو ذخیرہ ہے خواہ وہ روم، ہریان، یونانی، چین، ہریان، ایران، ان قدیم اقوام کی تاریخ میں ذرا

سے مرتب ہوئی ہے، اگر ان کے اسی مترجموں کی جانچ کی جائے گی تو جو کچھ اس خالص مورخ نے بیان کیا ہے بہت کچھ اس کی

توثیق کرنی پڑے گی مشکل ہی سے انسانوں کے پاس اس وقت کوئی ایسی تاریخی یا دداشت مل سکتی ہے جسے واقعہ کے عینی شاہدوں

نے خود مرتب کیا ہوتا یا ان کے براہ راست بیانون کو خود ان ہی سے لے کر کتابوں میں درج کیا ہوتا تھا اگر کوئی ایسی چیز مل بھی جائے تو اس کا پتہ چلانا قطعاً دشوار بلکہ ناممکن ہے کہ ضبط واقعات، سیرت و دیگر کتب کے لحاظ سے ان کا کیا درجہ تھا۔ معتبر سے معتبر ترین کسی تاریخ نگار وغیرہ کے وثوق کے متعلق اگر کوئی بات مٹھ کی جاسکتی ہے تو یہی ہے کہ جس زمانہ میں واقعہ گزرا ہے مورخ خود ہی اس زمانے میں موجود تھا۔ اتفاق سے کسی واقعہ کے متعلق اگر ایسی شہادت میسر آجاتی ہے تو تاہم یہ کامیاب نہ ہوگا کہ اس میں شریک کر دیا جاتا ہے۔ لیکن خود اس معصرت کا یہ حال ہے کہ تہذیب نامی کے نامیک زمانے کو تو جاننے دیجئے آج جبکہ جدید مصنفات و باحوالات نے زمین کی گناہیں کھینچ کر ایک ملک کو دوسرے ملک سے ملا دیا ہے۔ تعلیم عام ہو چکی ہے، کم از کم یورپ کے مکتبوں اور اسکولوں میں پڑھنے پڑھانے کے افسروں کا معاملہ ہر ایک کو کر دیا جاتا ہے لیکن ایک واقعہ نہیں، آگے دن ایسی ایسی جہاتوں اور غلط فہمیوں کے شکار زمین کی مشرقی ہی نہیں بلکہ فرزانہ و اتر فرنگ کے ارباب غرور و علم ہوتے رہتے ہیں کہ بعض دفعہ آدمی کو حیرت ہو جاتی ہے اور اپنے جھوٹ کا جھگڑا ہے۔ دماغ سوچنے لگتا ہے کہ کیا اس دعویٰ میں کچھ واقعہ کا عنصر بھی شریک ہے؟ بہت پرانے زمانے کی بات نہیں ہے کہ ۱۹۰۵ء میں انگریزوں نے پنجاب کا مشہور زلزلہ ہندوستان میں آیا تھا۔ ایک نہیں بلکہ متعدد انگریزی اخباروں میں اس زلزلہ کے متعلق یہ خبر شائع ہوئی تھی کہ کاشغر جو بمبئی کے قریب ایک جزیرہ ہے وہاں ایک سخت زلزلہ آیا۔ اور بے جا رہے اخباروں نے تو شہر خبروں کی حیرت ہے۔ عام طور پر گپ نویسی میں یہ نام ہے، لیکن مشہور ریفرنس بک پرنٹنگ کی انٹریل جو مشہور کتاب ہے اور ہر قسم کے حوالہ جات کے لیے ایک مستند کتاب بھی جاتی ہے اس میں اسی زلزلہ کے متعلق یہ عبارت اس وقت تک موجود ہے۔ "ایک سخت زلزلہ نے ایک وسیع ضلع میں جو اگر وہ اقلہ کے درمیان واقع ہے عام جاہلی اور سخت نقصان پر لگایا۔"

نقصان کی تفصیل بتاتے ہوئے صرف اسی مورخ نے نہیں بلکہ دوسروں نے بھی یہی بات اتمام فرمائی ہے کہ اس سے کئی سو آدمی ہلاک ہوئے۔ حالانکہ پنجاب گورنمنٹ کے رپورٹ کے مطابق اس زلزلے میں میں ہزار سے کم آدمی ہلاک نہیں ہوئے تھے۔ معاصر مورخین کی کتابوں میں اگر اسی قسم کی طرح کیوں اور بوجھ کیوں کو تلاش کیا جائے تو ایک ایسی نہی کی کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ سیاحوں کی یادداشتوں کو بھی تاریخی وثائق کے ثبوت میں بہت اہمیت دی جاتی ہے اور اس سے بے پروا ہو کر دی جاتی ہے کہ خود اس سیاح کا اپنے ذاتی رجحانات، سمجھ بوجھ و سچائی، راست بازی، میں کیا حال تھا لیکن ان سیاحوں کی بدولت واقعات کی صورت کبھی کبھی کتنی متحج ہو جاتی ہے اس کا ایک سرسری اندازہ ہمارے موجودہ مشرقیہ نباتات (نواب خان پور جنگ شمس جید رآبادی کورٹ) کے ڈرائنگ روم کی ایک تصویر سے ہو سکتا ہے جو اٹھ تان کے ایک معتبر اخبار سے آگ کر کے محفوظ کی گئی ہے یہ نہایت سے ایک عرصہ کی تصویر ہے اور اس کے نیچے خوب خط و حرف میں یہ لکھا ہوا ہے کہ "بودھ مذہب کے لوگ اپنی ایک مشہور مذہبی رسم جو ادویا کے نام سے موسوم ہے ادا کر رہے ہیں۔"

میں نے اس تصویر کے نیچے جب اس فقرہ کو پڑھا تو بظاہر حیرت ہوتی تھی کہ آخر یہ کیا ہے تصویر سے صاف معلوم ہو رہا تھا کہ ہندوستانی مسلمانوں کی ایک جماعت نماز پڑھ رہی ہے۔ ان کی شکل و صورت، لباس، وضع قطع طریقہ نشست، ہر چیز ہندی مسلمانوں کی تھی لیکن معتبر سیاح نے جس وقت یہ نوٹ لیا تھا اس کے نیچے اس نے یہی عبارت درج کی تھی۔ آخر جب میر تقی میر صاحب باہر

تشریف لائے تو ان سے پہچنے پر ملوم چلا کہ آپ نے قصداً اس تصویر کو اسی لئے محفوظ کیا ہے تاکہ یورپ میں ساحلوں کی تاریخی شہادت کی ایک گواہی جیا ہو۔ آپ نے فرمایا کہ میری دلی غماز عید کے موقع کی تصویر ہے، ایک مغربی ساحل نے اس عید کو اتنا نایا، اور ادا کر خدا جانے کس طرح اس نے روح مذہب والوں کی رسم قرار دے کر اخبار میں اپنے اس جدید انکشاف کا اعلان کیا۔

ان چند ٹھیکہ کش مشاغل کے پیش کرنے سے میری سفر میں نہیں ہے کہ وائٹس میں دیکھا کہ موجودہ تاریخی ذخروں کو بالکل

ان چند ٹھیک کی مثالوں کے پیش کرنے سے میری یہ عرض نہیں ہے کہ واقعی میں دنیا کے موجودہ تاریخی ذخیروں کو بالکل غیر متبرہ اور ناقابل لحاظ قرار دینا چاہتا ہوں بلکہ مقصد صرف اس قدر ہے کہ ان کمزوروں کے وجود بھی آج حسب علمی دنیا میں قیاسی برہنہ کے احترام و اجازت کا مستحق ہے تو حقیقت جو صرف مسلمانوں ہی کی تاریخ نہیں ہے بلکہ دنیا کے تمام علمی دنیا کی تاریخ کے ایک عظیم انقلابی عہد آفرین دور کا ایک ایسا مکمل تاریخی برہنہ ہے جسے ٹھیک تحقیق اور اصلی شکل و صورت بلکہ بہت حد و حال کی حفاظت میں لاکھوں ہی نہیں بلکہ کروڑوں افسانوں کی وہ ساری کوششیں اور تہریری صرف ہوئی ہیں، جو کسی واقعہ کی حفاظت کے تحت آدھی کا دھانہ سونے سکتے ہیں بلکہ اس کی حفاظت و صیانت میں بعض ایسے قدرتی عوامل نے بھی کام کیا ہے (جیسا کہ ابھی آپ کو معلوم ہو گا) جو دنیا کے کسی تاریخی واقعہ کو اس وقت تک میرے اور تہذیب و تمدن کے کسی احترام و اعزاز کی مستحق نہ بنی ہو چاہے۔

حدیث کی مدرسہ تعریف | لیکن قبل اس کے کہ میں کچھ اور کہوں اس پر بھی متنبہ کر دینا چاہتا ہوں کہ حدیث جس کے متعلق یہ جابانے والا کوئی تو صرف یہ خیال ہے کہ وہ دنیا کی طرز کی کوئی چیز ہے اور دنیا کے لفظ کے ساتھ یہاں

کا دماغ فوراً دوزخ دشت کے ان تہم خرافات کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جسے بقسمتی سے اس زمانہ میں مذہب یا مذہب کی ایک تم خیال کیا جاتا ہے۔ گویا دنیا کے مٹی چند وہی رسومات و عادات یا چند لٹے ہوئے الفاظ منتر و جادو، ٹوٹکے وغیرہ کے ہیں، جن پر جو خرافیہ باشندے کسی زمانہ میں کیا اب تک مبتلا ہیں مذہب کے متعلق جن کے پانچوں میں اس قسم کے خیالات ہیں، حدیث جو مسلمانوں کے مذہبی علوم کا ایک جزو ہے، اس کے متعلق میرے ان دعووں کو سن کر ممکن ہے کہ انہیں حیرت ہو۔ اور ان کی حیرت تو چند اہل عمل تعجب نہیں۔ اس لیے کہ ”جمل“ ان مکینوں کے لیے بڑا خدا ہے لیکن جاننے والوں کو کبھی شائبہ نہ ہوتا جو کجا کہ درس میں ہیں جس فن کی یہ تعریف کی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور ایسے اقوات ہوانہ کے سامنے پیش آئے لیکن ان میں کوئی تبدیلی نہیں کی گئی (جسے اصطلاحاً تقریر کہتے ہیں) غرض پیغمبر کے اقوال و افعال و تقریر کا نام حدیث ہے اور بعضوں نے اس کو آگے بڑھا کر پیغمبر صلی علیہ وسلم کے صحابہ اور بعضوں نے صحابہ کے شاگردوں یعنی تابعین کے اقوال و افعال کو بھی اس فن کے ذیل میں شریک کر لیا ہے۔

کہاں حدیث کی برآمد سی اور مذہبی تعمیر اور کہاں میرا یہ دعویٰ کہ حدیث مسلمانوں ہی کی نہیں۔ بلکہ انسانیت کے ہم ترین انقلابی عہد کی تاریخ کا معتبر ترین ذخیرہ ہے۔ ان دونوں میں کیا نسبت ہے۔ شاید یہ خیال کیا جاتا ہو کہ زمانہ کے حالات سے متاثر ہو کر میں نے اپنی تعمیر ہی بدلے لیکن یہ واقعہ نہیں ہے۔ اس میں کوئی شہ نہیں کہ ہر چیز کے کھانے کے لئے اس زبان میں گفتگو کی جاتی ہے جسے غالب سمجھ سکتے ہوں۔ مجھے اس سے انکار نہیں ہے کہ میں نے اس فن کی تعلیم کرتے ہوئے کچھ الفاظ ضرور بدلے ہیں لیکن الفاظ کے بدلے سے واقعات نہیں بدلتے۔ جو نہیں جانتے ہیں کھیں تو اُن کو بتایا جائے گا لیکن جو جانتے ہیں کہ حدیث کا تعلق کس ذات گرامی (اصل اللہ علیہ وسلم) سے ہے، کیا وہ اس کا انکار کر سکتے ہیں کہ جن الفاظ میں اس فن کی میں نے تعمیر پیش کی ہے، کیا یہی اصل

واقعہ نہیں ہے؟ اسلامی تحریک نے اپنے زمانہ آغاز سے اس وقت تک مشرق و مغرب کے باشندوں کی مذہبی، سیاسی، معاشرتی اخلاقی، پہلوؤں کے انقلاب میں جو کام کیا ہے اور کر رہا ہے ان کو پیش نظر رکھتے کے بعد مسلمان ہی نہیں کوئی مسلمان بھی کیا حدیث کی اس تاریخی تعبیر کا انکار کر سکتا ہے جسے میں نے پیش کیا ہے؟

مساو اس کے برج یہ ہے کہ بائبل کی میری تعبیر ہے کبھی نہیں، فقہ حدیث کے سب سے بڑے امام امام الائمہ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب کا جو نام رکھا ہے اگر اسی پر غور کر لیا جائے تو آسانی سمجھا جاسکتا ہے کہ میں نے کچھ کہا ہے یہ کوئی نئی بات نہیں ہے بلکہ مجھے دلائل سے ہمیشہ اس فن کو اسی نگاہ سے دیکھا ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب آج صرف ”بخاری شریف“ کے نام سے مشہور ہے، لیکن اس کتاب کا اصلی نام نہیں ہے بلکہ خود حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب کا نام ”الجامع الصغیر“ لکھا ہے، لیکن اس کتاب کا اصل نام ”موسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ ہے۔ اس میں امور اور ایام کے الفاظ قابل غور ہیں، جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کی صحیح تعریف امام بخاری کے نزدیک ان تمام امور کو حاوی ہے جن کا کسی نہ کسی نسبت سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق ہو۔ آگے آیام کے لفظ نے تو اس کی تعریف کو اور بھی وسیع کر دیا یعنی وہی بات جو میں نے عرض کی تھی کہ فن حدیث دراصل اس عہد اور زمانہ کی تاریخ ہے جس میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسی ہر دیگر عالم پر اثر انداز ہونے والی ہستی انسانیت کو قدرت کی جانب سے عطا ہوئی، ہر کیف اگر اصطلاحی جملہ وہ اسے ایک چکر پھل سے وقت کے پچانے کے اصول کو مدنظر رکھا جائے تو حدیث کے موجودہ ذخیرہ پر سرسری نظر ڈالنے کے بعد بھی ایک معمولی آدمی اس کا اندازہ کر سکتا ہے۔ یہ کہ حدیث کی صحیح حقیقت اور اس کی واقعی تعریف وہی ہو سکتی ہے جس کی طرف حضرت امام بخاری نے اپنی کتاب کے نام میں اشارہ فرمایا ہے اور میں نے جس کی تشریح کی ہے۔

غالباً حدیث کی حقیقت یا تعریف کے لئے میرا یہ مختصر بیان کافی ہو سکتا ہے۔ درج کتابوں میں میں ایک ہر تعریف کے فیود و شرائط پر بحث کر کے بات کو منجھوٹا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ میں ان دو راز کا لفظی گو رکھ: عندوں میں آپ لوگوں کو اچھا کر وقت نہیں شامل کرنا چاہتا اس لئے اس بحث کو اسی نقطہ پر ختم کر کے اب میں دوسرے ضروری سوالات کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ ہمارے سامنے دو مسئلہ سوال یہ تھا کہ تاریخ کے اس حصہ کی تدوین کس طرح اور کس زمانہ میں عمل میں آئی؟ اسی سوال کے جواب میں آپ کے سامنے وہ امتیازات اور خصوصیات بھی آجائیں گے جو تاریخ کے اس حصہ کو دنیا کے دوسرے تاریخی ذخیروں سے ممتاز کرتے ہیں۔

عام تاریخی ذخیروں سے حدیث کے امتیازات | عام تاریخوں سے تاریخ کے اس حصہ کو جو پہلا امتیاز حاصل ہے وہ اس امر کی بساطت ہے جس سے اس کا تعلق ہے۔ میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ہمارے پاس اس وقت تاریخ کے جو عام ذخیرے ہیں جو ان کا تعلق کسی قوم کی حکومت کسی عظیم الشان جنگ، الغرض اسی قسم کی منتشر اور پراگندہ گوناگوں چیزوں سے ہے جن کا احاطہ آسان نہیں ہے بخلاف اس کے حدیث اس تاریخ کا نام ہے جس کا تعلق براہ راست ایک خاص شخص، وجود، یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے ہے۔ ایک قوم ایک ملک، ایک حکومت ایک جنگ کے تمام اطراف و جوانب کو صحیح طور پر سمیٹ کر بیان کرنا ایک طرف ہے اور دوسری طرف ملک نہیں، ملک کی کوئی خاص قوم نہیں

کسی قوم کا کوئی قبیلہ نہیں، کسی قبیلہ کا کوئی خاندانہ نہیں بلکہ صرف ایک واسطہ شخص کی زندگی کے واقعات کا بیان کرنا ہے۔ خود انفرادہ کیے کہ احاطہ و تدوین کے اعتبار سے دونوں کی آسانی و دشواری میں کوئی نسبت ہے اور پہلی صورت میں کتابیں غلامیوں کے جتنے قومی اندیشے ہیں لھینا اسی نسبت سے دوسری صورت میں محنت و واقفیت کی اسی قدر قطعاً توقع کی جاسکتی ہے۔

دوسرا امتیاز جو پہلے امتیاز سے بہت زیادہ ہے، ہم ہے وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے موصول یعنی صحابہ کرام کا باہمی تعلق ہے۔ بلاشبہ اس وقت ہمارے سامنے مختلف اقوام و ممالک، سلطانین اور حکومتوں کی تاریخیں ملی لیکن جن مورخوں کے ذریعہ سے یہ تاریخیں ہم تک پہنچی ہیں، کہاں ان میں کوئی تاریخ کا اپنے نزاع یا مورخین سے وہ تعلق تھا جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کرام کے ساتھ تھا، سب سے پہلی بات تو یہی ہے کہ شکل ہی سے آج کوئی ایسا تاریخی حصہ ہمارے پاس نہیں ملتا ہے جس کے مورخین خود ان واقعات کے عین شاہد ہوں بلکہ حیا کہ پہلے بھی میں نے ذکر کیا ہے عموماً ان تاریخوں کی تدوین یوں ہی ہوئی ہے کہ ابتدا میں نیم چھوٹے اعمال انوار میں کی صورت میں لکھا اور پھر بعد میں بڑھ کر ہے۔ پھر ان میں سے جب کسی کا شوق ہو تو اس نے ان ہی انواروں کو گنبد کرنا شروع کیا خود اس صورت میں نے یا اس کے بعد والوں نے قرائن و قیاسات سے جہاں تک ممکن ہوا جس حصہ کو چاہا باقی رکھا جسے چاہا نظر نہ کیا۔ یہ تو شروع میں ہوا بعد کو جس جوں ان قلمبند شدہ واقعات پر زمانہ گزرتا گیا اور ان میں زیادہ بوسیدگی پیدا ہوئی کیڑوں کی خوراک سے بچ کر جو حصہ باقی رہا کھپٹی لوں کے لیے وہی تاریخی وثیقہ بن گیا۔ آج اسی ذہنیت کا نتیجہ ہے کہ مطبوعات کے دنوں سے زیادہ جھوٹا سلی سکا ہوں پر ہے اور کئی کتابوں میں بھی سب سے زیادہ قیمتی وہ مسودات ہیں جو بوسیدہ اور کم خوردہ ہو چکے ہیں اور سبکی، ہلکی یا آہنی تختیوں کا کوئی ذخیرہ اگر کسی مورخ کو مل گیا تو وہی چیز جو ہمارے ہی جیسے انسانوں نے کسی زمانہ میں کھد کر زمین میں گاڑی تھی، بکرم کو تو پھینے صاف کر کے ایک ہڈی کا ہاتھ بھی نہیں لیکن ان کے کھنے والوں کا کچھ پتہ نہیں ہوتا۔ مگر کیا کہجے کہ بایں ہمہ وہ معصوم فرشتوں کے بیان کی حیثیت اختیار کر لیتے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ مجھے اس کا بھی اعتراف کرنا چاہیے کہ مذکورہ بالا لکھیے سے تاریخ کے بعض حصے مشکی بھی ہیں۔ خصوصاً اسلامی دور میں سلطان بادشاہوں کے حکم سے جتنا تاریخوں کی تدوین کا سلسلہ شروع ہوا اور باغی لفظ شاہی وسائل و ذرائع کے ذریعے سے مورخوں کو واقعات کے فراہم کرنے میں امداد دی گئی، لھینا ان کتابوں کی نوعیت قدیم تاریخوں سے بالکل جدا کا نہ ہے۔ اسی طرح

سے بلکہ اگر بعض فقرہ رادیوں کا یہ بیان صحیح ہے کہ ہندوستان کے بعض دوروں کے علمی مرکزوں میں قدیم ہند کے لیے تاریخی مواد فراہم کرنے کی ایک صورت یہ بھی نکالی گئی ہے کہ آہنی اور پختی تیروں یا تختیوں پر پڑنی زبانوں اور پڑنے حروف میں اپنے مطلب کے موافق حبابیں کندہ کر لی جاتی ہیں اور کسی شہور آئندہ محققین ان کی کھد کر دیا جاتا ہے پھر کچھ دنوں کے بعد ان کی نکال کر علمی ذخیرہ میں جدید لکھنا کی حیثیت سے ان کا اور ان سے جو نتائج نکلتے ہیں اضافہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر یہ واقعہ صحیح ہے تو علم پر جانوں کا یہ کتنا بڑا غلغلہ ہے اور اس سے انفرادہ لکھا جاسکتا ہے کہ ہم یہی قديم کتبوں پر اندازہ حدتائیلں فرمے ہیں ان میں بھی استنباط کی کسی حد تک گنجائش ہے بلکہ کندہ کی لابی ملفون نہ ہوں گا افسانہ نگار۔ صحیح ہے۔ تو صرف کتاب ہی سے نہیں بلکہ ان کندہ روں سے جو چیزیں نکلی ہیں اور ان سے جو نتائج نکلائے جا رہے ہیں وہ کچھ کچھ غور نہ کر رہے جاتے ہیں۔

مسلمی مہرؑ کی بنائی ہوئی راہوں پر اس زمانے میں خضرؑ مغربی قومیں نسبتاً زیادہ حزم و احتیاط سے کام لے رہی تھیں۔ لیکن کچھ بھی ہو کسی کی تاریخ خبر، ان کے مورخوں کو ان واقعات سے یا صاحب واقعات سے قطعاً وہ قلعہ نہ تھا اور نہ ہوسکتا ہے جو صحابہ کرامؓ کو ذاتِ قدسی صفات سے تھا۔ یہی نہیں کہ ان بزرگوں نے خضرؑ کے ہاتھ پر ایمان و اسلام کی معیت کی تھی، آپؐ کی نبوت پر وہ ایمان مانے تھے۔ آپؐ سے ان کو وہ تعلق تھا جو ایک امتی کو اپنے پیغمبر سے ہونا چاہیے بلکہ اس سے بھی ان کے بڑھ کر بڑھا کر دانستہ سے بہہ چلتا ہے وہ اپنے ماں باپ، بیوی بچوں بلکہ اپنی جانوں سے بھی زیادہ خضرؑ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کی زندگی کو عزیز رکھتے تھے وہ سب کچھ خضرؑ پر قربان کرنے کے لئے تیار تھے گویا ایک قسم کے عشق و سرمستی کے نشہ میں منور تھے۔ یقیناً یہ ایسا امتیاز ہے جو کئی نیکوئی واقعہ کو اپنے سر میں لے کے ساتھ حاصل نہیں، آخر دنیا کی ایسی کوئی تاریخ ہے جس کے بیان کرنے والے برہمن اس تدریج سے ایسا وہاں تعلق رکھتے ہوں کہ بیان کرتے جاتے ہیں اور روتے جاتے ہیں، کانپتے جاتے ہیں عبد اللہ بن مسعودؓ کے متعلق ان کے دیکھنے والوں کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کئے گئے بہت کم حدیثیں بیان کرتے تھے لیکن اگر کبھی زبان پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام آگیا، راوی کا بیان ہے کہ اس کے بعد اِنْ تَعَدَّ وَاذْنَعَدَّ قَبَائِلُ تَنْفَعُ اَوْ ذَا جِدُّ رَدَّتْ عَيْنَا کا کہنے لگتے اور ان کے کپڑوں میں خضرؑ پڑا ہوا جاتی گردن کی گئیں پھول جاتی تھیں، انھیں انیسویں سے چوبیسویں (متحدک عالم) ایک عبد اللہ بن مسعودؓ ہی نہیں بلکہ ان صاحب کی ایک نہایت تیار ہوسکتی ہے جن پر آنحضرتؐ کے ذکر مبارک کے وقت ایک خاص قسم کی کیفیت پڑا ہوا جاتی تھی۔ حضرت ابوذرؓ نے بھی کوئی حدیث بیان کرنا چاہتے گمراہ سے اوصافِ حبیبی ابوالقاسم اوصافِ خلیفہ صلی اللہ علیہ وسلم الفاظ نکلتے اور پڑھ کر مدام کہہ بیہوش ہو جاتے تھے۔ اسی قسم کے واقعات حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذکر میں بھی ملتے ہیں۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جس تاریخ کو اس کے مورخوں میں محبوبیت کا یہ مقام عالی حاصل ہو قدرتی طور پر ان کے دل و دماغ ان کے حافظے اس سے کس حد تک متاثر ہو سکتے ہیں۔

تیسری خصوصیت اس تاریخ ادما اس کے راویوں کی یہ ہے کہ علاوہ مذکورہ بالا تعلقات کے ان براہِ راست مورخوں یا چشم دید راویوں اور گواہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت ہی اس بات پر کی تھی کہ تاریخ کے اس عجیب و غریب واقعہ کے ہر جزو، ایک ایک خط و حال کے ذمہ نقوش اپنے افراد پیدا کریں گے۔ انہوں نے جس قرآن کو خدا کی شریعت اور قدرت کا تائید یقین کر کے مانا تھا اس میں بار بار مطالبہ کیا گیا تھا کہ تم میں سے ہر ایک کی زندگی کا نصب العین صرف یہی ہونا چاہئے کہ جو کچھ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اُسے سوز، سن کر یاد رکھو اور اس پر ایمان لاؤ، لیکن کرو، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ کہتے ہیں ان کی ہر ہر راہ پر نشانہ رکھو اور ٹھیک من و عن جس طرح ان کو جو کچھ کرتے ہوئے دیکھتے ہو۔ تم بھی اس کام کو اسی طرح انجام دینے کی کوشش کرو۔

مَا اَشَاطَرُ الرَّسُولُ تَحَدُّدًا وَمَا نَحَا تَحَدُّدًا
رسول نے جو کچھ نہیں دیا ہے اسے بڑھ رہا اور جس سے

فَانْتَهَوْا۔ انہوں نے رکھا ہے اس سے رک جاؤ۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا يُلَاحِظُ
بِأَذْنِ اللَّهِ قُلْنَ إِنَّ كُنْهَ تَحِيثُونَ اللَّهُ فَاتَّعَوْهُ فَيُخَيِّكُهُ
اللَّهُ۔ ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا لیکن صرف اس لئے کہ
اسکی پیروی اور اطاعت خدا کے حکم سے کی جائے۔
کہہ دو اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو میری پیروی کرو
اللہ بھی تمہیں چاہے گا۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
تمہارے لیے اللہ کے رسول میں اچھا نمونہ ہے۔

صحیح دلائل، اطاعت و اتباع کے ان پر حلال مطالبوں سے قرآن کوئی راقا اور ان لوگوں کے سامنے کوئی رہنما
جو ہر چیز سے دست بردار ہو کر صرف اس کی آواز میں گم ہونے کا آخری اور قطعی فیصلہ کر چکے تھے۔ ان کا یہ فیصلہ غلط تھا یا صحیح، مجھے اس
وقت اس سے بحث نہیں لیکن یہ حضرات صحابہ کرام کے اس فیصلہ کا علم اور غیر مسلم ہر طبقہ کو ہے۔ بتایا جائے کہ دنیا کے کس تاریخی واقعہ
سے اس کے نزدیک اور دوا دیوں کا یہ تعلق ہے۔ عجیب بات ہے کہ جن بزرگوں سے کسی زمانے میں انسانوں کے کسی گروہ کو اثر یہ لیتی چلی
تھی وہ اٹھاتے تو ان کی تاریخ ہی آج ناپید ہے اور تاریخ کا جو سرمایہ آج ہمارے پاس ہے اس کے موردوں کو ان تعلقات کی کوئی بھی نہ ملے
سکتی۔ کہاں پھلوں کی مجلسوں کی گرم بازوئی کے لئے موفین کے بیانات اشد کہاں ان موقعہ سامانوں کی تاریخی شواہد ہیں۔

اسی کے ساتھ ہمیں اس کا بھی اضافہ کرنا چاہئے کہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال کی اطاعت و اتباع
ہی ان بندگان کے لیے ضروری نہ تھی بلکہ جس قرآنِ الہی میں فرمان نے ان پر فریضہ عائد کیا تھا اسی نے ان کو اس کا بھی مذکور رہنا پڑا تھا
کہ اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ کہتے ہوئے انہوں نے سنا ہے اور جو کچھ کرتے ہوئے انہوں نے دیکھا ہے وہ دوسروں کو مسلمان بنانا
چاہئے جائیں۔ ہر حاضر غائب کو اور ہر پہلا پھلوں کو ان کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ قرآنی آیاتوں

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ۔ تم ایک بہترین امت ہو انسانوں کی (اپنی خواہی) کیلئے
تم ظاہر کئے گئے ہو۔ تاکہ اچھی باتوں کا رُکن اور حکم دو
اور بری باتوں سے ان کو روکو

وَمَنْ يَتْلُكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ۔
جب تک کہ تم میں سے ایک گروہ ہو جو سچائی اور برائی کی طرف لوگوں
کو بلائے، اچھی باتوں کا حکم دو اور بری باتوں سے روکے۔

ہی کی یہ تفسیر تھی جو مختلف پیرایوں میں صحابہ کرام کو مخاطب کر کے اُن حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر فرمایا کرتے تھے جیسا کہ میدان ہے خیف کی
مسجد ہے ایک لاکھ سے اپناں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والوں کا مجمع ہے۔ سب کو مخاطب کر کے فرمایا جاتا ہے:
لَقَدْ كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَعَ السَّيِّئِينَ فَوَعَا
لَهُمْ آذَانُهَا إِلَى مَنْ لَمْ يَشْعُرْ بِهَا۔ (مصحح)
یہی مٹی کا میدان ہے، حجۃ الوداع کے تاریخی خطبہ میں اعلان فرمایا جاتا ہے۔
ترکت فیکم مشیئیں لکن تضرعوا بعدہما
میں تم میں دو چیزیں چھوڑنا ہوں جن کے بعد تم پر ہر گمراہ

کتاب اللہ و سنتی و سن بتفوقا حتی
نہیں ہو سکتے (ایک تو) اللہ کی کتاب اور دوسری میری سنت
یہ دونوں باہم ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے جب
تک کہ کوئی ان کو توڑا ہو میرے سامنے آجائے۔

جمع سے یہ دریافت فرماتے کے بعد کہ کیا میں نے پہنچا دیا، آسمان کی طرف انگلیاں اٹھا کر، اللہمَّ هَلْ بَلَغْتُكَ اللَّهُمَّ
هَلْ بَلَغْتُكَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُكَ اے اللہ! فرماتے کے بعد غریب صحت کے اس خطبہ کو اس شہد و تمنا و فقرہ پر ختم فرمایا جاتا ہے۔
اَلَا فَاَيُّ بَلِّغُ اِنَّ هَذَا الْغَايِبُ (صحاح) چاہئے کہ ہر حاضر پر یہ وہ نائب کو پہنچانا جائے۔

جس دردناک اثر انیسرا حمل میں اس خاتمہ کا اعلان ہوا ہے، اذانیہ یا سکتا ہے کہ جن جذبات و رجحانات سے مخاطب صحیح پھر ہوا تھا اس
پر کیا اثر ہوگا۔ اسی اثر کا آپ کو یقین تھا کہ یہاں تک بابت کو صحابہ کے بطور چین مٹی آپ فرماتے،

لَسْتُمْ تَعُوْنَ، وَ لَيْسْتُمْ مَعَكُمْ وَ لَيْسْتُمْ مَعَكُمْ
اَلَيْسَ يَنْبَغِيْكُمْ مَعَكُمْ
تم مجھ سے سن رہے ہو، تم سے بھی مناجات لگا اور جن
لوگوں نے تم سے منسلک، اسی سے بھی دل نہیں گئے۔

(البداء و المنتہی)

نہ صرف عام جماعت میں یہ اعلیٰ کیا جاتا تھا بلکہ ملک کے مختلف اطراف سے دفعتاً نوفا و نوفا کے جو سلسلے و بارانِ نبوت میں حاضر
ہوا کرتے تھے عروا ان کو ایسی جگہ ٹھہرایا جاتا تھا جہاں سے اس واقعہ کے حاضرین و شاہدہ کا ان کو کافی موقع مل سکتا ہو جس کے وہ موزون
بنائے جاتے تھے، پھر جو کچھ سننا اور دیکھنا مقصود ہوتا وہ سنایا اور دکھایا جاتا تھا۔ آخر میں رخصت کرتے ہوئے حکم دیا جاتا۔ جیسا کہ بخاری
میں ہے۔

اِحْفَظُوْهُنَّ وَ اَخْبِرُوْهُنَّ مَعَكُمْ
وَرَاءَ كُمُ۔
ان باتوں کو یاد رکھو اور جو لوگ تمہارے پیچھے ہیں انہیں
اسی سے مطلع کرتے رہنا۔

ما ظاہر ان ہر اس فقرہ کی شرح میں کہتے ہیں:-

يَسْتَمَلُّ مَنْ جَاءَ مِنْ عَشِيرَتِهِمْ وَ هَذَا
يَا عَذْبَايَا الْمَكَانِ وَ لَيْسْتُمْ مَعَكُمْ يَخْلُفُ
لَهُمْ مَعَكُمْ اَلَّذِيْ لَا يَدُوْهُ عَيْبٌ وَ هَذَا
يَا عَذْبَايَا الرِّضَايَا۔ (منہج ابواب)

اور یہ بات تو سب ہی جانتے ہیں کہ اسلام کے دائرہ میں جو قبائلی داخل ہوتے جاتے تھے وہ بد رسالت سے ان کی تعلیم و تلقین کے لئے ذریعہ
صحاب کو بھیجا جاتا تھا کہ جو کچھ تم نے ہم سے سیکھا ہے، وہ انہیں بھی جا کر سکھاؤ صرف انتخابی اسلام ہی نہیں بلکہ قرآن کا اثر

لے یعنی اسے لایا گیا میں نے پہنچا دیا، کیا میں نے پہنچا دیا، کیا میں نے پہنچا دیا، کیا میں نے پہنچا دیا۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذِبَ عَلَيَّ مَعْتَبِلًا
فَلَيْتَنِي أَشَقَّعَهُ مِنْ النَّارِ (امام بخاری)
میں نے میرے بعد اُمتِ محمّدؐ کو جھوٹا باوجود چاہیے کہ اپنا ٹھکانہ
اُن کی میں تیار کرے۔

اس کے بعد جو کچھ بیان کرنا چاہتے تھے، بیان فرماتے۔
اسی کے ساتھ یہی یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ صابم کہہ سنا تھے یا کر کے دکھاتے تھے اس کے
منطق صرف یہ حکم دے کر نہ جانتے کہ تم بھی ان کو یاد رکھنا یا کرنا چاہتے تھے کہ اس کی باطنی بھڑکائی فرماتے تھے کہ اس حکم کی کس حد تک تعمیل کی جاتی
ہے۔ بہت شریعت اور اساسی امور کے حقوق اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی کا کیا حال تھا، اس کا اندازہ آپ کو اس سے ہو
سکتا ہے کہ ایک معمولی بات یعنی ایک صحابی کو یہ بتاتے ہوئے کہ جب سوئے لگو تو یہ دعا پڑھ کر سو گیا کرو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے بتائے کہ بعد ازاں کہ اچھا میں نے کیا کہلا سے دہراؤ صحابہ نے آخری فقرہ اَمْسَتْ بِكِتَابِكَ الَّذِي اَنْزَلْتُمْ وَبَيْتِكَ الَّذِي
اَمْسَلْتُمْ (ایمان لایا میں اس کتاب پر جو تو نے میری اور اس نبی پر ہے تو نے میرا) میں بے نیّت کے لفظ کو رَسُولُكَ کے
لفظ سے بدل دیا جو تقریباً ہم معنی الفاظ میں یعنی پرکھنے نبی کے رسول کا لفظ ہوتا تھا۔ لیکن اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چکر اپنی
ذہان مبارک سے بے نیّت کا لفظ ادا فرمایا تھا حکم ہوا کہ میں نے یہ نہیں کہا، وہی کہہ رہی تھیں نے بتایا۔ ظاہر ہے کہ قانونی طور پر سوئے
کی دعا کی حیثیت ان شرعی معائنات کی نہیں ہے جس میں فرض و واجب کے ذیل میں شمار کیا جاتا ہے لیکن باوجود اس کے ایک ایک لفظ
پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی سخت نگرانی تھی جتنی ہماری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علم اخگر کے متعلق یہ دعویٰ عادت بیان کی جاتی ہے
کہ اَنَّهُ كَانَ اِذَا اَتَكُم بِكَلِمَةٍ اَعَادَهَا ثَلَاثًا (جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بات کرتے تو اس کو تین دفعہ دہراتے) غالباً ان
میں بھی زیادہ تر فعل اسی مقصد کو تھا۔ فعل سے تین مشہور حدیث ہے کہ ایک صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نماز پڑھ رہے تھے،
نماز کے تمام ارکان یعنی قیام، رکوع و سجود میں کوئی کمی نہیں کی تھی، صرف درجعت اور عبد بازی سے کام لے رہے تھے، مگر غافل سے
وہ فارغ ہوئے تو وہ یہ کہیں رہے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّيْ فَاَتَاكَ لَمْ تُصَلِّ اُس پر نماز پڑھو تو نے نماز نہیں پڑھی اُٹھا
فرما رہے ہیں۔ انہوں نے پھر نماز دہرائی لیکن اب بھی اسی ارہ وقار اور طمانیت نہیں پیدا ہوئی تھی جس سے صَلَّوْا لَكُمْ لَا تَمُوتُوْا
اُصْحٰی (ٹھیک اسی طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو) کے حکم کی تعمیل ہوتی۔ الغرض تیسری بار بھی ان کے بعد انہوں
نے اپنی نماز جیسی کہ چاہتے ادا کی۔ نماز میں سیکھتے و اطمینان کی حیثیت اکثر فقہاء اصرار کے نزدیک فرض و واجب کی نہیں ہے لیکن
جی لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پوری زندگی اس کے سر پہ لٹا ہوا باطنی اندر و باہر کا مورخ بنا کر چاہتے تھے، ان پر آپ ان
معاملات کے متعلق بھی پوری نگرانی دیکھتے تھے کیا دنیا میں کوئی ایسی تابعدار بھی موجود ہے جس نے اپنے مؤمنین کی اور راویوں کے
بیان و ادائی کو خود نگرانی کی جود اللہ علیہ وسلم کی نگرانی؟

تدوین حدیث کے قہر قی عوامل
تدوین حدیث کے سلسلے میں جن امور کی تعبیر میں نے غیر معمولی خاص قدرتی عوامل سے
کی ہے اور عام تاریخی سرمایہ سے متعلق کے اس حصہ کے لیے جن بنیادوں پر یہ اقیان
کاغذی ہوں، اس کے ٹکڑوں اور خصوصاً کسبایہ توہر تھے لیکن خصوصیتوں کا یہ تعبیر ان ہی قہر نہیں ہو جاتا۔ جی لوگوں کے باطنی علم کے

اس حیرت انگیز ایوان کی تعمیر ہوئی، اچھے ان کی اور بھی چند آئیں قابلِ محظوظ ہیں۔ میلہ مقصد یہ ہے کہ ان تمام ذمہ داروں کے ساتھ میں کا ذکر آپ ہی کیلئے، قرآنِ اقدس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبرانہ دعوت جو شمار نہ زبان میں بلکہ فی الحقیقت مولانا عالی مرحوم کی اس بینہ تعبیر کی طرح تصویر کشی ہے۔

وہ بجلی کا کر کا تھا یا موت ہادی عرب کی زمین جس نے ساری ہادی

ایک آواز میں سوئی بستی جگا دی نئی اک گلیں سب کے دل میں لگا دی

اس نے صحابہ کرام کی ذہنی قوتوں اور عقلی توانائیوں میں نئی زندگی کی روح بھرا کر ان میں ایسی پہلی پیدا کر دی تھی کہ قبولِ گناہ فرسے بھٹس "یہ ان کو یاد کیجئے تو اچھا ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام نے وہ نشاۃ آپ کے پیروؤں میں پیدا کر دیا تھا جس کو طبعی کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بے سود ہے اور میں تو کہتا ہوں کہ عیسائی ہی نہیں بلکہ دنیا کو چاہیے کہ یہ یاد رکھے کہ اس نشہ کی نظیر نہ اس کے پہلے دیکھی گئی اور نہ اس کے بعد دیکھی جاسکتی ہے۔" عروہ بن مسعودؓ نے جو اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے صلح حدیبیہ کے موقع پر قریش کو صحابہ کرام کے اس نشہ کی خبر کتنے صبح الفاظ میں دی تھی:

اَتَى قَوْمٌ وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدَتْ عَلَى الْمَلُوكِ
وَفَدَتْ عَلَى قَيْسَرَ وَكِزْبَى وَالْقَبَاشَى وَاللَّهِ
مَا رَأَيْتُ مِلْكَ قَطُّ يَعْقِلُهُ اَعْصَابُهُ مَا يَذْهَبُ
اَعْصَابُ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدًا وَاللَّهِ اِنْ تَغْنَمُ مُخَانَةً
اِلَّا وَقَعْتَ فِي كَيْفِ رَجُلٍ مَشْهُورٍ فَدَكَ وَهَمًا
وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ وَاِذَا اَمْرُهُ اَبْتَدَا
اَمْرُهُ وَاِذَا التَّوَضُّعُ كَانُوا اَيُّتَلَوْنَ عَلَى
وَمُتَوُجِّعًا اِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا اَصْوَاتَهُمْ
عِنْدَهُ وَمَا يَعْنِي قَوْنُ اِلَيْهِ الشَّظَرُ
تَفْطِيْمًا لَهٗ - (بخاری)

یہ تو ان کی آرا میں پرت ہو جاتی ہیں عجز و کجاء بھر کر ان کی

عظمت کی وجہ سے وہ نہیں دیکھ سکتے۔

یہ درست کی نہیں بلکہ ایک ادا نامہ جن کی شہادت ہے۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جس جماعت کے نشہ کا یہ حال ہو، جو ہر نام وادامہ تو بڑی چیزیں ہیں، بھٹک اور دھوکے غلامانہ کو اپنے اندر پیوست کرتے تھے اور ایک دوسرے پر سبقت کرنے میں لگے یا ہم اچھے چڑھتے تھے، ایک ایک موئے مبارک کے متعلق یہ حال تھا کہ بخاری میں ہے کہ حضرت عبیدہ ماجنی جنہیں حضرت انس رضی اللہ اللہ تعالیٰ عنہ خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک موئے مبارک ہاتھ آ گیا تھا فرماتے:

لَا تَنْفَكُ عَنْ عِبَادَةِ رَبِّكَ إِنَّهَا رُبَّمَا تَنْفَكُ عَنْهَا
إِنَّمَا هِيَ دُنْيَا دُنْيَا وَمَا فِيهَا

میرے پاس کسی مال کا ہونا اس سے زیادہ محبوب ہے کہ دنیا اور کچھ دنیا میں ہے وہ سب کچھ میرے

یہاں ہو۔

جن لوگوں کا فعل آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس قسم کا ہوا، انہوں نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی جس کے لیے خدائی طرف سے بھی وہ عطا فرما دیے گئے تھے، سوچنا چاہیے کہ ان ہی لوگوں نے اس زندگی کی بھرپور میں کس اتناہم کس اتناہم اور تو جسے کام لیا ہو گا، ایک ایک سوئے مبارک بھی جن کے نزدیک دنیا و دنیا سے زیادہ محبوب تھا ان ہی کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و افعل کی، طور کو چاہیے کہ کیا قیمت تھی۔

اب ایک طرف حضرات مبارکرام کے ان جذباتی طوفانوں کو اپنے سامنے رکھئے اور اسی کے ساتھ اس پر بھی غور کیجئے کہ جس عہد میں اس تاریخ کی حفاظت و اشاعت کی ذمہ داری تہذیب کی جانب سے اٹھنی پڑی تھی اس زمانہ میں کس کس قسم کا کوئی داخلی مشنہ قرآن مجید کے سوا اور کچھ نہ تھا، عرب جاہلیت کی تاریخ جو سب کے سامنے ہے۔ کون نہیں جانتا کہ اس حیرت انگیز منش اپنا کمال و افغانی بیاد رکھنے کے زمانہ سے پہلے وہ اور ان کا ملک تقریباً ان عام طبعی اور مذہبی مشغول سے غافل تھا جو کام چاہتا تھا، حضرات و قدس کے ساتھ وہ البتہ ہے۔ اگرچہ میں اس کا قوتاً نہیں جیسا کہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ عرب کے امام جاہلیت کا یہ مطلب ہے کہ ان کی حالت ہندوستان کے ہیلوں اور گڈوں کی تھی۔ صرف قریش یگانہ اور دوسرے قبائل کے میچ حالات سے جو واقف ہیں وہ ایک سیکڑے کے لئے یہ قیوم کرنے کے لیے تیار نہیں ہو سکتے بلکہ جیسا کہ مغرب آپ کے سامنے اس کی تفصیل آئے گی۔

جاہلیت کا یہ ترجمہ کہ گھناؤنا نہیں جانتے تھے۔ غری زبان اور قرآن مجید کے عام حامدوں کے خلاف ہے جو عربوں کی جہالت کا یہ مطلب سمجھتا ہے کہ وہ دراصل واقعات سے جاہل ہے، بلکہ تصور ہے کہ کئے بڑھنے کے سلسلے میں عرب کا بھی تقریباً وہی حال تھا جو عموماً اس زمانہ میں اگر کمال تمدن ملک نہیں تو کم از کم تمدن ملک کا تھا یعنی جس طرح قدیم زمانے میں تقریباً ہر ملک اور قوم میں گھنے پڑھنے والوں کا ایک خاص پیشہ درہجہ ہوتا تھا اور عام بیگ کو اس سے پہلے تعلق نہیں تھا، اس کی اتنی اہمیت تھی، کسی ملک میں بادریوں، کسی میں بوندوں، کسی میں برہمنوں۔ انفرم اسی قسم کے لوگوں کے ساتھ یہ کام مخصوص تھا، اگر باطلہ نہیں تو قریب قریب

عرب کا بھی یہی حال تھا۔ آئندہ یہ بتایا جائے گا کہ عرب میں بھی ایک خاص تمدن و خواہشوں اور نوینوں کی تھی۔ نہ صرف مرد بلکہ عوام جاہلیت کا بھی کچھ نہیں تھا، عیسائی شرفاوی نہیں بلکہ عاموں کی بھی ایسا افراد موجود تھے، میں اپنے اس دوسرے کی تھوڑی سی بہت تفصیل آگے لے کر دوں گا لیکن میں یہ بھی عرض کرنا چاہتا ہوں کہ اس زمانہ میں کوئی خاص اہم خوراک موجود نہ تھی، اور تھوڑی سی بہت انکچھ تھی تو وہ بہت ادنیٰ درجہ کی تھی، ان کا سب بڑا دانی، مشغلہ مشغولہ تھی یا باجم ایک دوسرے پر تھا تو ان کوین کے لیے۔ وہ انساب کے علم سے دلچسپی رکھتے تھے اور بھی ابتدائی نوعیت کی کچھ چیزیں ملو دے چند افراد کے پاس تھیں لیکن اسلام نے شرفاؤ کو درکار جو میاں دھڑکیا تھا اس میں گلے نہ بٹانے، قص و سرود، سنے کوئی، معاشرت یا معاشرت و غیرہ کوئی گناہوں میں نہیں رکھی تھی، ان کی غری و غری

غش و مبالغہ والی شاعری کی بھی اس نے کوئی حوصلہ افزائی نہیں کی تھی۔ ایک طرف عربوں کی ذہنی و ملی بھوک کی وہ شدت اور دوسری طرف یونہی اُن کے ملک کا دائمی مشغلی سے خالی ہونا، چند ہی کچھ ادنیٰ وجہ کی غذائیں جو ان کے پاس موجود تھیں ان کا بھی سامنے سے بٹ جانا اور سب کو ہٹا کر اس شدید دائمی تشنگی کے وقت میں ان کے سامنے صرف قرآن اور بیع قرآن علی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا علم و فن کے دھمک میں پیش ہونا اور اسی کی کمی و بیشی پر سوسائٹی میں افراد کے مروجہ کاقدنا مقدر ہو جانا، طور کنسے کی بات ہے کہ ایسے ماحول میں ہر چیز سے ٹٹ کر بہت ہی کم چیزوں کا یہ بڑا ڈوب گئے تھے قاپ ہی امدادہ کیجئے کہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا۔ ایسی حالت میں یقیناً یہ ہو سکتا تھا اور یہ ہو کر رہا۔

بلکہ اسی کے ساتھ ہم جب اس واقعہ کو بھی ملاحظہ کریں کہ فاکس غریب اور مصلح عرب جو اپنے ملک کے خاص حالات کے لحاظ سے ایامِ جاہلیت میں معاشی حیثیت سے انتہائی سخت کوششوں کا شکار بنا ہوا تھا۔ قعیث و رناہیت کی زندگی کا تذکرہ کیا ہے۔ ضروری معاشی رسد کی کسٹ میں بھی ان کو آسمان و زمین کے تلابے پلانے پڑتے تھے، ساری عمر عرب کے چیلن ریشانی اور سنگتانی صحراؤں میں بیچارے صرف اس لیے دوڑتے پھرتے تھے کہ دو وقت کی مشک روٹی ٹھوگاسی شکل میں ہوئی جائے اور وہ بھی بے شکل میسر آتی تھی، لیکن اسلام نے ایک طرف ان کے ہلنی قوی اور ذہنی طلب میں یہ طوفان برپا کیا، دوسری طرف پندرہ بیس سال کی مدت میں جہانی اور معاشی مطالبوں کے لیے رسد کا ایک ایسا بے خداداد سندہ ان کے اس غیر آباد ملک میں تھا معیض مارنے کا کہ سچ یہ ہے کہ اس کی نظیر بھی عرب کے ہاتھوں نے نہ اس سے پہلے دیکھی تھی اور نہ آج تک بھروسہ تھا کہ ایسا نصیب ہوا، ان عزرائل اور دفاقن، غنائم اور غلے کے سوا جو قرنا قرن سے کسریٰ کے خزانے میں جمع ہو رہے تھے یا وہ دولت جو زمین فرعون (مصر) سے یا ارض شام سے آئی تھی، تنوع فی ستین (یعنی ساٹھ گز چونا) والا جو ہر نگار بہار نامی ایرانی نڈلچر جس کے تمام نقش و نگار جن کا تعلق مختلف مناظر اور رنگوں سے تھا، انمول جواہرات کے ذریعہ سے کاڑھے گئے تھے، کسریٰ کا وہ مریخ تاج جو اپنے قیمتی اور ذہنی پتھروں کی وجہ سے بجائے مریخ رکھنے کے سونے کی زنجیر سے لٹکا دیا جاتا تھا اور کچھ لگاؤ ایسا ہی اسی میں اپنا سرد داخل کر دیتا تھا، بھجوروں کے منہ پر دین میں جو مسجد کھڑی تھی اس میں یکے بعد دیگرے یہ سب کچھ ہر طرف سے چلا آ رہا تھا۔ خدا کی رسد کا یہ حال تھا کہ عام رما دہ کے قحط میں حضرت عرفہ نے مصر کے والی عمرو بن مامی کو فائدے کے لیے جب کھانا انہیں نے جواب دیا کہ اونٹوں کی ایسی قطار ملے سے لاد کر باپ تخت خلافت میں بھیجتا ہوں جس کا پہلا اونٹ مدینہ میں ہوگا اور آخری اونٹ کی دم میرے ہاتھ میں ہوگی۔ پس ترقی دولت تھی اصل چیز دیکھنے کی ہے کہ دس پندرہ سال کے عرصے میں حماد، یمن، یمانہ، بحرین، عراق، شام اور مصر کے لاکھوں مریخ میل کے جو ملاتے تھے ہونے جن میں مجبور مجاز کے تقریباً اکثر حصہ صرف ثروت و دولت کا بے پناہ جو خزانہ مصر سے پہلے خط عربوں اور ملاتے تھے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام آیا تھا کہ ایک ایسی زمین پر خلیفہ فقیہ دہلایا ہے جو اچانک کوئی کی طرح سفید اور پھر سبز کی مانند رہے اور اسی کے بعد میرے کی مانند سبز ہو جاتی ہے۔ ان سارے علاقوں کا ایک جڑا حصہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہوں پر تقسیم کر دیا گیا تھا، کوئی انفرادہ کر کے تقسیم نہ کیا، ان اموالِ قیمیت کے

بابہ ان میں اکثر خصوصاً جن کا زیادہ میلان تعلیمِ قرآن اور دینِ حدیث کی طرف تھا ان کی تمام مایا دلوں اور مالی ذرائع کی نگرانی بھی قہرمانوں اور قیوموں کے سپرد تھی، وہی وصول کرتے تھے اور وہی اس کا حساب کتاب رکھتے تھے۔ ان بزرگوں کا اپنے کام کے سوا اور کسی بات سے کوئی سروکار نہ تھا۔ حضرت ابن عباسؓ جو تہذیبی القرآن جلاوتر وغیرہ عالمانہ القاب سے ملبس ہیں اور تدوینِ حدیث میں ان کو بڑا حصہ ہے، ان کے ایک بھائی عبید اللہؓ کی طبیعت کا میلان تو خود کوئی طرف تھا کہا جاتا ہے کہ معمولی معمولی باتوں پر ہزاروں روپے لوگوں کو دے دیتے تھے۔ ایک شخص نے ان سے کہا کہ تم چیرا لیں ہے بولے کیا؟ اس نے کہا کہ تم چاہو نرم نرم پرانی پنی رہے تھے، چرو پر دھوپ پڑ رہی تھی، میں نے اپنی پادر سے سایہ کر دیا تھا، اگلے دن تیرا احسان یاد ہے۔ جنم (داروغہ) کو آواز دی پوچھا تیری تحریر میں اس وقت کتنی رقم ہے؟ دس ہزار درہم تفرقی اودھ و موطائی دینا رہیں! اس نے حجاب دیا۔ حضرت عبید اللہؓ نے حکم دیا بس اس شخص کو دسہ دو اور یہ ان کا عام حال تھا۔ لیکن وہی دولت جسے عبید اللہؓ اس طریقے سے خرچ کرتے تھے ان کے بڑے بھائی حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ملک کی نشر و اشاعت پر صرف فرماتے تھے۔ بخاری میں ان کے شہرہ شاکر ابو جبرہ سے مروی ہے کہ صرف اس لئے تاکہ ابن عباسؓ کی آواز دوسروں تک وہ پہنچا یا کریں، حضرت نے اپنی آمدنی کا ایک حصہ انہیں دے کے اپنے مخصوص فرائض کو ادا کیا اور یہ حال تو اس وقت کا ہے جب منہ درس پر طبع فرما رہے تھے، لیکن یہی ابن عباسؓ ابو جبرہ اس ثروت و دولت کے اپنے طلبِ حدیث کے دلوں کو یاد کئے فرماتے :

كُنْتُ لَأَقِي الرَّجُلَ فِي الْحَدِيثِ بِبَيْتٍ لَفَنِي	حدیث کی طلب میں میں کسی ایسے آدمی کے پاس جاتا ہوں
أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ	جسے متعلق مجھے خبر تھی کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
وَسَلَّمَ فَأَجِدُهُ قَائِلًا قَالُوا شَدَّ رِدَائِي	کچھ ٹانہ اور پانا کہ وہ دوپہر میں آرام کر رہے ہیں تو
عَلَيَّ بَابُهُ لَفَنِي الرَّيْحُ الشَّرَابَ عَلَى دُجُونٍ	اپنی جگہ کو نکمہ بنا کر ان کے دروازے پر چڑھ جاتا، طوفانی
حَتَّى يُخْرِجَ فَأَدْخَرَجَ قَالَ يَا ابْنِ	دھول اٹھا اڑا کر میرے پیروں پر ڈالیں اور میں اس حال
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ	میں تھکا ہوا ہوں کہ خود وہ صاحبِ ہاتھ نکل آتے۔ بلکہ نکل
فَأَقُولُ بَلَفَنِي حَدِيثُ عَنْكَ أَتَاكَ مُخْتَلِفًا	کر دھبے دیکھتے، تو کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات
عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	آپ کے شریفہ ہوئے ہیں۔ میں کہتا کہ مجھے معلوم ہے کہ
فَأُخْبِتُ أَنَّ أَسْمَعَهُ مِنْكَ فَيَقُولُ هَلَا	میں کوئی حدیث روایت کرتے ہو میں نے جانا
بَعَثْتَ إِلَيَّ حَتَّى إِيَّاكَ فَأَقُولُ أَنَا أَهَقُ	کہ میں حدیث کو تم سے سنا ہے اب میں یہ صاحبِ کتبے آپ کی کوشش
إِيَّاكَ (داروغہ)	دیے ہوئے ہیں خود حاضر ہو جائیں تاکہ تمہارے پاس حاضر ہونے کا حق میں ہو

ملہ بعضوں کا خیال یہ بھی ہے کہ ابو جبرہؓ چونکہ خاری جانتے تھے اس لئے حضرت ابن عباسؓ کی باتوں کا ترجمہ عربی نہ جانتے حالانکہ کورسنا دیا کرتے تھے۔ ممکن ہے کہ دونوں کام کرتے ہوں۔

صحابہ کرام اور ان کے تلمذ تابعین تابعین نیز دوسرے ائمہ اور بزرگوں نے اس حق کی تلقین میں کئی کیفیتیں برداشت کی ہیں ان کا تفصیل ذکر آئے آ رہا ہے۔ اس مثال کے پیش کرنے کی غرض اس وقت صرف یہ تھی کہ دولت و امارت نے ان کو، میزان چھینوں میں اچھا نہیں دیا تھا بلکہ ان میں کتنے ایسے تھے جن کی آمدنی کا اکثر حصہ اسی علم کی خدمت میں صرف ہوتا تھا۔ مردوں کی مثال جیلن بلکہ مردوں میں بھی اسی علمی دولت کی کیفیت یہ تھی کہ مولیٰ مولیٰ عورتیں محض اس لئے کہ ان کا بچہ فنِ حدیث کا عالم ہو جائے ہزار بار پیسے خرچ کر دیتی تھیں۔ اس موقع پر مجدد مصباح کا قصہ یاد آیا کہ فرغ ای ایک مولیٰ آدمی تھے، آزاد شدہ غلاموں کے طبقہ سے ان کا تعلق تھا، غالباً فرغ میں لازم تھے۔ لیکن اس وقت دینار کی دولت کا یہ حال تھا کہ کوئی آدمی غلام سپاہی جو دس تیس یا بیس ہزار دینار غلامی سکھیں ادا کر سکتا تھا، فقیر یا بیکر اکثر گناہوں میں یہ واقعہ دیکھ کر اپنا سارا اثمن بھری کو سپرد کر کے وہ کسی نوکری پر طول مدت کے لیے جاہل چلے گئے۔ پندرہ بیس سال کے بعد واپسی ہوئی جس وقت جاہل تھے ان کی بیوی حاملہ تھی پیچھے لڑکا پیدا ہوا، نام رہیدہ رکھا گیا۔ اس نیک دل خاتون کے علمی ذوق کا حال سننے کے انہوں نے شوہر کے سارے اثمن و خزانہ کو بچے کی تعلیم و تربیت پر ختم کر دیا اور اس نامہ کی تعلیم ہی تھی یہی قرآنی وحدیث کی خدمت۔ فرغ سبب شہر واپس ہونے کو لڑکا حیران ہو کر نہ صرف عالم بلکہ مجدد نبوی کے مقلد بنے۔ دس کے ایک ممتاز ترین مسلم کی حیثیت حاصل کر چکا تھا، امام مالک، امام ابوہاشم، سفیان ثوری جیسے لوگ جہنم کے امتداد میں امت کا منصب عطا ہوا، وہ ان کے شاگردوں میں شریک تھے۔ فرغ باہر سے بھی چار پانچ ہزار روپیہ لیا کر لے گئے تھے۔ وہ تین دن کے بعد یورپی سے اپنے گزشتہ ہیں ان کا حساب دریافت کیا تو یوں کہ سب کو میں نے غلام رکھا ہے کچھ دم کے لئے تو انہیں نکالوں، لیکن ذرا کم تم ہی کے گناہ کے لئے مجدد نبوی کے مقلد بنے دس میں گشت تو لگانا۔ دوسرے دن انہوں نے یہی کیا، ایک مقلد میں پیچھے تو خدا کی قدرت نظر آتی کہ ان کے لڑکے کو چاروں طرف سے شاگردوں کا حلقہ گھیرے ہوئے ہے۔ نوشی کے بارے پھر سے نہ سمجھے، گھر پہنچے اور یورپی سے حال کیا گیا۔ یورپی نے کہا کہ وہ یہ دینا چاہتے ہو یا ایسا علم لوگا، میں نے تباہی روپے اس کی تعلیم پر خرچ کر دیے۔ فرغ نے اپنی بیوی کے لعل کا چھین لیا

علم حدیث کی تفصیل و تدوین و اشاعت و نشر میں مجدد مصباح اور اس کے بعد لوگوں نے کتنی حیرت انگیز مالی قربانیاں کی ہیں اس کے لیے ایک مستقل مقالہ کی ضرورت ہے میں اس وقت صرف راجح کو اسر متوجہ کرنا چاہتا ہوں کہ مجدد مصباح کے بعد مصباح کی حاشی فرماتے کہ کبھی دنیا کی تان بچے اس عجیب جہد کی حفاظت میں غیر معمولی عمل پیرا و رہ چکا ہے کہ جو علم ۔

دو بار زریک واز بادہ کہن دوسنے

فراتنے وکتابے وگوشتر چنے

کے ماحول میں انجام پا سکتا ہے چہ خود بارہ فرد زم کے سوال کے تھوڑوں سے چھوڑ دیں جو نہ اس استثنائی صورتوں کے عموماً ایسے پرائڈ و دزدوں سے پرائڈ و داغ بھی کی کوئی کہ جا سکتا ہے۔

مخصوصاً جو واقعہ خاص اس علم کے سلسلہ پیش آیا ہے اس کے لیے تو یہ ہزار بار ضروری تھا کہ نہ چند تھے گناہے آدمیوں سے ان کا قتل نہیں ہے اگر کیا ہوتا تو استثنائی قانون کا حکم تھا کہ بھروسہ کیا گیا کہ آپ کا اثر و معلوم ہو گا کہ تانے کے اس سبط اور خضر جس کے بیان کرنے والوں کی

مکن ہے، پھر اسی کے ساتھ جب ہم اس کو بھی لایٹے ہیں کہ ان راویوں میں صرف مرد ہی نہیں بلکہ عورتوں کی بھی ایک بڑی جماعت شریک ہے تو حاطہ کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہو جاتا ہے۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے موزن صرف مرد ہوتے تو اس کا مطلب یہ ہوتا کہ ہم تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت حبیب کے محض وہی واقعات پہنچے ہیں جن کا نقل گھر کے باہر کی زندگی سے ہے لیکن بآنحضرت کے خلوت یا گھر کی زندگی کے حالات پر یقیناً پردہ چڑھتا اور ایسے بہت سے مسائل جن کا خصوصی متن صرف عورتوں سے ہے ان کے متعلق کوئی شائع ہدایت نامہ ہمارے پاس نہ ہوتا۔ لیکن کون نہیں جانتا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ہر پہلو صحت کا ہی نہ تھا بلکہ اس کا روز میں بھی ایک راویوں کی کثرت اور ان کی مختلف نوعیتوں ہی کا نتیجہ ہے کہ دوست ہی نہیں آج دشمن بھی اس کے ساتھ چرچا کر رہے ہیں کہ یہاں جو رے دن کی روشنی ہے وہ چرچہ پر فربہ ہی ہے اور ہر ایک تک وہ پہنچ سکتی ہے۔ یہ باسورقہ کی شہادت ہے جن کا انباء اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت (مثلاً) میں کیا ہے اور اسی کے ساتھ یہ کہ بھی اگر غلط دیکھا جائے کہ باہر میں سر یا اندر میں قدرت نے ایسے اسباب فراہم کر دیے تھے کہ صحابہ عرب کے ایک دور افتادہ فلسفہ میں تقرباً دنیا کے بڑے بڑے قابل ذکر مفاہیم یعنی بت پستی، یہودیت، عیسائیت، مجوسیت کے ماننے والوں کو مسلمان کر کے حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک میں پہنچا دیا تھا۔ اُس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاحی تدبیریں دنیا کے تمام مذاہب پر جو بڑی نہیں اس کے سمجھنے کیلئے خود ان مذاہب کے جاننے والوں کی ضرورت تھی، اور قدرت نے اس کو بھی سامان کر دیا تھا باہر میں بھی اور اندر میں بھی اس کی فائزہ موقع نہیں ہے اور عام طور پر لوگ اس سے واقف بھی ہیں۔ عملی طور پر ان پانی شابدوں کی کثرت کا ایک بڑا فائدہ یہ بھی تھا کہ قطع نظر اس کے کہ ایک واقعہ کے جب بہت سے دیکھنے والے ہوتے ہیں تو ہر ایک دوسرے کی نگاہ کے خیال سے علما غلطیائی کرنے میں لگ جاتا ہے۔ اگر صحابہ کا کام کے جن خصوصیات کا ذکر میں نے اوپر کیا ہے ان کی بنا پر یوں بھی ان سے قصداً کسی غلطیائی کی کون توقع کر سکتا ہے لیکن جیسا کہ قرآن میں تالون شہادت کے ذکر کے سلسلے میں بیان کیا ہے، ایک گواہ کے کچھ یا یاد رکھنے میں اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو دوسرا اس کی اصلاح کر سکتا ہے۔ حدیث کے پڑھنے والے جانتے ہیں کہ ایک واقعہ پر نہیں بلکہ متعدد مواقع اس قسم کے پیش آتے ہیں جہاں راویوں کی کثرت تعداد کی وجہ سے غلط فیصلوں کی اصلاح ہوئی ہے۔ میرا مضمون بہت طویل ہو جائے گا ورنہ ان کے تغائر جن سے معمولی طلبہ تک واقف ہیں، یہاں پیش کرنا۔

ماسوا اس کے صحابی راویوں کی جو تعداد ابن ابی ذر کے حوالے سے میں نے اوپر نقل کی ہے ظاہر ہے صحبت مبارک میں ان سب کا اجتماع ایک وقت میں نہیں ہوا تھا ورنہ ممکن تھا کہ ہر لمحہ یا ہر لمحہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ یہ سارا مجمع رہتا، اگرچہ جوہ الوداع کے موقع پر یقیناً ایک لاکھ سے اور پچھڑیوں کا مجمع جمع ہو گیا تھا لیکن یہ ایک دفعہ کا واقعہ ہے ورنہ عموماً مدینہ منورہ میں جو تعداد صحابہ کی رہتی تھی یا ہجرات و انصراف میں جو لوگ آپ کے ساتھ ہوتے تھے ان کی تعداد بڑے کم تھی تو کبھی کبھی نہیں ہوتی، میں ہزار، دس ہزار، پانچ ہزار، تین ہزار، چار ہزار یا اس سے نیچے کی تعداد فرضی ہوگی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عموماً رہی ہے۔ اگرچہ مدینہ منورہ میں ابتداً انصار کے ساتھ مہاجرین کا ایک خاص گروہ آپ کے ساتھ تھا لیکن جس وقت غزوہ تبوک کا واقعہ پیش آیا ہے کہ کوہ بن مالک جو اس سفر میں رفاقت سے محروم

ہے تھے اور اس کا ایک چمپ واقعہ بخاری میں ان ہی کی زبانی منقول ہے۔ اس میں مدینہ کے اصحاب کا ذکر فرماتے ہوئے آپ نے یہ جملہ فرمایا تھا۔

وَالنَّاسُ كَثِيرٌ لَا يَخْصِيهِمْ وَذِيَاثٌ
 بھر حال مدینہ منورہ میں بالآخر ابھی خاصی جماعت باہر کے جہاں میں کی بھی تھی جو کئی مہینے کے بعد کہ ان سب کو ہجرت اپنے خفق متاثر کی وجہ سے جلس مبارک میں حاضری میسر نہیں آتی تھی کسی وقت کوئی رہتا تھا کسی وقت کوئی۔ اب اگر راویوں کی تعداد دو چار چھم ہو جاتی تو وہ ذخیرہ بھی ہو سکتا تھا جو آج بھی ہمارے ہے؟ یہ واقعہ بت کر گروہ پیش میں ان ہزاروں مردوں اور عورتوں کے رہنے، اُسے ہمارے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہر ایک کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے کسی نہ کسی واقعہ یا کسی قول کے محفوظ کرنے کا موقع ملا اور اپنی مذکورہ بالا ذرا راویوں کی بنیاد پر بعض لوگوں نے تو یہ عام قاعدہ مقرر کر لیا تھا کہ اپنی حاضری کے دنوں میں اس عجیب و غریب قصی تاریخ کے متعلق جن واقعات کا علم حاصل ہوتا تھا دوسرے دن اپنے غائب رفیق کو سن و سنا دیا کرتے تھے بخاری میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

كُنْتُ أَنَا وَجَارِلِي هِنَ الْأَنْصَارِي فِي بَيْتِي
 أُمِّيَّةَ بَيْنَ زَيْنٍ وَهِي هِنَ عَوَالِي الْمَدِينَةِ
 وَكُنَّا نَتَنَاقَشُ الْكُتُبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ يُعَاوِذُ أَنْزِلَ لَهَا
 ذَا بَأْسَ أَنْزَلْتُ جَنَّتُهُ بِحَسْبِ ذَلِكَ الْيَوْمِ
 مِنْ التَّحِيٍّ وَغَيْرِهِ وَإِذَا نَزَلَ فَهَلْ هَشَلٌ
 ذَلِثٌ -
 میں اور میرا ایک انصاری پڑوسی ہم دونوں امیہ بن زید والوں کی بستی میں رہتے تھے جو مدینہ کے عوالی کی بستیوں میں سے ہے۔ ہم دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں باری باری سے حاضر ہوتے تھے۔ ایک دن وہ حاضر ہوئے ایک دن میں حاضری دیتا۔ میں نہ دن حاضر ہوتا اس دن کے حالات اور خبریں دیتی وہ فرماتا کہ سننا اور جواب دہ حاضر رہتے تو وہ بھی یہی کرتے۔

اجندہ اسلام میں محدود معاشی ذرائع برتنے کا یہ لامی نتیجہ تھا۔ جہاں جن بیماریوں کو اپنے اہل و عیال کی پرورش کے لیے عموماً بیوپار یا صنعتی کاروبار میں مشغول ہوا پڑتا تھا۔ جس کا ذرا کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذکر کیا، جہاں آپ کی نگرانی میں پیرے بننے کی کار کاہن تھیں نسخ نامی کاؤں میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کاناڑا تھا۔ انصاریوں نے اپنے باخوں اور کھیتوں کا کام کرتے تھے لیکن بایں ہر ایک جماعت ان لوگوں کی بھی متنی جو اپنے دھرم سے جدا ہو کر نو مسلموں کے لیے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبوی میں ضفہ نامی جو درستہ قائم فرمایا تھا اُس میں داخل ہو جاتے تھے، ان کے قیام و طعام کا نظام خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا مدینہ کے خوش باش لوگ کیا کرتے تھے۔ اس لیے معاشی انکسار سے الگ ہو کر ان کا زیادہ کام ہی تھا کہ قرآن سیکھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و سنن یاد کریں۔ اسی جماعت کے مرکزہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جو ذخیرہ حدیث کے سب سے بڑے راوی ہیں۔ لوگوں کو ان کی کثرت روایت پر کبھی

تعب ہر آتو خود ہی فرماتے:

إِنَّكُمْ تَرَوْنَهُمْ إِنْ أَبَاهُمْ نَزَرًا يَكُونُ
الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَاللَّهُ الْعَوْدُ فَإِنْ كُنْتُ أَمْرًا
مُسْكِنًا أَصْحَبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى مَلَأَ بَطْنِي وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ
يُشْفِعُهُمُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ وَكَانَتْ
الْأَنْصَارُ تُشْفِعُهُمُ الْقِيَامُ عَلَى أَمْرِ الْهَيْمِ

(بخاری)

ایک دوسرے موقع پر یہ بیان کرتے ہوئے کہ اس سلسلے میں وہ کیا کرتے تھے، خود تفصیل فرماتے ہیں:

قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِحَيْثُ بَرَأْنَا يَوْمَئِذٍ قَدَرْتُ
عَلَى الثَّلَاثِينَ فَأَقَمْتُ مَعَهُ حَتَّى مَاتَ
وَأَدَّوْهُ مَعَهُ يَوْمَئِذٍ فَنَاسِيَهُ وَأَخَذَ مَعَهُ
وَأَعَزُّوهُ مَعَهُ وَأَخْرَجَ -

(ابن سعد)

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خبیجہ کے
مقام پر حاضر ہوا، اس وقت میری عمر تیس سال سے اوپر
ہو چکی تھی، پھر میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
قیام کر لیا، یہاں تک کہ آپ کو وفات ہو گئی۔ میں اُن ستر
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتا، آپ اپنی بیویوں کے
مکانوں پر جاتے تو میں آپ کے ساتھ جاتا، ہر وقت آپ
کی خدمت کرتا، میں اور جبار کے سفر و حضر میں آپ کے
ساتھ جاتا۔

طالب علمی کے ان دنوں میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کیا گزری، بعد کو مزے لے لے کر بیان کرتے کبھی کہتے ہیں
کہ امام بخاری راوی ہیں:

وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنْ كُنْتُ
لَأَعْتَمِدَ عَلَى الرَّحْمَنِ يَكْبِدُنِي مِنَ الْجُوعِ
وَأَشَدُّ الْحَجَرِ عَلَى بَطْنِي

کبھی فرماتے:

اِس خُدایِ قسم جس کے سوا کوئی الٰہ نہیں ہے کہ
جھوک کی دہرے میں جگر تھام کر زمین پر ٹیک لگا
لیتا اور اپنے پیٹ پر پتھر باندھتا۔

رَأَيْتُنِي أَصْرَعَ بَيْنَ وَبَيْنَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَجَرًا كَأَنَّ

اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر اور حضرت عائشہ
صلیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے جوہر کے درمیان میں پکڑا

فَيَقَالُ مَجْذُومًا وَمَا فِي شَيْئٍ إِنَّ هَؤُلَاءَ
الْمَجْذُومَ - (اصحاح)

مگر یہ سب کچھ گزر رہا تھا، دوسرے ساتھیوں کو یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ کاروبار کر کے تمام ٹھاکر رہے ہیں، مگر تیس تیس سال کا یہ دبی
یعنی نوجوان ۷۷

موسیٰ بن عمر سے گزری ہوئی نہ جاتے
آست ان بار سے اٹھ جائیں کیا

کر کر بیٹھ گیا تھا، اور اس وقت تک بیٹھا رہا جب تک کہ حتیٰ تو ذرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس قسم کے یہ ایک
آری نہیں ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جن کا خطاب ہی صحابہ کی جماعت میں صاحب التعلیم والسماک والوسادة تھا حضرت
ابو موسیٰ اشعریؓ کہتے ہیں کہ ہم جب یمن سے آئے تو ابن مسعودؓ کے تعلق مدت تک ہم سمجھتے رہے کہ:

أَتَيْنَا زَيْلًا هَئِنَ أَهْلُ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزَلُوا مِنْ بَيْتِهِ
وَدُخُولِ آيَةٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اصحاح)

ان کو دوبارہ رات سے یکدم بلا ہوا تھا کہ

علی ترفع الحجاب وتسمع سوادى
ابن مسعود اپنے پردہ کو اٹھا کر میرے حجرہ میں آگئے
ہوا درتہا کی لنگھو سسکتے ہو۔ (اصحاح)

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، جو نو سال تک مسلسل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غائی خدمت میں رہے اور
ان کے سوا بھی حضورؐ کے موال مثلاً رافع، بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں جو بہت کم مجلس رسالت کی عامری سے محروم رہتے تھے۔ یہ تو
مردوں میں اور عورتوں میں بھی حالی اہمات المؤمنین کا تھا، جن میں کوئی نہ کوئی طہرت کی زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتی
تھیں۔ ان ہی باتوں کا یہ تجربہ کہ صحابہ میں جن لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق جن امور کا علم برآورد است حاصل نہ ہوتا تھا ان
کو وہ اپنے دوسرے بھائیوں اور ساتھیوں کے ذریعہ سے معلوم کر لیا کرتے تھے اور اس میں ہرگز راز چھوئے کی بحث نہیں تھی۔ خود حضرت ابوبکرؓ
فرمایاں تھے کہ:

كَانُوا يَغْفِرُونَ لِرُؤُوسِي فَيَقُولُونَ هِيَ
حَدِيثُهُ مِنْهُمْ عَمْرًا عُمَانٌ وَعَبْدُ
وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ - (ابن مسعود)

حدیث کی کتابوں میں اس کا ایک فقرہ موجود ہے جس میں خلفائے راشدین اور دوسرے صحابی اللہ صاحب نے باہم ایک دوسرے

سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پوچھی ہے۔ مردوں میں اگر یہ نہیں چلتا تو اجہات المؤمنین کے پاس آدمی بھیجا تاکہ اگر ان کو کوئی علم ہو تو بیان کرے، ایک دن حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کا بھی ذکر کوزرا، حالانکہ نوسان تک صحبت نبوی میں ان کو ہمہ وقتی رفاقت کا موقع ملا ہے لیکن ایک حدیث بیان کر رہے تھے کہ حلقہ کے لوگوں میں سے کسی نے پوچھا،

أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟
کیا آپ نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے؟

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب میں فرمایا:
مَا مَلَكَ مَا مَلَكَكُمْ بِهِ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ كَأَنْ يَخْبِثَ بَعْضُنَا بَعْضًا۔
ہم تم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو باتیں بیان کرتے ہیں، سب خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے ہم نے نہیں سنا ہے بلکہ ہم میں بعضوں نے بعض سے بھی سنا ہے (یعنی ایک صحابی نے دوسرے صحابی سے سنا ہے)

اور یہ بھی تھا بہت بڑا عظیم نفع حضرات صحابہ کی کثرت تعداد کا۔ ہر ایک اپنی کمی دوسرے کے علم سے پوری کرتا تھا۔ اپنے علم کی تکمیل کے شوق ہی کا نتیجہ یہ تھا کہ تابعین یا اصغر صحابہ ہی کے زمانے میں نہیں بلکہ خود باجم ایک صحابی سے اپنے علمی نقص کی تکمیل کے لیے کبھی کبھی لمبے سفر گئے ہیں اور قرآن نے اسودہ جنت کی کامل اتباع اور پیروی کا ان سے جو مطالبہ کیا تھا اس کا لازمی نتیجہ یہی ہونا بھی چاہیے تھا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کا ٹھکانہ مدینہ ہی میں تھا اور عام طور پر حدیث کے مشہور روایہ ارول میں ان کا شمار ہے، جیسا کہ آگے بیان ہو گا۔ خود بیان کرتے ہیں۔

بَلَغَنِي حَدِيثٌ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَقِعْتُ بَيْعًا فَشَدَدْتُ عَلَيْهِ رَحِيلِي ثُمَّ سِرْتُ إِلَيْهِ فَتَهَيَّأْتُ حَتَّى قَدِمْتُ النَّامُ فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُنَيْنٍ الْأَنْصَارِيُّ فَأَتَيْتُكَ مَذْبُوحًا وَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ أَنْ جَاءَ عَلَى النَّبِإِ فَرَجَعْتُ إِلَيْكَ الرَّسُولُ فَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ لَعَنَ مُحَمَّدٌ إِيَّكَ مَا عَنَنْتُكَ مَا عَنَنْتُكَ فَقَالَ قُلْتُ حَدِيثٌ بَلَغَنِي عَنْكَ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّظَائِرِ لَمْ أَسْمَعْهُ أَنَا مِمَّنْ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ارول میں سے ایک صاحب کے واسطے سے مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث پہنچی میں نے اسی وقت ایک اونٹ عربیہ اور اس پر اپنا کبا واکس کر ایک ماہ تک چلتا رہا یہاں کہ شام پہنچا اور عبداللہ بن انیس انصاری (جن سے حدیث پہنچی تھی) ان اسکے ٹھکانہ اداہنہ آدمی بھیجا کہ روانہ ہو جاؤ پھر ابھرا ہے آدمی نے واپس آکر پوچھا کہ کیا جابر بن عبد اللہ یہی؟ میں نے کہا ہاں! عبداللہ بن انیس باہر نکل چلے، دونوں ایک دوسرے کے گلے سے پٹ پٹ گئے۔ جیسے میں نے پہلے کہنے آپ کے ذریعہ سے ایک حدیث پہنچی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظالم کے متعلق آپ نے سنی ہے

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الحدیث
اور میں نہیں کسی مکاروں عبد اللہ بن مسعود نے
جواب میں دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنا آپ فرماتے تھے پھر عبد اللہ نے پوری حدیث ۱۰

اس سے بھی زیادہ دلچسپ و اہم مشہور صحابی حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک حدیث
انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست بخود ہی سنی لیکن وہ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کچھ شک پیدا ہوا۔ آپ کے ساتھ
اس حدیث کے سننے کے وقت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی بھی وہاں حالت میں موجود تھے لیکن وہ سر میں قیام پذیر ہو گئے
تھے۔ کسی کہ جرحت ہوگی کہ صرف ایک حدیث میں محمول شک مثلاً کے لیے حدیث ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ دینے ضرور سے ضرور مانا جوتے
ہیں اور حضرت عقبہ بن عامر کے پاسی مانع ہو کر فرماتے ہیں

حَدَّثَنَا مَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَمَاءٍ أَلَسْبِلُو لَكُمْ
يَبْنَ أَحَدٌ سَمِعَهُ شَيْئًا وَخَيْرٌ
فہم نے اس حدیث کو یہاں کر دے جسے نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے کانوں کی عیب پوشی کے متعلق سنا ہے اب
اس حدیث کے سننے والوں ہی میں سے اور تہا سے سوا کوئی
آتا نہیں ہوا ہے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے سلسلے ہی حدیث کو دہراتے ہیں، حدیث یہ تھی، مَنْ سَمِعَ شَيْئًا مِنْ خَيْرٍ سَمِعَ اللَّهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ - وہ سنتے ہیں۔ ان کے بعد کیا ہوتا ہے، وہ اس سے بھی عجیب تر ہے کہ

أَنَا أَلَسْبِلُو لَكُمْ وَأَحْلَتْهُ فَرَكِبَهَا وَأَصَحَّ
إِلَى الْمَدِينَةِ وَمَا حَلَّ رَحْلُهُ
حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث سننے ہی
وہی سواری کی طرف بیٹھے، سوار ہوئے اور مدینہ کی طرف
روانہ ہو گئے، آپ نے (معد میں) اپنا کباہ بھی لے لیا۔
(۹۴-۹۵ ج ۱)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کے نام نامی سے حدیث کا ابتدائی طالب علم بھی، اکتف ہے۔ ان کے متعلق
بیان کیا جاتا ہے کہ ان ابوسعید رحلی فی حریف میں حدیث کے ابا، حرف کی تصحیح کے لیے ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نے ایسا لیا کہ چکیا۔ داری میں ایک اور صحابی کے متعلق ہے۔

میں نے قسطنطینیہ میں آپ کے جن کا دفتر باعزت انگریزوں کے رہا، جانا ہے کہ مسلمان قسطنطینیہ کا عامہ کہنے پڑے تھے جس میں حضرت ابو ایوب انصاری
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے۔ اتفاق سے یہاں ہوئے اور تعین ہو گیا کہ آخری وقت ہے وحیت فرمائی کہ میری وفات کے بعد جہاد کے لئے مسلمان علم
کریں اور دشمن کی زمین میں جہاد کی گنجائش کے ہوں گے پھر عینی آخری نقطہ جہاد تک پہنچا رہا، اس میں مجھے دینی جہاد کے لئے جہاد کے لئے
نے جہاد کیا اور غم کو برداشت کرتے ہوئے فضیل کی دیوار تک پہنچ گئے، وہیں قبر کھود کر حضرت کو دفن کر دیا۔ پھر ملتان سے جب مدینہ کے قسطنطینیہ فتح کیا تو
خواب میں آپ نے اپنی قبر کا نشان دیا اسی بجایں ابی ایوب سید ہوئی +

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں سے ایک صحابی فضالہ بن عبد اللہ کے پاس مصر پہنچے۔ فضالہ اس وقت اپنی اونٹنی کا چادر بنا کر رہے تھے۔ انہوں نے نفوس کو دیکھا۔ صحابی نے جواب میں فرمایا کہ میں تمہاری طاقت کو نہیں آیا ہوں بلکہ ہم نے اور تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی تھی۔ میں یہ امید ہے کہ آیا ہوں کہ وہ تمہیں یاد ہوگی۔

أَنَّ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحَلَ إِلَى فَضَالَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَصْرِفُ قَدِيمًا عَلَيْهِ وَهُوَ يَمْدَدُ لِنَافِثَةٍ فَقَالَ مَرْجَأُ قَالَ أَمَا إِنِّي لَكُم نَافِثٌ وَلَكِنْ سَمِعْتُ أَنَا وَأَنْتَ حَدِيثًا جَسَدِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحَلَتْ أَنَّ يَكُونُ عِنْدَكَ مِنْهُ عِلْمٌ (دارمی)

یہ تو بڑے بڑے صحابیوں کا حال تھا۔ باقی ایسے کم سن صحابہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک سے افتادہ نہ اٹھا سکے تھے یا ان کے معاصرانہ نہ تھے جنہیں تابعین کہتے ہیں اس باب میں تو ان کے کارناموں کا کوئی ٹھکانا ہی نہیں ہے۔ میں نے ذکر کیا تھا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور ذر بن قیس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غفلت کے صحابہ کے دروازوں پر تلاش کر حدیث میں گڑ کھائی تھیں تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے صحابہ کی کثرت تعداد کے اس فائدے کو محسوس کر لیا تھا کہ ان کے ذریعہ سے اپنی تاریخ کے تمام خدوخال کی تکمیل میں پوری مدد مل سکتی ہے۔ اس سلسلے میں اپنے ایام طلب کے تھے بیان کرتے ہوئے فرماتے کہ میں نے اپنے ایک رفیق سے کہا کہ:

چلو بھائی! ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہوں سے چل کر دریافت کریں کیونکہ ابھی ان کی بڑی تعداد موجود ہے۔

هَلَمْ فَلَمَّا نَالَ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُمْ الْيَوْمَ كَثِيرٌ.

لیکن ان کے رفیق سخت کے پھوٹے تھے، بولے:

يَا ابْنُ عَبَّاسَ عَنَّا سَوَى النَّاسِ يَخْتَلِجُونَ إِلَيْكَ وَفِي النَّاسِ هِرَّةٌ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (دارمی)

ابن عباس کی بات یہ سمجھتے ہو کہ لوگ تمہارے صحابی محتاج ہوں حالانکہ ابھی تو لوگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے صحابی موجود ہیں۔

لیکن اس بیچارے کو کیا معلوم تھا کہ یوں ہی چھوٹے بڑوں کے گزرنے کے بعد بڑے بنتے ہیں۔ بعد کو اپنے علمی سرمایہ کی بدولت جب ابن عباسؓ مرجع انام بن گئے تو وہ بیچارے پچھتا تے تھے اور کہتے تھے، لَعَنَ هَذَا الْفَقْهِيُّ أَخْفَلَ عَيْبِي أَيْزُجُولاً مجھ سے زیادہ دانشمند تھا۔ تابعین میں سعید بن المسیب، مسروق وغیرہ، جن کے حالات آگے آرہے ہیں، ان کے بیانیوں میں اس قسم کے واقعات کثرت ملتے ہیں۔ حضرت سعید بن المسیب سے امام مالکؒ راوی ہیں:

میں حدیث کا تلاش میں تھی کہ دن اور رات کئی مہینے مسلسل چلتا رہا ہوں۔

إِنِّي كُنْتُ لَا سِيْرَ إِلَّا إِلَى وَالدَيْتَامِ فِي طَلَبِ الْحَدِيثِ. (جامعہ)

حضرت مہروق کے متعلق بھی بیان کیا جاتا ہے کہ (حلی فی حرف) (یعنی حرف ایک لفظ کی تحقیق کے لیے کراچ کیا) ان تابعیوں کی نزاکتِ ذوق کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ بااقت کوئی حدیث ان کو ایسے آدمی سے پہنچتی جو شرفِ صحبت سے فیضِ یاب نہ ہوتے، حالانکہ اس حدیث کا علم ان کو حاصل ہو چکا تھا، لیکن اگر یہ معلوم ہو جاتا کہ جس صحابی سے یہ روایت آیا کی جاتی ہے وہ زندہ ہیں تو خواہ وہ کسی مقام پر رہتے، ان تک پہنچ کر نوشتہ کر کے کہ بارہ راست بھی اس روایت کو صحابی سے خود سن لیں۔ (دارمی نے ابو العالیہ سے یہ روایت درج کی ہے:

مَنْ أَسْمَعَ النَّوَائِیَہَ بِالْبَصَرِ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا رَجُلًا إِلَى الْمَدِينَةِ فَمِيعْنَا هَا مِنْ أَهْلِهَا (دارمی)

کسی خاص شخص کا حال نہیں ہے بلکہ عام تابعین کے طریقہ عمل کا بیان ہے۔ طلبِ حدیث کے لیے رحلت کا ایسا عام طریقہ پھیل گیا تھا کہ بطور امور عامہ کے بعض بعض تابعین کی زبان پر یہ لفظ جاری ہو گیا یعنی شاگردِ دل سے حدیث بیان کرتے اور آخر میں انہیں مخاطب کے بطور طیب کے فرماتے:

خُذْ مَا بَعِثَ نَفْسُكَ فَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يَحُلُّ رِجْلًا دُونَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ (ابن سعد)

یہ حضرت شعبی کا قول ہے جو کہ میں اپنے طلبہ سے فرما کر بھی لکھا کرتے تھے۔ مذکورہ بالا احوال و معثرات پہنچ پچھنے تو بہانے خود ان میں ہر ایک حدیث کی تاریخ کے اس عجیب و غریب سرمایہ کی حفاظت کی کافی ضمانت ہے، لیکن جہاں یہ سارے اسباب اکٹھے ہو گئے ہوں؟ اور اب اسی کے ساتھ آپ اس عام تاریخی دعوے کو بھی اپنے سامنے رکھ لیجئے کہ:

هَذِهِ هَبَّ الْعَرَبُ أَنْتُمْ كَانُوا أَمْلَقَ نَفْسٍ عَلَى الْخَطِّ تَخْصُصِيْنَ بِذَلِكَ (جامع)

عرب کا بدو و گنبدوں کے طور پر کہہ دیکھ کر مذاق اڑاتا تھا۔ بدوؤں کا یہ عام چلن ہر افریقہ تھا۔ خُشَفُ فِي تَأْمُرِكَ خَيْمَتَيْنِ عَثَرَتْ فِي كُنْجَتِكَ (دل میں ایک حرف کا محفوظ رہنا، کتابوں کی دس باتوں سے بہتر ہے)

عرب کا مشہور شاعر کہتا ہے۔

لَيْسَ بِعِلْمٍ مَا خَوَى الْقَمْطَرُ مَا الْعِلْمُ إِلَّا مَا خَوَى الصَّدْرُ
علم وہ نہیں ہے جو کتبوں میں درج ہے نہیں بے علم لیکن حرف وہی جو سینہ میں محفوظ ہو،

دور رہتا ہے۔

اَنْتَوْدَعُ الْعِلْمَ تَرَوْسَا فَصَيِّفُهُ وَبَلَسْتُ مُسْتَوْدَعُ الْعِلْمِ قَرِاطِيْنُ
جس نے علم کو کاغذ کے پیر دیکھا اس نے اُسے صاف کیا۔ علم کے بہترین مدفن کاغذ ہیں۔

قیرے کا شعر ہے۔

عَلَيْهِ مَعْنَى حَيْثُ مَا يَتَمَسَّاتُ جُلَّةُ بَطْنِي وَعَائِلَةٌ لَا بَطْنِي مَسْنَدِي
میرا علم میرے ساتھ ہے جہاں جاؤں اٹھائے لئے جاتا ہوں، میرا بطن اس علم کا مسند ہے نہ کہ شکم مسند ہے۔
اِنْ كُنْتُ فِي الْبَيْتِ كَانَتِ الْعِلْمُ فِي مَعِينِ اِذَا كُنْتُ فِي السُّوقِ كَانَتِ الْعِلْمُ فِي الشُّوقِ
اگر گھر میں رہتا ہوں تو علم میرے ساتھ رہتا ہے، جب بازار میں جاتا ہوں تو میرا علم بطن میں ہوتا ہے۔

کم از کم ان اشعار سے اس قوم کے خاص رجحان کا پتہ چلتا ہے۔ لکھنے اور کتابت کے متعلق شاید ہی کسی زبان میں اس قسم کے اشعار مل سکتے ہیں۔ سوانحی کے اس خاص مذاق کا نتیجہ تھا کہ قدی طور پر ان کو اپنے حافظ پر بھروسہ کرنا پڑتا تھا۔ قاعدہ ہے کہ انسان اپنی جس قوت کو زیادہ استعمال کرتا ہے۔ اس میں جلا پیدا ہو جاتی ہے۔ مختلف اقوام کی مختلف چیزوں کے ساتھ خاص مناسبت کی یہی وجہ ہے۔ اسی لئے یہ مسلم ہے، اِنَّ الْعَرَبَ قَدْ حَفِظَتْ بِالْحِفْظِ (عرب حافظ کی قوت میں خصوصیت رکھتے تھے) ان کے حافظ کی قوت کے برواقعات کتابوں میں صریح ہیں کہ ان کی قوموں کے لیے حقیقت یہ ہے کہ ان کا بارگزا دشوار ہے۔ حافظہ عربی عبد البر لکھتے ہیں،

كَانَ أَحَدُهُمْ يَحْفَظُ أَشْعَارَ بَعْضِ رِثٍ
ان میں بعض لوگ صرف ایک دفتر میں کروگوں کے اشعار

مَسْتَعِدَّةٌ وَاحِدَةً
یاد کر لیا کرتے تھے۔

ابن عباسؓ کے متعلق مشہور ہے کہ ان کے سامنے عربی ابی و بعد شاعر آیا اور ستر شعر کا ایک طویل قصیدہ پڑھ گیا۔ شاعر کے ہانے کے بعد ایک شعر کے متعلق گفتگو چلی، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ معمر اس نے یوں پڑھا تھا۔ جو مخاطب تھا اس نے پوچھا کہ تم کو پہلی دفعہ میں کیا بوجہ مصرعہ یاد رہ گیا، یوں کہو تو پورے ستر شعر سنا دوں اور سنا دیا۔ حدیث کے مشہور راوی امام نہری کا بیان لوگ نقل کرتے ہیں کہ،

اِنِّي لَأَمْرُؤُا بَالِغٌ فَاَسَدٌ اُدْقِي مَخْلَقَةٌ
اَنْتَ يَدْخُلُ فِيهَا مَثْنِي هَيِّنَ الْخَنَاءِ قَوْلُهُ
مَا دَعَلَ اُدْقِي مَثْنِي هَيِّنَ قَوْلُهُ فَنَسِيْتُهٗ

(ابن عبد البر)

میں "بلیغ" کی طرف گزرتا ہوں تو بلیغے کا وزن کو بند کر لیتا ہوں اس اندیشے سے کہ ان میں کوئی غرض بات داخل ہو جائے، کیونکہ قسم خدا کی میرے کان میں کوئی بات اب تک ایسی داخل نہیں ہوئی ہے۔ مجھے میں بھول گیا ہوں۔

ضمیمہ بھی یہی کہتے تھے:

مَا كُنْتُ سَوْدًا اَوْ اَبْيَضًا وَّمَا اسْتَعَدَّتْ حَيَاتِي
میں کبھی سیاہی سے سفیدی پر کچھ نہیں لکھا اور نہ شخص

فَمِنَ النَّبِيِّينَ - (ابن سعد)
 غیروں پر تو بھروسہ نہیں رکھتے، لیکن علماء و علوم کا خیال ہے کہ علاوہ اس کے کہ عرب کا حافظہ قدرتی طور پر غیر معمولی تھا، یہ بھی سمجھا جاتا ہے کہ قرآن مجید کے متعلق جس نے انالہ لحاظ غفلت کا اعلان کیا تھا۔ اسی نے قرآن کی عملی شکل یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حفاظت جن کے سپرد کی تھی ان کے حافظوں کو غیبی تائیدوں کے ذریعے سے بھی کچھ غیر معمولی طور پر قوی کر دیا تھا اور یہ تو بخاری میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دربار رسالت میں بیان کی جب تمنا کی کہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش تو میری اور دعا کے ذریعے سے ان کا حافظہ ایسا ہو گیا کہ پھر وہ کوئی چیز بھول نہیں سکتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت تمام صحاح کی کتابوں میں مروی ہے۔ لفظاً؛ شہرت کے انتہائی درجہ پہنچی ہوئی ہے۔

صحابہ کرام حدیث کے زندہ نسخے تھے
 بہر حال صحابہ کا ذوق اتباع میں حتیٰ الوسع ممکنہ حد تک اپنے کو بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب نہ کرنے کی کوشش اور اسی رنگ میں دوسروں کو رنگنے کا ان میں بے پناہ جذبہ، ان تمام خصوصیات کے ساتھ جن کا میں نے ذکر کیا، اس کے بعد میں دعویٰ کرنا کہ جن واقعات اور حالات اور جن اقوال و ملفوظات کا غوراً آنحضرت سے ہوا تھا، صحابہ کرام اپنے اپنے علم کی حد تک آنحضرت کے زندہ منہ بنے ہوئے تھے اور اس طرح تازہ کی وہ کتاب یعنی حضورؐ کی زندگی عہد صحابہ میں بیکارے ایک نسخہ کے ہزاروں نسخوں کی صورت میں موجود ہو چکی تھی تو کیا میرے اس دعوے کو کوئی غلط ثابت کر سکتا ہے؟ پس تدوین حدیث کی پہلی صورت تو خود صحابہ کرام کی اپنی زندگی میں بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا نقل تھے۔ اگرچہ خلفائے راشدین ہی نہیں بلکہ درج نہیں ہے کہ ہر صحابی اپنی زندگی میں یہ الفاظ ان کے متعلق پڑتے ہیں۔ عبدالرحمن بن زید سے ترمذی میں مروی ہے کہ میں نے حضرت حذیفہؓ صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا:

قَدِ شَئْنَا جَافِرَ النَّاسِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا يَا وَدَلَّ تَلَقَّاكَ
 تَجِدْتَنِي فِي جَاهِ الْوَحَالِ فِي بَوَادِي سَبِّ زِيَادَ قَرِيبَ هُوَ
 كُنْ هَبْ بِمَا كُنْ فِي سَلْطَانِ سَلْمَ مَلِكِ كُنْ شَيْئِ
 سُنُونَ۔

ایک ماضی دوسرے صحابہ کے متعلق یہ شہادت ادا کرتا ہے، یعنی حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:
 أَقْرَبَ النَّاسِ هَذَا يَا وَدَلَّ وَ شَيْئًا بِرَسُولِ اللَّهِ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طرزہ روش ہال ڈھال منہ

لہٰذا نفی فقیر ہال میں ان فی فطرت کی اس کمزوری کا خیال کیا گیا ہے، جس کی تعبیر العاصمہ صلی المنافرة "اہم عصری باہمی نفرت کی بنیاد ہے" کے مشہور فقرہ سے کی گئی ہے، اس لئے ماضی متعلق تعریف بہت اہم سمجھی جاتی ہے۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے حضور میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے کہا: "اے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کا ارادہ کیا تھا، لیکن میری مرضی کے خلاف آپ نے مجھے منع کیا۔" انہوں نے کہا: "اے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کا ارادہ کیا تھا، لیکن میری مرضی کے خلاف آپ نے مجھے منع کیا۔" انہوں نے کہا: "اے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کا ارادہ کیا تھا، لیکن میری مرضی کے خلاف آپ نے مجھے منع کیا۔"

کَانَ يَتَّبِعُ أَشَارَهُ فِي مَنِّ مَسِيحِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَانَ يَقَعُ حُضْرًا لِجِلَّتِهِ فِي طَبَرِ نَيْفٍ
رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ حَقِّ نَافِثَةٍ - (اصابع)

جس میں مقامات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دستوں میں نہیں
پڑھے تھے۔ یہاں تک کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
اوتھنی کا رخ پھیر رکھا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما اس مقام پر
یہی کام کرتے تھے۔

بیان کہ بیان کیا گیا ہے کہ سفر کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر استنجہ کے لیے اونٹ سے کہیں اتر کے بیٹھے تھے تو باوجود عدم ضرورت کے استنجہ کرنے والوں کی شکل بنا کر ابن عمر رضی اللہ عنہما سے انکار کیا کرتے۔ اسی سلسلہ میں ان کی یہ عام عادت بیان کی جاتی ہے۔

يَسْأَلُ مَنْ حَضَرَ آثَابَ عَنْ قَوْلِهِ
وَفِيْلِهِ - (اصابع)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جس قول و فعل سے یہ
غائب رہتے تو جو لوگ اس وقت حاضر ہوتے ان سے
پوچھتے تھے۔

امام مالک سے ان کے شاگرد کچھ نے ایک دن پوچھا کہ :-
أَسْمِعْتِ الْتَّاسِخَ يَقُولُونَ، مَنْ أَخَذَ
يَقُولُ ابْنُ عَمْرٍو لَمْ يَدْرِعِ إِلَّا سَقَطًا وَخَالَ
نَعَرَ - (اصابع)

کیا آپ نے بزرگوں سے یہ سنا ہے کہ ان کا خیال بنتا
جس نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کو اختیار کیا، اس نے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے اتباع کا خیال میں کوئی چیز نہیں چھوڑی؟ ایسا!

یہ استقصایا سیرت طیبہ کی کامل "تھریوگری" یا "ہر بہ نقل" اندازاً نصب العین تو سب ہی کا تھا لیکن ہر شخص کے لیے اس کا میسر
آنا انسان نہیں ہے۔ تاہم اسی کے ساتھ جتنے بھی صحابی تھے ان کی زندگی کا ایک بڑا حصہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی
کے قاصد میں ڈھلا ہوا تھا اور اسی بنیاد پر میں ہر صحابی کی دراصل حدیث کا ایک نسخہ یا مروجہ اصطلاح میں اجازت دینے کے ذریعہ پیش
قرار دیتا ہوں۔ یہ ادویات ہے کہ ان میں بعض آویزش بہت زیادہ مکمل اور عادی تھے اور بعض میں وہ کامیت نہیں پائی جاتی تھی اور
اگر صحابہ کی جو تعداد اوپر بیان کی گئی ہے صحیح ہے تو ایمان و اسلام اور جوش عمل کی ان میں جو سیرتہ زویر یا تقبیل، بان کو سامنے رکھتے
ہوئے یہ کہنا یقیناً مبالغہ نہ ہوگا کہ عہد نبوت میں ہی ہماری وہ تاریخ جس کا نام حدیث ہے۔ اس کے کافی و ناقص زندہ نسخوں اور آویزشوں
کی تعداد لاکھوں تک پہنچ چکی تھی۔ کیا دنیا میں کوئی تاریخ یا کسی تاریخ کا کوئی حصہ ایسا موجود ہے جس کے معنی شاہد اپنی تعداد
میں خود اس واقعہ کے محکم آئینے بن کر دنیا کے سامنے پیش ہوئے ہوں؟ اور کیا آئندہ ان نسخوں کی تعداد میں کوئی کمی ہوئی؟ کامیت کے

اعتبار سے غنی ہوئی ہو لیکن کیت اور مقدار کے لحاظ سے ہر شخص جانتا ہے کہ ان تیرہ سائے تیرہ صدیوں میں ہر سال اس کی تعداد میں اضافہ مضافہ ہوتا رہا اور جو رہا ہے۔ ہر مسلمان خواہ وہ دنیا کے کسی حصہ میں آباد ہو، آج کل زندگی میں جتنے صحیح مذہبی اور اخلاقی عناصر شریک ہیں، کیا ایسی تاریخ کے کسی حصہ کا عکس نہیں ہے؟ آج بھی کوئی مسلمان ہندوستان کے کسی کو روہ دیہات میں جو نائین پرست ہے، تم کھاکر کہہ سکتا ہے اور یقیناً وہ اپنی ان کم میں بچا ہے کہ وہ اسی طرح ہاتھ اٹھتا ہے، ہر طرح ان حضرت اٹھاتے تھے، وہی کہلے ہوئے ہوئے کہتے تھے۔ وہی بڑھتا ہے، جو حضور پرستے تھے، وہی بڑھتا ہے جس طرح حضرت اٹھاتے تھے، اسی پر مسلمانوں کے دوسرے مذہبی اور دینی اعمال و عقائد کو قیاس کر بیٹے، کچھ نہیں تو کم از کم اس تاریخ کی کوئی ایک آدھی بات کلمہ شہادت ہی ہے، اس تاریخ کا یہ جز تو ہر ایک مسلمان کے اندر ایک محفوظ ہے۔

حدیث کا بہت بڑا حصہ متواتر ہے | اور اسی بنیاد پر کل کے متعلق لیکن تاریخ کے اس عظیم انسان ذریعے کے ایک شے اور اسی بنیاد پر کل کے متعلق لیکن تاریخ کے اس عظیم انسان ذریعے کے ایک شے کے بعد کوڑا کر ڈانسانوں کے ذریعے سے مشرق و مغرب میں یہ حصہ منتقل ہوا، دنیا کے موجودہ دور تک پہنچا ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک پہنچتا رہے گا۔ ان کی مقدار کیا ہوگی؟ اس کے لیے صرف اتنا کہا جاسکتا ہے کہ امت اسلامیہ کے تمام فرقے جن مسائل پر متفق ہیں۔ تقریباً سب کا یہی حال ہے عقائد و ایمانیات کے سوا مہارت، عمل، وضو، عبادات، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، معاملات، عقوبات، سیاسیات، مباحات و مخدورات وغیرہ مختلف ابواب سے ان اتفاقی مسائل کا اگر انتخاب کیا جائے جو عہد نبوت سے اس وقت تک ہر ملک اور ہر فرقہ کے مسلمانوں میں طبعیتاً بعد طبعیتاً علقاً میں ملتے جلتے تھے ساتھ اس حقیقت سے مسلم ہیں کہ یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکمل اور طرز عمل تھا تو کون کہہ سکتا ہے کہ ان کی تعداد ہزاروں متجاوز نہ ہوگی اور ان کا شمار کرنا زیادہ دشوار بھی نہیں ہے۔

گویا قرآن کے بعد ہم جس چیز کو بغیر کسی تذبذب و دغدغہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کے ساتھ منسوب کر سکتے ہیں، وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاقی اقوال و تقریرات کا یہی حصہ ہے جو ہم تک فعال و توارث کے ذریعے پہنچا ہے، لیکن اس مسئلہ میں صرف اسی پر قناعت نہیں کی گئی ہے بلکہ اسی کے ساتھ ان معلومات کے ہر ہر جز کو مسلسل روایت کے ذریعے سے فی حدیث میں محفوظ کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور یوں باہم ایک کی دوسرے سے توثیق ہوتی ہے۔ اب روایتوں کے ذریعے سے یہ چیزیں جس طرح مروی ہیں ان کہ اور مسلمانوں نے فعال کے ذریعے سے ان چیزوں کو جس طرح ایک نسل سے دوسری نسل تک منتقل کیا ہے، دونوں کو سامنے رکھتے، ہر ایک کی تصدیق دوسرے سے ہوگی، البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا وہ حصہ جس کی منتقلی اس اتفاقی تعامل کے ذریعے سے عمل میں نہیں آئی ہے۔ اس کے لئے رب سے پہلے تو ہمارے پاس وہی روایت کا ذریعہ ہے۔ روایت کے اس سلسلہ کی آئندہ گزیریں پر تو کئے گئے بحث آئے گی، عہد صحابہ میں جس حرم و احتیاط کے ساتھ ان چیزوں کو اپنی اصلی حالت پر محفوظ رکھنے کی کوشش کی گئی ہے، اس کی داستان آپ سن چکے۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر ہر لفظ اور ہر فعل کی نگراںی صحابہ کرام کا ایک ایک لفظ کے شک مٹانے کے لئے سیکڑوں میل کا سفر طے

کرنا، اس کا ذکر بھی آپ سن چکے ہیں، لیکن بات اسی پر ختم نہیں ہو گئی بلکہ جیسا کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں خود مصابیح بھی ایک دوسرے سے اس معاملہ میں پوچھ گچھ کا سلسلہ جاری رکھتے تھے، مبراہیک اپنے علم کو دوسرے کے علم پر پیش کرتا تھا۔ ان کے اس طرز عمل ہی سے روایت کی قوت بڑھتی چلی جاتی تھی۔

(۲۱)

قرآن کی طرح حدیث کے بھی حفظ کا اہتمام تھا | بلکہ روایات سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ حفظ کرنے والے بچوں کو شروع ہی سے جیسے قرآن کے حفظ میں لگایا جاتا ہے اسی طرح قرآن کے ساتھ حدیث بھی بچوں کو زبانی یاد کرائی جاتی تھی اور مصابیح ہی کے عہد میں اس کی بنیاد پڑ چکی تھی۔ ابن عباسؓ کے علوم مکرم میں کی تعلیم پر ابن عباسؓ نے خاص توجہ کی تھی اور اسی کا نتیجہ تھا کہ تابعین کے عہد میں چند ممتاز ائمہ میں ایک بہت بڑے امام کی حیثیت مکرم کی ہو گئی تھی۔ اسی تعلیمی سرگزشت بیان کرتے ہوئے مکرم یہ بھی بیان کرتے تھے کہ

كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَتَعَلَّقُ الْكُتُبَ فِي رَجُلَيْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مِيسِرَ پادوں میں قرآن اور حدیثیں
عَلَى تَلْمِيزِ النَّفَرَانِ وَالشَّيْخِ (تذکرہ صفحہ ۹۰) کی تعلیم دینے کے لیے بڑی ڈال دیتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں اپنے بچوں کو بعض لوگ بھیجی ہی سے حدیث یاد کرنے کے لئے بھیج دیا کرتے تھے۔ ابن سیرینؒ بیان ہی تو گول میں ہیں جن کے والد نے بھیجی ہی سے ابو ہریرہؓ کے سپرد کر دیا تھا۔ لکھا ہے کہ ابن سیرینؒ نے ایک بھائی کیجی نامی بھیجی تھے، دونوں بچوں کی قوت یادداشت اور حدیثوں کے زبانی یاد کرنے کی صلاحیت کا اندازہ ابو ہریرہؓ نے کیا تو بھیجی میں زیادہ صلاحیت نظر آئی، کہتے ہیں کہ:

فَكَتَبْنَا أَبُو هُرَيْرَةَ لِحَفِظِهِ (ابن سعد صفحہ ۱۰۰) ابو ہریرہؓ نے بھیجی کی یادداشت دیکھ کر ان کی اگلیت لکھی

جیسے قرآن کے حفظ میں سمجھا جاتا ہے کہ بچپن میں حفظ کا کام جتنا استوار اور مضبوط ہوتا ہے عمر بھر کے بعد یہ بات حاصل نہیں ہو سکتی۔ جس بعری فرماتے ہیں کہ:

طَلَبَ الْحَدِيثَ فِي الصَّغَرِ كَالنَّقْشِ فِي الْحَجَرِ (جامع ص ۱۸) بچپن میں حدیث کی تعلیم حاصل کرنا ایسا ہے جیسے پتھر میں نقش کرنا ہے۔

عبداللہ بن مسعودؓ کے خلیفہ اور شاگرد رشید طلحہؓ خود اپنے تعلق فرماتے:

مَا حَفِظْتُ وَأَنَا شَابٌّ فَكَأَنِّي أَلْظُرُ اپنے نوجوانی کے زمانہ میں جو چیزیں میں نے زبانی یاد کر لی تھیں ان کی حالت ایسی ہے کہ گزشتہ یاد دہی میں رکھے ہوئے گویا وہ میرے سامنے ہیں۔

اور صرف یاد کر لینا ہی کافی نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ یاد کرنے کے بعد بار بار ان ہی کی یاد کی ہوئی حدیثوں کو دہراتے رہنا یہ بھی ایسا مسلہ تھا جس کی ہر اتنا ذرا اپنے شاگردوں کو تاکید کرتے ہوئے ہر اکر کرتا تھا۔ صحابہ کرامؓ میں حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے:

فرمایا کرتے تھے:

اَلْغُرُو اِذَا كُنَّا الْحَدِيْثَ فَاَيْتُكُمْ مَا نَلَمَّا
نَلَمَّا اَلْغُرُو اِيْذَا رَمَوْا عَلَيْنَا مَا نَلَمَّا
عبداللہ بن مسعود فرماتے:

قَدْ اَلَمَّا رَمَوْا الْحَدِيْثَ فَاَيْتُكُمْ مَا نَلَمَّا
(مسنوہ علوم الحدیث ص ۱۱۲)

ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

قَدْ اَلَمَّا رَمَوْا الْحَدِيْثَ

حسن بصری اپنے شاگردوں کو فرماتے کہ یاد رکھو:

غَابِلُهُ اَلَمَّا رَمَوْا الْحَدِيْثَ
اَلَمَّا رَمَوْا الْحَدِيْثَ (جامع ص ۱۱۲)

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ بھی اپنے تلامذہ سے کہتے:

اِنَّ اَحْسَنَ الْحَدِيْثِ مَدَّ اَلْغُرُو قَدْ اَلَمَّا
(جامع، صفحہ ۱۱۱)

جس کا مطلب یہی ہوا کہ یاد کی ہوئی حدیثوں کو بار بار دہراتا یہ بھی حدیث کے پڑھنے پڑھانے والوں کے فرائض میں داخل تھا کہ درس کے وقت باہم بل کر یاد کی ہوئی حدیثوں کا اعادہ کریں ایک سے دوسرا اس کی اصلاح کر دے۔ باہمی تذکرے کے اس طریقے کا صحابی ہی کے زمانے میں رواج پڑ گیا تھا۔ حضرت جابر بن عبداللہ کا حلقہ درس حدیث جو مسجد نبوی میں قائم تھا اس کا ذکر کرتے ہوئے علامہ کہتے ہیں کہ

كَتَبْتُ لِمَنْ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ
فِيْ حَيْثُ شَافَا فَاَذْهَبَتْ جَابِرٌ عِنْدَهُ تَدْلُوْا لِحَدِيْثِهِ
(ابن سعد، جلد ۲ صفحہ ۲۵۲)

استاد کے پاس سے اٹھ جانے کے بعد باہم ایک دوسرے کے ساتھ حدیثوں کا جو تذکرہ کرتے تھے اس تذکرے کی نوعیت کیا ہوتی تھی، معین جیسے کسی نے پوچھا کہ ابن عباس سے تعین باتیں روایت کرتے ہو کیا سب براہ راست ان سے پوچھ کر تمہارے سکھائی ہوئے ہرے کہ نہیں لیا بھی ہوتا تھا کہ ان کی مجلس میں حدیثیں بیان کی جاتیں ہیں خاموش بیٹھا سنتا رہا۔ جب لوگ حلقہ سے اٹھ کر چلے جاتے اور یَحْيٰی تَقُوْنُ فَاَحْفَظْ (ابن سعد، صفحہ ۱۱) اور باہم ای ہی حدیثوں کا سبب لوگ تذکرہ کرتے تو میں ان حدیثوں کو یاد کر لیتا جس سے ظاہر ہی ہو کہ آپ کو بار بار پانچویں ہوئی حدیثوں کو لوگ اتنا دہراتے تھے کہ دوسریں کو بھی وہ حدیثیں محض ان کے یاد کرنے اور دہرانے کی وجہ سے یاد ہو جاتی تھیں۔

تقریباً سارے عقیدین بے غرضت حدیث میں مشغول ہے | اس میں شک نہیں کہ اس راہ میں انتہائی بڑھنظری اور طولی کی مثالیں ملیں۔ قدسنا اس قسم کے افراد کم ہی کئے قرباے

لوگ جو غمیر کی حدیثوں کی انصافیت و تبلیغ کی فکر میں اب و ہر روز کے زندگی بھر کرتے رہے، اب لاہور میں کہا جاسکتا ہے کہ معاوضہ اور اجرت لینے والوں کی چند مثالوں کے سوا تقریباً اس زمانے کے سارے عقیدین اور حفاظ حدیث کا یہ عام رویہ تھا۔ ان ہی بزرگوں کی کثرت کی وجہ سے ان چند لوگوں کو بنیام جو ناچار اور تعلیم و علم کا موجودہ مستاجر طریقہ اگر اس زمانہ میں بھی اسی طرح عام ہوتا جیسے آج کل ہے تو شاید ہی بے چاروں کا کوئی اہم بھی نہایت مشہور ہے کہ صحاح میں بھی کیا کسی کے نسخے ہرنے کی شکایت بھی کی گئی ہے؟ اس سلسلے میں بزرگوں نے جو غمیر نے چھوڑے ہیں حقیقت یہ ہے کہ کج خلقی سے کوئی ان قصوں کو صریح ابد کر سکتا ہے۔ خیال تو کیجئے فوق کی اس معالیٰ مصلحت نے کفایت میں کیا ہے کہ مشہور حفاظ حدیث محمد بن مسلمہ کا ایک شاگرد جو چین کی تجارتی ہمدیہ پر روانہ ہوا اور وہاں سے کافی روپیہ لے کر واپس ہوا۔ عماد اساتذہ نے بطور تحفہ کے بعض چیزیں ان کی خدمت میں لے کر وہ حاضر ہوا۔ اس کا خیال تھا کہ اس تحفہ سے خوش ہو کر آئندہ اس کی توجہ میں سب طرف زیادہ ہوجائے گی۔ لیکن سنتے ہیں وہ بے چارہ اپنے تحائف کو لئے کھڑا تھا اور دن رات تھا۔ سجاد فرما رہے ہیں:

اُخْتُرْتُ اِنْ شِئْتُ قَبْلَتْهَا وَلَمْ اُخْتَرْ
اَبْدًا وَاِنْ شِئْتُ حَدَّثْتُكَ وَلَمْ اُتَّقِلْ
اَلْهَدِيَّةُ -
ان لو ہاتوں میں سے کسی ایک شے کو قبول کرنا چاہو تو تمہارے مخالف قبول کر لیتا۔ دل لیکن پھر حدیث نصیح سمجھیں نہیں پڑھاؤں گا اور چاہتے ہو کہ حدیث نصیح پڑھاؤ

(کفایہ، صفحہ ۱۵۴)

کھاتے کہ اس بے جا بے غرضی نے معذرت کی اور عرض کیا: میں حدیث ہی سنوں گا اور اپنے عقول کو واپس لیتا ہوں اور اس قسم کے قصے کہ شرا علی بن یونس جو روایۃ حدیث میں جسے ممتاز مقام کے مالک ہیں، ذہنی نے الام کے نقطہ کے ساتھ ان کو لقب کیا ہے۔ تین پشتوں سے مسلسل ان کے خاندان میں حفاظ حدیث پیدا ہوتے چلے آ رہے تھے۔ ہارون الرشید کا مشہور وزیر جعفر پر کل خود بیان کرتا تھا کہ میں نے ایک دفعہ وہ اس شخص کی خدمت میں پہنچے تھے۔ لیکن قلعی طور پر اس نے یہ کہتے ہوئے واپس کر دیا کہ میں نہیں جانتا کہ دنیا میں یہ مشہور ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی قیمت میں نے کھائی (تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ صفحہ ۲۵۸) ان ہی میں بن یونس کی خدمت میں ہاموں نے حدیث سننے کے بعد کافی رقم پیش کی لیکن صاف انکار کرتے ہوئے فرمایا:

وَلَا تُشْرِكُ مَا عَزَا اَنْذَكَوْا جلد ۱ صفحہ ۱۵۹

اللہ جی سے نہ کر یا بن علی جو صحاح کے راویوں میں ہیں۔ ان کے تذکرے میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ ان کی آنکھیں دھکنے لگیں ایک شخص سر ہلے کر حاضر ہوا، پوچھا کہ کیا تم بھی ان لوگوں میں ہو جو مجھ سے حدیث سنتے ہیں؟ اس نے کہا جی ہاں نہ کیا ہے کہ تباہی تم سے سر ہلے کیے سے لگتا ہوں کیوں کہ حدیث سناتے کا معاوضہ ہوجائے گا۔ (دیکھو تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ صفحہ ۳۵)

ابراہیم الحارثی جی کا ذکر ابھی گزر اباد ہو گیا فقر خانے میں زندگی بسر ہوتی تھی۔ متفقہاً باللہ طے وقت سے متذکران نے پاس بڑی بڑی قمیصیں ہمیشہ شکر یہ کے ساتھ واپس کرنے رہے ایک دفعہ حلیف نے کہلا بھیجا کہ خود اگر نہیں لیتے ہیں

تو اپنے پڑوسیوں میں تقسیم کر دیجیے ابراہیم نے کہا کہ غیظ سے عرض کرنا کہ جس چیز کے معنی کرنے کی مصیبت میں نے برداشت نہیں کی تو اس کے غرچ کرنے کی مصیبت میں اپنے سب کو کیوں متا کوں اور آخر میں غیظ کے قاصد کو کہا کہ بار بار امیراؤ متی مجھے کی رحمت بڑا کر رہے ہیں اور مجھے ہر دفعہ واپس کرنے کی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے۔ ان سے کہہ دیجو کہ:

اَنْ تَسْرُكُنَا وَاِلَّا تَحْوُنَا مِّنْ جَوَارِكِ (عز)

یا تو اس طریقے کو ترک فرما میں در آپ کی پڑوسی میں قتل ہر جاؤں گا۔

اس سلسلہ میں ابراہیم ایک بخیل آدمی کا ایک پر لطف قصہ بیان کیا کرتے تھے یعنی یہ کہتے ہوئے کہ طے معاوضہ میں بھرا ہند میں نے کبھی کوئی چیز آج تک نہیں لی۔ صرف ایک دفعہ مجھے لینا پڑا۔ پھر اس قصے کو بیان کرتے ہوئے کہ طویل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ کسی بھنے سے ابراہیم نے کوئی چیز خریدی جس کی قیمت کچھ آٹے اور ایک پیسے ہوئی، اور اس سے آٹے کو ادا کر دیئے پیسہ باقی تھا اتنے میں نے کو کچھ خیال کیا تو بلا کہ ابراہیم بزرگوں کا کوئی ایسا قصہ سنا جس سے میرا دل کچھ نرم پڑے ابراہیم نے ایک عجیب قصہ سنا۔ بھینا میں کہ بہت متاثر ہوا اور اپنے آدمی سے کہا کہ ابراہیم سے اب ایک پیسہ جو باقی ہے وہ نہ لینا اور نہ ان کی چیز کم کرنا۔ ابراہیم جواب دے کہ بس اسی دن ایک پیسہ کی یہ آدمی علم کے معاوضہ میں مجھے ہوئی۔

ان بزرگوں کی یہ سچائی اور بے نیازی کے قصے کتابوں میں اتنے بیان کئے گئے ہیں کہ ایک مستقل کتاب ان سے تیار ہو سکتی ہے۔ ایوب بختیانی جن کا بکثرت حدیثیں کی سندوں میں ذکر آتا ہے اور حفاظ حدیث کے مشامیر میں ہیں۔ ذہبی نے لکھا ہے کہ نبی امیر کا خلیفہ بنایا اور علیہ السلام جس نسل میں خلیفہ نہ تھا، ایوب میں اور اس میں گھر سے دوتاڑ مرا کم تھے۔ جس دن خلافت کے لیے اس کا انتخاب ہوا تو لکھا ہے کہ ہاتھ اٹھا کر ایوب یہ دعا کر رہے تھے:

اے خلیفہ نے اس قصے کو بھی بیان کیا ہے، امام حسن علیہ السلام کی سخاوت سے اس کا تعلق تھا۔ حاصل یہ ہے کہ حدیث امام ایک ہی کی بان میں پہنچے جس کا عاقل ایک یا ہشتی تھا۔ ہاتھ میں اس کے ایک دلی تھی سامنے کی ہتھکڑی تھی کو حضرت نے دیکھا کہ دلی کا ایک ٹکڑا ہوتا ہے خود کھاتا ہے اور دوسرا ٹکڑا کسے کو دیتا ہے میل دیو کی کہ ہے آپ نے پوچھا کہ تم اس التزام کے ساتھ جو کسے سامنے ٹھکانا ہے جا رہے ہو گویا اس کو بار بار کا حصہ اربا بیل ہے اس کی وجہ کیا ہے ہشتی نے کہا کہ حضرت کے کی آنکھ لقمے پر ملی ہوئی ہے، دل کو راہیں کرتا کہ اس پرچے کو تزیین دے۔ حضرت امام حسن کو اس غلام کی ملیا ایسی بھالنی کہ اسی وقت آپ نے اس کا ہم اس کے آقا کا نام در بان کیا اور غلام کے ساتھ بارغ کو بھیجا آپ نے خرید لیا۔ پھر اس ہشتی کے پاس آئے اور فرمایا کہ میں نے تجھے بھی خرید لیا ہے اور اس بان کو بھی ہشتی خوش ہوا ہے نہ! کہ میں نے تجھے آؤ کو! اور بان بھی تجھے بخش دیا۔ ہشتی نے سن کر کہا تو حضرت آپ نے جس کی راہ میں برباش مجھے عطا فرمایا اسی کی راہ میں اس بان کو میں نے بھی دے دیا یعنی عیسرات کر دیا۔ بخیل بنا اس قصے کو کہ کچھ بھلا اور احتست یا ابا اسحاق کہے ہوئے اپنے آدمی سے کہا کہ اب ابراہیم سے خرید ایک پیسہ لینا اور ان کی چیز کم کرنا (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۴) شاید اس کی نکات پر اس پیکے ہی کافی ہو پڑی ہوگی۔ اس لئے ابراہیم نے اس پیکے کا پسینہ نہ خیال کیا۔

اللَّهُمَّ أَنْتَ ذِكْرِي (ص ۱۲۳)

پروہگار امیری یاد اس شخص یعنی خلیفہ کے دل سے

بھلا دے۔

ہوا اور ستر ماہیں کا اس گروہ کے اندازہ تو کیجئے دوست اپنے وقت کی سب سے بڑی طاقت و سلطنت کا بادشاہ منتخب ہوتا ہے۔ یہاں اس کے کہ اس کی دوستی سے استغاثہ کی توقعات قائم کرتے، دعا کرتے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ پروہگار اس شخص کے دل سے میری یاد بھلا دیکھئے۔

اسی قسم کے ایک واقعہ کا نصر بن علی محدث کے تذکرے میں مذکور کیا ہے، یہ سفیان بن عیینہ وغیرہ کے شاگرد ہیں اور صدیق ستارے کا دلیل ہیں ہیں، لکھا ہے کہ خلیفہ مستعین بالله نے ان کے پاس آؤنی بھیجی تاکہ قاضی بنانے کے لئے ان کو بین کے پاس حاضر کرے۔ ان کو خبر ہوئی، بوسے، استغاثہ کر لیا تب جواب دیا گیا۔ گھر آئے تو رکعت نماز پڑھی، سنا گیا کہ دعا کیے ہیں:

”پروہگار! اخیر اور بھلائی اگر تیرے ہی پاس ہے تو بھلا اٹھا لے۔“

دعا کر کے سہ گئے، جنگائے والا جب جنگانے کے لیے آیا تو دیکھا کہ واقعی وہ اٹھائے گئے۔ یعنی وفات ہو چکی تھی۔

(تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۹۲)

غور کرنے کا مقام ہے، بہترین کی بنیادیں جن لوگوں میں عروج و ارتقاء کے اس مقام تک پہنچ چکی تھیں کیا کوئی دشواری اس لیے بھی دشواری باقی رہتی ہے جن کی رات بھی اپنی رات ہو اور دن بھی اپنا دن ہو مگر ظاہر ہے کہ وہ کیا کچھ نہیں کر سکتے ہیں۔

سفیان ثوری اور شعبہ وغیرہ کے تلامذہ حدیث میں ایک بزرگ قیدصر بن عقیقہ بھی ہیں۔ ذہبی نے العافظ اثنیۃ المئزر کے

الفاظ سے ان کے خصوصیات کا اظہار کیا ہے۔ ان ہی کے حال میں لکھا ہے کہ عباسیوں کے عہد کے ائمہ میں ابو دلف نامی جو بزرگ

امیر کبیر تھے۔ ان ہی ابو دلف کے صاحبزادے دلف اپنے خدمت و شرف کے ساتھ ایک دن قیصر کے مکان پر حاضر ہوئے۔ اندر گئے۔

اطلاعی دی گئی کہ نثار امیر آپ سے ملنے آیا ہے۔ لوگوں کا خیال تھا کہ دلف کے نام کو سننے ہی گھر سے نکل پڑیں گے۔ لیکن خلاف

لے شکر کو شیر برقیں کرنے والے عموماً اس قسم کی غلطیوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں لیکن حقیقت جب سامنے آتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ کھینے والے جسے با اوقات کاغذ سمجھتے ہیں ان ہی کو اس دنیا میں خاک بلکہ خاک سے بھی بدتر سمجھنے والا ایک گروہ موجود تھا۔ اسلام کی تاریخ ان واقعات سے مزین ہے۔

عہد نبوت کے قریب سے جو تازہ تھے، لیکن جو اس مٹن سے محروم تھے ان میں بھی ان مثالوں کی کمی نہیں ہے

بنوستان ہی میں اردنگ زیب کے عہد کا قصہ بیان کیا جاتا ہے کہ لاہور کے مشہور بزرگ میاں میر سے ملنے کے لیے اردنگ زیب حضرت کا خانہ

میں حاضر ہوئے۔ میاں میر اپنے مریدوں کے ساتھ خانقاہ کے اندر دعوپ میں بیٹھے ہوئے پکڑوں سے جوں نکال رہے تھے اپنا کبھی کسی نے اندر

خبر پہنچائی کہ شہنشاہ عالمگیر تشریف لا رہے ہیں لوگوں میں کھلبلی مچ گئی۔ میاں صاحب نے اس کھلبلی کو محسوس کر کے دھچکا، خیر ہے۔ لوگوں

نے خبر دی کہ شہنشاہ آ رہے ہیں، ہسکارا کر فرار نہ گئے لاجلہ و لا قوۃ میں بھاگنا کی کوئی فریبہ نہ دھری گئی اس پر غلڑی بھی ہے، عالمگیر کے آنے

پاس ہنگامہ کی کیا ضرورت تھی ملنے کے بعد عالمگیر جب اہل ہوسے تو کسی نے میاں میر کے اس لطیفہ کا بادشاہ سے ذکر کیا، سن کر کہا کہ ہاں بھائی! ان

لوگوں کی نظریں ایک موٹی جوں بھی عالمگیر سے زیادہ وزن رکھتی ہے۔

توقع دیکھ انتظار کیا گیا وہ باہر نہ آئے آخر لوگوں نے تہنیت جاکر کہا شروع کیا :
 اَبْنِ مَلِكِ الْجَبَلِ عَلَيَّ اَنْيَابَ كَأَنَّكَ لَا
 ہے اور ہم باہر نہیں نکل رہے ہو۔
 فَخْشَجْ -

بہر حال جب لوگوں نے ناوہ ہشامہ عیاں تو دیکھا کیا کہ گھر سے باہر شان نکل رہے ہیں کہ چادر ہی روٹی کا ایک ٹکڑا
 بندھا ہوا ہے۔ دلف سانسے کھڑا تھا اس کے ارد گرد حواشی کے لوگ تھے، سن رہے تھے کہ معصومہ کبہ رہے ہیں :-
 مَنْ رَضِيَ مِنْ الدُّنْيَا بِهَذَا مَا يَضَعُ
 جو اس دنیا میں اس کی عزت کی طرف اشارہ تھا
 بِأَبْنِ مَلِكِ الْجَبَلِ وَاللَّهِ لَا أُحَدِّثُكَ
 یہ سامی ہو گیا۔ سب کے ہاتھ کے بیٹے کیسے کیا پروا اندکی
 قسم، میں اس شخص کے آئے حدیث بیان نہیں کروں گا۔
 (۸: ص ۳۲۰)

اور یہی واقعہ بھی ہے، مسرور کو ام بھی کہا کرتے تھے کہ،
 مَنْ صَبَرَ عَلَى الْخَلِّ وَالْبَقْلِ لَمْ
 سرور اور بھائی پر جس نے صبر کر لیا وہ کبھی غلام بنایا
 يَسْتَقْبِلُ (مذکرہ الحفاظ ص ۸۴۲) نہیں جا سکتا۔
 ہم جیسے لوگ جن کی ایک ایک سانس اور زندگی کا ایک ایک غم دوسروں کے ہاتھ بٹکا ہوا ہے۔ ان پر احرام کے اس طبقہ
 کو قیاس کرنا قطعاً صحیح نہ ہوگا۔

جب مدد و گامیاشاہ ہے کہ یاد کرنے والے چند سال میں قرآن مجید حفظ کر لیتے ہیں تو جنہوں نے اپنے سارے وقت کو صرف
 اپنے ہی قبضہ میں رکھا تھا۔ ان کے متعلق کیوں تعجب کیا جاتا ہے جب کہا جاتا ہے کہ ان کو اتنی چابٹیں زبانی یاد تھیں :-
 آپ دیکھ کر کہ حدیثوں کا بجائے سفینوں کے سینوں ہی کی حد تک محدود رہنے کا دعویٰ جس زمانہ کے متعلق کیا جاتا
 ہے کہ یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے اور کچھ دن حدیثوں پر ایسے گزرے ہیں تو ان کی مدت ہی کتنی تھی۔ آپ تو حدیثوں کے متعلق
 بھی بے اطمینانی میں مبتلا تھے جا رہے ہیں پھر جن فلاہب و ادیان کی بنیادی کتابیں یعنی دینِ اسلامی جو حقیقت قرآن کی
 ہے، یہی حقیقت ان کے ہاں جن کتابوں کی ہے وہ حدیثوں ہی نہیں :- "اروں سال تک بجائے سفینوں کے سینوں ہی والی
 حفاظت ان بنیادی کتابوں کے لیے کافی ہے۔"

ابھی امیر المؤمنین فی الحدیث شیعہ جن کے محدثوں اور روایت کی کیفیت معلوم ہے۔ ان ہی کے
 احتیاط کا حال | متعلق اگر یہ بھی سنایا جاتا کہ :
 كَانَ لَا يَرْضَى اِلَّا اَنْ يَسْمَعَ الْحَدِيثَ
 جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی حدیث
 کو خبر نہیں مگر یہ نہیں سن لیتے تھے ان میں نہیں تھا۔
 عَشْرُونَ مَرَّةً -

جس کی دہائی صدیق ہو سکتی ہیں۔ یعنی ایک ہی استاد کی بیان کی ہوئی حدیثوں کو اسی استاد سے بیس دفعہ جب تک نہیں سن لیتے
 تھے ان کی تشفی نہیں ہوتی تھی اور محدثین یہ بھی کرتے تھے۔ خیم کے حالات میں خیم نے لکھا ہے کہ ان کے شاگرد ابولہیثم بن عبد اللہ

کہا کرتے تھے:

مَا مِنْ حَدِيثٍ مُسْنَدٍ إِلَّا وَفِيهِ مَاتَيْنِ
عَشْرَتَيْنِ مَرَّةً إِلَى ثَلَاثِينَ مَرَّةً
شیم سے جو حدیث میں روایت کرتا ہوں، ان سے بیسوں
کو کم و بیش بیس سے تیس مرتبہ میں نے سنا ہے۔
(تاریخ بغداد ۱۱۹)

اسی طرح اس میں بھی دعویٰ تھا کہ امام مالک سے تنہا حدیثیں روایت کرتے تھے ان کے متعلق کہتے تھے کہ
قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْهُ خُذُوا أَوَّلَ الشَّرِّ مِنْ
ثَلَاثِينَ مَرَّةً (ملیۃ الاولیاء ص ۱۳۱) میں نے امام مالک سے پچاس تیس مرتبہ سنی
ہیں یا اسی کے قریب قریب۔

اور دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک ہی حدیث کو شعبہ جب تک کم از کم بیس استادوں سے نہیں سن لیتے تھے ان کو
اطمینان نہیں ہوتا تھا، جیسا کہ معلوم ہے یہی حدیثیں کام نام ناق تھیں۔
یہی بن مہین کو تو اس پر اتنا اصرار تھا کہ لوگوں سے وہ کہا کرتے تھے:

خَوَّلْتُ لِكُلِّ حَدِيثٍ مِنَ ثَلَاثِينَ وَفَوْقًا
مَا عَقَلْنَا - (ص ۶۸)
جب تک کسی حدیث کو تیس ذریعوں سے ہم لوگ نہیں
لکھتے اس وقت تک اس حدیث کا جمع مطلب سمجھیں نہیں آتا۔

اس زمانے کے حساب سے ٹھیک اس کی مثال یہ ہو سکتی ہے کہ ایک ہی واقعہ ہوتا ہے مختلف نواز اخباریاں اپنے اپنے افسانہ اور اپنی
اپنی تصویر اس واقعہ کی خبر اخباریوں کو بھیجتی ہیں۔ جو لوگ سیاسی کاروبار میں مشغول ہوتے ہیں یا تحقیقی اخبار نویس کا کام کرتے ہیں یا
صحیح واقعات کے علم کا جن لوگوں کو ذوق ہوتا ہے وہ ہمیشہ ایک واقعہ کی خبر کو مختلف اخباروں میں پڑھتے ہیں اور نیوز ایجنسی کی
تفسیروں کو مطالعہ کے بعد واقعہ کی اصل نوعیت تک پہنچنے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہ لوگ اخباریوں کا مطالعہ ان ہی التزام کے ساتھ کرتے
ہیں، ظاہر ہے کہ ان کے علم اور ان کے فیصلوں کی نوعیت عام اخبار بینوں سے بھلا کوئی نسبت رکھتی ہے۔

جیسا کہ میں پہلے بھی بیان کر چکا ہوں کہ حدیثوں کی تعداد بتاتے ہوئے عام کتابوں میں لاکھوں لاکھوں تک ان کے
شمار کو پہنچا دیا گیا ہے۔ جو نہیں جانتے ہیں وہ شاید ادا کر سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اقبال و احوال کو یا تقریرات

اے مثلاً بہت سی باتیں کسی انجیلی کی غرض میں محفل میں جاتی ہیں دوسری نمونہ انجیلی کی غرض میں اسی جہاں کی تفصیل ہوتی ہے یعنی قدر نامہ نگاریں سلطنت کا
ٹپس ہونا کہ ٹرکی بات اور عام باتوں میں تیس کر کے لیکن ہر شانہ نگار بھی ہوتی خبروں میں اسی کا انتخاب کرتا ہے یا اسی پر زیادہ زور دیتا ہے یا
میں مزید کر دیتا ہے بعض دفعہ خبر کی نوعیت کا اظہار ایک انجیلی کا نامہ نگار کرتا ہے اور دوسرا سمجھ دیتا ہے۔ جن کی نظر سب پر ہوتی ہے وہ
جانتے ہیں کہ کس حد تک خبر قابل اعتماد ہو سکتی ہے بلکہ مختلف اخباروں کے پڑھنے سے ان لوگوں کو اس کا بھی اندازہ ہو جاتا ہے کہ بعض بالکل بیضاد
جسٹ خبر یا اخبار اصل میں کسی خاص غرض سے جو شائع ہو جاتی ہیں، محتاط اخبار یا انجیلیاں ان کے ذکر سے پرہیز کرتی ہیں لیکن بعض اخباروں یا انجیلیوں
کو اسی میں مزہ آتا ہے۔

کو مہرب کیا گیا ہے ان کی تعداد لاکھوں لاکھ تک پہنچتی ہے، حالانکہ قطعاً غلط ہے میں تا چکا ہوں ان کا صاحب مستند کی یہ شہادت پیش کر چکا ہوں کہ اعلیٰ درجہ کی معیاری حدیثوں کی تعداد۔

لَا يَبْلُغُ عَدَدُهَا عَشْرَةَ أَلْفٍ حَدِيثٍ
(دس ہزار تک نہیں پہنچتی۔)
(محل ص ۷)

اثر قوی و ضعیف، صحیح و صحیح و صحیح معیار کی حدیثوں کی تعداد کم رات کو الگ کر لینے کے بعد ہر ذیلی میں تیس تیس ہزار سے زیادہ ہیں

۱۔ ابن جریر سے کہہ کر اس باب میں خود خیال کیسے کسی کو یہاں قابل اعتماد ہو سکتا ہے، انہوں نے اپنی کتاب صراط الخواطر، فصل ۱۷۵ میں حدیثوں کے متعلق اس حدیث منقولہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اِنَّهُ تَوْجِيهُ الصَّيْحَةِ وَالْحَقْلُ الْمُتَوَضُّعُ عَلَى الْمُتَقَلِّبِ يَضِلُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَلَغَ خَمْسِينَ أَلْفًا مِنْ صَحِيحِ حَدِيثٍ كَمَا أَنَّهُ سَارَى بَعْدَ نِيَا جَمْعِيٍّ أَوْ كُتْرَى بِلِيٍّ مَعْلُومِ حَدِيثٍ كَوْنِيٍّ جَمْعٍ كَمَا جَاءَ بَوَكَّا بَرِيٍّ بِلِيٍّ مَا تَقِيٍّ تَوَدَّ هُوَ يَسْأَلُ سِزَارَتِكُمْ نَهِيٍّ مَنَعِيٍّ كَتَبِيٍّ (انہوں نے لکھا ہے اور بالکل صحیح لکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل نے سارے اسلامی ممالک کا دورہ دورہ ان ہی حدیثوں کے جمع کرنے کے لیے کیا لیکن ان کی مسند میں بھی چالیس ہزار حدیثیں پائی جاتی ہیں جن میں دس ہزار مکرر ہیں، بلکہ اب یہاں سے تو ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مکرر رات کو صرف نوے کے بعد مسند احمد کی قوی و ضعیف حدیثوں کی تعداد تیس ہزار تک پہنچ سکتی ہے۔) (دیکھو الکفای ج ۳ ص ۱۰۷) دراصل معزوی اور لفظی تکرار کے لحاظ سے شاید کہیں سے یہ اختلاف پیدا ہو گیا ہے، معنیاً نا احمی دو حدیثوں کا مطلب ایک ہی ہے، ابن سار نے ان کو بھی مکررات میں غائب شمار کر دیا ہے اور ابن جوزی نے ان کو حدیثوں کو کثر خیال کیا ہے جس کے الفاظ بھی ایک ہی ہیں اور ابن جوزی کا شمار تو تیرتہ دہائیوں میں ہے لیکن ان کے مقابل میں جلال الدین سیوطی جیسے سہولت پسند بزرگ نے جمع الجوامع کے نام سے حدیثوں کے جمع کرنے کا جو آخری کام کیا ہے اور اسی کتاب کی تقنی ترتیب مشہور منہدی محدث علی متقی نے کثر العمل میں کی ہے، دیا جو میں شیخ علی متقی نے لکھا ہے اس کتاب یعنی کثر العمل کے پڑھنے والوں کے سامنے نہ صرف جمع الجوامع ہی کی کل حدیثیں آج بھی گئی بلکہ ایک حدیث ان حدیثوں کا ہیں ان کو ملے کا جو جمع الجوامع میں نہیں پائی جاتی ہیں۔ اب دیکھئے کثر العمل کی حدیثوں کے تحفے والوں نے کیا ہے کہ یہ کتاب چالیس ہزار نو سو اسی (۴۰۹۵۹) حدیثوں پر مشتمل ہے۔ میں کتابوں کے کثر العمل کا مطالعہ کر لوگوں نے کیا ہے ان کو اندازہ ہوا ہو گا کہ اس میں اب بھی کتنی حدیثیں مکرر ہیں۔ میرا تو خیال ہے کہ ان مکررات کو اگر حذف کر دیا جائے تو چالیس ہزار کی یہ تعداد گھٹ کر قریب تیس ہزار تک پہنچ جائے تو تعجب نہ کرنا چاہیے۔ کثر العمل کا مضمونہ مجدد مکررات خود علی متقی نے کیا ہے جو مسند احمد کے حاشیہ پر بھی چکا ہے۔ شمار کرنے سے ثابت ہوا ہے کہ اس میں کل تیس ہزار اور دو حدیثیں مکرر ہوئی ہیں اور کوئی نہیں جانتا کہ حدیث کے ان عامین یا وارثات میں مطلب و بالیں ہر طرف کی حدیثیں ملے گی ہیں، اسی لیے میرا خیال ہے کہ صحیح اعلیٰ معیار کی حدیثوں کی تعداد اگر دس ہزار تک بھی نہیں پہنچتی تو ضعیف و حسن و صحاح سب کو ملنے کے بعد تیس تیس ہزار سے آگے ان کی تعداد کا فرض مشکل ہے ۱۲

ٹھہر سکتی۔ مگر ایک ایک حدیث کو مختلف راویوں سے سننے کا دستور اور یہ کہ جتنے راویوں سے حدیث سنی جاتی تھی، ایک اصطلاح بنائی گئی تھی کہ حدیث کی تعداد بھی وہی قرار دی جاتی تھی یعنی دس راویوں سے اگر کسی حدیث ہے تو وہی ایک حدیث دس حدیث بن جاتی تھی۔ اللہ ہی وغیرہ نے اس سلسلہ میں ایک دلچسپ لطیفہ ابراہیم بن سید الجویری کے مذکورہ میں نقل کیا ہے کہ ایک صاحب جن کا نام جعفر بن خاقانی تھا۔ انہوں نے ابراہیم سے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی روایت کی ہوئی ایک حدیث کے متعلق کچھ دریافت کیا۔ ابراہیم نے اپنی ٹونگی (جاریہ) کو بلا یا اور کہا کہ

آخِرُ حَرْفٍ لِّ الْجُنَّةِ النَّالِثُ وَالْعَشْرِيْنِ
حضرت ابو بکرؓ کی روایت کردہ حدیثوں کی تین سو پہلے
هَنْ حَسَنٌ اَوْ بَكْرٌ هَنْ
کمال کر لا۔

جعفر نے ابراہیم کے ان الفاظ کو سن کر حیرت سے کہا کہ ابو بکر صدیقؓ سے تو چھاس حدیثوں کا صحیح ثابت ہونا بھی مشکل ہے، یہ آپ نے اس کی حدیثوں کا شمار جو کہاں سے بھی کر لیا جس کی آسمی جلدیں ہیں؟ یہ سن کر ابراہیم نے حقیقت کو ظاہر کرتے ہوئے کہا کہ:

مَنْ حَدَّثَ بِثَلَاثِينَ لَمْ يَكُنْ مِنْ عِدَّتِي هَنْ
ایک ایک حدیث جب تک سو سو طریقوں سے مجھے
مَقَاتِلٌ وَجَدَ فَأَنَا وَفِيهِ يَتَّقِعُ
نہیں ملتی تو اس حدیث کے متعلق میں اپنے آپ کو قہیم
نہیں کرتا ہوں۔ (مذکورہ ج ۲ ص ۸۹)

مطلب ابراہیم کا وہی تھا کہ ایک ایک حدیث سو سو طریقوں سے جب تک مجھے نہیں ملتی اس وقت تک تو اپنے آپ کو اس حدیث کے متعلق لاوارث تسلیم آدمی خیال کرتا ہوں اور یوں ایک حدیث کو بجائے ایک کے وہ سو حدیث بنالیتے تھے۔ ظاہر ہے کہ اس طریقے سے ابو بکر صدیقؓ کی حدیثوں سے مجلدات ابراہیم نے اگر بنالائے تھے تو اس میں تعجب کی کیا بات ہے۔ میں نے کہیں ذکر کیا ہے کہ اَنَا اَلْاَعْمَالُ بِالْاَعْيَانِ والی حدیث واضح میں ظاہر ہے کہ ایک ہی حدیث ہے لیکن راویوں کے تعداد کی بنیاد پر محدثین نے بجائے ایک کے اس کی تعداد پانستوبہنچا دی ہے، میں نے پہلے بھی بتایا ہے کہ محدثین کا یہ خاص کارنامہ ہے۔ حدیثوں کی محنت و تقیم کے پتہ چلانے کا یہ بہترین طریقہ تھا جسے انہوں نے ایجاد کیا تھا۔

اس زمانے میں پرو پاگند سے کے لئے صرف اس لئے کہ خبر میں سنی پیدا کرنے کی صلاحیت ہے بے غیا و بھڑائی خبروں کے پھیلانے کا جو عام رواج ہے، ان خبروں کے متعلق بھی صحیح رائے ہی وقت قائم کر سکتے ہیں جو مختلف نیوز ایجنسیوں کی خبروں اور مختلف اخباروں میں شائع ہونے والی اطلاعات سے باخبر رہتے ہیں وہی جانتے ہیں اور ان ہی کو یہ جاننے کا موقع ہے کہ کن کن ایجنسیوں کی روشنی محتاط ہے، ان میں کس کس کی کیا کیا خصوصیت ہے، ان میں بھروسہ اور اعتماد کے قابل خبریں کون جتنا کرتا ہے، کچھ ای طرح سمجھا چاہئے کہ اس زمانے کے محدثین کا حال تھا۔ سفیان ثوری کا ایک قول حاکم نے مفرد علوم الویۃ میں نقل کیا ہے، اس کا حاصل مجھ ہی ہے کہ حدیثوں کے سننے کی غرض ایک ہی نہیں ہوتی، کہا کرتے تھے کہ:

ہم بعضوں سے اس لیے حدیث سنتے ہیں کہ اس کو اپنے دینی میں شریک کریں اور کبھی کسی حدیث کی محنت اور دم محنت کے متعلق فیصلہ کو ملنے کرنے کے لیے بھی ہم بعضوں سے اس حدیث کو سنتے ہیں، بعضوں کی میان کی ہوتی

حدیث کو ہم جانتے ہیں مگر متقی تو ہم نہیں ہے لیکن پھر بھی بیانی کرنے والے کی روش اور مذہب کا یہ چلنے کے لئے ہم اس سے حدیث سنتے ہیں۔
(معرفہ علوم الحدیث، حاکم ص ۱۳۵)
حاکم نے احمد بن حنبل کی زبانی ایک قصہ نقل کیا ہے کہ ہم جس زمانے میں صنعاء (یمن) میں حدیث پڑھنے کے لیے مقیم تھے اور میرے ساتھ ملاوہ دوسرے فقہائے یمنی بن مصلح بھی تھے، ایک دن میں نے یحییٰ کو دیکھا کہ گوشہ میں بیٹھے ہوئے کچھ لکھ رہے ہیں اور کوئی آدمی جیب سے آجاتا ہے تو اسے پکھا دیتے ہیں، دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ حضرت انسؓ کے نام بھلی حدیثوں کا ایک مجموعہ ابان کی روایت سے جو پایا جاتا ہے اسی کو یحییٰ نقل کر رہے ہیں، میں نے کہا کہ تم ان غلط اور جھوٹی روایتوں کو نقل کر رہے ہو۔ اس وقت یحییٰ بن مصلح نے کہا کہ

"بھائی! اس لئے تو اس کو لکھ رہا ہوں کہ ان ساری روایتوں کو کھنے کے بعد زبانی یاد کر لوں، میں یہ باتنا ہوں کہ یہ ساری روایتیں بھلی ہیں، غرض یہی یہ ہے کہ ابان کی جگہ کسی معتبر راوی کا نام داخل کر کے غلط نہیں ہوں گوں کہ اگر کوئی بتلا کرنا چاہے گا تو میں اس غلطی کا ازالہ اسل واخو کو ظاہر کر کے کرکوں گا، یعنی بتا سکوں گا کہ جس جگہ پانچ راوی کا نام لکھا گیا ہے یہ غلط ہے درحقیقت ان روایتوں کا بنانے والا ابان ہے۔" (معرفہ علوم الحدیث ص ۹۰)
یحییٰ بن مصلح نے اسی غرض سے موضوع حدیثوں کا بھی ایک طرزِ نقل کیا تھا، کہا کرتے تھے کہ دروغ باطل سے میں نے براؤ ذفرہ روایتوں کا لکھا جس سے بعد کو میں نے اپنے خود کو گم کیا اور نہایت عمدہ بکلی ہوئی روایات اس سے تیار ہوئیں۔
(معرفہ علوم الحدیث ص ۹۰)

خلاصہ یہ ہے کہ صحیح واقعات سے واقفیت کے لئے جیسے اس زمانے میں ہر قسم کی نوزائیدگیوں اور ہر طرح کے اخباروں کا مطالعہ ناگزیر ہے۔ عموماً بھی یہی سمجھتے تھے کہ کبھی روایتوں کو جھوٹی روایتوں سے جدا کرنے کے دوسرے ذرائع کے ساتھ ایک ذریعہ یہ بھی ہے کہ ہر طرح کے ادویوں سے حدیثوں کو سننے کی کوشش کی جائے۔ حافظ ابو عمر بن عبد البر نے زیلوب سفینی کے حوالہ سے یہ تحریر کی بات نقل کی ہے کہ کرتے تھے۔

"اپنے استاد کی غلطیوں سے تم اس تک واقف نہیں ہو سکتے جب تک کہ دوسروں کے پاس بھی جا کر نہ بیٹھو۔" (ص ۹۹ ج ۱)

بہر حال حدیثوں کی تعداد میں اضافہ کی وجہ بھی اور ایک ایک حدیث کے سیکنڈوں استاد کا نام قبول میں ہو گیا جاتا ہے، اہل دہلی محدثین کا یہی مذاق تھا، ان جب تک سو سو طریقوں سے حدیث القاک نہ پہنچی ہو، اس وقت تک اس حدیث میں اپنے آپ کو تسلیم قرار دیتے ان کے استاد کی کثرت کا اعزاز اسی سے کہ نہ کہ سب سے بڑی حدیث کا، ان ذریعہ نفاذی نہایت تھے، ان کے اسلاف نے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کی صحبت یافتہ بزرگوں یعنی تابعین میں ان کے استادوں کی تعداد میں کذب ہی نے کھا چکے
تبعہ من اربع مائۃ ۱۰۰۰ تابعی میں سے جن میں استادوں سے شعبہ نے

(تذکرہ ص ۱۱۱ ص ۱۸۲) حدیث سننی تھی، ان کی تعداد چار سو ہے۔

عمرین کے زہد و تقویٰ کی چند مثالیں | مقصود اس طویل طویل گفتگو سے یہ ہے کہ جن لوگوں نے اپنے حق میں دھن سب کو دین محمدین کے زہد و تقویٰ کی چند مثالیں کے لیے مختصر کر دیا تھا، یہی شعبہ نماز میں جن کے مسجدوں اور رکوع کی وہ کیفیت تھی۔ زہری ہی نے لکھا ہے کہ ابو جہاں اس بغاوتی کے عالم ادم ہر جتنے تھے، یعنی ہمیشہ روزے رکھتے تھے، دیکھ کر لوگوں کو حرم نامہ جلد بول کی خشک نظر آتی تھی۔ بھلا سوچئے تو جن لوگوں کا یہ حال ہو کر پوچھنے والے نے اچھا۔ اب پانچ سال میں آپ کے مشاغل کی نوعیت کیا رہ گئی ہے تو جواب میں بولے کہ بھائی صرف ایک رکعت میں سورہ بقرہ پڑھ لیتا ہوں اور بیٹے میں اب تین روزوں میں ایام نبی کے روزوں سے زیادہ رکھ نہیں جاتا۔ ابو اسحاق السبکی کے حال میں زہری نے اس کا ذکر کیا ہے جن کے استادہ میں اڑیس تو وہ صبا میں (ج ۱ ص ۱۰۸) آخر اسی عہد کے عمرین میں جب ایسے لوگ بھی تھے، مثلاً ثابت البنانی کے متعلق لکھا ہے کہ:

”دن رات کے چوبیس گفتگوں کے اور معمول تھا کہ قرآن ختم کر لیتے تھے اور ہمیشہ صائم ادم ہر جتنے۔“ (جلد ۱ ص ۱۱)

سیلمان تیمی بھی صائم ادم ہر تھے، عموماً صبح کی نماز عشا کے وضو سے پڑھتے تھے، نفل کی نمازوں میں ان کا بھی صابا ہی تھا کہ شرف سے کم ہی سے میں سب سے پڑھتے تھے۔ (مذکرہ ج ۱ ص ۱۲۲) اس عہد کے بزرگوں کے عبادات و ریاضات کی تفصیل کے لیے علیہ الامور اور صفوۃ الصفوہ وغیرہ پڑھنی چاہیے۔ نسبتاً ان میں جن لوگوں کو عافیت پسندا وراثت و آرام، فراغت و رفاہیت کی زندگی بسر کرنے والوں میں شمار کیا جاتا ہے، سمجھا جاتا ہے کہ بڑے خوش خوراک خوش پوشاک تھے لیکن ان کا حال یہ تھا، مثلاً امام نسائی کے متعلق زہری نے اس کا ذکر کرتے ہوئے کہ بڑے وجیر و شکیل آدمی تھے، بروذ نویہ (ایک قسم کی قیمتی چادر مخم) اور سبز دوشلے کو پسند کرتے تھے، لکھا ہے کہ۔

”لکھانے میں نسائی زیادہ تر بڑے قد والے مرنے کو پسند کرتے تھے، جو خاص کر ان کے لیے خریدے جاتے تھے اور ان کو قصی کر کے خوب فرہ کر دیا جاتا تھا۔“ (س ۲۴۱)

لیکن باوجود ان تمام باتوں کے محمد بن مظہر بیان کرتے تھے کہ:

”میں نے مصر (جہاں امام نسائی نے قیام اختیار کر لیا تھا) وہاں کے سارے علما اور شایخ کو پایا کہ وہ امام نسائی کی عبادت و ریاضت جس کا سلسلہ شب و روز جاری رہتا تھا، تعریف کرتے تھے۔“ (س ۲۴۲)

ان کے ذہنی تصلب کے لئے یہی کیا کم ہے کہ محض شی گونی کی وجہ سے گویا ان کو شہید ہونا پڑا۔ کہتے ہیں کہ خواجہ حسن بصری بھی لطیف

لے یعنی لکھا ہے کہ مصر سے کہ منظر جلتے ہوئے امام دمشق میں ٹھہرے، عام طور پر خوارج کا اس زمانہ میں شام کے ملاقوں میں زور تھا، جامع مسجد میں کسی نے پوچھ لیا کہ آپ بڑے حدیث میں امیر معاویہ کی تعریف میں بھی تو کچھ حدیثیں بیان کیجئے، باوجودیکہ شام والوں کے عقائد (تبعیداً غیر صحیح و درست)

نامن ذوق رکھتے تھے۔ ابن سعد نے حبیب کا قول نقل کیا ہے، کہتے تھے کہ
مَا شَمَمْتُ مَرْقَةَ نَظَّ أَطْيَبَ مِنْ مَرْقَةِ حَبِيبٍ کے خوردے سے زیادہ خوش گوار خوشبودی
الحسن (ابن سعد ج ۱ ص ۱۲۱) نے کسی مدح کے خوردے میں نہیں منگھی۔

میں ہے کہ گوشت کا مدنا آپ کے دسترخوان پر رہا ہر مدی تھا، لیکن زہرہ تقویٰ، عبادت و ریاضت عبادہ میں جو اہل کا
نہ سے کوئی واقف ہے، ابن جری نے میں جڑوں میں ان کے حالات لکھے ہیں، اسی سے اندازہ کیجئے۔ یوسف ابی سبأ
کا بیان ہے کہ :

”تیس سال سے یہ شخص ہنسا نہیں ہے اور چالیس سال اس حال میں گوارا کہ اس غصے میں کسی
خفا کی دیکھ سکے۔“ (صغوفہ ج ۳ ص ۱۵۶)

ہتے، لوگ پرچیتے تو کہتے کہ معاملہ ایسے سے آڑا ہے جیسے کسی کی کوئی پروا نہیں ہے، مگر کہنے میں آگ میں
جاؤں گا (صغوفہ ج ۳ ص ۱۵۶)

حسن بصری اور عرب بن عبدالعزیز کے خوف کو دیکھ کر زید بن خوشب کہا کرتے تھے کہ :

”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جہنم کے لئے حسن بصری اور عرب بن عبدالعزیز کے سوا اور کوئی پیدا ہی نہیں ہوا
ہے۔“

یا امام مالک ہی ہیں کھانے پینے، پہنے پہنے میں ان کا نقطہ نظر عام طور پر مشہور ہے۔ ہمیشہ قیمتی لباس زیب تن فرماتے تھے
، ڈوبے رہتے، ان کے دربار کے رعب اور دنا کو دیکھ کر لوگ کہا کرتے تھے کاشہ ثاب آمینہ (کسی امیر آدمی کی
ہے) آپ کا بھائی محمول تھا کہ گوشت کے بغیر کھانا تناول نہیں فرماتے تھے اور اپنے اس ذوق پر اتنا اصرار تھا کہ کسی دن اگر
لے لئے پیسے نہ ہوتے اور اس کے لئے گھر کی کوئی چیز بچتی تو لکھا ہے کہ فَيَفْعَلُ (وہ چیز بچ کر گوشت خریدتے)
، المذہب (۱۹) ہر جمعہ کو رستہ تھا۔

كُلَّ يَوْمٍ يَأْكُلُ خَبْزًا سَلَةً اَنْ يَقَعَلْ لَهُ سلمہ نامی اور چچی جو آپ کا تھا اس کو حکم دے رکھا تھا کہ
وَلْيَقَالِمْ كُلَّ مَا كَثُرَ (م) ۱۹ امام اور امام کے گھر والوں کے لیے بہت زیادہ کھانا بنا کر دے۔

نہ گذشتہ سلام نسائی واقف تھے اس باب میں ان کا جو علم تھا اس کو چھپانا درست بازی اور مدبری کے خلاف معلوم ہوا، بصری مجلس میں کہہ
حاجویش کے فضائل کیا پوچھتے ہو؟ حالانکہ کاربار برادر بھی جو ملے تو کیا تمہارے خوش ہونے کے لیے ہی کافی نہیں ہے تبصرہ جو جو ملک تھا
خارج جن سے مس بصری بڑی تھی ان پر ڈوٹ پڑے اور یہ تمنا نہ اتنا شروع کیا تھا ہے کہ خصوصیت کے ساتھ شرمگاہ اور اندہ دنی بفر
سے لوگوں نے اتنا کہا کہ اس کی کیف سے جان بزنہ جو سکے مدوشی سے کسی طرح مکر تو ان کو بچنا یاد آیا لیکن مکر پڑ کر دفات ہو گئی۔

مگر باوجود ان تمام باتوں کے اس کے علم و عمل نقوی و دیانت کے جو گہرے فتوش امت کے قلوب پر قائم ہیں کیا وہ قیامت تک مٹ سکتے ہیں۔ اللہ ان کا وہ رسالت پہنچا جس کے ساتھ جس کی نیاز مند یوں اور وابستہ یوں کا یہ حال ہے، عید اللہ بن مبارک کی یہ شہادت ہے۔ فرماتے ہیں کہ:

”امام مالک ہم کو ان کو حدیث پڑھا رہے تھے، بھجپو! جو ان کے کپڑوں میں کسی طرح گھس گیا تھا، اے سولہ دفعہ ڈبک مارے! امام مالک کا چہرہ ہر نیش پر متغیر ہو کر زرد پڑ جاتا تھا لیکن حدیث جس طرح بیان کر رہے تھے بیان کرتے رہے، وریان میں اس کے سلسلہ کو نہ توڑا۔ جب درس ختم ہو گیا اور لوگ اوجڑا دیے تو جب میں نے عرض کیا آج آپ کا یہ کیا حال ہو رہا تھا تب وریان کی اور فرمایا کہ اِنَّمَا حَصَرْتُ اِجْلًا لِّدَيْتِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ عَلَيَّ دِلْمٌ كِىْ حَدِيْثِ كِىْ اِحْتِرَامِ كِىْ وَجْهِ سَيِّدِ مَبْرُوْكٍ مِّمَّارًا“

(دبیاء ص ۱۲)

دوسری کتابوں میں ہے کہ درس سے فارغ ہونے کے بعد اندر تشریف لے گئے، پکڑے تارے تب سنبھڑا لایا گیا۔ باہر آ کر ابن مبارک سے چہرے کے تغیر کی وجہ بیان کی۔ یا اور اسی قسم کے بیسیوں واقعات کا تذکرہ اس طبقہ کے متعلق کیا جاتا ہے جو حدیثوں کی حفاظت امت کا صحابہ کے بعد ذمہ دار بن گیا تھا، کیا یہ صرف گزر جانے کی بات ہے؟ غیور و پیغمبر کی دشمنوں کا جس کے دل میں اتنا احترام ہو کہ پکڑ ڈبک پر ڈبک اترتا جلا جاتا ہے لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سنا رہا ہوں، سننے والا صرف اس خیال سے اپنی ہنجر سے بے جا بھی نہیں

حفاظت حدیث کے اس گروہ میں جنہیں وسعت عطا کی گئی تھی خود امام بخاری بھی ہیں۔ بخاری میں ان کی کافی جائزہ دینی اور متعدد بن بیکان ان کی جلیبی تھیں، وسیع پہلے نے تجارتی کاروبار بھی کرتے تھے جس میں ایک ایک دفعہ میں دس دس ہزار کا نفع ہوتا تھا لیکن ایسی سبب صرف رمضان میں ان کے مجاہدے کا یہ حال تھا کہ علاوہ مزدوری کے پچھلی رات کو نصف یا ایک تہائی قرآن تہجد میں ختم کرتے کر یا ہر دوسرے یا تیسرے دن قرآن ختم ہو جاتا تھا، اور یہ اس تلاوت کے ساتھ جو دن کو روزہ کی حالت میں کرتے تھے۔ دنوں تھا کہ دن کو قرآن کو شروع کرتے اور انظار کے وقت تک ختم ہو جاتا تھا۔ امام بخاری کے ساتھ بھی کہتے ہیں امام مالک ہی کے قریب قریب حادثہ پیش آیا، امام مالک تو حدیث پڑھا رہے تھے اس وقت بھجپوئے گا تھا۔ امام بخاری کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ان کے شاگردوں میں سے کچھ نے باغ میں حضرت کی دعوت کی تھی۔ اتنے میں بظلمت آگیا، فرض سے فارغ ہو کر نفس میں مشغول ہوئے کہ نماز میں جھٹنے کا ناشور دیا گیا لیکن نماز تو پوری جب یہ ہم پر اترو گوں سے کہا کہ دیکھو میرے کرتے میں کوئی چیز تو نہیں ہے۔ دیکھا گیا تو مجھ پر بزم ہوئی۔ کئی جگہ اس کاٹنے کی وجہ سے دم ہو گیا تھا۔ پوچھا گیا کہ نماز آپ نے تو پوری کیوں نہیں؟ فرمایا کہ کُنْتُ فِيْ مَسْرُوْرَةٍ فَاتَّحَبَّبْتُ اَنْ اَنْتَهَبَهَا میں ایک سرورہ کی تلاوت میں مشغول تھا۔ جی ہی پایا کہ

(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۱۳) اس کو ختم کر لوں۔

اور میں ان تفصیل کو کہان تک بیان کروں، ان کی کوئی حدود اتہا بھی ہو۔ میرا تو خیال ہے کہ جب بزرگوں کے متعلق سمجھا گیا ہے کہ وہ

کچھ غیر معمولی طور پر خوش خوراک خوش پوشاک تھے۔ ان کی غرض بھی یہی تھی کہ اس ذریعہ سے کام زیادہ قوت اور زیادہ بشارت کے ساتھ انجام پائے۔ خیال تو کیجیے کہ راتیں جن لوگوں کی اس طرح گزرتی تھیں جیسا کہ امام بخاری ہی کے متعلق ان کے اوراقِ مسودہ (نوٹس) محمد بن ابی حاتم کا بیان ہے کہ:

”سفر میں امام بخاری کے ساتھ میرا قیام اسی گھرے میں مکرماً ہوتا تھا جس میں امام آیام فرماتے تھے، دیکھا کرتا تھا کہ رات کو جب ہم لوگ سو رہے تو امام بخاری بار بار اٹھ اٹھ کر چٹھان سے چوراہے پر نکلتے اور کھڑی ہوئی مدھنوں پر کچھ علامت بناتے پھر واپس آتے۔ ایک ایک رات میں چند سے بیس دفعہ تک میں نے دیکھا ہے کہ اٹھتے ہیں اور بیٹھتے ہیں، پھر اٹھتے ہیں اور بیٹھتے ہیں، میں عرض کرتا کہ جس وقت آپ اٹھتے ہیں مجھے اٹھا لیا کیجئے تو فرماتے کہ میاں تم حیران آدمی ہو، تمہاری نیند کو میں خواب کرانہیں دیتا۔ (۱۸۴)

اسی قسم کی محنت اور سفاکشی کے لیے خود ہی سوچنا چاہئے کہ کتنی غیر معمولی توانائی کی ضرورت ہے، ایک دلچسپ لیکن غیر معمولی نتائج کا حامل اسی سلسلے کے بزرگوں میں دیکھیں ان کے کجواہ کا وہ وقت نامہ ہے جسے خطیب نے دیکھ کر صاحبزادے سیفان بن دیکھ کے حوالہ نقل کیا ہے۔ یہ دیکھ صرف حدیث ہی کے نہیں بلکہ فقہ کے بھی امام ہیں، جنہیں کو اس پیغمبر سے کہ دیکھ زیادہ تر امام ابوحنیفہ کے نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ سیفان ثوری کے تلمیذ خاص سمجھے جاتے ہیں عیداش بن مبارک، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، علی بن دینار وغیرہم اکابر کے دیکھ استاذ ہیں، امیر گھرانے کے آدمی تھے صرف والدہ کے ساتھ رہتے کہ دس لاکھ درہم وصالت ہیں ان کو ملے تھے۔ ہر حال چوبیس تھنے کا نظام اوقات آفرزائے میں ان کا کیا تھا وہ سنئے۔ ان کے صاحبزادے کہتے تھے:

میرے والد صاحب اہم رہتے، قاعدہ ان کا یہ تھا کہ صبح سویرے (نمازِ صبح سے) فارغ ہونے کے بعد درس حدیث کے حلقے میں تشریف لاتے، حدیث کے طلبہ کو پڑھاتے، ہتے تا ایں کہ دلی کافی چھو جاتا، حلقہ سے اٹھ کر گھر تشریف لاتے اور سو جاتے، ظہر کے وقت تک سوئے اس کے بعد ظہر کی نماز کے لئے اٹھتے، نماز سے فارغ ہو کر اس سرگرمی کی طرف چلے جاتے جہاں پانی بھرے والے بیٹھے پکھالیں بھر بھر کر شہر کی طرف لاتے تھے اور ہر ایک سے دریافت کرتے کہ کون سا کو کتنا یاد ہے، جبے یاد نہ ہوتا اس کو قرآن کی آیتیں سو رہیں یاد کرتے جو نماز پڑھنے کے لیے کافی ہوں، یہ کام عصر کے وقت تک کرتے، عصر کی نماز اپنی مسجد میں ادا فرماتے اور نماز کے بعد وہیں بیٹھ کر قرآن کا درس دیتے، کچھ وقت بچتا اسے اللہ کی یاد میں گزارتے۔ مغرب کی نماز پڑھ کر گھر تشریف لاتے تب افطار کا کھانا آپ کے آگے رکھا جاتا۔ قریب دس (۱۰ گوا) پانچ سو سے کم مقدار مجموعی طور پر کھانے کی نہ ہوتی۔ کھانے کے بعد آپ کے سامنے نیند آتی۔ پیش ہوتا۔ دس دس کے قریب نیند جس میں ہوتی کھانے کے بعد اس قریب سے جتنا ان کا جی چاہتا

لے نیند کی چیز ہے جو نہیں جانتے ہیں یا نہیں جانتا چاہتے ہیں انہوں نے اس طرح طریق کی باتیں اس کے متعلق شہور کر رکھی ہیں حالانکہ ایک (۱) (۱۸۵)

پتے رہتے اور عزیز بناتا اس کو سنبھال رکھ لیتے۔

اس کے بعد کیا کہتے تھے ماسی کو میں بیش کرنا چاہتا تھا۔ سفیان بن وکیع کہتے ہیں کہ

وَيَقُومُ فَيُصَلِّيُ رُكُوعًا مِمَّنِ اللَّيْلِ وَمُحَلًّا
صَلَّى وَكُنْتُمْ أَزْكَو مِنْ شَيْعِ أَذْوَشِرْ
شَرِبَ مِنْهَا حَتَّى تَنْقَدَ هَانَتْ سَمَامِرُ
(تاریخ بغداد: ۱۲۵ ص ۱۲۰)

پھر کھڑے ہو جاتے اور رات میں نماز مل کان کا چورو
تھا اُسے برا کرنے اور گدگد کرنے اور اس سے باہر رکھنے
کے بعد خواہاں ہو جاتا تھا میں بافت اسلام پیر کرنا اسی طرف سے
پتے رہتے اس کے تحت چہاں چہرہ رہتے۔

ظاہر ہے کہ دن بھر روزہ رکھنے کی وجہ سے جو ضعف پیدا ہو جاتا تھا اسی کی تلافی رات کو نبیؐ سے فرماتے تھے،
کیونکہ نبیؐ کو نشہ آور عرق قرار دینا تو تجربے پہلے خواہ مخواہ بیگمانی میں مبتلا ہو کر ایک دعویٰ کر بیٹھا ہے، لیکن اس میں شک
نہیں کہ کھجور اور انگور سے جو عرق نبیؐ کی شکل میں حاصل کیا جاتا تھا اس سے کافی قوت پیدا ہوتی تھی اسی لئے تو وکیع نبیؐ کے

بقیہ یا ضیوضہ کہتے ہیں کہ کویں کھتا چاہے کہ طبایس کو دوا کی مانند کہتے ہیں میں رات کو پانی میں عذاب، گاؤ زبان، پستان وغیرہ اسی قسم کی نباتاتی
دوا ایٹھ دانہ دس جاتی ہیں اور میں کو بقول ان ہی اطباء مالیدہ صاف نودہ نوشتہ "نبیؐ بھی یہی چیز تھی، فرق صرف اتنا تھا کہ بجائے نباتاتی
دواؤں عذاب، پستان وغیرہ کے کھجور یا کشمش، منعنی کو پانی میں رات کو ڈال دیتے تھے جسے "مالیدہ صاف نودہ" صبح کو پیتے تھے
اور صبح کو ڈالی ہوئی نبیذات کو استعمال کرتے تھے۔ میں پوچھتا ہوں کہ دوائی خیاضہ کے استعمال کا موقع کسے نہ ملا ہوگا۔ پھر کیا اس
میں نشہ یا سکر پیدا ہو جاتا ہے حالانکہ نباتاتی آئینہ اُپھرنے کی وجہ سے اس میں بھی مکمل پیلہ ہو سکتا ہے، جیسے کھجور یا کشمش ہفتی کے خیاضہ کو
دھوپ میں رکھ دیکھتے تو یقیناً اس عمل کے بعد اس میں جوش پیدا ہونے لگتا ہے لیکن نبیؐ کے بعد نشہ پیدا ہو جاتا ہے، لیکن نبیؐ اس کے
بعد تو شراب بن جاتی ہے۔ یہ ہو سکتا ہے کہ نبیؐ کے نام سے ناجائز نفع اٹھاتے ہوئے بعض لوگوں نے شراب بنام نبیؐ استعمال کیا ہو
لیکن ائمہ کو نہ نے نبیؐ کی علت کا یہ فتویٰ دیا ہے میرے خیال میں اس کی حرمت پر اصرار کرنا ایسا ہی ہے کہ کسی سطل چیز کو خراجہ
حرام ثابت کرنے کی کوشش کی جائے۔ بلکہ دوائی خیاضہ کو بعض دفعہ آگ پر جوش دے کر بھی استعمال کرتے ہیں اس میں بھی نشہ
پیدا نہیں ہوتا۔ اسی طرح کھجور یا کشمش کے خیاضہ کو آگ پر اگر برش دے دیا جائے تو گاڑھا حاضر ہو جائے گا لیکن نشہ اس میں
پیدا ہوگا قطعاً یہ تجربہ کے خلاف ہے اگر اس میں نشہ کا پیدا ہونا ضرور ہے تو چاہے کہ سادے دوائی خیاضہ میں پیدا ہو جائے۔
امام ابو نعیمہؒ کہ لوگوں نے اس معاملہ میں بہت بدنام کیا ہے، جیسا کہ میں نے عرض کیا وہیں امام ہی کے مسکا کی اتنا نقد میں کرتے
تھے اس لئے وہ خود بھی پیتے تھے اور دوسروں کو بھی پینے کا حکم دیتے تھے۔ ایک دفعہ کسی نے وکیع سے کہا کہ حضورؐ میں نے نبیؐ کی
تورات کو خراب دیکھا، کہنے والا کہتا ہے کہ تو نے شراب پی۔ وکیع نے سن کر فرمایا کہ شیطان ہو گا جس نے تجھ سے یہ کہا۔ کہتے
تھے کہ فرات کے پانی اور نبیؐ میں میرے نزدیک قطعا فرق نہیں ہے۔ ۱۲۔

ذرا بے کمر سامنے رکھ کر رات کی نماز پڑھا کرتے تھے، یہاں کچھ مستحق محسوس ہوتی ایک پیالہ پڑھا لیتے تھے، جب وہ ختم ہو جاتا تو مہرہ ہتے تھے۔

میں تو سمجھتا ہوں کہ وکیل ہی کے متعلق الذہبی نے جس واقعہ کا ذکر بطور ایک طرائفانہ لطیفہ کے کیا ہے نیچے تو طرافت سے زیادہ اس میں حقیقت کی جھلک نظر آتی ہے، لکھا ہے کہ وکیل ذرا عجم بھاری بدن کے آدمی تھے، جب کہ اپنے اور خلیل مہرہ فیصل بن عباس سے ملاقات ہوئی تو ان کی فریبی کو دیکھ کر فیصل نے کہا میں نے تو سنا ہے کہ تم راہب العراق ہو پھر یہ فریبی کیسی؟ جواب میں وکیل نے فرمایا:

هَذَا مِنْ فَرْحِي بِأَنَّا مُسْلِمٌ - اسلام کی وجہ سے خوشی کی جس کیفیت میں رہا ہوں یہ

(مذکورہ ج ۱ ص ۲۸۳) اس کا ترجمہ ہے

راشد اعظم کہ ان کا واقعی مطلب یہ تھا کہ میں میری کچھ میں تو یہی آتا ہے کہ آدمی اپنے جسم کی بھی اگر گرجانی سے غفلت نہ اختیار کرتا اور محنت و مشقت کا جو بار اس پر ڈالا جائے اس کی طاقتی عمدہ اور لطیف مذاقوں سے کرار ہے تو جن ذہنی پیچیدگیوں اور روحی الجھنوں سے اسلام آدمی کو نجات دھار کر کے روحانی سکون بخشتا ہے ان دونوں باتوں کا مجموعی اثر وہی ہونا چاہیے جس کا وکیل کے وہاں پر مشاہدہ کیا گیا تھا۔

خیر یہ تو ایک ضمنی بات تھی، میں نے جیسا کہ عرض کیا، وکیل کے وقت نامے سے اور بہت سی ایسی معلوم ہوتی ہیں، ایک تو ان کا یہ عقیدہ ہے کہ اس زمانے کے بزرگوں کی ساری زندگی مقررہ اوقات کے ساتھ بندھی ہوئی تھی۔ بیان کے مضبوطیات ہی کا نتیجہ تھا کہ ان علمی مشاغل اور مجاہدات کے ساتھ جو کچھ نہ خود جہت انہیں وہ علم کا کام اور کیا کام؟ انجام دے سکتے تھے بعض لوگوں کو جہت ہوتی ہے کہ جن لوگوں کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اتنی نمازیں پڑھتے تھے اور اتنی مختصر مدت میں قرآن ختم کرتے تھے، آخر ان کو ہزار ہا ہزار حدیثوں کے یاد کرنے کا موقع کیسے مل جاتا تھا، لیکن سمجھا نہیں گیا، پہلی بات تو یہی ہے کہ اپنے اوقات عزیزہ کو ایسی مشاغل میں جو صرف کرنے کے عادی ہیں وہ ان لوگوں کے اوقات کی برکتوں کا اندازہ ہی نہیں کر سکتے تھے جو اپنی ایک ایسی عادت کی قیمت حاصل کرنے کے دیے ہوتے ہیں۔ آخر عام لوگوں کا کیا حال ہے۔ تھوڑا وقت معاشی کاروبار میں وہ ہنر مند بن گئے ہیں لیکن اس کے بعد کچھ تماشوں، میزبانوں، انشاسی اذی اور اسی قسم کی مختلف اذیوں میں جتنا وقت بیکار وہ خرچ کر دیتے ہیں اگر اسی میں وہ کام کرنے کا تجربہ کریں تو خود ان پر ظاہر ہو جائے گا کہ جو کچھ ان بزرگوں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے یہ کوئی ایسی بات نہیں ہے جو کچھ میں نہ آئے۔ ماسوا اس کے محدثین کی زندگی کے ناممکن دور تھے، ایک زمانہ ان کا طلب حدیث کا ہونا تھا، مگر چکا کہ اس زمانہ میں عہد صحابہ اور اس کے بعد بھی کچھ جانا تھا کہ فعلی عبادات پر علمی اشتغال کو ترجیح دینا چاہیے۔ اس سلسلے میں متعدد شہادتوں کا ذکر کر چکا ہوں، اسی کا نتیجہ تھا کہ جن سے فعلی عبادات کا ترک بالکل ممکن نہ ہو سکتا تھا وہ اپنے ادنیٰات خصوصاً اپنی راتوں کو چند حصوں پر تقسیم کر دیتے تھے۔ عمر دین دینار جو سفیان دمشقی وغیرہ کے اساتذہ اور ابن عباسؓ دابین عمر کے شاگرد ہیں، ان کے حال میں لکھا ہے کہ:

”رات کو انہوں نے چند حصوں میں تقسیم کر دیا تھا، ایک ٹمٹ تو نیند کے لیے تھا دوسرے ٹمٹ میں وہ عیشیں یاد کرتے تھے اور میرے ٹمٹ میں نمازیں پڑھتے تھے“

(جانب ص ۱۰۷)

اور طلبِ حدیث کا دور جب گزر جاتا تھا تو ظاہر ہے کہ حدیث کے ان حافظوں کو اب حدیث کے یاد کرنے کے لیے وقت دینے کی ضرورت نہیں رہتی تھی۔ رات ان کی ندرت ہو جاتی تھی، البتہ دن کو شاگردوں کے سامنے اپنی یاد کی ہونی حدیثوں کو دہراتے تھے اور اسی سے ان کی یاد تازہ رہتی تھی۔ بڑے بڑے حفاظ کا تو یہ حال تھا کہ ان کا حافظہ بھی غیر معمولی طور پر بڑی تھا، اسی لئے اس قسم کے حضرات درسِ حدیث کے وقت اپنے ہاتھ میں کتاب کبھی نہیں رکھتے۔ کتابوں میں پڑھنے اس قسم کے فتنے مثلاً:

لَمْ يُزِفْنِي بَدَلَهُ ثَمَانِ بْنِ عُمَيْدٍ لَعَلَّ الْكُوفِي سَفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ اَوْ مَغِيَاثُ ثَوْرِي اَوْ شُعْبَةُ وَكِيعُ كِتَابٍ قَطُّ۔

سَفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ اَوْ مَغِيَاثُ ثَوْرِي اَوْ شُعْبَةُ وَكِيعُ كِتَابٍ قَطُّ۔

کے ہاتھوں میں کتاب کبھی نہیں دیکھی تھی۔

اور

عَارُؤِي بِوَكِيْعٍ كِتَابَ قَطُّ وَلَا يَهْتَمُّ لَمْ يُزِفْنِي بَدَلَهُ ثَمَانِ بْنِ عُمَيْدٍ لَعَلَّ الْكُوفِي سَفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ اَوْ مَغِيَاثُ ثَوْرِي اَوْ شُعْبَةُ وَكِيعُ كِتَابٍ قَطُّ۔

ہاتھ میں نہ رکھو گے ہاتھ میں کتاب کبھی نہیں دیکھی تھی اور نہ ہمت

یہ تو غیر معمولی حافظہ رکھنے والے بزرگوں کی حالت تھی، باقی جن لوگوں کی قوتِ یادداشت ایسی نہ تھی پڑھانے کے وقت اپنے ہاتھوں میں وہ کتاب رکھتے تھے اور جن بچاروں کو درس کا موقعہ میسر نہ آتا تو گور چکا کہ کتب خانوں کے بچوں کے سامنے یا عام غرائبِ مجمع میں جا کر اپنی حدیثوں کو دہراتے تھے۔ بہر حال وکیع کے نظامِ الادوات کا سب سے زیادہ عبرت انگیز جز وہ ہے کہ متقوں کی گزر گاہ میں پہنچ کر ان کو قرآنی سورتیں یاد کراتے تھے۔ آج کسی مولوی کو کسی قصہ یا شہر میں مولیٰ سا اقتدار بھی حاصل ہو جاتا ہے تو وہ بیچارہ خدا جانے اپنے آپ کو کیا سمجھے گا۔ لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راست باز خادموں کو آپ دیکھ رہے ہیں۔ یہ وکیع ہیں وہی وکیع، امام فخری رحمانی بن میمنہ جی کے متعلق کہتے تھے کہ میری آنکھوں نے ان سے بڑا آدمی نہیں دیکھا۔ یہی دعویٰ امام احمد بن حنبل کا بھی تھا کہ علم میں وکیع جیسا آدمی میری نظر سے نہیں گزرا۔ امام احمد کی طرف یہ قول بھی منسوب کیا گیا ہے:-

مَا رَأَيْتُ عَيْنِي مَشْدُ قَطُّ لَمْ يُزِفْنِي بَدَلَهُ ثَمَانِ بْنِ عُمَيْدٍ لَعَلَّ الْكُوفِي سَفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ اَوْ مَغِيَاثُ ثَوْرِي اَوْ شُعْبَةُ وَكِيعُ كِتَابٍ قَطُّ۔

دیکھ میں نے آدمی کو میری آنکھوں نے کبھی نہیں دیکھا۔

الْحَدِيثُ جَدِيدًا وَبَدَلَهُ ثَمَانِ بْنِ عُمَيْدٍ لَعَلَّ الْكُوفِي سَفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ اَوْ مَغِيَاثُ ثَوْرِي اَوْ شُعْبَةُ وَكِيعُ كِتَابٍ قَطُّ۔

حدیثیں بھی ان کو خوب یاد تھیں اور فقہی مسائل پر خوبی کے ساتھ بحث کرتے تھے۔ (ان علمی مسائل کے ساتھ) ان میں پارسائی اور عبادت میں جدوجہد کی خصوصیت بھی پائی جاتی تھی، وہ کسی پر اعتراض اور نکتہ چینی بھی نہیں کرتے تھے۔

(خطیب ص ۴۴۴)

لیکن جو اپنے وقت کا صیب سے بڑا امام فقہ بھی تھا اور حدیث میں بھی وہ پیشروں کو قرآن کی ابتدائی سورتوں کے سکھانے کو بھی اپنی زندگی کا ایک فرض قرار دیتے ہوئے تھا، ایسے ہی آدمی کے گھر میں یہ ہو سکتا تھا جیسا کہ ان کے صاحبزادے ابوبکر کا بیان ہے :

”میرے والد محمد کی نماز کے لئے جس وقت اٹھتے تھے تو ابوبکر نماز اٹھ کر اس نماز کے لیے اٹھ کھڑا ہوتا۔ حتیٰ کہ گھر میں بھٹی چھوڑتی تھیں تب وہ بڑھتی تھی۔“

(طییب جلد ۳، ص ۱۸۶)

بہر حال ان چیزوں کو کہاں تک لکھیں، غرض یہ تھی کہ صحاح ستہ کے مصنفین سے پہلے اور عبد بن عباس کے بعد حدیث کی حفاظت و تاحوت کا کام ڈیڑھ سو سال کے اس درمیان تو نہ میں جن لوگوں کے سپرد ہوا تو وہ ان کا اور جس اصول کا ایک سرسری اجمالی خاکہ اندازہ قدرت لوگوں کے سامنے آجائے اور میں سمجھتا ہوں کہ جو کچھ آپ کے سامنے اس وقت تک پیش کیا جا چکا ہے اقتدار اللہ اس مقصد کے لیے وہ کافی ہے، اب اسی کے ساتھ اور بھی چند چیزوں کو اپنے سامنے رکھ لیجئے، اگرچہ ضامن ان کی طرف بھی اشارہ کرنا چاہتا ہوں۔

اب ان بارے میں طوالت اور تفصیلات کو سامنے رکھ کر سوچئے کہ مصنفین صحاح اور عبد بن عباس کے اس درمیان **حفظ اور کتب** | وقف میں مان بھی دیا جائے۔ حدیث کی حفاظت کی ایک ہی شکل ایسی کتابت نہیں صرف حفظ ہی تھی تو جو ان کا مول تھا اور جس قسم کے ظاہری یا باطنی خصوصیات میں از سر تا قدم وہ ڈوبے ہوئے تھے ان کے نوے صدیوں کو زبانی یاد کر لینا یہ کام ان کے لیے کچھ بھی دشوار تھا، ایک ایسے بدترین ناموافق حالات جن میں کچھ بھی صدی ڈیڑھ صدی سے مسلمان گزر رہے ہیں، ان کی زندگی کا رانہ نظام الٹ پٹ ہو چکا ہے، طلب پر دی کی گرفت روز بروز وسیع پرتی چلی جا رہی ہے لیکن بایں ہر حفظہ تکلف کے عام قانون کے تحت ہمارے داد آپ کے سامنے دلی پیش رفتی ہی نہیں بلکہ اول سے آخر تک احمد سے وائس تک کے حافظہ قرآن ہزار ہا ہزار کی تعداد میں جب پیدا ہو رہے ہیں تو جس زمانہ کا نقشہ صفحات بالا میں آپ کے آگے دکھایا ہے، حدیثوں کے حفظ کا مسئلہ کیا کوئی بڑی بات تھی؟ جس کی درخواستوں کو عموماً کے لیے یا کر کے آج حدیثوں کے متعلق دو گنا یاں پھیلانی جا رہی ہیں، خصوصاً جیسا ہی کے ساتھ ان کمالات کو بھی پیش نظر رکھ لیا جائے کہ ان محفوظ حدیثوں میں محفوظات نبویہ کے ساتھ ایک بڑا حصہ واقعات (الغنی اخلاقی اور تقریرات) کا بھی شریک تھا اور میرا تخمینہ یہ ہے کہ حدیث کے ان نمونہ اجزاء میں دو تہائی حصہ ان ہی واقعات کا ہے بلکہ صحیحہ جو سے اگر کام لیا جائے تو شاید اس تخمینہ سے زیادہ بھی ہو، سوچی کر چکا ہوں کہ واقعات کا یاد رکھنا آدمی کی قوت یادداشت کے لیے نادر شمار نہیں ہے، بقا کہ محفوظات اور اقوال کے یاد کرنے میں حافظہ برابر پڑتا ہے، پھر اسی کے ساتھ جب اس کو بھی سوچا جائے کہ سو ڈیڑھ سو سال کے اس درمیان وقفہ کے ابتدائی ایام میں عموماً حدیث کا سربراہ کجوری موتی مثل میں تھا۔ اجتماع اور تکرار کی کیفیت اس میں بعد کو پیدا ہوئی، ظاہر ہے کہ اجتماع و تکرار کی اس کیفیت سے پہلے ہر ایک پر حدیثوں کی محدود تعداد کے حفظ کی چونکہ ذمہ داری عائد ہوئی تھی اس لئے سمجھنا چاہئے کہ ایک ناموفق کام اس سہولت سے بھی لوگ مستفید ہوتے ہیں لیکن جیسے جیسے یہ سربراہ مخصوص دماغوں میں

مٹنے لگا تو اس کو بھولنا نہ چاہیے کہ حدیثوں کے سیکھے کھانے پڑھنے پڑھانے کے نظام کا استحکام اور اس کی استواری بھی برہمچاری
گئی اور گروہی لحاظ سے آخر زمانہ میں حدیثوں کی تعداد میں بظاہر عریض اضافہ نظر آتا ہے لیکن پہلی بات تو اس سلسلہ کی وجہ ہے
کہ غیر معمولی اضافہ و نقص کی اس درمیانی مدت کے بعد ہوا ہے نیز حدیثوں کے مدوی اضافہ کا راز جب معلوم ہو چکا کہ وہ خود حدیثوں
کا اضافہ نہ تھا بلکہ زیادہ تر سند یا متن میں لفظ دو لفظ کے اضافہ سے حدیثوں کے مدوی اضافہ ہوا تھا تو پھر اس کی بھی کوئی
احمیت باقی نہیں رہتی۔ ایک یمنی عالم نے اپنی کتاب ”افہم الشایع“ نامی میں جلال الدین سیوطی کے اس دعوے کا تذکرہ
کرتے ہوئے کہ مجھے دو لاکھ حدیثیں زبانی یاد ہیں، بڑے مزے سے کھا ہے کہ لوگوں کو سیوطی کے اس دعوے سے دھوکہ
نہ کھانا چاہیے اور نہ یہ سمجھنا چاہئے کہ واقعی ان حضرات کو دو لاکھ حدیثیں یاد تھیں بلکہ ان کا یہ دعویٰ محدثین کی اسی اصطلاح
پر مبنی ہے اور اسی کا نتیجہ ہے :

قَدْ تَكُونُ اَوَّلًا فِي كِتَابِ التَّيْسُوطِي کہ ایک حدیث مذکورہ بالا حساب سے سیوطی کی کتاب
اَزْبَعَةُ اَوْ عَشْرًا اَوْ سِتِّينَ حَدِيثًا میں چار یا دس یا ساٹھ تک کی تعداد تک پہنچ جاتی
بِاَعْتَابِهِمْ (العلم اشعاع ۳۹۹) ہے۔

گویا سمجھنا چاہئے کہ حافظ پر تو کل ساٹھ الفاظ کے یاد کرنے کا بار پڑا لیکن کہنے کے لئے ہو گیا کہ میں نے ساٹھ حدیثیں
یاد کر لیں۔ ہوتا یہ تھا کہ مثلاً ایک ہی حدیث ہے، حضرت ابو ہریرہؓ بھی اس کے راوی ہیں اور عائشہ صدیقہؓ بھی، ابن عمرؓ
بھی، آپ کے نزدیک تو وہ ایک ہی حدیث ہے لیکن محدث بیان کرے گا کہ مجھے تین حدیثیں یاد ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایک نام
ابو ہریرہؓ کے ساتھ عائشہؓ اور ابن عمرؓ ان دونوں کے یاد کر لیتے سے ایک حدیث تین حدیث بن گئی۔ عمام جوئی اور
اس کے اصطلاحات سے واقف ہیں ان کو حیرت ہوتی ہے لیکن جاننے والے جانتے ہیں کہ خود ان ناموں کے یاد رکھنے میں قلم
کو دوسری بہت سی چیزوں سے مدد ہے۔ فن کاری اس کلمہ کو سمجھ سکتے ہیں، مثلاً یوں سمجھئے کہ جیسے آپ کو معلوم ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں غلام غلام صحابی سے حدیثیں زیادہ مروی ہیں، اسی طرح علم حدیث اور ہمارا
سے جو اشتغال رکھتے ہیں وہ صحابیوں کے متعلق بھی جانتے ہیں کہ تابعین میں غلام غلام صحابی سے زیادہ خصوصیت تھی، اسی
طرح درجہ بدرجہ اترتے ہوئے اساتذہ اور تلامذہ کے خصوصی تعلقات کا عام علم فن کے جاننے والوں کو پہلے ہی سے پڑتا
ہے، پس اساتذہ کو تو یہی یاد رہتے ہیں، حافظ کو ہر حدیث کے متعلق اتنا کام کرنا پڑتا ہے کہ ان ناموں میں سے کس نام کا کس حدیث
کی سند سے تعلق ہے، پس اس کو دستبر رکھنا چاہیے۔ پتہ پوچھتے تو اس کی وجہ سے ناموں کے یاد کرنے میں بھی حافظ کا کام
آدھا رہ جاتا ہے۔ اسی طرح متون حدیث کا حال ہے کہ اصل حدیث تو ایک ہی ہے دوسرے طریق میں لفظ دو لفظ کا اضافہ ہوتا
ہے اور اسی اضافہ کی وجہ سے حدیث کے غبروں میں اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے۔ یہاں بھی حافظ پر جو کچھ بار پڑتا ہے وہ
لفظ دو لفظ ہی کے یاد کرنے کا پڑتا ہے۔ بہر حال اکثر ابواب کی حدیثوں کا یہی حال ہے کہ سند یا متن میں لفظ دو لفظ کو چلتے
چلتے جاویں۔ حدیثوں کی تعداد ڈیڑھ جلی جائے گی۔ اسی سلسلہ کے متعلق ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں ابن راہویہ کے حالات

کا ذکر کرتے ہوئے ایک بڑے بڑے بات لکھی ہے، بیان یہ کیسے کہ مشہور امام فیہل ابو حاتم رازی کی مجلس میں ابن ابیہ اور ان کی غیر معمولی قوت یادداشت کا ذکر ہوا تھا، ایک صاحب میں کا نام احمد بن سلمہ تھا، انہوں نے ابو حاتم سے کہا کہ ابن ابیہ صرف امام ابواب ہی کی حدیث نہیں بلکہ تفسیری روایتیں بھی سنا گئے ہیں کہ زبانی بغیر کتاب سامنے رکھنے کے کھسکایا کرتے ہیں۔ ابو حاتم جو فیہل کے گڑے واقع تھے۔ احمد سے پرسن کر سنبھل گئے اور عجب کے ساتھ کہنے لگے کہ:

هَذَا أَعْجَبُ لَنْ حَضَرَ الْحَدِيثِ
الْمُسْتَدَّةَ أَتَمَّ لَهَا وَأَهْوَى مِنْ حَضْبِهَا
أَسَانِيدًا لَتَقَابِلَ سَيُورَ وَأَقْفَاطَهَا۔

تفسیری روایات کا زمانہ گھرانہ، بخیر بہت زیادہ عجیب
ہے کہ انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب چنے
وائے حدیثوں کو یاد رکھنا تفسیری روایتوں کی سندوں
اور ان کے الفاظ کے یاد کرنے کے حساب سے
(ج ۲ ص ۱۴۳)

بہت زیادہ آسان اور سہل ہے۔

بھیا آپ نے ابو حاتم کیا کہہ رہے ہیں تفسیری روایات کے ذخیرے میں بارہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات گرامی کا سرمایہ بہت کم پایا جاتا ہے بلکہ زیادہ تر وہ صحابہ اور صحابہ سے بھی زیادہ بہت زیادہ ان لوگوں کے اقوال اس ذخیرے میں شامل ہیں جو صحابہ کے بعد تھے۔

میں عرض کر چکا ہوں کہ صحابہ عیہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے زیادہ روایت کرنے والوں کی تعداد بھی محدود ہے۔ زیادہ تر وہ انہیں عموماً کثیرین صحابہ (ابو ہریرہؓ، عائشہ صدیقہؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ وغیرہم) حضرات سے مروی ہیں اکثر حدیثوں کے لئے صحابہ کے طبقہ میں ان چند ناموں کا یاد رکھنا کافی ہے۔ پھر ان بزرگوں کے تلامذہ اور تلامذہ کے تلامذہ یعنی حدیث کی سڑوں کی آخری کڑیوں میں زیادہ تر وہی لوگ ہیں جو اپنے اپنے استاذوں کے ساتھ خصوصی تعلقات کے لحاظ سے مشہور ہیں۔ حدیث کا ابتدائی طالب العلم ان محدود تفسیروں سے واقف ہوتا ہے۔ سمجھنا چاہیے کہ ہزار ہزار حدیثوں کی سندوں کے لیے چند محدود اسامیہ کی تعداد دو تین سو سے زیادہ نہ ہوگی، ان کو یاد رکھنا ان ساری سندوں کے رجال کا یاد رکھنا ہے اور متون میں بھی اختلاف یاد دہندہ لفظ دو لفظ ہی کے حساب سے ہوتا ہے مگر تفسیری روایات کی سندیں بھی لامحدود اور ان کے متون کے الفاظ بھی زیادہ تر ایک دوسرے سے کم ملتے جلتے ہیں، اسی لئے تفسیری روایتوں کے یاد رکھنے اور ذہنی بیان کرنے پر ابو حاتم کی تعجب تھا اور یہی میں کہنا چاہتا تھا کہ حدیثوں کی عددی کثرت کو دیکھ کر بڑھنے والے ضرورت نہیں، ان کا معاملہ آسان دشوار نہیں ہے جتنا کہ ان میں عجیب اور عجیب املا و شمار کو سن کر بظاہر فیہل کے منہ جاننے والے باور لگے بیٹھے ہیں، آدمی کی قوت یادداشت اس قسم کے عجوبات سے شعوری اور زیادہ تر غیر شعوری طور پر امداد حاصل کرتی رہتی ہے۔

بات بہت طویل ہو گئی، مالا مال کہ صرف یہ چاہتا تھا کہ سو ڈیڑھ سو سال وقفہ کی جو درمیانی مدت ہے اس میں اگر حدیثوں کے

تعمد نہ کرنے کا جیسا کہ عام طور پر بھلا دیا گیا ہے رداق نہ بھی ہوا ہو اور یاد کرنے والوں کی یاد ہی پر اس زمانے میں حدیثوں کے محفوظ رکھنے کا دوا مدار ہوا ہو تو واقعات اور حالات سے جو واقف ہیں، ان کے نزدیک ہلکی سے ہلکی بے اعتمادی کی وجہ محض یہ واقعہ نہیں ہو سکتا ہے بلکہ سچی اور ٹھوس بات یہ ہے کہ کتابت ہو یا حفظ، معلومات کے محفوظ کرنے کے یہ دونوں قدرتی ذرائع ہیں۔ تجربہ اور مشاہدہ بنا رہا ہے کہ جیسے کچھ کہ معلومات کو محفوظ کیا جاتا ہے اسی طرح یاد کر کے بھی چہ منوں کو محفوظ رکھا جاسکتا ہے اور کہا جاتا ہے۔ عرض کر چکا ہوں کہ اس وقت اس کی زندگی مثال آپ کے سامنے قرآن ہی موجود ہے۔ مکتوبہ قرآن میں قرآنی کی کسی آیت یا سورت کو پڑھنے یا کسی حافظ سے اسی آیت یا سورت کو سننے، کیا دونوں کے اعتماد میں کسی قسم کا فرق آپ پاسکتے ہیں؟

پس مسئلہ یہ نہیں ہے کہ ان میں کون معلومات کے محفوظ کرنے کا ذریعہ بن سکتا ہے اور کون نہیں بن سکتا ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ کتابت ہو یا حفظ و یادداشت دونوں میں سے جس کسی سے بھی کام لیا جائے، کام لینے والے پر کچھ ذریعہ عاید ہوتی ہیں، ان ذمہ داریوں کی جیسا کہ چاہیے اگر تکمیل کی گئی ہے اور عزم و احتیاء کے لحاظ سے جن باتوں کی نگرانی کی ضرورت ہے ان سے لاپرواہی نہیں اختیار کی گئی ہے تو ان میں جس ذریعہ سے بھی کام لیا جائے گا قدرتا انسانی فطرت اس ذریعہ سے محفوظ کی ہوئی چیزوں کے متعلق اپنے اندر اعتماد کی کیفیت کو محسوس کرتی ہے خواہ یہ کتابت کا ذریعہ ہو یا یاد کرنے کا طریقہ، لیکن ذمہ داریوں سے منہ ہٹا ہونے میں اگر غفلت اور لاپرواہی رہتی گئی ہو تو خود بخود اعتماد کی نہایت مشتبہ ہو جاتی ہے۔ خواہ کتنے سے کام لیا گیا ہو یا یاد کرنے سے، جو واقعہ ہے وہ یہی اور صرف یہی ہے نہ سوچنے والوں نے ایک شور بپا کر رکھا ہے کہ ان حدیثوں کا کیا اعتبار جو کئی سو سال قبل بلند ہوئیں۔ اس حایانہ غوغا میں اور جو غلطیاں ہیں ان کو تو جانے دیجئے، میری سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ انہوں نے یہ کیسے باور کر لیا ہے کہ قید کتابت میں آجانے کے بعد اشتباہات و شکوک کے سارے دروازے بند ہو جاتے ہیں؟ کیسی عجیب بات ہے، ایک طرف اس کا ہنگامہ چایا جاتا ہے کہ عالم منہ پر مظالم کے جو پہاڑ کاتبوں کے ہاتھوں سے ٹوٹے ہیں، عالم صورت پر یہ ظلم چلیز خال کے ہاتھوں بھی نہ رہا تھا۔ عصر حاضر میں طباعت اور ٹائپ کی بھی قوتوں اتنا کم کے باوجود معمولی سی بے احتیائیاں عبارتوں کو کیا سے کیا بنادیتی ہیں، منہ کی جگہ مثبت اور مثبت کی جگہ منفی بن جانا معمولی بات ہے، روزمرہ کا یہ مشاہدہ ہے۔ ہندوستان کا مشہور مطبع نو کشتہ تقریباً ایک صدی سے اس کی شہادتیں فراہم کر رہا ہے اور فرسٹ کیسے کہ بے چارہ کاتب کتابت کی ذمہ داریوں کو نباہ بھی سکتا ہو لیکن اس کے بند بھی پڑھنے والوں کی نگاہیں ٹھوکر دے سے کیا باطلہ

جس کے بایں ہی ہیں؛ دیکھا آپ نے بات کہاں سے کہاں پہنچی۔ یہ ہے حال اس کتابت کا جس کے متعلق لوگوں نے غلط فہمیاں قائم کر لئے ہیں۔

لطف تو اس وقت آتا ہے جب پڑھنے والے اپنی غلط فہمی یا غلط فہمی کی تصحیح و توجیہ شروع کر دیتے ہیں۔ ایک صاحب جن کا نام محمد بن علی المذکر تھا، غالباً وہ غلط گوئی کا پیشہ کرتے تھے، ایک حدیث پڑھی:

”قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَرَعْنَا نَرْدًا مَحِيئًا“

لوگ جبراً ہی ہوئے کہ مطلب کیا ہوا؟ الحاکم نے کھا ہے کہ تب محدث صاحب نے ”فَقَصَّ قِصَّةً طَوِيلَةً“ یعنی ایک طویل قصہ بیان کرنا شروع کیا کہ کسی علاقے کے لوگ تھے اپنی زرعی پیداواروں کا عشر اور صدقہ ادا نہیں کرتے تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے پاس شکایت کرتے ہوئے پہنچے کہ ہم لوگوں نے کھیتی کی لیکن سب کی سب ”خنا“ یعنی ”ہندی“ کا درخت بن گئی، اسی قول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گویا نقل کیا ہے یہی سنی نے تدریس میں کھا ہے کہ یہ دراصل مشہور حدیث:

”زَرَعْنَا نَرْدًا مَحِيئًا“

کی غزالی تھی

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس قسم کی غلطیاں ان ہی لوگوں سے صادر ہوئی ہیں یا آئندہ صادر ہو سکتی ہیں جن کے متعلق حضرت عبداللہ بن المبارک نے فرمایا ہے کہ

”لَعَنَ سَنَ الْخُدَيْثُ بَيْنَهُمَا هُمُ“

حدیث کافی ان کا پیشہ نہ تھا۔

(معروضہ علوم الحدیث ص ۱۱۴۹)

لیکن بعض دفعہ تخریر ہوتی ہے کہ ایسے لوگ جو فنی کے ساتھ خاص تعلق رکھتے تھے مثلاً مصر کے قاضی ابن ابی نعیم کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ مشہور حدیث:

”اِخْتَبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ“

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹائی فیروز سے مسجد میں ایک جگہ گھیر لی تھی ابن ابی نعیم نے بجائے ”اِخْتَبَرَ“ کے اس کو ”اِخْتَجَعَ“ پڑھا۔ یعنی مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھا گویا۔ ابن صلاح نے کھا ہے کہ اس غلطی کی وجہ یہ تھی کہ:

”اَخَذَ كَاسِيْنٌ كِتَابَ بَغْيٍ دِيْمَاسٍ“ ابن ابی نعیم نے استاد سے سنے بغیر اس حدیث کو

کتاب میں دیکھ کر روایت کرنا شروع کیا تھا۔ (مقدمہ ص ۱۱۴)

آپ دیکھ رہے ہیں کہ حدیث کمتر و بیشک میں ابن ابی نعیم کے سامنے پیش ہوئی لیکن زبانِ استاد سے حدیث کے الفاظ ابن ابی نعیم نے چونکہ نہیں سنے تھے اس لیے کتابت ان کو غلطی سے نہ بچا سکی، اور اس کی ایک نہیں بیسیں شاہین حدیث نے جمع کی ہیں۔

بعض لوگوں نے اسی قسم کی غلطیوں کے متعلق متعلق کتابیں لکھی ہیں، جن میں امام مسد کی کتاب التفسیر اور دوقطنی و ابوالاحمد عسکری کی کتابوں کا لوگوں نے خاص طور پر تذکرہ کیا ہے۔ ایک برہنہ تصد اسی سلسلہ کا یہ بھی ہے کہ ایک محدث صاحب نے امام محمد میں حدیث بیان کرتے ہوئے یہ بھی کہا کہ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ يَتَقَفُّونَ الْخَطْبَ۔ دراصل الخطب جس کے معنی کھڑی ہیں اس کی جگہ حدیث میں الْخَطْبُ کا لفظ تھا، درحقیقت تقریر اور درخط میں لغائی سے کام لینے والوں کو خدا کی نگاہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مردود و مخیر یا تھا لیکن محدث صاحب نے گویا پڑھا کہ کھڑی چیرنے والوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے۔ لکھا ہے کہ وہ خطبے والوں میں ملاحوں کا بھی ایک گروہ تھا ان میں سے کچھ لوگ آگے بڑھے اور بڑے کر،

فَكَيْفَ تَعْمَلُ وَالْخِجَابَةُ فَاسِدَةً

آخر ہم لوگ کیا کریں، ضرورت تو کھڑی چیرنے کی

(تدریب ص ۱۱۵)

بہر حال برتی ہے۔

میں نے چاروں کا تذکرہ کی کتاب میں چلائے پر موقوف تھا اور کتب میں یہ ہے کہ کھڑی چیرنے کی جگہ بن گئی ہے۔ لوگوں نے یہ نہیں لکھا کہ پھر محدث بیچارے نے اس کا کیا جواب دیا، تعجب ہے کہ ابن صلاح نے اس قصہ کو ان شاہیں جیسے آدمی کی طرف قریب کیے اور صحیح بات بھی یہی ہے کہ وہ بیچارے کیا، اس قسم کی غلطیوں کا تجربہ اکثر لوگ کرنا پڑتا ہے، امام احمد بن حنبل کا قول سیوطی نے نقل کیا ہے کہ

وَمَنْ يُعْرِضْ عَنِ الْخَطَايَا وَالْمُضْجِفِ

نام غلط یا غلط خوانی سے کون محفوظ رہ سکتا ہے۔

(تدریب ص ۱۱۵)

اسی لیے میری غرض ان تصحیفی غلطیوں کے ذکر سے غور ان غلطیوں کا ذکر نہیں ہے بلکہ ان حضرات سے میرا خطاب ہے جنہوں نے اس زمانے میں خط اور یادداشت کی تحقیر کرتے ہوئے کتابت، کتابت کا اتنا شکار ہوا کہ ہے کہ میں نے جیسا کہ عرض کیا ان کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ کتب ہو جانے کے بعد پھر کوک و شبہات کی گویا نگاشن باقی ہی نہیں رہتی۔ حالانکہ دونوں باتیں غلط ہیں اور صحیح بات وہی ہے کہ چیزوں کے محفوظ کرنے کے یہ دونوں ذرائع نہایت ہی کام جیتے چرے جن احتیاطوں کی ضرورت ہے اگر ان کی پابندی کی جائے گی تو دونوں ہی ذرائع قابل اعتماد ہیں اور ان احتیاطوں سے جب لا پرواہی رہتی جائے گی تو شک و شبہ کی نگاشن دونوں میں پیدا ہوتی ہے، محدثین اس کو خوب جانتے تھے کہ بعض کسی چیز کا قید کتابت میں نہ جانا اس کو قابل اعتماد بنا دینے کے لئے قطعاً کافی نہیں ہے گھٹنے کے بعد اسی لئے بیضا لے کر لوگوں کو شدید تاکید کیا کرتے تھے کہ اصل صحیح نسخے سے اس کو لایا کریں، اس سلسلہ میں ان کے شدید تاکید ہی الفاظ کتابوں میں منقول ہیں پچھلے زمانے ہی میں نہیں بلکہ لکھا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی بہن اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے صاحبزادے عروہ بن الزبیرؓ نے اپنے اڑکے ہشام بن عروہؓ سے پوچھا کہ جو حدیثیں میں نے بیان کیں تم نے ان کو لکھ لیا؟ ہشام کہے جی ہاں لکھ لیا عروہ نے کہا ہاں، اصل سے معاویہ بھی کر لیا؟ ہشام نے کہا جی نہیں، یہ سن کر عروہ نے کہا کہ :

نَحَرْتُ كَتَبْتُ (انکھا یہ ص ۱۲۴) تمہ نے بھر گویا لکھا ہی نہیں۔
قریب قریب اسی کے دوسرے محدثین سے الفاظ اس باب میں مقول ہیں ادیبی بن ابی کثیر تو عموماً اپنے تلامذہ سے فرماتے کہ:

هَنْ كَتَبْتُ وَلَمْ يُعَادِرْ صَنْ كَعَنْ وَحَلَّ
الْحَسَنُ وَ لَمْ يُشَلِّحْ
جس نے لکھا، لیکن اصل سے اس کا مقابلہ نہ کیا تو
اس کی حالت اس شخص کے مانند ہے جو بیت الخلافہ
گیا اور انتخاب کے بغیر نکل آیا۔ (کنایہ ص ۱۲۴)

کتابت حدیث کی روایات و دلائل
یہ کتنی بڑی علمی خیانت ہے کہ حدیثوں کو مضمحل کرنے کے لئے تو اس زمانے کے بے باکوں کا طبقہ انتہائی ذراغِ دلی سے کام لیتا ہے، کمزور سی کمزور روایت سے ان کا کام چلتا ہو تو اس کے پیش کرنے سے وہ نہیں چوکتا اور طرفہ متاثر ہے کہ روایتوں کے متعلق بے اعتباری پھیلانے کے لیے لوگوں سے مطالبہ کیا جاتا ہے کہ ان کی پیش کردہ روایتوں پر جو بہر حال روایتیں ہیں ان پر اعتماد کیا جائے اس غیر منطقی طریقہ عمل کی وہی تباہی کہ کیا توجیہ کر سکتے ہیں۔ حالانکہ دیانت و امانت کا اقتضا تو یہ تھا کہ جب روایتوں ہی سے کام لیا جا رہا ہے تو ساری روایتوں کو پیش نظر رکھ کر نتیجے تک پہنچنے کی کوشش کی جاتی آخر یہ بھی کوئی صحیح تحقیق و تلاش کا طریقہ ہوا کہ پہلے ایک صحابی علیہ السلام سے لے کر لیا جاتا ہے اور اس کے بعد روایتوں کا جائزہ لیا جاتا ہے۔ اس مفروضہ نصب العین کی تائید جن روایتوں سے ہوتی ہوں ان کو تو اچھا اچھا کر آسان تک پہنچا دیا جاتا ہے اور جن سے اس طے شدہ نصب العین پر زبردتی ہوا ان سے گزرنے والے انکھیں پنج پنجے میں گزر جاتے ہیں آخر اسی فقیر میں دیکھئے حدیثوں کے لکھنے کی پیغمبر نے مخالفت کر دی تھی۔ اس کا ذکر تو بڑے زور سے کیا جاتا ہے لیکن جن روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر ہی نے حدیثوں کے لکھنے کی اجازت مرحمت فرمائی ان کے ذکر سے خاموشی اختیار کر لی جاتی ہے حالانکہ سند دونوں قسم کی روایتوں میں کسی قسم کا کوئی تفاوت نہیں ہے بلکہ اگر اسناد کا صحیح علم ان مسکینوں کو ہوتا تو شاید وہ اجازت والی روایتوں کو مخالفت کی روایتوں سے زیادہ قوی پاسکتے تھے۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ پہلے اجازت دی گئی اور بعد کہ مخالفت کی گئی کیوں کہ اجازت کی روایتوں میں معنی روایتوں کا ملحق حجۃ الوداع سے ہے، یعنی آخری حج جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور اس میں جو خطبہ ارشاد ہوا اگر چہ اس کا ابوشاہ عینی کی درخواست پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اَكْتُبُوا لِي كَيْفَ شَاءَ

ابوشاہ کے لئے خطبہ کو لکھ دو

بہر حال ساری روایتوں کے صحیح کرنے سے واقعہ کی صحیح شکل میرے سامنے تو یہی آتی ہے کہ ابتداء میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو لکھنا شروع کیا، اور لکھنے میں اتنے مبالغہ سے کام لیا تاں شروع کیا کہ جو کچھ سنتے تھے سب ہی کو لکھ لیا کرتے تھے۔ بعد ازاں بن عمرو بن عامر نے اسی وقت جب ان کا شاگرد اصغر القوم میں تھا یعنی صحابیوں میں سب سے چھوٹے تھے انہوں نے صحابیوں کو اسی حال میں پایا تھا جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ یہ صورت حال ایسی تھی کہ اس کی اگر خبر نہ لی جاتی

زمانہ تھا جس میں مسلمان بچوں کی نوشت و خواندگی صرف انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حاصل توجہ تھی۔ قید یوں تک کا ذریعہ مقرر کر دیا تھا کہ مدینہ کے دس بچوں کو جو کھنکھانے لگا، آنا دکر دیا جائے گا۔ بہر حال حضرت عبداللہ بن عمرو نے صرف یہی نہیں کہ عربی خط میں کمال پیدا کیا بلکہ مدینہ منورہ کے یہودیوں سے سریانی اور عبرانی زبان اور ان زبانوں کے خطوط کے لیکھ لینے کا جو موقع میرا گیا تھا معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس سے فائدہ اٹھایا۔ ایک سے زائد آدمیوں سے ان سعد وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن عمرو نے یہی زبان جانتے تھے اور اس زبان کی کتابیں پڑھا کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر نے اصحاب میں ان کے ایک خواب کا ذکر کیا ہے یعنی انہوں نے دیکھا کہ میرے ایک ہاتھ میں شہد ہے اور دوسرے میں گھی ہے کبھی میں اس ہاتھ کو چانتا ہوں اور کبھی اس کو۔ اس خواب کا وہی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو تعبیر بتاتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :

تَقْرَأُ الْكِتَابَ بَيْنَ السُّورَةِ وَالْقُرْآنِ

تم دونوں کتابیں یعنی تورات و قرآن کو پڑھو گے۔

(۱۱۲/۱۳)

راوی نے اس کے بعد بیان کیا ہے کہ وَكَانَ يَقْرَأُ هُمَا (یعنی) واقعہ بھی تھا کہ عبداللہ دونوں کتابیں پڑھا کرتے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں تورات وغیرہ کے پڑھنے کی صلاحیت وہ اپنے اندر پیدا کر چکے تھے یہ

لے بعضوں کا خیال ہے کہ عہد فاروقی کے فتوحات کے بعد شام و مصر پہنچنے کے بعد عبداللہ بن عمرو نے سریانی و عبرانی زبانیں سیکھیں تھیں لیکن میں اس کو معوج نہیں سمجھتا۔ مدینہ منورہ ہی میں ان چیزوں کا سیکھ دینا کوئی تعجب کی بات بھی نہیں ہے آخر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہودیوں کے بہت اہلاداس میں ان کے خط اور زبان کو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے کیا نہیں سیکھا تھا، پھر حضرت عبداللہ کے لیے کیا چیز ماننے پر تھی تھی، باقی تورات و قرآن دونوں کا پڑھنا بھی ان کے ساتھ شخص نہیں ہے حضرت عبداللہ بن سلام بھی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اعازت سے ایک دن تورات اور ایک دن قرآن کی تلاوت کیا کرتے تھے (دیکھو ذہبی تذکرۃ ائمہ) طبقات ابن سعد میں ابوالجوز ابوحنیہ کا تذکرہ کرتے ہوئے یہی لکھا ہے کہ سات دن میں قرآن اور پچھ دن میں تورات کو ختم کرنے کا عادیہ انہوں نے مقرر کر لیا تھا اور لوگوں کو ختم کے دن بھی کیا کرتے تھے، کہتے تھے کہ اس دن رحمت نازل ہوتی ہے، ابن سعد، قسم ص ۱۶۲۔ باقی طبرانی وغیرہ کے حوالہ سے حضرت عمرؓ کے متعلق جو یہ روایت مذکور ہے کہ تورات کا ایک مجموعہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لائے اور عرض کرنے لگے کہ نبی نذیق میں مجھے اپنے ایک بھائی سے یہ مجرور ملا ہے کہتے ہیں کہ اس حال کو دیکھ کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ غضبناک ہو گیا، حضرت عمرؓ کو جب اس کا احساس ہوا تو دعائی اٹھنے لگے۔ اس حضرت نے فرمایا کہ اس وقت موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ رہے رجز میری بیروی کے ان کے لیے بھی کوئی گنجائش نہ ہوتی۔ حج الخواہ میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اس میں ابوامرہ و ابن جراح لاری یہ شخص ہے ماصل یہ جہول راوی ہے اس لئے روایت خود بھی مشتبہ ہے نیز یہ ممکن ہے اس پر کوئی کھائی قرار دینے پر مقاب کیا گیا ہو نیز راوی اسباب اس کے ہو سکتے ہیں بہر حال یہ جانتے ہوئے کہ تورات کا نسخہ بہت کچھ خوف ہو چکا ہے پھر قرآن پڑھتے والے کو اس محرف تورات کی تلاوت ہوا جانتی نہ تھی تو اس کی وجہ ظاہر ہے کہ خوف تورات کا مصحح تو اس کے پاس موجود ہی تھا یعنی قرآن اور قرآن کو مصحح بنا کر جو بھی تورات کہے گا کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ اگر اسی میں تباہ ہو کر کچھ فائدہ ہی حاصل کرے گا ۱۲

اس کے ساتھ جیسا کہ بخاری وغیرہ میں ہے کہ نوح جانی کے زمانہ میں مدین، مہدات و علیہ کا جوش ان کا تھا بڑھا چڑھا کہ معلوم ہونے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فحاشی کرنی پڑی لیکن آپ کے سمجھانے کے باوجود وہ یہ کہتے جاتے تھے کہ جی نہیں میں اس سے زیادہ برداشت کر سکتا ہوں بعض روایتوں میں ان ہی سے یہ الفاظ منقول ہیں کہ

فَمَا زِلْتُ أَنْ أَقْصِدَ لَوْ بَيْنَا قُصْبِي - یعنی مجھ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسئلہ نہ

(ابن سعد ج ۴ ص ۱۰)

ہوتی رہی (آنحضرت نرمی پر اصرار کرتے تھے اور یہ اپنے اوپر زیادہ مار ڈالنا چاہتے تھے)

مگر یہ آخر عمر میں چمپاتے تھے اور کہتے تھے کہ بڑھاپے میں اب تیر چلا کہ میرے لیے کیا اچھا ہوا اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورے کو مان لیتا، خیر یہ تو بہت ہی قصہ تھا، اب اصل واقعہ کو سنئے۔

اصل واقعہ تو صرف اتنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو یہ لکھا کرتے تھے ان کے اس کھنے کا ذکر بخاری میں بھی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے کیا گیا ہے جس کا تذکرہ گزر چکا ہے یعنی ابوہریرہ کہا کرتے تھے۔
كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ
عبداللہ بن عمرو بن عامر صحابی لکھا کرتے تھے اور میں لکھتا نہ تھا۔

مگر بیش نظر اس وقت صرف ان کے کھنے کا ذکر نہیں ہے بلکہ اسی قصہ سے ایک اور بات جو معلوم ہوتی ہے زیادہ تر بین لوگوں کی توجہ اس کی طرف منطوق کرنا چاہتا ہوں واقعہ یہ ہے کہ ان کے کھنے کے اس قصے کا ذکر علاوہ بخاری کے مختلف کتابوں میں خود ان کے حوالے سے بھی اور دوسروں کے حوالے سے پایا جاتا ہے اس وقت آپ کے سامنے ان تمام روایتوں میں سے سنی بوداؤں جو ظاہر ہے صحاح میں شمار ہوتی ہے اور ابن سعد یا جامع ابن عبد البر وغیرہ کی روایتوں پر اس روایت کو ترجیح حاصل ہونی چاہیے۔ بہر حال بوداؤں کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ خود عبداللہ بن عمرو بیان کرتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ بھی سنا کرتا تھا اسے لکھتا جاتا تھا، کہتے ہیں میرے اس طرز عمل کی خبر جب قریش کو ہوئی، بظاہر اس غلطی سے اٹھانے انہوں نے اپنے بزرگوں کی طرف کیا، کیونکہ وہ خود قریشی تھے، بہرہ برز چلا کہ یہ کون صاحب تھے، کوئی بھی ہوں لیکن تھے قریشی، عبداللہ کہتے ہیں کہ جب ان کو اس کی خبر ہوئی کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ہوئی ہر بات کو لکھ لیا کرتا، ہوں تو انہوں نے مجھے منع کیا جس میں ان ہی الفاظ کی طرف میں توجہ دلا جا رہا ہوں۔ عبداللہ کہتے ہیں کہ منع کرتے ہوئے ان ہی صاحب نے مجھے کہا کہ:

تَلَمَّذْتُ كُلَّ شَيْءٍ وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَرًا يَتَكَلَّمُ فِي

الزَّوَارِدِ الْفَضْبِ - میں اور نبی کی حالت میں بھی۔

گو حضرت عبداللہ بن عمرو کی یہ حدیث اداس حدیث کے الفاظ عام طور پر مشہور ہیں، عموماً لوگ سنتے پڑھتے ہیں اور گزر جاتے ہیں لیکن جہاں تک میں خیال کرتا ہوں یہ ذرا ٹھہرنے اور سمجھنے کا مقام تھا۔

پہلا سوال تو یہی ہوتا ہے کہ جی قریش صاحب نے عبداللہ کو ٹوکا تھا اگر حضرت عبداللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت حاصل کرنے کے بعد کھڑے رہے تھے تو ان کے ٹوکنے پر آسانی جواب دے سکتے تھے کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت دی ہے بجائے اس کے ان کا غموش ہو جانا، بلکہ اُن کے جوالفاظ ہیں ان میں یہ بھی ہے کہ فامسکت الیغی ٹوکنے پر عبداللہ کہتے ہیں کہ میں کہنے سے رک گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عاجز عرض کیا حالانکہ اگر پہلے سے اجازت پانچ ہوتے تو اس کی بھی ضرورت نہ تھی اسی لئے میں سمجھتا ہوں کہ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک کسی وجہ کتابت حدیث کی حالت کی خبر نہ پہنچ سکی تھی۔ اب اس میں ان کی کسی کو دخل ہونا کوئی اور وجہ ہو، اور معلوم ہوتا ہے کہ اس کمی کے زمانہ میں جب وہ اصغر القوم تھے، اپنے سے بڑی عمر والے صحابیوں سے ان کو یہ خبر ملی تھی کہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ لوگ سنتے ہیں اُسے کھہہ لیتے ہیں۔ خود اسی خیال میں رہے بلکہ ان کی طبیعت کا جو انداز تھا خصوصاً غصہ ان شباب میں دین کا نشہ ان پر جو چڑھ گیا تھا جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر سے بھی جو نہیں اترتا تھا یہیں جب اس کو سوجھا ہوں تو خیال گزرتا ہے کہ ان کے کہنے پڑنے کے جوش میں بھی کہیں اس خبر کو دخل نہ ہو، جو اپنے بڑوں سے انہوں نے سنی تھی، یعنی ان کو یہی خیال آیا ہو کہ جب لوگ سنہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں لکھا کرتے ہیں تو یہ بھی کہیں لکھا سیکر کہ اس سعادت کا حصہ از بن جائزں۔ بلکہ اسی روایت کے بعض طریقوں میں یہ لفظ بھی جڑھا ہوا جوتا ہے یعنی عبداللہ کہتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں اس لیے لکھا کرتا تھا کہ ان کو زبانی یاد کروں یعنی کہنے کے لئے کہ اید حفظہ (مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۲) اس سے ان کی فہم نہ تھی اور شدت ذوق و شوق کا اندازہ ہوتا ہے، کیونکہ ان بزرگوں میں یہ کمی نے نہیں کہا تھا کہ ہم لوگ جو کچھ کہتے ہیں اسے زبانی یاد کرتے ہیں، کچھ بھی ہوا ان ہی وجہ کی بنیاد پر میں سمجھتا ہوں کہ بعض دعاؤں میں اس قصہ کے بغیر صرف اتنا جو کہا گیا ہے کہ عبداللہ کہتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثوں کے لکھنے کی اجازت حاصل کر لی تھی اور رضائے غضب ہر حال کی گفتگو کے قلمبند کرنے کی مجھے اجازت تھی، وہ دراصل ان کی پوری گفتگو کا اختصار ہے

لے عام کتابوں میں تو صرف اسی قدر ہے کہ رات کی شب بیداری، دن کے روزوں اور تلاوت قرآن ہی کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے کہتے تھے کہ اتنا زیادہ بار اپنے اوپر نہ ڈالا کرو، تمہارے بدن کا بھی تم پر جتن ہے لیکن وہ یہی کہتے جاتے کہ یا رسول میری جوانی کا زمانہ ہے شباب کی قوت ہے میں سب برداشت کروں گا۔ لیکن بعض روایتوں میں خصوصاً مسند احمد میں یہ بھی ہے کہ مدینہ پہنچ کر جب یہ جوان ہوئے تو ان کے والد عمرو بن عاص نے ایک اونچے گھر کے ان کا خون جو قریش خانہ ان کی نصیب ان سے نکاح کر دیا۔ بین چار دن بعد عمرو بن عاص ان کے والدہ دہن کے کمرے میں گئے پوچھا کہ اپنے دولے کو تم نے کیا پایا۔ ممکن ہے عمرو بن عاص کو بیٹے کے طرز عمل سے شہر ہوا اسی لیے خود دہن سے جا کر پوچھا ہے چاہے ان سے کہا کہ بڑے اچھے شہر ہیں۔ آج تک اس کی خبر نہ لی کہ میں کہاں رہتی ہوں اور کس بسترے پر سوتی ہوں۔ عمرو بن عاص کو بھی بیٹے سے یہی توقع تھی۔ یاہر محل کہ بتا کرئی اب کسی جوان بیٹے کو کہہ سکتا ہے سب کچھ کہہ ڈالا لیکن دیکھا کہ یوں یہ لڑکا نہ مانے گا اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ان کا حال عمرو بن عاص نے بیان کیا۔ آپ نے ہلا کر ان کو سمجھانا شروع کیا۔

جو راویوں نے کر دیا ہے اور ایسا راویوں میں بکثرت ہوتا ہے، غیر یہ سوال تو جہاں اہم نہ تھا۔ دوسرا سوال جو بہت زیادہ مستحق توجہ اور اہم قرار دیا گیا ہے، وہ ان کے بیان کا یہ حصہ ہے یعنی قریش کے بزرگ نے کتنا بت حدیث سے منع کرتے ہوئے آئے جو بالفاظ پرچھائے کہ

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آدمی ہیں آپ غصہ کی حالت میں بھی بولتے ہیں اور خوشی

کی حالت میں بھی بولتے ہیں۔“

ان الفاظ سے بزرگ قریش کی غرض کیا تھی؟

حکم تحریر حدیث اور عصمت نبویؐ | پس عام حدیثوں کی کتا بت جو با روایت ان کے متعلق تحدیدی روایتوں کا اہل مطاہلوں کی خصوصیت ہو سکتی ہے جن کا انتساب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تک بہر کم کے شکوک و شبہات سے قطعاً پاک ہے۔ لیکن کچھ والوں نے ان روایتوں سے یہ بھی کیا کہ خدا کی کتاب کے سوا ان ساری چیزوں کا مستقر و گنا مقصد وہ ہے جو پیغمبر کی طرف منسوب ہیں اور جب عہد نبوت میں بغضوں کو یہ غلط فہمی لگ گئی کہ رضا کے حال کی چیزیں تو صریح میں لیکن غصہ کے وقت کی جو باتیں پیغمبر کے منہ سے نکلتی ہیں ان کا غلط فہمی سے پاک ہونا ضروری نہیں اور اپنے اسی غلط خیال میں مبتلا ہونے کے ساتھ یہ بھی جاہل کہ دوسروں کو بھی اسی غلط خیال میں مبتلا کر دیں یعنی عبداللہ بن عمرو کو یہی سمجھانے ہوئے حدیث کے لکھنے سے منع کر دیا۔ حضرت عید اللہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بزرگ قریش کی بڑی اور اپنی خودی کا خیال کر کے اس وقت تو ظلم ہاتھ سے انہوں نے رکھ دیا لیکن اس کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس واقعہ کا اظہار کیا کتنی شدید بنیادی غلطی میں ٹوٹنے والے یہ صحابی مبتلا تھے۔ ہم کو اور آپ کو اس کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے لیکن جو دین کے اخلاقی کی تصحیح کے لیے بھی لیا تھا، صلوات اللہ علیہ وسلم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سنے کے ساتھ ہی آپ کا چہرہ تغیر ہو گیا جس کی زندگی کا ایک ایک پہلو رہتی دنیا تک پیدا ہونے والے انسانوں مردوں اور عورتوں سب ہی کے لیے اسوۂ حسنہ بنایا گیا ہے، اگر اس کی زندگی کے کسی پہلو میں ایک غلطی بھی رہ جائے گی تو وہ ایک غلطی نہ ہوگی۔ کہ وہ اگر دوسرے شام انسانوں کی غلطی بن جائے گی۔ ان صحابی صاحب کو اس کا اندازہ نہ ہوا۔

لُكْھُرُفِی رَسُوْلُ اللّٰہِ اَسْوۃُ حَسَنَۃٌ“
تہا رہے لئے رسول اللہ میں بہت اچھا نمونہ ہے
کا اعلان جس ذات گرامی کے متعلق قرآن میں کیا گیا ہو، کیا یہ ممکن ہے کہ قدرت اس کی زندگی کے کسی پہلو میں کسی غلطی کو باقی رکھ سکتی ہے۔ اسی لیے تو یہ طے شدہ فیصلہ سلف سے لے کر خلف تک کا ہے کہ پیغمبر کی ذات معصوم ہوتی ہے۔

لے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز بانی دارالعلوم دیوبند نے اس کی کتنی اچھی مثال دی ہے کہ سولانے والا، دوزخ سے خلافت میں سولانا چاہتا ہے، نمونہ کے لئے تمام فیصلوں میں جو بہتر فیصلے ہوتی ہے۔ اس کو دوزخ کے حوالے کر کے بدایت کرتا ہے کہ اگر اسی نمونہ پر یہی فیصلے کر توں کر کے ہی دو۔ اب اگر فرض کیجئے کہ نمونہ ہی کی اس فیصلے میں کوئی تغیر یا غرائی ہوگی تو اس کا مطلب یہی

بہر حال حضرت عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ صبح مبارک میں جس وقت میرے الفاظ اپنے آپ سے معلوم ہوا کہ کئی بات حدیث سے روکے ہوئے ایسی بات تھی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ منیر عمر غصہ میں سوچ رہے تھے یا کرتے ہیں ان کا صبح ہوا منور ہو گیا نہیں ہے، انہیں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں انہیں جن کا وارث دہزن مبارک کی طرف تھا۔ عبداللہ بن عمرو کے اپنے الفاظ یہ ہیں کہ:

فَاَوْفَا بِمَا ضَبِعَ اِلَيْهِ

پس اشارہ کیا اپنا عمل سے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے) اپنے دین مبارک کی طرف۔

اور وہی پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) اہل کی طرف سے اس خطرے کے انسداد کے لئے کہ عام صحیفہ قرآن کے مطالبہ کی قوت کے برابر نہ ہو جائے چند دہائی پہلے یہ منادی کرائی گئی تھی کہ قرآنی کے سوا جس کسی نے مجھ سے (یعنی میری طرف منسوب کر کے) جو کچھ لکھا ہے چاہے کہ اسے عمود کر دے، اسی پیغمبر کو دیکھا جا رہا ہے کہ ایک دوسرے خطرے کے انسداد کے لئے عیساٰئہ بن عمرو کو فرما رہے ہیں۔

اَلْکُتُبُ
تم (قرآن کے سوا بھی میری باتیں) لکھا کرو۔

اور جس خطرے کا اندیشہ پیدا ہو گیا تھا اور مذیث کیا بلکہ مبتلا ہونے والے اس خطرے میں کلی طور پر نہیں تو کم از کم غصہ کی حالت کی بقول کے متعلق اس غلط فہمی کے شکار ہو چکے تھے کہ ان کا نظریوں سے پاک ہونا ضروری نہیں ہے، اس خطرے کا ازالہ کرتے ہوئے یہ بھی اشارہ جو رہا ہے اور کتنے ناگیدائی الفاظ میں ارشاد ہو رہا ہے پہلے قسم کھانی جاتی ہے یعنی قَوْلَا اِنِّیْ لَفِیْ سُبْحٰنٍ عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ بِرَبِّهِمْ اِنَّ رُبَّ مُّذَلَّذٍ لِّمَنْ عَلٰی السَّمٰوٰتِ لَعٰنٌ مِّنْ ذٰلِکَ الَّذِیْنَ یُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ وَهُمْ لَا یَسْتَعِیْلُوْنَ کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر فراتے ہوئے اصل فعل کا ازالہ ان الفاظ میں فرمایا جاتا ہے یعنی دین مبارک کی طرف ان علیوں کو بھی مروتی ہیں اور کہا جا رہا ہے:

لَا يَخْرُجُ مِنْهُ الْآخِثُ

نہیں نکلتا ہے اس سے (یعنی دہن مبارک سے) اگر

البرد اود وغیره) صرف پختی بات

نبوت کے جو مذاق شناس نہ تھے ان کو پہلے حکم میں جس کی عام منادی کی گئی تھی یعنی حدیثوں کی کتابت کی ممانعت دے دئے گئے، اور آج جو عبداللہ بن عمر کو اگتیب (لکھا کرو) کے لفظ سے ان ہی حدیثوں کے لکھنے کی اجازت مرحمت فرمائی جا رہی ہے وہ دونوں میں وہی مثبت حکم مالا تضاد نظر آئے گا کہ کتابت بالکل واضح تھی جس ممانعت کے جس حکم کی منادی کی گئی تھی اس کا بالکل عکس حدیث نبوی کی عام کتابت کے درجہ کے انسداد کی طرف تھا اور لکھنے والوں نے ایک میدان میں جمع ہو کر سب کو آگ میں جو بھڑکے دیا تھا اس سے اسی درجہ کے رد و اسے پھر نقل و شروح کا تھا اور بجائے عمومی اجازت کے ایک خاص آدمی کو رضاً و غضب ہر حال کی باتوں

ایک بار (مؤخرہ) مولانا کا سانس قہصیں جو اس نمونے پر زور تھی جہاں اس کی تلمیح ہو کر وہ جہاں اس کی شیر کو بھی خداوند بنا کر پیدا کرتا ہے۔ بندوں کو حکم دیا جاتا ہے کہ اپنی اپنی زندگیوں کو اسی نمونے پر ڈھالنے چلے جائیں جو حسن تدبیر نمونے سے قریب تر ہو گا خدا کے نزدیک وہی سب سے زیادہ پسندیدہ قرار پائے گا۔ پھر کیا یہ غیر ممکن ہے کہ غیر محدود طاقت و قدرت رکھتے ہوئے خدا کی اسے نمونے کو پیدا نہیں کر سکتا جس میں غلطی کا کوئی شائبہ نہ ہو۔ ۱۲۔

کے کھنے کی اجازت دینی تھی اس سے اس خطرناک غلطی پرزدگانی، ذخیرتی ہر کتابت حدیث کی معافیت کے عام حکم کی وجہ سے بعض دلوں میں پیدا ہو گئی تھی یعنی باور کیا گیا تھا کہ بشر ہونے کی وجہ سے نبی کی ہر گفتگو کا در نہ کم از کم غصہ کی حالت میں جو کچھ وہ بولتے ہیں اس کا خطاؤں سے پاک ہونا ضروری نہیں ہے۔ معافیت کے حکم سے بھی آئندہ پیدا ہونے والی غلطی کا اسطرح ہی مقصود تھا اور اب اجازت جو دی گئی اس کی غرض بھی اسی غلطی کا ازالہ تھا جس کے پیدا ہونے کا صرف اندیشہ ہی آئندہ زمانہ میں نہ تھا بلکہ عبداللہ بن عمر کی رپورٹ سے تو آپ کو یہ معلوم ہوا کہ بعض لوگ اس غلطی میں مبتلا بھی ہو چکے ہیں، اس کے سوا کہ رضا و خندب دونوں حال کی گفتگو کے کھنے کی اجازت ان کو دے دی جائے جو وہی سوچا جائے کہ اس غلطی کے ازالہ کی عملی شکل اور کیا ہر ممکن تھی، چونکہ ایک واحد شخص کو انفرادی طور پر کھنے کی یا اجازت دی گئی تھی اس لئے اس سے اس کا اندیشہ بھی نہ تھا کہ ان کتبہ حدیثوں میں دی گئی وہی رنگ پیدا ہو جائے گا، جسے آپ صرف ان چیزوں تک محدود رکھنا چاہتے تھے جن کا ہر مسلمان کس پہنچا، فرائضی، راستہ میں داخل تھا۔ یہ بھی پتہ چلے کہ وہ داستان جن کی بدولت تیرہ سو سال سے یہ عجیب و غریب محدث مسئلوں میں قائم ہے کہ ان میں ایسا کوئی نہیں ہے جو احادیث یا خبر الواحد یا خبر الثماتہ عن الثماتہ کی اہمیت سے منتقل ہونے والی نوری حدیثوں کے متعلق اور ان سے پیدا ہونے والے احکام و نتائج کے متعلق یہ خیال رکھتا ہو کہ گرفت اور مطالبہ میں ان کی قوت قرآنی مطالبوں اور نبی کے ان مطالبوں کی قوت کے مساوی ہے جو قرآن ہی کی طرح نسلاً بعد نسل جیلہ بعد جیلہ عمریت کی راہوں سے منتقل ہوتی چلی آ رہی ہیں، اس سلسلہ میں علما نے مذہب کے جو فیصلے ہیں ان کا ذکر کر چکا ہوں مگر اس کے ساتھ ہر زمانہ میں ان قبلہ فطروں، عالی حوصلہ رکھنے والوں کے لیے یہی تہیہ اس کی راہ کھلی رہی اور اس وقت تک کھلی ہوئی ہے، انشاء اللہ قیامت تک کھلی رہے گی جو چاہتے ہیں کہ ممکنہ حد تک پیغمبر کی زندگی اور اس زندگی کے فنون کے مطابق جینے کا اگر موقع ملے تو اس میں کوشش کا کوئی دقیقہ اٹھانہ نہ رکھا جائے۔

یہی کچھ دارو مرئی ہی کی تو پیغمبرانہ حکمت عملی تھی اور یہی کہ آئندہ علوم ہوگا، آپ کے خلفاء برحق نے بھی اسی حکمت کی نگہداشت میں پورا زور صرف کر دیا اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ جہاں ان شاہبازوں کی بند پر وازوں کے لیے جہاں تک وہ پہنچ سکتے تھے کہیں رکاوٹ پیدا نہیں ہوئی۔ **يَحْيٰى حَيْثُ كُنَّا لِلّٰهِ** (خاتم کو اپنا محبوب بنائے گا) کا اعلان قرآن میں ہر اس شخص کے لیے کر دیا گیا تھا جو پیغمبر کے نقش قدم پر قدم رکھتا ہوا جہاں تک بڑھ سکتا ہو، بڑھتا چلا جائے پھر بیٹے والے بڑھتے چلے گئے اور جن حدیثوں کا ہر شخص نہک پہنچا یا مقصود تھا، ان کی روشنی ان لوگوں تک پہنچتی رہی جو دین کے اسی عملی حصہ سے اس مقام تک پہنچتے رہے جس کے متعلق یہ بشارت سنائی گئی ہے کہ پہنچنے کے بعد جو بندہ اور مخلوق ہے وہ عروج اور ارتقاء کی اس کیفیت کو پاتا ہے جس کی تعبیر

ملہ حضرت بابنہ بطحاؓ کا مشہور واقعہ ہے کہ عمر بھر غریبہ آپ نے اس لئے نہیں کھایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح اس کو کھاتے تھے اس کی ان کو تحقیق نہ ہو سکی۔ ۱۱

ملہ میرا اشارہ اس مشہور روایت کی طرف ہے جس میں آیا ہے کہ خدا فرماتا ہے کہ "بندہ نوافل کے ذریعہ مجھ سے قرب ہوتا چلا جاتا ہے تا ایک میں اس بندے کو چاہئے لگنا جو نہ اسی کے بعد اس حدیث قدسی میں وہ بشارت سنائی گئی ہے جسے میں نے کبھی عربی الفاظ میں سنا کر دیا،"

خانی کے الفاظ میں یہ سنا لی گئی ہے کہ
 كُنْتُ سَمْعُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ
 الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدُّ الَّتِي يَبْطِشُ
 بِهَا وَرِجْلُهُ الَّتِي يَتَمَشَّى بِهَا۔
 میں اس بندے کی شوائب بن جاتا ہوں جس سے وہ
 سنا ہے اور اس کی بنائی جس سے وہ دیکھتا ہے اور
 اس کے ہاتھ جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کے پاؤں
 جس سے چلتا ہے۔ (صحاح بخاری وغیرہ)

لیکن اسی کے ساتھ عیاں کر چکا ہوں کہ "طبیعت ہی جن کی ادھر نہیں آتی" یہ غیر جانے خود ان غریبوں کی مستقل برہنہ ہے مگر سوچئے
 تو ہوا کہ ان حدیثوں کی اشاعت و تبلیغ میں عمریت کی کیفیت پیدا کر کے اگر ان کے مطالبوں کو بھی ہر قسم کے شک و شبہ سے پاک کر کے
 اسی طرح قطعی و یقینی بن جائے گا تو قعودے دیا جاتا، جیسے دین ہی کے ایک شعبہ میں اسی رنگ کو پیدا کیا گیا ہے تو غلط
 "پر طبیعت اور نہیں آتی"

کی معذرت کو معصیت بلکہ قعود و بغاوت بن جانے سے کون روک سکتا تھا، آج تو ان کی یہ معذرت اسی لئے معذرت ہے کہ جن چیزوں کی
 طرف ان کی طبیعت نہیں جاتی، ان کے مطالب میں آتی قوت ہی نہیں ہے جو معذرت کو معصیت اور بغاوت بنا دیتی ہے اور کیا اس طول
 کلامی کے بعد بھی مزید ضرورت اس کی باقی رہ گئی ہے کہ میں لوگوں کو کبھی یہ سمجھاؤں کہ یہ سارا اگر شہرہ اسی کچھ وار و میر کی حکمت عملی اور ان تک
 تدبیروں کا نتیجہ ہے جس کے مدد کو پوری لورڈی گمانی خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آداب کے جانشینوں نے فرمائی۔

بہر حال عبد اللہ بن عمرؓ ایک خوش قسمت آدمی تھے، اگر تو کہنے والے صاحب ان کو مذکورہ بالا الفاظ کے ساتھ نہ ٹوٹے بلکہ صرف
 اتنا کہہ دیتے کہ میں! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو کہتے ہو، کیا اس کا علم تمہیں نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طرف سے حدیثوں کے کہنے کی صافحت کر دی گئی ہے۔ میں تو سمجھتا ہوں کہ اگر اتنی سی سیدھی سا دی صاف بات وہ کہہ دیتے اور ان
 کے دماغ نے پیچیدگی کے حکم کا جو فلسفہ پیدا کیا تھا یعنی بشری اغلاط کی گنجائش، انہوں نے یہ یاد کر لیا تھا کہ اس حکم کے مینے کی یہی وجہ
 ہے۔ قریشی صاحب اپنے اس خود تراشیدہ فلسفہ کا اگر ذکر نہ کرتے تو عبد اللہ کو اتفاقاً جس مسامت سے بہرہ اندوزی کا موقع مل گیا،
 شاید نہ ملتا۔ گویا اس فلسفہ کے شر سے جو ایک پہلو یہ پیدا ہو گیا اسی ہی کیا اگر اس زمانہ میں پیدا ہو کر اس فلسفہ کی بنیاد ہی کے کھودینے
 کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو موقع نہ مل جاتا تو صرف قرآن کی ایسی آیتوں سے مثلاً:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا
 نَفْسٌ نَّفِثَتْ فِيْهِ السَّوْءَ ۚ
 پیغمبر نہیں بولتے "اپنی ذاتی خواہش سے"۔
 نہیں ہے وہ (یعنی پیغمبر کا بول) مگر وحی جس کی وحی

ای پکلی جاتی ہے۔

دیگرہ سے ضابطہ کی ان جہتوں کا سمجھا کیا آسان تھا، جن میں دعویٰ اسلام کے باوجود اس زلفے میں حدیثوں کی ان ہی تجدیدی روایتوں کی
 بنیاد پر لوگ الجھ الجھ کر پھڑپھڑا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا آیت کا تعلق بھی صرف قرآن سے ہے اسی لیے وہ پیغمبر کو صرف قرآن
 کی حد تک پیغمبر مانتے ہیں۔ قرآن سے الگ کہنے کے بعد علیحدہ باللہ پیغمبر کی زندگی میں اور جو پیغمبر نہیں ہیں ان کی زندگی میں ان پر کونو باد

انھوں کے نزدیک کوئی فرق باقی نہیں رہا ہے، مگر محمد اللہ اس فلسفہ کے شرع نے ایک ایسے خیر کو پیدا کیا جس نے نیت کر دیا کہ مذکورہ بالا قرآنی آیت کا واقعی مطلب بھی وہی ہے جو اس کے ظاہر الفاظ سے سمجھا جا رہا ہے حتیٰ قرآنی نیت جو مطلقاً حق اور کف کو جو بھی پیغمبر کی زبان سے نکلتی ہے اس کا قطعاً الہامی (پیغمبر کی ذاتی خواہش) اسے قلم نہیں ہے بلکہ قرآنی نطق ہی پیغمبر کا برحق اور ان کی ہر گفتگو وحی ہے جو ان پر زندگی طرف سے کی جاتی ہے۔ آیت کے الفاظ سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے اور حضرت عبداللہ کو سمجھاتے ہوئے قسم کھا کر دین مبارک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا اس سے بھی اسی مفہوم کی مزید تاکید ہو گئی اور محقق ہو گیا کہ پیغمبر کی زندگی ہر حال میں اسودہ اور غروب ہے اور ان کی زبان کا ہر لفظ ذاتی فکر و نظر یا خواہش کا نتیجہ نہیں ہوتا بلکہ سب وحی ہے خواہ غشی کے حان میں بات کی گئی ہو یا غصہ کی حالت میں۔ سچ بولنے والوں قرآنی نص کی بنیاد پر پیغمبر کی معصوم زندگی کا ہر صلہ مسلمانوں کی دینی زندگی کے لئے مددگار ہے، فرق آئندہ صرف ان دلائل کی قوت و ضعف سے پیدا ہوتا ہے جن کی راہ سے امت میں پیغمبر کی زندگی و زندگی کے آثار و تقاریر و رفتار کے متعلق تصورات پہنچی ہیں، ان ہی کی قوت و ضعف کا یہ ان احکام و ناسخ کی قوت اور مظاہر کی قوت و ضعف کا مسئلہ و التہ ہے جو ان معلومات سے غلطی میں یا نکل سکتے ہیں۔

حجیت حدیث کے چند قرآنی دلائل | اسی سے قرآن کے اجمالی آیات کا مطلب میں کیا جائے گا یعنی مذکورہ بالا

آیات مَا يَطِئُ عَيْنُ الْهَامِي اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰى مَا اَتَاكُمْ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا کے سوا قرآن ہی میں برابر بیٹ بیٹ کر ایسی قسم کی آیتوں کا جوا عداد کیا گیا ہے مثلاً قطعی فیصلہ کر دیا گیا ہے کہ

فَلَا وَرَيْتَ لَآئِكُمْ مِّنْ حَتٰى
يُجَآئِمُوْا كَيْفَمَا تَحَرَّبْنٰهُمْ فَعَزَّ
لَا يُجَدُّوْا فِىْ اَنْفُسِهِمْ حَزْبًا
مِّمَّا نَهَيْتُمْ وَكَيْسَلُوْا اَنْفُسَهُمْ
(السلام)

پس کچھ بھی نہیں تیرے رب کی قسم ہے وہ ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک مجھے (اسے پیغمبر) تمام باتوں پر حکم اور فیصلہ کرنے والا نہ بنائیں جو ان کے باہمی جھگڑوں میں پیدا ہوئی ہیں پھر اپنے اندر کی قسم کی نگی اس فیصلہ کے تسلی نہ پائیں جو تم نے کر دیا ہوا اور نکلے اس فیصلہ کے آگے جھک جائیں۔

یا ارشاد ہوا ہے:
مَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا يُطِئُ عَ
بِاٰذِنِ اللّٰهِ

یا حکم کیا گیا ہے:
فَلْيَحْذَرِ الَّذِيْنَ يَخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِىْ
اَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ اَوْ يُصِيبَهُمْ
عَذَابٌ اَلِيْمٌ۔ (نور)

پس چاہیے کہ جو پیغمبر کے حکم کی خلاف ورزی کرتے ہیں وہ ڈریں اس بات سے کہ کسی آزمائش اور فتنہ میں نہ وہ مبتلا ہو جائیں یا ان کو دکھ بھرا غلبہ کھڑے۔

یا صلوات عام دیگیا ہے کہ:
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
خَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا
تمہارے لیے اللہ کے رسول میں بہت اچھا نمونہ
ہے جو اللہ کی اور اچھے دن کی اُمید رکھتے ہیں اور
اللہ کو بہت زیادہ یاد کرتے ہیں۔

یہ یا اسی نوعیت کی دوسری آیتیں جن سے خواہی کیا عوام مسلمین بھی شایدا واقف نہیں ہیں، اب ان اطلاقی آیات پر تفسیر
عائد کرنے کی راہ بھی کیا باقی رہی، صاف معلوم ہو گیا کہ پیغمبر کی زندگی کے غلبت و منفی، اکیلائی و سببی، غرض ہر پہلو میں مسلمانوں کے
لیے نمونہ ہے، رضا اور غضب کی تقسیم کرنے والے واصل اپنے ایمان کے ٹکڑے کرنا چاہتے ہیں۔
أَعَادَتِ اللَّهُ وَالْمُسْلِمِينَ مِنْ هَذِهِ الْهَفَوَاتِ۔

(۱۳)

تاریخ تدوین حدیث

آنحضرت کے دو میل تدوین حدیث | جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ معلومات کے حفظ و نگہداشت اور ان پر اعتماد کے لئے
خواہ مخواہ نہ سرچنے والوں نے کتابت کے طریقہ کو غیر معمولی جواہریت سے رکھی ہے
اور اس کے مقابل میں زبانی یاد کرنے کے طریقہ کو اس سلسلہ میں بے قیمت ٹھہرانے پر غل غلاڑہ عیاا جارہا ہے۔ یہ دونوں نا اچھی کی باتیں
ہیں۔ علم کی حفاظت کے یہ دونوں تدبیری ذرائع ہیں، ہر ذریعہ اعتماد کے لیے ذمہ داریوں کو انی گول پر عائد کرتا ہے جو اس سے کام
لینا چاہتے ہیں اور ان ذمہ داریوں کی کمیس خود بخود آدمی کی فطرت کو اعتماد پر مجبور کر دیتی ہے اور جیسے یا انسانی فطرت کا ایک طبعی قانون
ہے، اسی طرح ان ذمہ داریوں سے لا پرواہی بر حال میں اشتباہ اور بدگمانیوں کی گنجائش پیدا کر دیتی ہے، خواہ کتابت کے
ذریعے کو اختیار کیا جائے، یا زبانی یا درداشت کے طریقے کو، تاہم عصر حاضر کے نابالغ عقول کے طفلانہ تقاضوں کی تسکین کا ایک
ذریعہ حضرت عبداللہ بن عمرو کی کتاب بھی بن گئی ہے آج کل کے متکلمین اسلام نے اس سے ناامدہ اٹھایا ہے، کچھ بھی ہوا ایک پہلو
نفع کا اس واقعہ میں یہ بھی نکل آیا ہے، بلکہ میں تو سمجھتا ہوں کہ بعض کتابوں مثلاً مستدرک حاکم اور البیہقی کی کتاب میں یہ روایت
جو بائی جاتی ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کا لکھا ہوا ایک
مجموعہ تھا جس کے متعلق وہ بیان کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ پیش کی ہوئی کتاب ہے، اس روایت کا ذکر
کر چکا ہوں، جو سکتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو کی اسی اجازت کو دیکھ کر حضرت انسؓ کے دل میں بھی ان کی پس کا جذبہ پیدا ہوا
ہو۔ بہر حال حضرت انسؓ کے حالات میں لکھا ہے کہ دس سال کی عمر میں ان کی والدہ ام سلمہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
مبارک میں یہ کتبے جو پیش کیا تھا کہ

هَذَا ابْنِي وَهُوَ عَلَيَّ كَاتِبٌ
یہ میرا لڑکا ہے اور ایسا لڑکا ہے جو کتابت ہے یعنی
لکھنے سے واقف ہے۔ (ابن سعد ج ۱، قسم اول)

حضرت انسؓ چونکہ آخر وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے، خود فرماتے تھے، تو سال تک حضورؐ کی خدمت میں، اگر گیا وہ اور عبداللہ بن عمروؓ کا بھی ملتا تھا، اگر گیا وہ نبوت میں رہنے کا حال ہو تھا کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو یا سختی (میرے بیٹے) کے لفظ سے پکارتے تھے، یا ایسے چیتے خادم کی بات کا مثال دینا اور وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بامروت طبیعت سے آسان نہ تھا۔ میں سمجھتا ہوں کہ کچھ ایسی ہی وجہ سے ان کو بھی حدیث کے قلمبند کرنے کی اجازت مل گئی کیونکہ وہ آدمی کے کھنے سے ظاہر ہے کہ عمرت کا وہ رنگ لینے پیدا ہو سکتا تھا جو قرآن کے معنیوں کی عام اشاعت سے پیدا ہو چکا تھا، کچھ ایسا خیال بھی ہوتا ہے کہ گو حضرت انسؓ بھیجیں ہی سے کھنا جلتے تھے اور کاتب ہو چکے تھے، مگر ظاہر ہے کہ کہاں عبداللہ بن عمروؓ کی عبادت و خداتہ و بھروسہ جس شخص سے عربی پیشو سران اور برائی خطاط اور زبان کو بھی لکھ دیا ہو، ان کا مقابلہ حضرت انسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیا کر سکتے تھے، حضرت انسؓ جو یہ کہتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس سے کچھ کو پیش بھی کر دیا تھا اسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرتؐ نے خود ان کو غالباً مشورہ دیا ہو کہ جو کچھ تم نے کھنا ہے مجھے سنا بھی دو، عبداللہ بن عمروؓ کے نسخے کے جعلی پیش کرنے کا ذکر کرتے ہیں نہیں آیا ہے۔ شاید ان کی تحریر ہی خداتہ پر اعتماد تھا اور ان پر اعتماد نہ کیا جاتا تو کس پر کیا جاتا۔ آئندہ یعنی عہد نبوت کے بعد ان دونوں کتابوں کی حیثیت کیا رہی، اس تفصیل کا ذکر انشا اللہ اپنے محاورہ پر کیا جائے گا۔ اس وقت وہ عہد نبوت تک کے واقعات کا صرف ذکر مقصود ہے۔

بہر حال عام حدیثوں کے تعلق "کج دار و مرید" کی مذکورہ بالا حکمت عملی یعنی جو پانا چاہیں، ان تک پہنچ بھی پائے لیکن اس طور پر نہ پہنچے کہ ان حدیثوں کے مطالبات کی قوت عمری راہ سے منتقل ہوئے واپس دینی عناصر کے برابر ہو جائے، انسانی طاقت کے ساتھ اس حکمت عملی کی نگرانی کتے ہوئے ایک خاص حالی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ان حدیثوں کو چھوڑ کر دنیا سے تشریف لے گئے جو آج غیر آحاد کی شکل میں پائی جاتی ہیں۔ گویا سمجھا جائے کہ علاوہ ان خطوط، معاہدے نامے یا مختلف اقوام افراد کے نام ہدایت نامے یا صدقات وغیرہ کے تحریری ضابطے جن کے چند نمونے کتابت تک پتہ چلا ہے یا حجت الوداع کے خطبہ کو شاہ مہدی کے لئے لکھا اور کھانا فرمانے کا جو حکم دیا گیا تھا جن کا تفصیلی ذکر کر چکا ہوں، ان متفرق چیزوں کے سوا حدیث کی یہی مدد کتابیں (یعنی عبداللہ بن عمرو بن عامرؓ والا نسخہ اور دوسری کتاب حضرت انسؓ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی ان دونوں کتابوں کے سوا اب تک اس کا کوئی ثبوت نہیں ملا ہے کہ واقعہ تحریر (جلائے) کے بعد صحابہ کو ماننے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں آپ کی حدیثوں کو کتابی شکل دی جویا ان کو قلمبند کیا ہو ممکن ہے کہ وہ صحت سے والوں کو آئندہ شاید اس سلسلہ میں کوئی اور نئی چیز ہاتھ آئے۔ کچھ بھی ہو، حدیثوں کے ان انفرادی غریں سے وہ حکمت عملی متاثر نہیں ہو سکتی تھی جو اپنی عام حدیثوں کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمائی تھی جیسے ان مکتوبہ خطوط و معاہدات وغیرہ میں بھی بعض قلمبند ہو جانے کی وجہ سے وہ کیفیت نہ پیدا ہوئی اور نہ پیدا ہو سکتی تھی جو خط قرآن میں پیدا ہو چکی تھی، کہونکہ عرویت یا استفاضہ عام شہرت میں انام کا تعلق کتابت سے نہیں بلکہ تدریس و کثرت سے ہے، ایک خط اگر لکھا گیا تو ظاہر ہے کہ وہ ایک ہی خط کی شکل میں رہ گیا بھلا وہ قرآن کے ان نمونوں کا کیا مقابلہ کر سکتا تھا جو مگر مگر میں پھیلا ہوا تھا۔ مشہور حدیث جس میں بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن فرما رہے تھے کہ مسلمانوں سے آخر یہ علم اٹھ جائے گا یعنی پیغمبر سے جو جدید علم مسلمانوں کو میرا ہے اس کا جرجا پاتی نہ رہے گا۔ کہتے ہیں کہ ایک

صحابی جن کا نام زیاد بن لبیہ انصاری تھا، انہوں نے عرض کیا کہ اب یہ علم کیسے مٹ سکتا ہے، قرآن کی شاعت جس وسیع پیمانے پر اس وقت تک ہو چکی تھی اس کا ذکر کرتے ہوئے زیاد نے اس وقت عرض کیا تھا کہ

كَيْفَ يَزُفَعُ الْيَعْلَمُ مَنَا وَبَيْنَ أَظْهَرِنَا
كِتَابُ اللَّهِ وَقَدْ تَعَلَّمْنَا مَا فِيهِ وَ
عَلَّمْنَا كُنَا نَسَاءَنَا وَدُرِيَانَا وَحَدَّثَنَا
هَمُّ لُغُونِ مِنْ سَلَّمَ كَيْفَ أَطْعَمَ جَائِعًا بِمَا يَكُونُ هَامِ
دُرِيَانُ اللَّهِ كِتَابُ مَوْجُودِ هِيَ اسْ كِتَابِ يَنْ جُوكُ
هِيَ اسْ هَمْنِ خُودِ كَيْفَ هِيَ اُدْرَانِي عُمُورُ وَاوَرِ
اِنِّ بَحْرُ كُ، اِنِّ خَادِمُونِ كُ كَيْفَ هِيَ (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۰۰)

الفاظ کے تھوڑے رد و بدل سے ترمذی وغیرہ صحاح کی کتابوں میں بھی یہ روایت پائی جاتی ہے۔ بخور کرنے کی بات ہے کہ عورتوں، بچوں، حتیٰ کہ خادم و غلامین تک کو اس زمانے میں جب یہ کتاب پڑھائی جا چکی تھی تو اس عمومییت و استغناء کا مقابلہ جھلا وہ مکتوبہ سرمائے کیا کر سکتے تھے جو اسکے بڑے لغتی کے چند آدمیوں کے پاس موجود تھے۔

یہی بات تو یہ ہے کہ دین کے جس حصہ کی تبلیغ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمومی رنگ میں فرمائی تھی، جس کی بدولت آئندہ ہر زمانے میں الٰہی کی حیثیت ان اسرار کی ہو گئی جن کا علم تو اترو و توارث و تعامل کی شکل میں اس وقت تک منتقل ہوتا ہوا مسلمانوں کی اگلی نسلیں سے پھیلی نسلوں تک پہنچ رہا ہے، اسلامی دین کے اقطعی اور یقینی عناصر و اجزاء کے متعلق علم و یقین کی جو کیفیت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے والے صحابیوں کی تھی، تظاہری ہی کیفیت اس علم کی بھی ہے جو ان ہی آدمیوں کے متعلق مسلمانوں کی آئندہ نسلیں میں پایا جاتا ہے، کیونکہ یہ ایک سلسلہ بات ہے کہ تواتر کی راہ سے پیدا ہونے والے علم میں اور وہ علم جو مشاہدے سے حاصل ہوتا ہے، دونوں میں قطعیت اور یقین کے لحاظ سے کسی قسم کا فرق نہیں ہوتا، میں پوچھتا ہوں جن لوگوں نے خلفائے لندن کو دیکھا ہے اور اس شہر کے متعلق مشاہدے نے جس یقین کو پیدا کیا ہے، اس یقین میں اور ان لوگوں کے یقین میں جنہوں نے لندن کو خود نہیں دیکھا ہے مگر تواتر کی راہ سے اس بات کا یقین ان میں پیدا ہوا ہے کہ دنیا کے شہروں میں ایک شہر لندن بھی ہے، اس مذکور یعنی لندن کا وجود یقینی ہے، کیا ان دونوں یقینوں میں کسی قسم کا فرق پیدا کیا جاسکتا ہے؟ بلاشبہ جی لوگوں نے لندن کو نہیں دیکھا ہے، محض اس لئے ان کے یقین میں شک اور احتمال اسی قسم کا شک و احتمال ہو گا جیسے ان لوگوں کے متعلق جو لندن جا چکے ہیں وہاں رہ چکے ہیں، ان کے متعلق شبہ پیدا کرنے والا یہ شبہ پیدا کرے کہ انہوں نے جو کچھ دیکھا، سب خواب کی حالت میں دیکھا تھا یا آنکھ کا دھوکہ تھا جو لندن کی شکل میں الٰہی کے سامنے آیا تھا واقع میں کچھ نہ تھا ظاہر ہے کہ اس قسم کے احتمالات وہی لوگ پیدا کر سکتے ہیں جن کی عقل کسی بیماری کی وجہ سے اپنے فطری حدود سے ہٹ گئی ہو۔ فخر الاسلام بزدوی نے اسی لئے ضرریت کے اس حصہ کا تذکرہ کرتے ہوئے جو تواتر کی راہ سے مسلمانوں میں منتقل ہوتا ہوا چلا رہا ہے، یہ الفاظ لکھے ہیں کہ

حَتَّى صَارَ كَالْمَعْيَايَيْنِ الْمَشْنُوعِ
ان کی حالت ایسی ہے جیسے خود کسی معاند کی ہوئی

یا بلکہ راست سنی ہوئی ٹٹے کی ہو سکتی ہے۔ (۲۵ ص ۲۶۰)

ان کا دعویٰ ہے کہ یہ محال صرف قرآن ہی کا نہیں ہے بلکہ قرآن کے ساتھ انہوں نے اسی راہ سے منتقل ہونے والی بہت سی چیزوں کو گننا ہے جسے اپنے مانی الصغیر کو ان الفاظ میں ادا کیا ہے

مِثْلُ نَقْلِ الْقُرْآنِ وَالصَّلَاةِ الْخَمْسِ

وَأَعْلَادِ السَّرَكَاةِ وَمَقَادِيرِ

السَّرَكُوفَةِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ -

(ج ۲ ص ۳۶۱)

جس کا مطلب یہی ہوا کہ صحابہ جو عہد نبوت میں موجود تھے، شریعت کے اس حصہ کے متعلق ان کے یقین کی جو نوعیت تھی، یہی نوعیت اس یقین کی مسلسل باقی رہی ہے، اسی لئے ان امور کے لحاظ سے سارے مسلمان برابر ہیں خواہ وہ رسول اللہ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے، یا اس کے بعد پیدا ہوئے، علامہ ابو زید دہلوی نے بھی اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے تقویم میں لکھا ہے:

وَقَدْ تَرَكْتُ الشُّبُهَةَ صَافِي

الْمُتَّصِلَ مِنْهُ بِكَ الْحَاسَةَ

تم تک پہنچی ہیں ان کی حالت ایسی ہو گئی کہ براہ راست

اپنے کان سے تم نے ان کو سنا ہو۔

(کشف ج ۲ ص ۲۹۲)

اسی طرح صاحب مسلم کے ان الفاظ کے تحت یعنی:

إِنَّ الشَّوْثَ أَتَرَكْتُ

عَنْ مَبَاحِثِ

عِلْمِهِ إِذْ شَادَ -

حضرت مولانا عبدالحی بھٹو نے بھی لکھا ہے کہ

بَلِ الشَّوْثُ أَتَرَكْتُ كَهَيْئَةِ فِي إِخَادَةِ الْفَلَكِ -

(نوائح العزیز ج ۲ ص ۱۱۹ مطبوعہ مصر)

پھر مولانا نے ایک دلچسپ مثال سے اس کو سمجھنا چاہا ہے یعنی بخاری میں بعض روایتوں کو ثلاثیات بخاری کہتے ہیں، یہ ان روایتوں کا نام ہے جن میں امام بخاری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کل تین آدمی کا واسطہ واقع ہوتا ہے۔ مولانا بھٹو نے ان ہی ثلاثیات کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ بخاری کے بعد تو ان کی کتاب متواتر ہو گئی اس لیے بخاری کے بعد ائمہ صحیح بخاری کے ان سارے ثلاثیات کی حیثیت ہر مسلمان کے لئے باعیت کی ہو گئی ہے۔ مولانا کے اپنے الفاظ یہ ہیں:

وَمِنْ ثَلَاثَةٍ كَانَ ثَلَاثِيَّاتِ الْبُخَارِيِّ

رُبَا عِيَّاتٍ لَنَا لِإِنْ هِيَ حَقٌّ

فَمَتَوَاتَرَتْ عَنْهُ فَكَانَتْ مَسْمُوعَةً

اسی بنیاد پر سمجھنا چاہیے کہ بخاری کے ثلاثیات یعنی تین واسطوں

والی روایتیں ہمارے لئے باعیت کی حیثیت رکھتی ہیں

(یعنی چار واسطوں والی روایتوں کی حیثیت ان کی ہو گئی اور

الْبَخَّارِيُّ فَتَلَوْنِي زِدْ اِلَّا وَاصِطَةً
وَهِيَ ثَلَاثَةٌ -

(فوائد ج ۲ ص ۱۱۵)

یہ ہے کہ امام بخاری کی کتاب (اصح بخاری) امام بخاری
کے لکھنے سے نو سو تیرہ سو پہلی ہے پس گویا یہ کھنچا ہے کہ
ہم نے اس کتاب کو براہِ راست امام بخاری ہی سے سنا
ہے اس لئے اٹلائیات کے متعلق (صرف ایک ہی واسطہ
لاؤ) اضافہ ہوا یعنی خود امام بخاری کی ذات نے چرختے
واسطے کی حقیقت اختیار کر لی۔

بہر حال شروع ہی سے اس کا باضابطہ نظم کر دیا گیا تھا کہ دین کے ایک حصہ کی حیثیت تو ایسی ہو جائے جس کے علم
میں قیامت تک پیدا ہونے والے مسلمانوں کے اکتفا کا حال قدرتی طور پر ایک ہو جائے۔ قرآن اور ایسی ساری چیزیں جو اسی
راہ سے مسلمانوں میں پیغمبر کے زمانے سے پہلے آ رہی ہیں جس رنگ میں قرآن منقول ہوا جلا آ رہا ہے ان کی سی کیفیت ہے۔
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم دین کے اس حصہ کو اسی حال میں بھیڑ کر رفیقِ اعلیٰ کی طرف تشریف لے گئے اور محمدؐ اس وقت دین
کا یہ حصہ اسی رنگ میں مسلمانوں میں منقول ہوا جلا آ رہا ہے آئندہ بھی خدا سے اُمید ہے کہ اس کی اس کیفیت کی حفاظت فرماتا
رہے گا۔ دین کے اس حصہ کے علم و فہم میں اشتباہ و اضمحلال کے پیدا ہونے کی وہی صورت باقی رہ گئی ہے کہ انھوں نے مسلمانوں
کو تاریخ کے آئندہ زمانہ میں محکومت کی کسی ایسی لمحوں کی کیفیت میں اپنے کتوں کی بدولت مبتلا ہونا پڑے، جیسے یہود وغیرہ
گزشتہ لمحوں توہم کے ساتھ یہ صورت پیش آئی کہ غیر توہم کو ان پر مسلط کیا گیا اور یہ تسلط اتنا سخت تھا کہ اپنے دین کے نام
لیئے کہ بھی اجازت محکومت کی حالت میں ان کو نہیں دی جاتی تھی، ان کی کتابیں غائب ہو گئیں، ان کے علمائے جن کو قتل
کر دیئے گئے، کوشش کی گئی کہ آئندہ ان کی پیدا ہونے والی نسلوں کے قانون میں دیہی سوئی اور اس کی کئی بات کی کوئی تصحیح
بھی نہ ہونے پائے، صدیاں اسی حال پر گزر گئیں، جو جانتے تھے وہ مر گئے اور جو زندہ رہے انھیں کچھ خبر نہ تھی کہ ان کے آباؤ اجداد
کا کوئی دین بھی تھا یا اللہ کے کسی برگزیدہ رسول کی وہ بھی اُمت ہیں، ان کے رسول کی بھی کوئی کتاب تھی، یہود دیول کی تاریخ کے
پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے واقعات سے ان کو تاریخ کے طویل ادوار میں دوچار ہونا پڑا۔ ظاہر ہے کہ یہ ایسی جگہ خراب
روح فرما سکتی تھی تعالیٰ کے خطاب کی ہے کہ خدا کے نفع کی اس آگ میں جو کچھ بھی جل جائے اس پر متوجہ نہ ہونا چاہیے، تاہم
بے چارے یہودیوں کو جب کبھی ہمارا ٹھکانہ کا موقع ملا، ادھر ادھر سے دھونڈو ٹھکانہ کر پھر اپنے گنبدہ دین کو کسی راہ سے جیسا
کہ ان کا خیال ہے پالینے میں وہ کامیاب ہوئے لیکن پھر بھی درمیان میں ایسی باتیں ہوئیں کہ ان کو گھرنا پڑا ہے کہ مشکل ہی سے یہ کامیاب
ہے جو دین ان کے پاس اس وقت جس شکل میں پایا جاتا ہے وہ واقعی حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دیا ہوا اور پختہ یا ہوا صحیح دین ہے
برخلاف اس کے مسلمانوں کے دین کی ابتدا ہی سلطنت سے ہوئی اور گو پچھل چند صدیوں سے دنیا کی سیاسی اہمیت
کی باگ ان کے ہاتھوں سے نکل گئی ہے لیکن دین کی حد تک بھلا اللہ کوئی ایسا واقعہ ان کے ساتھ اس تک پیش نہیں آیا ہے کہ درمیان
میں صدی دو صدی تو بڑی بات ہے ٹھنڈے ٹھنڈے کئے لئے بھی اس دین سے وہ جڑا نہیں ہوئے ہیں جسے وراثت میں ان کے

کھلے انگوں سے باتے چلے آ رہے ہیں مگر ہر حالات بد سے بدتر ہوتے چلے جارت ہیں اور مہمیب خطرات آکھیں دیکھا رہے ہیں لیکن اسی کے ساتھ اس واقعہ کو بھی نظر انداز نہ کرنا چاہیے کہ گزشتہ زمانے کے مصلوات کی حفاظت کے اتنے میثار اسباب و ذرائع قدرتی طور پر اس عہد میں پیدا ہو چکے ہیں اور پچیس طباعت و غیرہ کے دراج کی بدولت ایک ایسی حالت پیدا ہوئی ہے کہ اس زمانے میں معمولی چیزوں کا مٹنا، ٹٹنا آسان نہیں ہے۔ پھر اسلامی بنیات جو اس وقت دنیا کے اکثر حصے کے کردار اور باشندوں میں کتابی و عملی شکل میں پھیلے ہوئے ہیں ان کے یقین میں انھما کو پیدا کرنے کی کوشش بظاہر شکل ہی سے کامیاب ہو سکتی ہے۔ پھر اس کا خیال بھی آتا ہے کہ "اسلام کی ٹھہری فصل" جب انسانی زندگی کے اس دستور العمل کی جس پر پیدا کرنے والا اپنے بندوں کو چلانا چاہتا ہے اسی کی جب آخری شکل ہے تو ارحم الراحمین کی رحمت سے یہ عہد ہے کہ نہ چٹنے والے باغیوں کی وجہ سے دین پر چٹنے کی راہ ان لوگوں کے بٹے بھی بند کر دے گا۔ جو بہر حال اسی راہ پر چلتے ہوئے جینا اور مرنے چاہتے ہیں، امید تو اسی کی ہے کہ ان کے لیے سچے دین پر چلنے کا امکان بہر حال باقی رکھا جائے گا جیسا کہ عرض کیا گیا حالت ناقصہ بہ حدود تک بگڑتے ہوئے پہنچ چکی ہے جس کے بدلنے کے لئے دوسری عام تدبیروں کے ساتھ ساتھ زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ خود ملان دین پر چلنے کے جذبہ کو نئے سرے سے زندہ کریں ورنہ قدرت ہی کا ایک قانون ہے کہ طلب کسی چیز کی جب باقی نہیں رہتی تو رسد بھی بند کر دی جاتی ہے پچھلے دنوں کے مارے جان گذار حالات پرچ پوچھے تو ان کے ذمے سے بھی منہم آتی ہے لیکن واقعہ کا انکار کیسے کریں؟ نسبت دوسروں کے یہ حال زیادہ تر اکتا جانے کی اسی کیفیت سے پیدا ہوا ہے جو دین کے متعلق خود مسلمانوں میں شعوری یا غیر شعوری طور پر قبضہ سے پیدا ہو گیا ہے اور آہ آہ اس وقت تک بچائے کھلنے کے عملی طور پر اس کیفیت میں کمی تو کیا پیدا ہوتی بظاہر شدت ہی پیدا ہوتی چلی جا رہی ہے۔

خیر میں کدھر نکل گیا، اُترہ کیا ہونے والا ہے، علیم و خیر ہی اسے جان سکتا ہے اور اس وقت مستقبل کے متعلق مجھے کچھ کھنا بھی نہیں ہے بلکہ اس وقت تک جن حالات سے گزر گئے ہوئے موجودہ نسلوں تک دین پہنچا ہے میری بحث کا دائرہ اسی حد تک محدود ہے۔ عرض یہ کر رہا تھا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم امت میں دین کو جس حال میں چھوڑ کر تشریف لے گئے تھے اس وقت ایک حصہ

لے۔ عملی طور پر "کما اصافہ میں نے جس لئے کیا ہے، ہر ملان جو اپنے حال سے واقف ہے غالباً اسی اضافہ کی ضرورت تسلیم کر لے گا لیکن علاقوں میں جہاں غیر فروعی سے مسلمانوں کو کشمکش کرنے کی ضرورت پیش آئی ہے، وہاں دیکھا جا رہا ہے کہ دین کی طرف واپسی کا چرچا زبانی کچھ دنوں سے ذرا زیادہ چڑھ گیا ہے لیکن جس سے معاملہ بے کاش! بجائے "سمیع و عظیم" ہونے کے وہ صرف "سمیع" ہی ہوتا تو امید کی جاسکتی تھی کہ صرف سنا کر اس کو منالینے میں ہم کامیاب ہو جائیں گے۔ لیکن سننے کے ساتھ جو دیکھتا بھی ہے اور ہر چیز جس حال میں ہے اس کو جانتا بھی ہے اس کے سامنے اس قسم کے پرچے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہیں کہ ہم اپنے آپ کو دھوکہ دے رہے ہیں۔ رَبَّنَا تَبَّ عَلَيْنَا وَارْحَمْنَا وَلَا تَلَيْتُ عَلَيْنَا مَن لَّعْنَةُ رَحْمَتِكَ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَلَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْعَوَاظِلِیْمِیْنَ ۝۱۲

کی حالت تو دیکھی تھی جسے تبلیغِ عام کی راہ سے ایک ایسا قابِ عطا کر دیا گیا تھا کہ اس کی یافت میں انگوٹھ پھول کی حالت کا ایک ہو جانا
آیبر تھا۔ پھر اللہ ہزار سال کے بعد بھی چند صدیاں گزر چکی ہیں اس وقت تک دین کا یہ حصہ اسی حال میں موجود ہے۔ اور دوسرا
ہر دین ہی کا تھا جن کے متعلق انگوٹھ اور پھول کو تو کیا برابر کیا جاتا خود عہدِ نبوت میں جو موجود تھے ان لوگوں میں بھی اس کی
حالت عمری شکل میں اسی لئے نہیں کی گئی تھی کہ اس میں قصہٴ آزادۃ اس رنگ کو چاہا جانا تھا کہ نہ پیدا ہو، جو دین کے پہلے حصہ
اور اس حصہ کے مطالعہ میں اس کی خلاف ورزی کرنے والوں کے لئے پیدا کیا گیا تھا۔

حضرتؑ سے روایت کرنے والوں کی تعداد | جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے ہیں کا یہ ثانی الذکر
حصہ کچھ تو مذکورہ بالا کی شکل میں افراد کے پاس تھا لیکن جیسا کہ عرض
کیا اس کی تعداد بہت محدود تھی اور زیادہ تر یہ ان لوگوں کے سینوں میں محفوظ تھا جن کے دل و باطن کی تربیت دنیا کے سب سے
سے سطر اخلاق صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبتِ طیبہ میں ہوئی تھی اور جن واقعات کے تجربے و مشاہدہ کا موقعہ صحبتِ نبوت میں ان کو ملا تھا
ہی کا تذکرہ دوسروں سے وہ کرتے تھے بعض کھنے والوں نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ دین کا یہ حصہ جن لوگوں میں جیسا کہ غیر صلی
ہوئے دنیا سے تشریف لے گئے تھے ان کی تعداد ایک لاکھ سے اوپر تھی۔ اصحاب میں علی بن رضہ الاذلی کے حوالہ سے یہ مشہور قول
نزل ہے کہ :

تَوَفَّى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ	وفات پانچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں کہ
رَأَاهُ دَمِيعٌ مِنْ زِيَادَةِ عَالِي مَائَةٍ	جن لوگوں نے آپ کو دیکھا تھا اور آپ سے آپ کی باتیں بنا
أَلْفِ الْإِنْسَانِ مِنْ دَجَلٍ وَامْرَأَةٍ	تیس ان کی تعداد ایک لاکھ انسانوں سے زیادہ تھی جن میں
كُلُّهُمْ قَدْ رَوَى عَنْهُ بِسْمَاعًا	مرو بھی تھے اور غزیریں بھی تھیں۔ ایک لاکھ سے زیادہ تعداد
أَوْفَوِيَّةٌ -	والی جماعت وہ ہے جس نے سہی کر یا دیکھ کر آپ سے
	ان میں ہر ایک نے روایت کی ہے۔

(اصابہ ج ۶ ص ۳۰)

لیکن انھیں نے خود انہی ہزار مرزا سے اپنی متصل سند کے ساتھ اس قول کو جو نقل کیا ہے اس میں جہانے ایک لاکھ کے ایک لاکھ چودہ
ارمان صحابیوں کی تعداد بتائی گئی ہے جنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتارِ اقرار کے متعلق کسی قسم کا علم و گوشت تک پہنچا ہے۔
نزدیک سے پوچھا بھی گیا تھا کہ اتنی بڑی تعداد ان صحابیوں کی کیسے ہو سکتی ہے۔ آخر اتنے آدمیوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں
بے ضیق اسباب کو کہاں دیکھا۔ اس کے جواب میں انہی ہزار مرزا نے کہا کہ مدینہ والے کے والے اور ان دو شہروں کے بیچ میں جو لوگ
دیتے اسی طرح عام اعراب و صحرا کے باشندے جو خدمتِ مبارک میں حاضر ہوتے رہتے تھے۔ نیز حجازِ اوداع میں آپ کے ساتھ
شریک تھے اور عرفات کے میدان میں جن لوگوں نے آپ کی باتیں سیں یا آپ کو کچھ کرتے دیکھا (تذریب الاذی ص ۱۰۶)۔ اسی کتاب
سیدی نے رافعی کا قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ساتھ ہزار مسلمان (باقی بر صفحہ آئندہ)

لیکن اس سلسلہ میں جن بزرگوں کے معلومات حدیث کی کتبوں میں جمع ہو سکے ہیں یا اس وقت جن کے معلومات ہمہ رسائی ممکن ہوں غالباً ان کی تعداد کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اہلِ علم نے لکھا ہے کہ :

فَقَدْ رَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَقَّ
الْعَصَابَةَ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ رَجُلًا وَاصْرَافَ
كَرْنَهُ دُلُونًا كِتَابًا مِائَةً
(مذیل ص ۱۷) اور محدثین بھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روپوشی یعنی وفات کے بعد دین کا یہی حال تھا اس کے بعد کیا ہوا؟ اب کچھ فقہاء کا سنئے :
ابوکر صدیقؓ کی خلافت کا زمانہ اگرچہ مٹا ایک مختصر زمانہ ہے، مگر موصانی سال حکمرانی کا ان
عہدِ صدیقی اور مدوینِ حدیث کو ملا اور وہ بھی ایسے حال میں کہ اب ایک مختلف قسم کے نقشے آدرساؤد عرب میں بھی پھوٹ
پڑے اور عرب سے باہر بھی ایسی سیالیاں تھیں جن کی طرف توجہ ضروری تھی، تاہم ان ہی حالات میں حدیث کے سلسلہ میں حضرت ابوکرؓ
کے تین اصولی اہمات کا کتابوں میں مذکور کیا جاتا ہے جن کی تفصیل یہ ہے :-

حضرت ابوکرؓ نے پانسو حدیثیں قلمبند کیں
جیسا کہ واقعات سے معلوم ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر اگرچہ
بظاہر ابوکر صدیقؓ نے بہت زیادہ توجہ اور صبر و شہادت استقامت و استقامت
کا اظہار کیا لیکن درحقیقت یہ ان کا ظاہر حال تھا ورنہ واقعہ یہ ہے کہ حضورؐ کے بعد ابوکرؓ پر ان کی زندگی دو بھر ہو گئی تھی، عہدِ اللہ
بن عمر اور زیادہ بن حنظلہ کے حوالہ سے ابنِ اشیر وغیرہ نے یہ قول نقل کیا ہے کہ

كَانَ سَبَبَ مَوْتِ أَبِي بَكْرٍ الْكَلْبُ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ابوکرؓ کی موت کی وجہ وہ اندرونی سوز و غم تھا جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ان میں پیدا ہو گیا تھا۔
ایک ایسا جان لیوا اور حال گزار غم جو آخر موت ہی پر فتح ہوا، شاید اسی اندرونی خلش اور سوزش کی تسکین کی یہ مدبر حضرت

(باقی صفحہ گذشتہ) آپ کے بعد عرب میں موجود تھے جن میں تیس ہزار مدینہ میں اور تیس ہزار مختلف عربی قبائل میں پھیلے ہوئے تھے مگر خود اس
تخمینہ کی وجہ معلوم نہیں ہوئی بخاری کی اس روایت کا لوگ اکثر ذکر کرتے ہیں جس میں کعب بن مالک جن کے ساتھ تبرک کی ہمہ میں پھڑ
جانے کی وجہ سے بڑا قصہ پیش آیا وہ اپنا قصہ بیان کرتے ہوئے کہتے کہ لوگوں کی اتنی کثرت تھی کہ ایک دیوان (دو فرامین) ان کے
نام کا احاطہ نہیں کیا گیا تھا یا نہیں کیا جاسکتا تھا میں نے فرمایا کہ وَأَحْتَابَ رَسُولُ اللَّهِ كَثِيرٌ لَدَيْكُمْ هُمْ كِتَابٌ خَاطِبُ يَفْنَى
الْيَتُونَ۔ یہ حضرت کعب کے اصلی الفاظ ہیں لیکن اس سے بھی کوئی خاص بات معلوم نہیں ہوتی۔ یہ سبیل وغیرہ نے لکھا ہے کہ صاب
کے حالات پر اب تک بعض کتابیں لکھی ہیں ان میں دس ہزار سے زیادہ قصہ نہیں پائی جاتی، حالانکہ کھنے والوں نے سب ہی کا
مذکورہ کیا ہے یعنی جن لوگوں کا انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہو گیا تھا یا جو آپ کے سامنے پیدا ہو چکے تھے لیکن کسی
اور بچوٹے تھے۔

ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مجھ میں آئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو معلومات ان کے دماغ میں تھے ان کو ظلم بند کر کے اپنا جی بہلا میں مشاغل کے اس هجوم اور کثرت نے باوجود جن میں خلافت کے بعد وہ گھر گئے تھے، رات نواخت انہوں نے نکال لیا کہ دس بیس نہیں بلکہ پانسو حدیثوں کا ایک مجموعہ جو قریب قریب موطا امام مالک کی مرفوع حدیثوں کی تعداد کے مساوی ہے۔ اپنے ظلم سے کچھ کر حضرت ابوبکرؓ نے تیار کر لیا۔ اللہ ہی نے ام المؤمنین صدیقہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالہ سے یہ فقرہ نقل کیا ہے کہ

جَمَعَ ابْنُ الْحَدَّادِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ خَفْضُ عَائِشَةَ حَدَّثَهُ جَمَعَ كَيْفَ مِيرِے وَالِدُ الْوَكْبِ بَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ خَفْضُ عَائِشَةَ حَدَّثَهُ

جس کے معنی یہی ہوئے کہ جس کام کو سہ ماہی بعد حضرت امام مالکؒ نے موطا کی شکل میں انجام دیا۔ یہی کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد یہی ایک ایسی صورت میں انجام پا چکا تھا جس سے زیادہ بہتر صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہ دین حدیث کے سلسلہ میں سوچی نہیں جاسکتی جو کہتے ہیں کہ ابتداً اسلام میں حدیثوں کو ظلم بند نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ اس زمانے میں کاغذ دستیاب نہیں ہوتا تھا یا کھنے والے میسر نہیں آتے تھے یا جہاد وغیرہ کے مشاغل کی وجہ سے اس قسم کے علمی کام کے لیے مواقع نہیں تھے، ان سارے احتمالات کا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے علمی جواب دیا جا چکا تھا۔ حقیقت تو یہ ہے کہ کف افسوس لے والے آج تدوین حدیث کی عام تاریخ بڑھ کر جو کف افسوس مل رہے ہیں ان کی آرزو ایسی شکل میں پوری ہو چکی تھی جس سے بہتر شکل سوچی نہیں جاسکتی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے پہلے دینی اور سیاسی جانشین کے بارہ راست ظلم کا لکھا ہوا حدیثوں کا یہ نسخہ حکومت کی طرف سے مسلمانوں میں اگر شائع ہو جاتا تو خیال کیجئے کہ آج پیغمبر کی ان حدیثوں کے متعلق کیا کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی رہ سکتی تھی، ان فرض آرزو کرنے والے حدیثوں کے متعلق جو کچھ آرزو اس زمانے میں کر رہے ہیں، ان کی وہی آرزو واقعہ کا غالب اختیار کر چکی تھی۔

بعضوں نے پیغمبر کے دین کے مصالح کو نہیں سمجھا ہے ان کے لیے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا یہ اقدام کتنا بڑا مبارک اور سزوری اقدام قرار دیا جاسکتا ہے لیکن خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جن مصلحتوں کے پیش نظر دین کے اس حصہ کی اشاعت میں پوری کوشش اس پہلو پر صرف فرمائی تھی کہ محویت کا رنگ اس میں نہ پیدا ہو کیا ان سچے بارہ مصلحتوں پر پانی نہ پھر جاتا، اگر کھنے کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ اپنی حکومت کی طرف سے مسلمانوں میں اس کو شائع بھی فرمادیتے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ظہر

نے موطا کے مختلف نسخے پائے جاتے ہیں جو حدیثوں کے تعداد کی کمی بیشی کے لحاظ سے باہم مختلف ہیں۔ شاہ ولی اللہ نے مستوی شرح موطا میں ابوبکرؓ کی ہر کے حوالہ سے جو قول نقل کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موطا میں مسند مرفوع حدیثیں چھ سو ہیں لیکن ابن حزم کا قول شاہ صاحبؒ ہی نے نقل کیا ہے کہ شمار کردم آنچه در موطا است پس یا تم از منڈ پانصد و چند حدیث منڈا مستوی شرح موطا۔

ذکر حبیب کم نہیں وصل حبیب سے

اس جذبہ کی تائید تھوڑی دیر کے لئے ان کا تعلق سے مل گئی۔ خیال آیا ہوگا کہ پیغمبر نے بھی تو اپنی زندگی کے آخری دنوں میں بعض لوگوں کو حدیثوں کے لکھنے کی اجازت دے دی تھی پھر میں بھی اگر کچھ نسخہ رہا ہوں تو اجازت کے اس دائرے سے بہرہ تو میرا یہ کام نہیں ہے لیکن اسی کے ساتھ اپنے اس جانبانی فیصلہ کے وقت شاید دھواں کا دھبہ نہ گیا کہ جن کو کتابت حدیث کی افادہ اجازت بارگاہ نبوت سے ملی تھی ان میں کوئی ابو بکر بھی نہ تھا اور نہ ان میں نبی کا کوئی جانشین اور مسلمانوں کا دینی و سیاسی امیر تھا اور نہ ان میں کوئی ایسا شخص تھا جس کا کام حکومت کا کام سمجھا جاسکتا تھا۔

اسی روایت میں صدیقہ کے بعض الغلو جن کا ابھی ذکر آ رہا ہے، ان سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ کھنے کے بعد بھائے عام اشتہ کے اس نسخہ کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ عائد صدیقہ مذکور کھنے کے لئے دے دیا تھا، میں تو ان الفاظ سے یہ سمجھتا ہوں کہ کسی فوری جذبہ سے منسوب ہو کر اس کام کو خود ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ہی کیا ہوگا۔ لیکن ظاہر ہے کہ وہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی کیوں ہوتے اور نبی کی جانشینی کے لیے ان کا انتخاب ہی کیوں ہوتا اگر اس مصیبت سے وہ قطعی طور پر خالی الذہن ہو کر اپنے اس کام کو اسی طرح شراکام تصور فرما لیتے جیسے اس زمانے کے آرزو کرنے والے سوچ رہے ہیں ان کا تو یہ حال ہے کہ آج یورپ یا امریکہ میں ابوبکر صدیق کے اس نسخہ کا اگر پتہ چل جائے تو اس کو اپنی ایک بڑی کامیابی قرار دے کر شاید آسمانوں کو سربراہا لیں۔

پس اصل کام دین کے اس حصے کے متعلق وہی کج دار و مرہٹہ کے تحقیق حدیث کے لئے اصول شہادت کی بنیاد حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رکھی

ہو جائے جن کی عمومی اشاعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمائی تھی اپنے کلمے جوئے محمود کو ضائع بھی فرما دیا، لیکن اسی کے ساتھ آپ نے خبروں کی تحقیق و تنقید کے عام اصول کے سوا حضرت مغیرہ کے بیان کرنے پر جو یہ فرمایا کہ ہل مغلط غلط کیا تمہارے ساتھ اس خبر میں کوئی دوسرا آدمی بھی شریک ہے) اگرچہ اس سے یہ نتیجہ نکالنا تو صحیح نہ ہوگا کہ جیسے فصل خصومات کے لئے کم از کم شہادت کا نصاب دو ہے، اسی طرح اس نوعیت کی حدیثوں پر اعتماد کرنے کے لیے کم از کم دو راویوں کا ہونا ضروری ہے کیونکہ دین کے اس حصہ پر اعتماد کرنے کے لیے اس کو قانونی نصاب کی شکل اگر دے دی جائے گی تو ثابت کرنا پڑے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نوعیت کی حدیثوں کی تبلیغ کم از کم دو آدمیوں کو ضرور فرماتے تھے حالانکہ یہ قطعاً غیر ضروری ہے، ایک ذخیرہ روایات کا پایا جاتا ہے جن کے متعلق خود صحابی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا ذکر اور کسی سے نہ کیا تھا۔ نیز دنیا کے عام کاروبار میں جیسے اس وقت تک دیکھا جاتا ہے عہد نبوت میں بھی بقول حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ یہی دستور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عموماً ضرورتوں کے لیے ایک ہی آدمی کو روانہ فرما کرتے تھے لیکن کبھی نہیں مٹا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسے ہوئے ان آدمی پر لوگوں نے یہ اعتراض کیا ہوگا،

أَنْتَ وَاحِدٌ وَكَيْفَ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ تم تنہا کیلئے آدمی جو اس لیے تمہیں اس کا حق نہیں ہے کہ ہم سے

مِمَّا مَنَعَهُ تَسْمَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَشَدَّ بَعْلًا
عَلَيْكَ . (الرسالہ ص ۱۱۰)

کچھ اس وقت تک وصول کر جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے ہمیں کہہ لیں کہ ہم لوگوں سے (دفعہ غیر وصول
کرنے کے لئے) تم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے ہوئے ہے۔

خود ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعلق روایتیں ایسی مروی ہیں جن کے متنازعہ روای ہیں خصوصاً وراثت انبیاء
والی روایت؛ اور پیغمبر کے مدفن ہونے کی جگہ وہی ہوتی ہے جہاں ان کی وفات واقع ہوئی ان دونوں حدیثوں کے وہ
تہا روای ہیں اور ایک وہی کیا آپ کے بنی خلفاء اور دوسرے صحابہ صرف ایک صحابی کے بیان پر بھروسہ کر کے حدیثوں کو عموماً منقہ
رہے ہیں اس کے متعلق واقعات کی اتنی کثرت ہے کہ ان کو ایک جگہ اگر جمع کیا جائے تو ایک متعلق کتاب ان سے تیار ہو سکتی
ہے۔ انھیں نے اپنی کتاب کنگیا میں لکھا ہے کہ ان روایتوں کو متعلق کتاب کی شکل میں انہوں نے جمع کر دیا ہے۔

بہر حال جیسے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قسم لینا مزید اطمینان کی ایک تہمید تھی نہ کہ اعتقاد کی شرط تھی، مجتہد یہی حال
حضرت ابو بکر کے اس طریقہ عمل کا ہے کہ اعتقاد میں زیادہ قوت پیدا ہو جائے اس لیے آپ نے چاہا کہ کوئی اور صاحب بھی جانتے
ہوں تو بیان کریں، اتفاقاً محمد بن مسلمہ بھی اس روایت کے جاننے والے نکل آئے۔ میں تو نہیں سمجھتا کہ اگر محمد بن مسلمہ کی تائید ملتی
تو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت زید کے بیان کو مسترد فرما دیتے۔

تاہم ان کے اس طریقہ عمل سے یہ یقین مسلمانوں کو ضرور ملا کہ دین کا یہی حصہ کیوں نہ ہو یعنی جزا خاصہ بالواحد بعد الامام کی راہ
سے جو پہنچا یا گیا ہے اس کے رد و قبول میں لا پرواہی سے کام نہ لینا چاہیے۔ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی کے
بیان کرنے کے بعد بھی مزید تائید کا انہوں نے مطالبہ کیا تو جو صحابی نہیں میں خود سمجھتا چاہئے کہ ان کی روایتوں کے قبول کرنے میں مسلمانوں
کو کس درجہ محتاط رہنے کی ضرورت ہے اور غالباً وہ مزید اطمینان کے لئے شاید یہ سبق بھی اپنے اس طریقہ کار سے وہ دینا چاہتے تھے
کیونکہ ان کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھتے ہیں کہ اسی سنت صدیقی کا پیروی کرتے ہوئے بعض صحابیوں کی روایت پر مزید
تائید کا آپ نے بھی مطالبہ فرمایا بلکہ اپنی خاص فطرت کے لحاظ سے اس مطالبہ میں کچھ تردد تک راہ بھی اختیار کی لیکن

لے میرا اشارہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس مشہور لحاظ روایت کی طرف ہے۔ جو سنائی کے سوا صحاح ستہ کی ہر
کتاب میں پائی جاتی ہے صحاح میں جس کا یہی ہے کہ ابو موسیٰ اشعری حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملنے کے لیے حاضر ہوئے۔ آپ اندر تھے۔
جیسا کہ اسلامی دستور ہے کہ اجازت کے بغیر کسی کے گھر میں کوئی داخل نہیں ہو سکتا۔ ابو موسیٰ اشعری نے اس اجازت حاصل کرنے کا یہ طریقہ
اختیار کیا کہ باہر سے حضرت عمر کو سلام کیا لیکن جواب نہ آیا۔ دوسری دفعہ قسری دفعی جب ان کو جواب نہ ملا تو لوٹ گئے۔ ان کا
نوٹ تھا کہ حضرت عمر نے پیچھے سے اپنا آدمی یہ جاہلیت کر کے روانہ کیا کہ ابو موسیٰ کو بلا کر لے آؤ۔ جب وہ آئے تو فرمایا تم نے جو کچھ آج
کیا ہے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی تعلیم تم نے پائی ہے؟ حضرت ابو موسیٰ نے کہا ہاں! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھے یہ بتایا تھا کہ اجازت میں دفعہ لی جائے نہ ملے تو کوئی داپس لوٹ جائے اسی پر بنی علی (کے بعد صحابہ صحیفہ اُندہ)

اس طرح سچ پوچھے تو خبر آتا کہ مقلین اس طرزِ عمل کی بنیاد سب سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس دن رکھ دی تھی جس دن مغیرہ کی روایت کو سن کر آپؐ نے مزید شہادت کا مطالبہ فرمایا پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عہدِ خلافت

(بانیِ مائتہ صفحہ گذشتہ) حضرت عمرؓ نے ذرا آنکھ نکالتے ہوئے فرمایا تفحص من علیہ بیتہ (خبر کرو اس پر شہادت پیش کرنی پڑے گی) بعض روایتوں میں ہے کہ اسی کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ لا فعلن (میں تمہارے ساتھ کچھ کروں گا) گویا عمل کی ایک شکل تھی بعضوں میں ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ

إِنْ كَانَ هَذَا أَتَيْنَا حِفْظَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبِمَا وَآلَاؤِكَ
عِظَةٌ (جب ان لوگوں کو اس خبر ملے گی)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریقہ گفتگو کے اس خاص انداز سے ابو موسیٰؓ پھر گھبرائے گئے۔ انصاف کا ایک مجمع کہیں قریب میں تھا اسی مجمع میں پریشان حال پیچھے۔ سید القراء حضرت ابی بن کعب اس جماعت میں سب سے بڑے تھے۔ ان ہی سے یہ دریافت کرتے ہوئے کہ آپؐ لوگوں میں کوئی صاحبِ بی جہل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو سا ہوا اور حضرت عمرؓ نے جو بتا دیا ان کے ساتھ کیا تھا اس کا بھی اظہار کیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے جو مذاق شناس تھے وہ ان کے اس طرزِ عمل کو سن کر ہنس پڑے لیکن حضرت ابی نے ان لوگوں کو بوجھلے ہوئے کہا کہ یہ ہمارے تو پریشان ہیں اور تم لوگ ہنسنے ہو۔ پھر کہا کہ اس حدیث سے تو غامض ہوا؟ یوسفؓ نے عرض کیا میں نے تو انہیں بولا ابوسیدہؓ کی سب سے بڑی بات تھی۔ ابی ہی کو کھڑا کیا، ابو موسیٰؓ نے گھٹائے اور ان کے ہاتھ کی حرکت مٹانے کی۔ بہر حال یہ قصہ تو ختم ہو گیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابو موسیٰؓ کو نفرت زدہ پاکر کچھ حضرت ابی بن کعبؓ کو خیال آیا۔ اسی رات یا اس کے کچھ دیر کے بعد وہ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے اور کہا:-

يَا ابْنَ الْخَطَابِ فَلَا تَكْلُفْ عَدَاؤَنَا
هَلَّا أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ابنِ رسول اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حکایت کو سن کر جو واقعہ تھا اس کا اظہار کرتے ہوئے حضرت عمرؓ نے کہا کہ

سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّكَ
تَتَّبِعُ شَيْئًا حَبِيبًا أَنْ أَتَيْتَ
سبحان اللہ سبحان اللہ میں نے ایک بات سنی میں نے
یہ پایا کہ یا یہ نبوت تک وہی بات پہنچائی جائے۔

بعض روایتوں میں آتا اور اضافہ ہے کہ اسی کے ساتھ حضرت عمرؓ نے ابوسیدہؓ کی مزید تائید کے بعد ابو موسیٰؓ کو خطاب

کر کے فرمایا تھا کہ

أَمَّا إِنِّي كَرِهْتُكُمْ وَلَكِنْ خَشِيتُ
تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ غلط بیانی کے ساتھ تم کو میں تمہیں نہیں

میں وقتاً فوقتاً اس بنیاد پر زیادہ مستحکم کرنے کی کوشش کرتے رہے، ابو موسیٰ کے ساتھ نہیں بلکہ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اوروں کے ساتھ بھی حضرت عمرؓ سے کئی دفعہ اسی طرز عمل کو دہرایا۔

إِنَّمَا يَشْكُرُونَكَ أَنْ تَنْتَقُولَ إِنَّمَا سَمِعْتُكَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
كَمَا لَيْكِنْ مَجْبَىٰ اس کا اندیشہ پیدا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھڑائی یا میں تو کس نہ منسوب کرنے لگیں۔

اور بات درحقیقت یہی تھی یہ تھا کہ تنہا ابو موسیٰ کی روایت پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اعتماد تھا ان کے حالات پڑھنے خدا جلنے اس نوعیت کی حدیثوں میں یعنی صرف ایک صاحب کے بیان پر ان ہی حضرت عمرؓ نے زکنتی دفعہ اعتماد کیا ہے، لیکن اس وقت ذرا سختی دکھا کہ جہاں تک میرا خیال ہے وہ یہ بتانا چاہتے تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے صحابی جیسے ابو موسیٰ تھے ان کے ساتھ یہ سب کچھ کیا جاسکتا ہے جو صحابی نہیں ہیں ان کو بھولنا چاہئے کہ پیغمبر کی طرف لاپرواہی کے ساتھ باتوں کے منسوب کرنے کا انجام کیا ہو سکتا ہے اور میں تو کچھ باتوں کو حدیث میں جھوٹا کر کے "شراہد و متابعات" کا جو ذوق پیدا ہوا یعنی ایک ہی حدیث ملکہ مدہک جتنے زیادہ طریقوں سے مل سکتی ہوں ان طریقوں کے تلاش کرنے اور جمع کرنے میں عجیب و غریب دلیالہا نہ جذبات کا طور ان سے جو ہوا ہے کچھ تفصیل اس کی بھی گزیر چکی ہے اور آئندہ بھی اپنے اپنے موقع پر ان کوششوں کا ذکر انشاء اللہ کرے گا۔ خصوصاً امام بخاری اور امام مسلم کی کتابوں کی روایتوں کا جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ منجملہ دوسرے امتیازات کے ایک بڑا امتیاز یہ بھی ہے یعنی شاہ ولی اللہ کے الفاظ میں محمدؐ ان دونوں کتابوں کی روایتوں کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ

"طرق متعدده وارد کر کے گواہ دیگر کو تاد بود و دوسرے تھماک بود" (اقتوبات شاہ ولی اللہ ص ۲۱)

اور اسی چیز نے منجملہ دوسری خصوصیتوں کے ان دونوں کتابوں کے درجہ کو اتنا بلند کر دیا ہے کہ حدیثوں کا کوئی مجموعہ ان کے ہم پل باقی نہیں رہا ہے۔
لے اس سلسلہ میں سب سے زیادہ پر لطف قصہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس مکان کا ہے جو مسجد نبوی سے متصل تھا بیان یہ کیا جاتا ہے کہ مدینہ کی آبادی عہدِ نبویؐ میں جب بہت زیادہ بڑھ گئی اور مسجد نبویؐ میں تنگی محسوس ہونے لگی تو اطرافِ جوانب کے مکانات کو حضرت عمرؓ نے بیت المال سے خرید کر مسجد کے ساتھ ملانا شروع کیا۔ آخر میں حضرت عباسؓ کا مکان رہ گیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے ان کو بھی حکم دیا کہ فروخت کر دیجئے لیکن وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چپاٹے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حکم کی وجہ سے وہ اٹھ گئے گو حضرت عمرؓ مختلف قسم کی رعایتوں کا ان کے ساتھ وعدہ کرتے رہے لیکن وہ آئندہ نہ ہوئے۔ آخر ایک دن ملے ہوا کہ اس قصے کو نجابت میں دے دیا جائے۔ ابی بنی کعب بید القریٰ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دونوں نے حکم تسلیم کر دیا۔ تصد ان کے پاس پیش ہوا۔ ابی نے دونوں کے بیانات کو سن کر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے کہ بیت المقدس کی تعمیر کا حکم داؤد علیہ السلام کو جب ہوا اور تعمیر میں جب وہ مقبول ہوئے تو کسی آدمی کا مکان درمیان میں کچھ ایسا حال ہوا کہ اس مکان کا نقشہ اس نے بکرتا تھا (یعنی تبریع یا چاروں سمت برابر ہوا) اس میں نقص پیدا ہوتا تھا۔ اس شخص سے حضرت داؤدؑ نے کہا کہ فروخت کر دو مگر وہ راضی نہ ہوا آخر حضرت داؤدؑ نے دل میں ملے کہا کہ (بزرگ حکومت) اس پر قبضہ کروں گا۔ حق تعالیٰ کو ان کا یہ ارادہ ناگوار گزرا۔ وحی ہوئی کہ داؤد میں نے تم کو حکم دیا کہ میری یاد کے لئے گھر بناؤ سو تم نے ارادہ کیا کہ غضبناک و زبردستی چینی ہوئی زمین کو اس مکان میں شریک کر دو، مگر میری شان یہ نہیں ہے کہ میرے گھر میں مقصور زبردستی چینی ہوئی چیز داخل ہو۔ اہل لے کی تم کو۔ (منہادی، ۱، حاشہ صفحہ ۱۰۰)

الغرض تہ دینِ حدیث کی تاریخ میں ”شواہد و متالبات“ کا جو دروانِ رفیع بعد کو قائم ہوا پچھلے تو وہ اسی صدیقی بنیاد پر اس کی تعمیر کھڑی کی گئی۔ اللہ ہی نے مذکرۃ الحفاظ میں حضرت ابو ذریٰ اشعری کے مذکورہ بالا قصہ کو درج کرنے کے بعد بالکل سچ لکھا ہے کہ :

وَفِي ذَلِكَ حَقٌّ عَنِ تَكْثِيرِ حَرْقِي یعنی حدیثوں کے حراق میں بعد کہ جس کثرت کا خیال دونوں کو تھا
الْحَدِيثِ - ص ۸ اس پر تو ان کو (حضرت عمرؓ ہی کے طعنہ عمل نے) آمادہ کیا۔

اقتدارِ شاہدِ مظلومؓ نہ رہتا تھا کہ اس کی تعمیر تم پوری نہ کر سکو گے تب واؤ دے کہ یہ پروردگار! میں نہیں تو اس کی تکمیل میرے فرزند کے ہاتھوں کر ادا ہی جائے۔ ارشادِ ہر اک بال! یہ ہوگا۔ حضرت اُبی غطفانؓ نے یہ حدیث جو سنائی تو حضرت عمرؓ نے اختیار ہو گئے اور اُبی کے دامن کو پکڑ کر فرما دیے گئے کہ میں تو تمہارے پاس اس لئے آیا تھا کہ سہولت پیدا کر کے تم نے تو اور بھی زیادہ سخت بات میں کر دی اور کہا کہ تم کو اپنے اس بیان کی تائید میں شہادت یعنی کوئی پڑے گی۔ دونوں مسجد اُٹے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کا ایک مجمع مسجد میں بیٹھا ہوا تھا جس میں حضرت ابو ذریؓ تھے۔ اُبیؓ نے مجمع کی طرف خطاب کر کے کہا کہ میں خدا کی قسم دے کر کہتا ہوں کہ بیت المقدس کی تعمیر کے اس قصہ کو بخیر صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نے لے کر لیا ہوا تو بیان کرے۔ حضرت ابو ذریؓ کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو سنا ہے تب حضرت اُبیؓ نے کہا کہ عمرؓ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں مجھے جھگڑا کرتے ہو۔ حضرت عمرؓ نے کہا خدا کی قسم میں نے تم کو متہم نہیں ٹھہرایا لیکن میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں عام طور پر پھیل جاتی ہیں یعنی وہی مطلب کا اسلام کے ابتدائی ایام میں عرویت کا رنگ اگر ان حدیثوں میں پیدا کر دیا جسے گنجینِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی اور انفرادی راہوں سے پہنچائی ہیں تو آنحضرتؐ کا جو مثلاً مبارک ہے وہ جانا تا ہے گا۔ حضرت اُبیؓ یہ سن کر مطمئن ہو گئے اور جب حضرت عباسؓ کو بھی محسوس ہوا کہ حکم کی راہ سے میرے گھر پر قبضہ کرنے سے عمر یا اس سے پہلے تو حاضر ہو کر فرمایا کہ عمر! اب اس مکان کو مسلمانوں کے لئے میں خیر کرتا ہوں اور ان کی مسجد میں اس کا اضافہ کر کے گنجائش پیدا کرتا ہوں (ابن سعد ج ۴ ص ۱۲)

مسجدِ نبویؐ کے پاس حضرت عباسؓ کے اسی مکان کا ایک اور دلچسپ قصہ ہے۔ بے اعتبار جی چاہ رہا ہے کہ اس کا ذکر کر دوں، ابن سعد ہی میں ہے کہ اسی مکان کے چھت میں ایک پرنا لٹھا تھا۔ جموں کی غارتگے لئے کپڑے بدل کر حضرت عمرؓ مکرر خلوت کے زمانہ میں مسجد جا رہے تھے اس دن مرغی بچھ کر حضرت عباسؓ کے لئے ذبح کئے گئے تھے اس بچے کے گوشت وغیرہ کے دھوئے کافون اور آلائش چھت سے کسی نے بہا دیا۔ اسی وقت حضرت عمرؓ پرانے کے پاس سے گزر رہے تھے، سارا پانی ان کے جسم پر گرا، اس وقت ایسا جذباتی ہوا کہ آوی ہوا کہ خود اپنے ہاتھ سے اس پرانے کو اکپ نے اکھڑا دیا۔ حضرت عباسؓ کو جب خبر ہوئی تو اور کچھ نہ بولے صرف اتنا فرمایا کہ اس پرانے کو براہِ راست خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ نصب کیا تھا۔ یہ سننا تھا کہ عمرؓ بے چین ہو گئے اور قسم دے کر حضرت عباسؓ کو آمادہ کیا کہ عمرؓ کے کندھے پر چڑھ کر اس نالی کو اسی جگہ پر نصب کر دیں جہاں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دستِ مبارک سے اس کو نصب کیا تھا۔ آخر یہی کیا گیا۔ (ابن سعد ج ۴ ص ۱۲)

میں میں کہتا ہوں کہ بنیاد اس کی تو ابوبکر صدیق رکھ چکے تھے حضرت عمرؓ کی طرف سے اس بنیاد کے استحکام و تہتاری میں مدد ملی۔

خلاصہ یہ ہے کہ آج دین کے اس حصہ کی کیفیت تیرہ سو سال قبل تک مسلمانوں میں اپنی خاص خصوصیتوں کے ساتھ جو موجود ہے یعنی ایک طرف مسلمانوں نے اس حصہ کو دین کے بنیادی حصہ کے برابر نہیں سمجھا بلکہ ہمیشہ مدارج و مراتب کے اس فرق کو باقی رکھنے کی کوشش کی تھی، جسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے تصدیق و تائید اس حصہ میں پیدا کرنا چاہا تھا۔ اسی طرح ہر زمانے میں اس کا بھی خیال کیا گیا کہ ہر وہ بات جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دی جائے محض منسوب ہو جانے کی وجہ سے قابل قبول نہیں ہو جاتی بلکہ چنان بین تحقیق و تلاش، تنقید و تمحیص کی کوششوں میں مسلمان ابتداء اسلام سے اس وقت تک مشغول ہیں، یہ الگ بات ہے کہ کسی خاص علاقہ یا ملک میں جہل کے پھیل جانے کی وجہ سے کچھ دلی کے لیے بے تمیز پال پھیل گئی ہوں۔

تدوین حدیث کی تاریخ میں حضرت ابوبکرؓ کی ایک اہم خدمت کے سلسلے میں صرف ان ہی دو خدمات تک

محدود نہیں ہے افسوس ہے کہ کتابوں میں ان کی اس خدمت کا تذکرہ کیا گیا تھا لیکن شاید اس کی اہمیت کا اندازہ جیسا کہ چاہیے تھا لوگوں کو نہ ہوا۔ بات میں ممکن ہو کچھ طوالت پیدا ہو، لیکن کیا کیا جائے مجھ سے پہلے کام لینے والوں نے اختصار سے کام لیا میں تو سمجھتا ہوں کہ اسی کا یہ نتیجہ ہے کہ جس اہمیت کے مستحق تاریخ کے یہ وثائق تھے ان کی اہمیت کا اندازہ اچھے انجمنوں کو نہ ہو سکا۔ کہنا یہ چاہتا ہوں کہ بجائے عمومی اشاعت کے دین کے اس حصہ کے متعلق یہ طریقہ جو اختیار کیا گیا کہ سمجھانے کی حد تک تو وہ پہنچا دیا جاتا لیکن عموماً ہر شخص تک پہنچ جائے اس کی کوشش نہیں کی جاتی تھی۔ جیسا کہ بتایا گیا اسی سے مسلمانوں کی دینی زندگی میں اس حصہ کے لحاظ سے سہولتیں پیدا ہوئیں جو ان سے استفادہ کرنا چاہتے ہیں ان کے لیے بھی راہ کھلی ہوئی ہے لیکن محرموں کی محدودیت میں اس لئے اضافہ نہیں ہوتا کہ اس حصہ کے مطالبہ و گرفت میں وہ نوعیت نہیں پیدا ہوتی جو بنیادی حصہ کی خصوصیت ہے۔ مگر اسی کے ساتھ ایک دوسرا نتیجہ یعنی ان روایتوں کے جاننے والوں اور جو ان سے ناواقف تھے ان دونوں طبقوں میں اختلاف کا پیدا ہو جانا واقفیت اور عدم واقفیت کی وجہ سے ناگزیر تھا۔ ابھی کچھ دیر پہلے حضرت عمرؓ ہی کے متعلق دو قصے اس سلسلہ میں گزیر چکے، معمولی آدمی نہیں حضرت عمرؓ جیسی شخصیت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حدیثوں یعنی استیذان (اجازت) کے خاص طریقے اور بیت المقدس والی مسجد کے اس قفسے سے جس کا ذکر میں نے حاشیہ میں کیا ہے آپ سن چکے وہ ناواقف تھے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ذکر دوسرے صحابیوں سے فرمایا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ دین کے اس حصہ کو جس طریقہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنچایا تھا ایسی صورت میں بعضوں کا اس سے واقف ہونا اور بعضوں کا ناواقف رہ جانا کوئی تعجب کی بات نہیں ہو سکتی، خصوصاً جن لوگوں کو معاشی یا اسی قسم کے دوسرے کاروبار کی وجہ سے چوبیس گھنٹہ کی حاضر باشی کا دربار نبوت میں توجہ دینا سہرا نہ تھا۔ استیذان والی روایت میں خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اعتراف کرنا پڑا:

خَفِيَ عَلَيَّ هَذَا أَحْسَنُ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

یعنی یہ روایت مجھ سے چھپی رہی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْهَانِي عَنْهُ الصَّفَقُ
فِي الْأَشْوَاقِ (جمع الفوائد ج ۱ ص ۱۴۳)
بازاروں کے کاروبار کی مشغولیت نے اس کا موثر
میرے لیے نہیں رکھا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی کثرت روایت کی وجہ بیان کرتے ہوئے بھی یہی کہتے تھے کہ:
إِنِّي أَخُو أَبِي هِرَيْرَةَ مِنَ الْمَهْجَرِ بَيْنَ كَانٍ
يُشْغَلُهُمُ الصَّفَقُ فِي الْأَشْوَاقِ وَكُنْتُ
أَلْزَمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
میرے دو سرے ہاجر صحابیوں کو بازار کے کاروبار
نے اپنے ساتھ مشغول رکھا مگر میں تو صرف پیٹ پر
رسول اللہ کے آساتے پڑا ہوا تھا۔

وَسَلَّمَ عَلَيَّ مَلَاوِ بَطْنِي

غالباً ابو ہریرہ کی اس پوری روایت کا ذکر نہیں پہلے ہم، آج کے ہے حاصل اس کا وہی تھا کہ ہاجرین تو بازار کے کاروبار میں
عموماً مشغول رہتے تھے اور انصار کو لینے باغوں اور کھیتوں کی وجہ سے زیادہ فرسنت میسر نہیں آتی تھی البتہ بغیر ابو ہریرہ صرف پیٹ
پر پیغمبر کے آتے نہ پڑتا ہوا تھا اسی کا نتیجہ ہوا جیسا کہ وہاں کا بیان ہے کہ كُنَّا شُهَدَاءَ إِذَا عَاثُوا أَنْوَافًا حَفِظُوا إِذَا انْشَرُّوا
حاضر رہتا تھا جس وقت یہ لوگ غائب رہتے تھے اور جن باتوں کو دوسرے بھول جاتے تھے مجھے حاضر باشی کی وجہ سے یاد رہ جاتی تھیں،
کیونکہ بازار بننے کا موقع ملتا تھا۔

اگرچہ یہ باتیں کس نوعیت کی ہوتی تھیں اس کا اندازہ حضرت عمرؓ والی ان ہی دور و اوتول سے ہو سکتا ہے۔ استیذان اصول
طود پر ایک قرآنی قانون ہے، قرآن ہی میں حکم دیا گیا ہے کہ کسی دوسرے گھر میں بے دھڑک بغیر اجازت مسلمانوں کو گھسنا نہ چاہئے بلکہ
صاحب خانہ کو مانوس بنا کر اور سلام کلام کر کے داخل ہونا چاہیے قرآنی قانون ہونے کی وجہ سے اس کی تبلیغ عام ہو چکی تھی، باقی سلام
تکنی دفعہ کرنا چاہئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر عمومی طریقہ سے لوگوں کو تعلیم دی تھی کہ تین دفعہ سلام کرنے کے بعد بھی جواب نہ ملے
تو لوٹ جانا چاہئے۔ پس یہی تین دفعہ سلام کرنا اس کی عمومی اشاعت مسلمانوں میں ضروری نہ تھی۔ پس استیذان یعنی کسی گھر میں داخل
ہونے کے لئے اجازت طلبی کے وقت سلام کرنے کا جو قرآنی حکم ہے اسی حکم کی یہ تفصیل کہ تین دفعہ سلام کیا جائے یا اس مسئلہ
تھا جو عمومی اشاعت پانے والے مسائل کی حیثیت نہیں رکھتا تھا اسی طرح حدیث المفردہ کے متعلق حضرت داؤد کا قصہ سنا ہوا
ہے کہ ایک ایسی واقعہ تھا، ہر تاریخی واقعہ کی تبلیغ ہر شخص تک کھل ہوئی بات ہے کہ نہ اخص نبوت میں داخل نہیں ہے۔

بقول ابوکر الحصاص :

لَيْسَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوْفِيْقُهُمْ عَلَى الْأَفْضَلِ جَمَاعَتِهِمْ
یعنی جن امور میں مسلمانوں کو اختیار دیا گیا ہے ان کے
اس پہلو سے امت کے ہر فرد کو آگاہ کرنا جو بہتر اور افضل
فیض ہے۔ (تفسیر جصاص ج ۱ ص ۱۲۴)
جو، یہ پیغمبر کے لیے ضروری نہیں ہے۔

اسی لیے بعضوں تک پیغمبر کی امت کی باتیں پیغمبروں اور بعضوں تک نہ پہنچیں۔ یہ ایک ایسی صورت حال تھی کہ مسلمانوں کی بہت
اور آسانی کے لحاظ سے اس کی جو بھی قیمت ہو لیکن جاننے والوں اور نہ جاننے والوں کے درمیان اختلاف پیدا ہو جانا اس کا ایک

لازمی و انگریز نتیجہ تھا۔ اسی کے ساتھ شرعی قوانین مخصوصہ کی محدودیت اور قیامت تک پیدا ہونے والے انسانوں کے ساتھ پیش آنے والے حوادث و واقعات کی محدودیت نے اس ضرورت کو جو پیدا کیا تھا کہ شرعی حکامات کو پیش نظر رکھ کر شریعت کے ان ہی محدود قوانین کی روشنی میں نت نئی پیش آنے والی صورتوں کے لئے احکام پیدا کئے جائیں جس کا اصطلاحی نام فقہ ہے۔ دین اور وہ بھی دین اسلامی جو مٹی ہے کہ ہر وہ شخص جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دہلی موت و رسالت کے بعد انسان بن کر زمین کے ٹکڑے پر قیامت تک پیدا ہوا ہو اس کے لئے یہ آخری قانون ہے، ایک ایسے عالمگیر وسیع دینی آئین کے لئے فقہ کے اس باب کا کھلا کھنکس حد تک ضروری ہے اس کا امتزاج آپ کو عام دنیاوی قوانین کے ماہرین کے ہاتھوں سے ہو سکتا ہے۔ حالانکہ کسی محدود علاقہ کے لئے محدود زمانے میں کوئی میں ان قوانین کو بناتی ہیں، لیکن باوجود اس کے جیسا کہ سر سائنڈ نے اپنی مشہور کتاب ”اصول قانون“ میں لکھا ہے:-

”بہر حال کسی ملک کے جموں کے اختیار تمیزی کے بغیر صرف قانون سے انصاف اخذ نہیں
 (مترجمہ دارالترجمہ سرکار علی ص ۲۱)

تفصیل کے لئے تو دیکھئے میری کتاب ”تدوین فقہ“ یہاں صرف اس قدر کہنا ہے کہ ”فقہ“ کی اسی انگریز صورت حال سے اختلاف کا پیدا ہونا لازمی تھا اور وہ پیدا ہوا۔ مسلمانوں میں مذہبی اختلافات کا ایک بڑا حصہ عموماً ان ہی دونوں باتوں یعنی آحاد خبروں کی واقفیت و عدم واقفیت پر مبنی ہے یا اس کا تلفیق اجتہادی نقطہ نظر سے ہے جن کا پیدا ہونا اجتہادی کوششوں میں تدلی امر ہے اور خواہ ان اختلافات کے متعلق نہ جاننے والوں میں جس قسم کے خیالات بھی پھیلے ہوئے ہوں۔ مگر جاننے والے جانتے

لے میرا اشارہ اس عام چرچے کی طرف ہے جو مسلمانوں کے متعلق پھیلا ہوا ہے کہ بدترین قسم کی فرقہ بندیوں میں یہ قدم بٹلا ہے فرقہ بندیوں کو بھی اس پر لیا اوقات بچاتی پٹنے دیکھا گیا ہے لیکن جو اصل واقعہ ہے اسے اپنی مختلف کتابوں مقالات و مضامین میں تفصیل بیان کر چکا ہوں۔ مکتبہ ندوۃ العلماء نے ”مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افغانہ“ کے نام سے خاکسار کا اسی سلسلہ میں ایک رسالہ بھی الگ شائع کر دیا ہے۔ حاصل یہی ہے کہ اسلام کی ابتدائی صدیوں میں جو در فوج دنیا کی تو میں دائرۃ اسلام میں داخل ہوئے تو اس میں شک نہیں کچھ دن کے لیے جیسا کہ کتاب سے معلوم ہوتا ہے نئے نئے خیالات و عقائد کے رکھنے والے فرقے پیدا ہو گئے تھے ان میں بعض فرقوں کی بنیاد تو سیاسی اختلافات پر مبنی تھی اور ایسے فرقے بھی تھے جو در حقیقت اپنے قدیم موروثی دین اور دھرم کے جڑیں کو بھی اپنے ساتھ لائے تھے اور یہ خصوصاً طور پر شروع میں یہ جا ہوا گیا کہ اسلامی تعلیمات اور ان کے درویشی خیالات میں تطابق و تسامح پیدا کی جائے اسی غیر محمود کوشش نے جہاں کہ میرے ملامت کا اخص ہے ان مختلف فرقوں کو اسلام میں پیدا کر دیا تھا لیکن جوں جوں اُنہ فاسلوں کے قدم حقیقی اسلام میں راسخ ہوتے چلے گئے ابائی مراثت کا داؤد پھیلا پڑا گیا، بیچ اسلام جوں جوں فاسلوں کے سامنے بے نقاب ہوتا چلا گیا، اپنے آبائی خیالات سے ان کا تعلق کمزور ہوتا ہوا ان کی چرچہ کی پانچویں صدی ہجری تک پہنچے ہوئے بدیع یہ رنگ اتنا شاکہ یہ سارے فرقے خود بخود مضطرب ہو کر ناپید ہو گئے صرف مسلمانوں کی مذہبی تاریخوں میں لوگ ان فرقوں کا نام لکھتے ہیں لیکن دنیا سے ان بقید حاشیہ سحر آندہ

ہیں کہ ان ہی اختلافات کے سلسلے میں پیچیدہ و غریب صورت حال جو نظر آرہی ہے، وہ مسلمانوں کی قوم سالانہ دنیا کے مختلف تاقیم و ممالک میں کروڑ ہا کروڑ کی تعداد میں پھیلی ہوئی ہے، تخمینہ کرنے والے افراد سے نزدیک چالیس سے ستر کروڑ افراد انسانی پر یہ قوم مشتمل ہے جن میں مختلف زبانوں کے بولنے والے سیکڑوں نسلیں، نئی آدم کی ترکیب ہیں۔ ان میں گورے، کانے زرد، گندمی، انگریز ہر رنگ اور ہر شکل کے لوگ ہیں لیکن بائیں ہر جہز، شیعہ و خوارج جن کی، اقلیت، اتنی اقبالی محافظت ہے کہ مسلمانوں کی اکثریت نے مقابلہ میں گویا ان کا وجود عدم سمجھنا چاہئے کے برابر ہے۔ بہر حال یہ ساری عظیم اکثریت اہل سنت و اجماعت کے ایک ہی فرقہ کی شکل میں جو پائی جاتی ہے، لوگ اس کو کیوں نہیں سوچتے کہ اختلافات کے ان دیہستوں آتش فشاں پہاڑوں پر جس قوم کی دینی زندگی کی تعمیر کھڑی کی گئی ہے، اسی دین میں وحدت و یکائیت کا بہ حیرت انگیز مدخل مگر ساتھ ہی دھڑلے رواج پروردگار کیسے پیدا ہو گیا۔ کیا یہ کوئی اتفاقی واقعہ ہے لوگوں کا مطالعہ اگر صحیح ہو تو ان کے سامنے ان سارے اختلافات اور استغنی و امتیازی تدبیروں کا نقشہ آجاتا جو شروع ہی سے اس راہ میں اختیار کئے گئے۔ عہد نبوت میں تو اختلافات کے پیدا ہونے کی گنجائش ہی کیا تھی بغیر کا وجود قول فیصل تھا جو براہ راست خدا سے علم پارہے تھے، ہر اختلاف کا فیصلہ پیغمبر کی طرف رجوع کرنے کے ساتھ ہی ہوتا۔ قرآن ہی میں بار بار مسلمانوں کو اس کا حکم دیا گیا کہ ہر اختلاف میں اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع کرو تاہم ایک چیز اس سامنے میں بھی پیدا ہو چکی تھی اور اُنھیں صلی اللہ علیہ وسلم نے جہانگیر میں بکھتا ہوں اسی کو اصلاح کا ذریعہ بنایا تھا۔

انتہہ حاشیہ غمگین (کا وجود وہ دم جو چکلبے معمولی چھوٹے ناپران ملل فرقوں میں لایا، انہما نہیں ہوا، بلکہ بعض بڑے منہ زور صاحبِ بیوقوف قلم فرماتے مثلاً معتزلہ کا یہ حال ہے کہ اس وقت اس فرقے کے کسی آدمی کا فنا تو دور کی بات ہے، کتب خانوں میں اس مذہب کے قصائد و نیلا کی کوئی خالص کتاب بھی نہیں پائی جاتی لغت یا تفسیر وغیرہ کے سلسلے میں کتنی کی چند کتابیں ہیں ان میں کچھ ان کے خیالات ملتے ہیں یا اہل سنت نے ترویج کے لئے ان کے مسلمات کا اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے اس سے کچھ ان کے خصوصیات کا علم حاصل ہوتا ہے۔ میں نے لکھا ہے کہ باقی حنفی، شافعی، مالکی و حنبلی فرقہ کے یہ چار مکاتب خیال بلاشبہ مسلمانوں میں پائے جاتے ہیں لیکن ان لوگوں کے اختلافات پر فرقہ بندی کے اختلافات کا اطلاق قطعاً غلط ہے آخر جب ان میں ہر مکتب خیال کے لوگ دوسرے کتب خیال کے ائمہ و اکرار کا ای قدر احترام کرتے ہیں جتنا اپنے بزرگ کا تو پھر ان میں کسی ایک جماعت کے دین کو دوسری جماعت کے دین سے جدا کیسے قرار دیا جاسکتا ہے۔ یہی نہیں کہ ہر ایک دوسرے کے پیچھے نمازیں پڑھتے ہیں، ازدواجی تعلقات رکھتے ہیں، بلکہ حد یہ ہے کہ ایک جماعت کے لوگ دوسری جماعت کے بیٹوں کے ہاتھ پر بیعت تک کرتے ہیں۔ حضرت غوث پاک شیخ عبدالقادر عطا کا وجود اس کی سب سے بڑی دینی مثال ہے فقہ حضرت ملا علی قاسم کے پابند تھے لیکن ان لوگوں مسلمان ہے جو آپ کو سید لاویا نہیں مانتا۔ واقعی فرقہ کا اطلاق صرف شیعوں پر یا خوارج پر ہو سکتا ہے سرخوارج کا وجود گورہا کے مقابلہ میں کسی حیثیت سے قابل ذکر نہیں ہے۔ شیعوں نے مسلمانوں کی تعداد اس میں شک نہیں کہ خواد سے زیادہ ہے لیکن اہل سنت کی اکثریت اکثر عظیم کے مقابلہ میں پچھلے پچھلے تو ان کی تعداد بھی چند ٹکڑوں سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتی۔

میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اختلافِ باہمی سے مسلمانوں کو جو منع کیا گیا ہے، ہمیں سوچنا چاہیے کہ واقعی اس کا مطلب کیا ہے؟ کیا ہر مسلمان کو اس کا حکم دیا گیا ہے کہ وہی معلومات اپنے پاس رکھے جو دوسرے رکھتے ہیں، یا یہ کہ ہر مسلمان وہی بات سوچے جو دوسرے سوچتے ہیں، مگر غور کرنا چاہئے کہ کیا یہ ممکن بھی ہے؟ خصوصاً دین کے اس ثانوی حصہ کو جب پیغمبر اس طریقے سے پہنچا رہے تھے کہ اور تو اور ابو بکرؓ وغیرہ جیسے مقررین بارگاہِ کہم بھی بسا اوقات اس سلسلے میں اپنی واقفیت کا اعتراف کرنا پڑتا تھا ایسی صورت میں بیخیال کو معلومات کے اختلاف سے جو اختلاف قدامتاً پیدا ہوتا یا ہو سکتا تھا اس سے مسلمانوں کو منع کیا گیا ہے خود ہی سوچئے کہ اس کا مطلب کیا ہوگا؟ اس طرح جب تفقہ کا باب کھولا گیا تھا اور عرض کر چکا کہ عملی طور پر کوئی ذیوق قانون بھی اس کے بغیر چلا نہیں سکتا تو قیامت ہم کسے لئے ساری دنیا کے لئے جو دینی دستور دیا گیا تھا وہ اس دروازے کے بند کرنے کے بعد نہ ہی دروازہ پیش آنے والی صورتوں اور ضرورتوں کی تکمیل کی ضمانت کیسے رکھ سکتا تھا اور تفقہ کے دروازے کو کھلا رکھنے کے بعد یہ توقع کیا پوری ہونے والی توقع ہو سکتی ہے کہ بشرعی کلیات اور نصوص کو پیش نظر رکھ کر نئے پیش آنے والے حوادث کے متعلق حکم پیدا کرنے والے ہمیشہ ایک نئی تیجہ تک پہنچیں گے۔

میرے نزدیک تو اختلاف سے عافیت کا اگر بھی مطلب لیا جائے گا تو دوسرے الفاظ میں اس کے یہ معنی ہوں گے کہ سادے انسانوں کو حکم دیا جائے کہ اپنے چہروں کے رنگ کو ایک کر دو اپنے قدوں کو برابر کر لو، ہر شخص ایک ہی قسم کی آواز منہ سے نکالے، الغرض جو کچھ ایک کے پاس ہے ضرور تو قرآن دیا جائے کہ وہی سب کچھ دوسرے کے پاس بھی ہو اور وجہ یہ بیان کی جائے ان ہی چیزوں کے اختلاف سے لوگوں میں اختلاف پیدا ہوتا ہے۔ کھنی ہوئی بات ہے کہ حکم ہمیشہ ان ہی چیزوں کا دیا جاسکتا ہے جو آدمی کے اعتباری حدود میں ہوں۔ بھلا غریب آدمی کے بس میں ہے کہ اپنے چہروں کے رنگ دروغ، نسل و صورت، قد و قامت، چال و چال وغیرہ قدرتی اختلافات اور انفرادی خصوصیتوں کو مٹا کر ایک کر دے اور جیسے ہاں کے بس کی بات نہیں یقین کیجئے کہ ذہنی اور دماغی یا باطنی خصائص و عناصر کے نظری اختلافات جن کی وجہ سے فکری اختلافات پیدا ہوتے ہیں، ان اختلافات کو بھی آدمی اپنی قدرت اور اپنے ارادے سے مٹا نہیں سکتا۔ پس یہ کہنا کہ تفقہ میں ہر مسلمان فقہیہ کو اس کا پابند بنایا گیا ہے کہ جس تیجہ تک شرعی قوانین کی روشنی میں دوسرے پہنچیں اسی تیجہ تک وہ بھی پہنچے اور یہ ابد کیا جاجائے یا کرایا جائے کہ اس حکم کی تکمیل سے قاصر رہنے والے قرآن کے ان مطالبوں کی خلاف ورزی کے مرتکب ہوئے ہیں جن میں مسلمانوں کو تفرق و اختلاف سے بچنے کی شدید تاکید کی گئی ہے اور عذابِ عظیم کی دھمکیاں دی گئی ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ دعویٰ کوئی معمولی دعویٰ نہ ہوگا، مسلمانوں کی تاریخ کے سارے روشن اوراق یقیناً اس کے بعد اچانک سیاہ چڑ جائیں گے۔ میں اردوں کے متعلق تو نہیں کہتا کہ اس سلسلے میں ان کے خیالات ہیں لیکن جہاں تک اپنی ناقص خود فکر سے کام لینے کے بعد جس تیجہ تک پہنچا ہوں اسے پیش کر دیتا ہوں۔

میں تو یہی سمجھتا ہوں اختلاف و تفرق سے جن آیتوں میں مسلمانوں کو منع کیا گیا ہے اگر ان کا مطلب یہی لیا جائے، جیسا کہ میں نے عرض کیا یہ اسی قسم کا مطالبہ ہوگا کہ اسے رنگ والوں کو حکم دیا جائے کہ اپنے چہروں کو گونا گونا بین درجہ مذاہبِ عظیم وہ متعین ہوں گے میرے نزدیک تو دونوں مطالبوں میں اصولاً کسی قسم کا فرق نہیں ہے پس سوچئے کی بات یہی ہے کہ قرآن میں

سے منع کر رہا ہے وہ ہے کیا؟ یقیناً یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہو سکتی جس کی تعمیل انسانی دھڑ سے بہرہ منہ آخر لایکھٹا اللہ نفساً
الاولیٰ و سہل مہا یعنی وسعت اور گنجائش ہی کو دیکھ کر کھلا بہ کیا جاتا ہے یہی حق و قرآن ہی کہ علی قاف ہے جب یہ باب میں اس قانون
کی ہر گز ہر مسلم ہے تو اختلاف کا مسئلہ اس کے دائرے سے کیسے باہر ہو سکتا ہے اس حیارہ پاس سسکی جو دائمی تسخیر ہو سکتی ہے
اسے متعین کیجیے میں ایک مثل پیش کرتا ہوں مین دہی کو دے اور کالے کے اختلاف کو دیکھئے، چہرہ کے رنگ کے اس اختلاف
کو تو فہم ہے کہ آدمی ختم نہیں کر سکتا، گوروں کو کالا اور کالوں کو گور یا رگینوں کو چھیکا اور چھیکوں کے چہروں پر دھڑ
میں جسے جاسکتے جو رنگہ چہروں کے اس خصوصیت ہے لیکن اسی کے ساتھ اگر چاہا جائے تو چہروں کے رنگ کے اتنے ہی اختلافات کو بھی لغت کا ذریعہ بنا کر
جنگہ دم کو مستفاد کر لیں میں یقیناً بائنا جاسکتا ہے اور آپ کہتے ہیں کہ انسان یہ کیا جادہ ہو سکتا ہے کہ اس کے ساتھ رنگ کے اتنے ہی اختلافات کو بھی لغت کا ذریعہ بنا کر
ہے پس اختلاف تو ایک قد، قی بات ہے لیکن اس قدر قی اختلاف کو لایا جو، فقہوں کا ذریعہ بنانا یہ تصافسان کی ایک مصدقہ حرکت
ہے، قدرتی اختلافات کی وجہوں کو نہ کرنا اور کھٹان کا استعمال یہ تو ہمارے بس کی بات نہیں ہے مگر ان ہی قدرتی اختلافات کو
ذہبہ بنا کر آدمی عقلوں کی آگ بھڑکانی فطری ضرورت آدمی کی اختیار ہی چیز ہے۔ میرا خیال ہے کہ مسلمانوں کو جس چیز سے منع کیا گیا ہے
وہ اس مسئلہ کا یہی اختیار ہی ہو ہے، بالفاظ دیگر مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا ہے کہ معاملات یا اختراعات یا
اجتہادی نتائج کے اختلاف کو چاہئے کہ باہمی مخالفتوں کا ذریعہ نہ بنیں مین ان ناگزیر قدرتی اختلافات کو بنیاد بنا کر ایک
طبقہ کے دین کو دوسرے طبقے کے دین سے جدا کرنے کے جرم کے ترک نہ ہوں قرآن اس جرم سے مسلمانوں کو روکنا چاہتا ہے حاصل
یہ ہے کہ جب اختلافات کا شائبہ آدمی کے بس میں نہیں ہے ————— ان کے شانے یا ختم کرنے کا مطالبہ نہیں کیا گیا ہے اور نہ
کیا جاسکتا ہے، بلکہ ان اختلافات کو آدمی مخالفتوں اور مخالفتوں کا یعنی ایک کے دین کو دوسرے کے دین سے جدا کرنے کا ذریعہ
بنانا افضل ہے کہ ہمارے اختیاری حدود میں داخل ہے، اس لیے مدقیقت اسی سے مسلمانوں کو منع کیا گیا ہے اور منع کرنے کی چیز یہی
ہو بھی سکتی ہے۔ قرآن نے اس باب میں جو حکم دیا ہے وہ بالکل واضح اور بین ہے مثلاً ارشاد ہے :

وَلَا تَكُونُوا لِلَّذِينَ لَفَزُوا فَإِنْ اختلفوا
مِنْ عِنْدِ مَا بَيْنَهُمْ التَّبَيُّنُ وَأُولَئِكَ
لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (آل عمران)

آپ دیکھ رہے ہیں اختلفوا سے پہلے "لَفَزُوا" کا لفظ ہے جس سے اشارہ دیا کہ میں کتبہا بدل لیا ہر اس طرف کیا
گیا ہے کہ لوگ دراصل تفرق کو پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ میں ایک ٹولی کو دوسری ٹولی سے جدا کرنا چاہتے ہیں اس بدلی کا ذریعہ مذہب کے اختلاف
کو بنا لیتے ہیں حالانکہ "البنیات" ان کے پاس موجود رہتا ہے۔

اسی آیت کو پیش نظر رکھ کر اسلام کا نقطہ نظر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ دین کے جس حصہ کی حیثیت "بنیات" کی جو یعنی دین سے جس
نفس بالکل واضح اور روشن ہو، مثلاً وہ ساری چیزیں جو عمومیت کی راہ سے منسل جہتی ہوئی مسلمانوں میں چلی آ رہی ہیں اسلام کے ساتھ ان کا
من آندہ واضح آنا میں اور کھلا ہوا ہے کہ جو اسلام ادا ان چیزوں کو جانتا ہے خواہ مسلمان ہو یا نہ ہو شاید اسلام کا ان کے غیر وہ تصور
بہتر ہو سکتا مثلاً قرآن، ماچ، مانا، رمضان کے روزے وغیرہ ان کا یہی حال ہے۔

بہر حال الی بنی المینات پر متفق و متحد ہو جانے کے بعد ہدایت کی گئی ہے کہ دین کے "غیر بنیاتی" حصہ کو ذریعہ بنا کر مسلمانوں کی ایک ٹولی کو دوسری ٹولی سے جدا کرنے کی حرکت جدا کرتے والوں کو مذاہبِ عظیم کی مستحق بنادیتی ہے۔ حاصل یہی ہوا کہ تدریجی طور پر جن اختلافات کا پیدا ہوا جانا ناگزیر ہے ان سے نہیں منہ کیا گیا ہے اور نہ ان سے منہ کیا جاسکتا ہے کہ قیادی رد و دہیں وہ داخل ہی نہیں، ہیں بلکہ ان ناگزیر تدریجی اختلافات کو چاہیے کہ باہم ایک کو دوسرے سے جدا کر کے کا ذریعہ نہ بنایا جائے ممانعت کا حقیقی بُرخ انسان کے اسی اندر ہی فعل کی طرف ہو سکتا ہے اور اسی طرف اس کا رخ ہے بھی۔

میں نے جیسا کہ عرض کیا تھا کہ ہندو مت میں ان تدریجی اختلافات کے پیدا ہونے کی گنجائش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود مبارک کی وجہ سے تھی یہ نہیں، تاہم اس وقت بھی اختلاف کی ایک صورت سامنے آئی گئی یعنی زبانوں کا، تصور ہے کہ ایک ہی زبان کے بولنے والے کیوں نہ ہوں لیکن ان لوگوں میں بھی محمود اہمیت ہے، طریقہ ادا، تلفظ وغیرہ کے اختلافات پیدا ہی ہو جاتے ہیں کئے والوں نے یہاں تک کہا ہے کہ ہر بار میل پر زبانوں کے ان اختلافات کا تجربہ کیا گیا ہے ممکن ہے کہ اس میں کچھ مبالغہ سے کام لیا گیا ہو، لیکن اس کا بدلہ لے کر کیسے انکار کیا جاسکتا ہے کہ ایک ہی زبان کے بولنے والوں میں مذکورہ بالا اختلافات کو ہر جگہ لوگوں نے پایا ہے، ساری اردو زبان ہی کو دیکھ لیجئے، شمال و جنوب و مشرق و مغرب کے اکثر ہندوستانی علاقوں میں یہ بولی جاتی ہے، لیکن باوجود ایک زبان ہونے کے کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ جنوبی ہند کے اردو بولنے والے ایک ہی لفظ کو اس طریقہ سے ادا کرتے ہیں کہ شمالی ہند والے اگر چاہیں بھی اس طریقہ سے اس لفظ کا تلفظ نہیں کر سکتے، اسی ہی حال مختلف صوبوں کی مقامی اختلافات کا ہے۔ عربی زبان جس میں قرآن مجید نازل ہوا تھا یہ زبان ساری عرب کی تھی۔ لیکن عرب کے مختلف علاقوں کے باشندوں کی زبان میں بھی رد و بدلے سے اختلافات پائے جاتے تھے، جن سے کوئی زبان بھی چوٹی نہیں ہے۔ حجاز، یمن، نجد یا مختلف قبائل قریش، بنی تمیم، قحطانی، غیر قحطانی قبائل کے اندر اس قسم کے کافی ساری اختلافات پائے جاتے تھے۔ اسی سے اندازہ کیجئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود صلی علیہ وسلم نے جن کی ساری زندگی قریش میں بلکہ براہِ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک میں گزری۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان کو ترائی بچایا تھا، لیکن سلا و سلا یہ دہلی تھے اس لئے سچی کا مفہم آخر عمر تک وہ دینی کرتے رہے۔ منہ محمد میں ہے کہ خبر حدیث جس میں ہے کہ قعدت میں آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو صفات بیان کئے گئے ہیں، ان میں یہ بھی ہے کہ آپ دنیا سے اس وقت تک تشریف نہ لے جائیں گے جب تک ملت جو جا (یہی ملت) یہی نہ ہو جائے جس کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ لوگ اللہ اللہ اللہ کے قائل ہو جائیں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہی آنکھوں اور بہرے کاؤں اور جن قلب پر غلاف چڑھے ہوئے ہیں ان کو ابی کلمہ اللہ اللہ اللہ سے کھول دیں گے۔ عربی میں اسی مفہم کو ان الفاظ میں ادا کیا گیا ہے کہ حَتَّىٰ يَفِيَّ بِمِلَّةِ الْمَلَأَةِ الْعَرَبِ بَيِّنَاتٌ يَقُولُوا اَللّٰهُ اِلٰهٌ اَللّٰهُ يَفِيَّتُخْ بِهَا اَعْيُنًا عَمِيَّتًا وَ اَذَانًا سَمًا وَ قُلُوبًا غُلْفًا۔ حضرت عفا فرماتے تھے کہ جس نے کعب احبار سے جو تورات کے مترادف اس زمانے میں سمجھے جاتے تھے ان سے پوچھا کہ آپ کا علم ان الفاظ کے متعلق کیا ہے؟ ان کے جواب میں یہ الفاظ لکھا گیا پائے جاتے ہیں؟ کہتے ہیں کہ کعب نے اس کی تصدیق کی صرف فرق یہ نظر آیا کہ

اَنْ لَّعَيَّا يَقُولُ يَلْفُتُهُ اَعْيُنًا عَمُومِي اَذَانًا
صَمُومِي وَ قُلُوبًا غُلُوفِي
کعب مجائے عینا عمیاء کے عینا عمومی اور اذان صملاء کے
صمومی اور قلوبا غلفا کے قلوبا غلوفی کے ساتھ ان الفاظ کو
لفظ کی جگہ سے لفظ کرتے تھے۔ (منہ احمد ج ۲ ص ۱۴۲)

درحقیقت یہ زبان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ لہجہ کا اختلاف ہے جس کی تعبیر عطائے نعت کے لفظ سے کی ہے۔ کتب میں کے بنے واسطے سے بجزاری لہجہ اور عربی لہجہ کے فرق کا اس سے کچھ اندازہ ہوتا ہے ”عمما“ کو ”مخین“ کہیں ”عموما“ اور ”صما“ کو ”صموما“ خلقا“ کو ”خلوفا“ بنا دیتے تھے۔

ہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ قرآن مجید کی عبارتیں عربیہ کے دوسرے علاقے اور قبائل میں پہنچاؤ، تلفظ و لہجہ اور اس قسم کے لسانی اختلافات جن کا پیدا ہونا ناگزیر تھا، غور و اندازہ کرتے۔ غیر عربی اختلافات کے متعلق جانتے کہ باجمعی رواداری اور اختلافات کے برداشت کرنے کی صلاحیت مسلمان اپنے اندر پیدا کریں۔ جب واپس کے ان ہی اختلافات کی وجہ سے کثرت سن شد علیہ وسلم کو اپنے علم مبارک میں عملی طور پر کمزوری کی تربیت کا محض غرض نہ تھا، بڑے عیب و غیرت محسوس اور سابق آموز اہل سنت اس سلسلہ میں پیش آئے۔ تدریجی مآثر پر اختلافات کو رادقی لغت و محاسن اور لغت و جلال کا ذریعہ بنا لینا اس جماعت نے جاں عرب میں عربی علم و فضل کے بغیر اہم اختلافات کی دولت خدا جلے نہ فرمایا۔ ان میں عربی نہیں، کسی نہ کا اختلاف ہوا ان کے لیے ناقابل برداشت نہ کہ ان میں جو زیادہ ذکی و محرم صاحب عزم و ارادہ ہوتے تھے وہ ان اختلافات کے قصور کو آگے بٹھانے اور ان کی آگ کو ہما دینے میں سبک آگے آئے نظر آتے تھے۔ آج کل بھی ایسے کچھ جانتا ہے کہ اسی قسم کے تدریجی اختلافات مثلاً ”بک“ و ”سل“ کے اختلافات یا وہی و فرض بناؤں پر یہ اختلافات مبنی ہیں مثلاً ”وطی“ اور زبان کے اختلافات ان میں سب سے زیادہ حصہ لینے والے اور قدر و فساد کی آگ کا ایندھن ان ہی معصوم اختلافات کی لگڑیوں کو بنانے والے زیادہ تر وہی ہوتے ہیں جن کے متعلق کھاجاتا ہے کہ ان کے عمومی احساسات زیادہ بیدار و زوردار ہیں وہی قوم کے لیڈر کی قوم کو جگہ و جمل قبول قتال کی جہنم پہنچتے رہتے ہیں۔

لحظہ سے کہہ دوں یہ طبع عربی کھل کا نہیں ہے یا یہ رنگ ہونا کسی شخص کا سمجھنے کے لئے نہ ان میں پیدا ہونا یا اس کے اختیار کی بات نہیں ہوتی۔ اسی طرح زمین کا کرہ ہر وقتی میں مٹی کا ایک واحد سیلو کرہ ہے مٹوں اور انیلوں میں اسی خاک کے کسی تقسیم کا ہر ہے کہ ایک فرضی اور عمومی تقسیم ہے۔ کسی دریا یا پہاڑ یا اسی قسم کی چیز کو صرف قرار دے کر فرض کر لیا جاتا ہے کہ زمین کا جو حصہ اس پہاڑ یا دریا کے اس پار ہے وہ اس حصہ سے جدا ہو گیا جو اس پار ہے، پہاڑ یا دریا کا محدود تو واقعی ہوتا ہے لیکن یہ کہنا اسی پر غلط، بلکہ محتمم ہوتا ہے کہ ایک فرضی بات کے سوا اور کیا ہے۔ اسی طرح الفاظ اور معانی میں کھلی ہوئی بات ہے کہ کوئی راستی ممکن نہیں ہوتا یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ پانی کہا جائے گا۔ فرض کیجئے کہ اسی پانی کا نام کوئی آگ رکھ دے تو اندر پر اس کا کیا اثر پڑتا ہے۔ آخر کہنے والے اسی ٹھنڈک پہنچانے والے پانی کو بل بھی تو کہتے ہیں مگر لوگوں نے ان ہی مفروضہ اصطلاحات کو اس زمانہ میں شدید فوجی کینوں اور خدو و قوں کی خیالینا کر جو کچھ کیا اور اس وقت تک کر رہے ہیں وہ ہمارے اور آپ کے سامنے ہے۔

خبر اس علم قصہ کو چھٹی بیٹے میں عرب کا ذکر کر رہا تھا۔ ہوا یہ کہ جب قرآن کے پڑھنے میں اس قسم کے متکلفات مجہد نبوت میں رونما ہوئے تو شروع میں بڑی کوثر پیدا ہوئی۔ اسی سلسلے میں خود حضرت عمرؓ بعد کو اپنا یہ قصہ سنایا کرتے تھے کہ ”ہشام بن حکم نماز میں سورۃ فرقان پڑھ رہے تھے میں نے جو کلام لکھا تو سنا کہ بہت سے حروف کو وہ اس طریقہ سے ادا کر رہے ہیں جس طریقہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے نہیں پڑھایا تھا۔ اس حال کو دیکھ کر میرا جی تو چاہا کہ غناہ ہی میں آچل کہ اس شخص کو واپس لوٹ لیکن پھر غصہ کیا (یعنی نماز میں مشغولیت کی وجہ سے اتنی دیر کے لیے غصہ کیا) جب ہشام نے سلام پھیرا تو میں نے سنا اپنی چاند اس کے گلے میں ڈالی اور پوچھنے لگا کہ تجھے اس طریقہ سے قرآن کیسے پڑھایا ہے جو اس وقت تم کو میں نے پڑھتے سنا۔ ہشام نے جواب میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے پڑھایا ہے۔“

میں نے ہشام سے کہا کہ تم جھوٹ ہوتے ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے یہی سورت پڑھی ہے آپ نے قطعاً اس طریقہ سے مجھے نہیں پڑھایا جس طرح تم پڑھ رہے تھے۔ یہ گھگھو تو ان دونوں کے درمیان ہوئی۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے اس حال میں کھینچتے ہوئے اس شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حاضر کیا اور عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ میں نے سورۃ فرقان پڑھتے ہوئے اس شخص کو پایا، ایسے حروف کے ساتھ پڑھ رہا تھا جن کے ساتھ آپ نے بھی سورہ مجھے نہیں پڑھائی ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میری گفتگو سن کر پہلے تو مجھے حکم دیا کہ اُرسِلْ لَہُم اس کو یعنی ہشام کو کھڑو اور اس کے بعد ہشام کی طرف خطاب کر کے فرماتے گئے کہ

”ہشام تم سناؤ کیا پڑھ رہے تھے؟“
حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ جس طریقہ سے نماز میں ہشام اس سورہ کو پڑھ رہے تھے، ان ہی حروف کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا تا شروع کیا۔ جب ان کا پڑھنا ختم ہو گیا تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ہشام کی طرف اشارہ کر کے فرما رہے ہیں۔
هَكَذَا اُنْشَدْتَ اِی طرح یہ سورۃ نازل ہوئی ہے۔

پھر میری طرف (یعنی حضرت عمرؓ کی طرف) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہوئے اور فرمایا کہ
”عمر اب تم پڑھو۔“

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ حسب ارشاد میں نے میں ان ہی حروف کے ساتھ جن کے ساتھ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھایا تھا پڑھنا شروع کیا جب میرا پڑھنا ختم ہو گیا تو دیکھا کہ میری قراءت کی طرف بھی اشارہ کر کے فرما رہے ہیں:

هَكَذَا اُنْزِلَتْ

اسی طرح یہ سورۃ ازل ہوئی ہے

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد فرمایا کہ

اِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ اُنْزِلَ عَلٰی سَبْعَةٍ

یہ قرآن سات حروف پڑھنا ہوا ہے تو چاہئے کہ تمہارے

لیجے جو آسمان ہوا ان ہی حروف کے ساتھ اس کو پڑھو۔

اَنْزِلَ عَلٰی سَبْعَةٍ

یہ روایت صحاح شریک میں کتابوں میں پائی جاتی ہے۔ شامی میں حدیث نے سبعا حروف کی شرح میں ہیبت کچھ لکھا ہے حالانکہ میرے خیال میں بات وہی تھی کہ ایک ہی زبان کے بولنے والے اس زبان کے الفاظ کو مختلف لہجوں میں ادا کرتے ہیں اور کبھی کبھی کتب کے اختلافات ہر زبان میں عملاً ہوتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ جس کی زبان میں حفظ اور جس پر تھیکہ جاری ہے اس کے ساتھ قرآن کو پڑھے۔ میرے نزدیک ان بزرگوں کی رائے اس باب میں بالکل صحیح ہے کہ ”سبعہ“ (سات) کے عربی لفظ سے خاص سات کا عدد مقصود نہیں ہے بلکہ عربی محاورے میں تعدد کے اظہار کا یہ عام طریقہ تھا جیسے ”اربعین بیسوں“ وغیرہ کے الفاظ سے میں کا خاص عدد بولنے والے کا مقصود نہیں ہوتا، بلکہ کثرت کا اظہار اس سے کیا جاتا ہے، اور عربی زبان کا یہ ایک عام محاورہ ہے۔ نیز اس وقت میرے سامنے اس حدیث کی شرح ہے جی نہیں بلکہ دیکھا نہ جاتا تھا کہ عرب جو اس قسم کے اختلافات کو برداشت نہیں کر سکتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان ہی کے برداشت کی سلامیت پیدا کرنے کا موقعہ قرآن کے ان ہی قرآنی اختلافات کی وجہ سے مل گیا، کبھی کبھی یہ دکھانے کے لئے قریشی لہجہ کے سوا دوسرے لہجہ اور الفاظ کے لفظ کے دوسرے طریقے اسی طرح صحیح ہیں جیسے قریشی لہجہ و غلط صحیح ہے، اور ہر قریشی ہونے کے کبھی کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی قرآن کو دوسرے قبائل کے لہجہ میں پڑھ دیا کرتے تھے مثلاً روا تہوں میں آیا ہے کہ سورۃ رحمن کی آیت ”عَلٰی رُكْنٍ وَفُصْحٍ مَّحْبُورٍ“ کی جو آیت ہے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنایا گیا کہ اسی کو ”عَلٰی رُكْنٍ وَفُصْحٍ مَّحْبُورٍ“ کی شکل میں ادا کر رہے ہیں، یہ وہی صورت ہے کہ ”عمیاء“ کو گھبراہٹ ”عموما“ اور ”حما“ کو ”صہبوی“، ”غلغا“ کو ”خلوغا“ کے لہجہ میں ادا کرتے تھے۔

بہر حال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذکورہ بالا قصہ اگرچہ ایک شخصی واقعہ ہے لیکن قدرتی غیر ارادی اختلافات کو از دیوار اختیار کیا بغفلت و غماصمت کے قالب میں ڈھال دینے کی علت عربوں میں کتنی رائج تھی اسی عام عادت کی یہ کتنی اچھی مثال ہے خیال تو کیجئے کہ نماز میں ہی اچھل کر دوپہر لینے کا ارادہ کرنا اور نماز کے بعد گردنی میں ہشام پہنا کر کے چادر ڈال کر پھینٹے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لانا اور سب سے زیادہ بڑی بات یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی کو رمضان اس اختلاف کی وجہ سے بے دخل کر کے کئی دن تک (تم بھوٹا رہتے ہو) کہ دنیا اس سے کچھ ملے جو کہ ام المومنین صدیقہ ہشام کے والد علی بن حوادم کی حقیقی چھوٹی بیٹی تھیں پھر تو اس کی وجہ سے ان کی ہستی صحابہ میں ممتاز تھی۔ ماسوا اس کے قریش کے بھی ممتاز گھرانے سے ان کا تعلق تھا لیکن حضرت عمرؓ میں اس وقت تک اختلافات کے برداشت کرنے کی اتنی صلاحیت نہیں پیدا ہوئی تھی کہ اسے عزت قریشی آدمی کے ساتھ کسی قسم کی روایت روا رکھیں۔ ۱۱۰

اندازہ ہوتا ہے کہ ان اختلافات کے باب میں عرب کے جذبات کس حد تک نازک تھے مگر پیغمبر کی تربیت نے ان ہی عربوں میں یہ کس رنگ کو پیدا کر دیا؟ یہی حضرت پیغام بن حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں، کمالوں میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کو ان باتوں کا اعتقاد تھا کہ جب کسی ناگزیر اور برائی بات کی خبر آپ کو ملتی تو فرماتے کہ

مَا بَقِيَتْ آفَاؤُ شَيْءٍ مُرَّ وَلَا يَسْكُوتُ ذُلٌّ
جب تک میں اور پیغام دو دنوں آدمی باقی یعنی زندہ
ہوں اس وقت تک تو ایسا نہ ہوگا۔ (اسد الغابہ ج ۵ ص ۶۱)

جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس طریقہ کار کا اعلان ہوا کہ باوجود اختلاف رہنے کے آپس میں ایک کا دوسرے سے جدا ہو جانا یا مخالف ہو جانا غیر ضروری ہے بلکہ اختلاف کے مسئلہ التعلق کو بہر حال باقی رکھنا چاہیے جب قرآنی آیات کے ذریعے آپ نے صحابہ کی عملی تربیت اس سلسلہ میں شروع کی تو ابتدا میں بعض خطرات واقعات بھی پیش آئے جن میں سب سے زیادہ اہم حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے، صحابہ میں ان کی سب سے بڑی خصوصیت سمجھی جاتی تھی کہ ان میں وہ آفرغ تھے یعنی قرآن کے ٹکٹوں والوں میں یہ سب اچھے تھے، آفرغ تھے یعنی سب سے اچھا قرآن پڑھنے والے صحابہ میں وہی ہیں ایسی سند کا وہ نبوت سے ان کو ملتی تھی۔ قرآن کے ساتھ ان کی خصوصیت کا ذکر مختلف طریقوں سے کمالوں میں کیا گیا ہے۔ بہر حال ان کے ساتھ بھی ایک دفعہ یہی صورت پیش آئی کہ مسی بنوری میں دو صاحبوں کو نماز میں قرآن کو اس طریقے سے پڑھتے انہوں نے تاجران کی قرأت کے مطابق نہ تھا اور خود ان دونوں کی قرأتوں میں بھی اختلاف تھا۔ حضرت ابی ان دونوں کو ساتھ لیے ہوئے رہا، رسلان پناہی میں حاضر ہوئے اور جو واقعہ تھا اس کا اظہار حضرت ابی نے کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو حکم دیا کہ جو کچھ تم نے پڑھا تھا مجھے سننا، جب دو دنوں سا پچھے تو حضرت ابی کہتے ہیں کہ قَسَمْتُ شَيْئًا مُرَّ شَيْئًا (دونوں ہی کی قرأت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سراہا اور کہا کہ خوب پڑھئے ہو) حضرت ابی جن کا خیال تھا کہ قرأت قرآنی میں تمام صحابہ میں سند سمجھا جاتا ہوں ایسی صورت میں ان کے اس احساس پر متوجہ نہ ہونا چاہیے کہ جس قرأت کو میں نے ناپسند کیا ہے آنحضرت بھی اس کو ناپسند کریں گے بلکہ ناپسند تو کیا کرتے پڑھنے والوں کی تعریف کی گئی اور پھر ایسی دو قرأتوں کو آپ نے سراہا جن میں خود بھی ہر ایک کی قرأت دوسرے کی قرأت سے مختلف تھی۔ یہ حالات تھے ہی ایسے کہ ابی بیسے راسخ الاعتقاد عوامن کا بیان ہے کہ (العیاذ باللہ) فَتَقَطَّ فِي نَفْسِي مِنَ التَّكْذِيبِ وَلَا إِذْ كُنْتُ فِي الْحَيَاةِ

سمجھا آپ نے کیا مطلب؟ حضرت ابی یہ کہنا چاہتے ہیں کہ قرأت کے ان قدرتی اختلافات میں سے ہر ایک کے لئے مختلانش پیدا کرنا بلکہ مختلف باتوں کا تحین و تفریق ان کی اس فطرت کے لیے جس میں سرے سے اختلافات ہی کی برداشت کی صلاحیت نہ تھی اسی قدرت کو قرآن کے متعلق جن میں اختلافی شکلوں کے برداشت کر لینے پر آمادہ کرنا ایک ایسی بات تھی کہ مسلمان ہونے کے باوجود پیغمبر کی قربت اور رسالت ہی کے متعلق شک نہیں بلکہ جیسا کہ وہ کہتے ہیں کہ کذیب کا شعلہ (العیاذ باللہ) ان کے اندر بجکر اٹھا اور کیسا شعلہ، کہتے ہیں کہ ایم جاہلیت یعنی اسلام لانے سے پہلے کذیب کی جو کیفیت قلب میں تھی اس کو ان کذیب سے کیا نفیلت؟ گویا ایمان و اسلام کا سارا ملبا ملے یہ مطلب میں نے معانی حدیث کے سب سے بڑے مستند شمس علامہ طبری کے خیال کے مطابق بیان کیا ہے۔ (باقی حاشیہ صفحہ آئندہ ملاحظہ فرمائیں)

اسی حسی ذکاوت پر قریب تھا کہ قربانی ہو جائے جو مرد و بی بی طور پر ان میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت سے پہلے پائی جاتی تھی اور قریب تھا کہ اس حسی ؟ وہ تو کہتے ہیں کہ سب کچھ چھوچکا تھا سادہ سادہ ایمانی کا اسی آگے شعلوں میں جسم ہو چکا تھا وہ تو خدا کی ہر پائی تھی کہ یہ فوری کیفیت ان میں اس وقت پیدا ہوئی جب المالدین کی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ کھڑے ہوئے۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت اُن کی کا قصہ گویا یوں سمجھئے کہ اسی وقت ختم ہو چکا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اس کیفیت کو مٹا دیا یا کٹنا آپ پر ان کے قلب کی حالت کھل گئی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کائنات کی فطرت کے جو آپ کا عالم تھا وہ تھا محسوس فرمایا کہ اس وقت اس پیارے کا کام قہار شمس سے نہ چلے گا اور آخری اقتصاد ہی جو پیغمبروں کو قدرت کی طرف سے محنت ہوتی ہے اسی اقتدار ہی تدبیر سے آپ نے کام لینا ضروری خیال کیا۔ حضرت اُن کی کہتے ہیں کہ میرے اس حالی کو محسوس کر کے

حَسَدٌ بِي حَسَدِي وَتَوَهَّرَ بِي سِرِّ رَأْسِي
وَقَدْ تَوَهَّرَ بِي سِرِّ رَأْسِي وَتَوَهَّرَ بِي سِرِّ رَأْسِي

یہ روحانی تربیت کے سلسلہ میں توجہ کی ایک شکل ہے، توجہ اور وہ بھی تمام اقسام صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ کا مرکز نہ ہوتی تو اور تو کیا۔
آئی کہتے ہیں،

خَفَّتْ عِرْقًا وَكَأَلَمَّا أَنْظَرْتُ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى فِرْقًا (مشکوۃ بحوالہ مسلم وغیرہ)

ایک شعر تھا جس سے حضرت اُن کی کہنے ایک ایسا خیال پیدا ہوا کہ شاید اگر یہ حالت ان پر جاری نہ ہوتی تو اس کا مفاد ان کو مشکل ہی سے متبرک ہو سکتا تھا، پیغمبر کی توجہ نے خدا کو ان کے سامنے بے حجاب کر دیا، سارے مقامات طے ہو گئے۔
کچھ بھی ہمیں توجہ دکھانا چاہتا تھا کہ قرآن میں مسلمانوں کو باہمی اختلاف سے جو منع کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب سمجھ لیا کہ جو اختلافات تدریجی واقعات کے نامی نتائج ہیں ان اختلافات سے مسلمانوں کو روکا گیا ہے جو منع نہیں ہے بلکہ جیسا کہ عرض کرتا چلا آ رہا ہوں کہ ایک

(پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) بعض لوگ عربی محاوروں سے ناواقف ہیں زبردستی ان الفاظ کے معانی کو توڑنے مروڑنے کی غیر ضروری کوشش اس لئے جو کہتے ہیں کہ آنحضرت اُن کا دامن ایسے سخت الزام سے پاک رہے اور وہ عربی محاورے کی رو سے درست نہیں ہے نیز اس قصے سے جو نتیجہ ملتا ہوتا ہے اس کو بھی ان کا یہ کیا ہو مطلب مشکل کر دیتا ہے۔ حضرت ابی کا حجب وہ حال باقی رہا تو اب ان پر الزام ہی کیا رہا جانا ہے کہ مصلحہ جو کفری بدترین حالتوں سے نجات یاب ہوئے کیا اس لئے کہ وہ عیسائی ہیں ان واقعات کا انکار کر دیا جائے۔
مخبروات کی یہ بیخبر کہ کبریتہ اللہ علیہ نے توجہ کی مختلف قسموں کو بتاتے ہوئے "توجہ دید" یعنی باہر سے توجہ دینا اس کو بھی توجہ کی ایک قسم قرار دی ہے، ابی بن کعب کی اس روایت کے سوا حضرت جریر بن عبد اللہ الجعفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس واقعہ کا جو حدیثوں میں ذکر کیا گیا ہے کہ گھوڑے کی پیٹھ پر چڑھ کر وہ بیٹھ نہیں سکتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی اس بکوردی کا اظہار کیا کہ جس کو اس وقت بھی آنحضرت نے توجہ، یہ دوسرے کام یا میں ان کی بیٹھ کر وہ زلزلہ ہونے سے آپ نے ٹھہک کر دیا کہ اب بیٹھیں وہ بیان کیا گیا ہے کہ اس ہفتی توجہ کے بعد گھوڑے پر سوار ہونے کے ساتھ ہی یہ معلوم ہوا تھا کہ اس کی پیٹھ پر کون کون سا ٹھونک دس گئی ہے۔

کو دوسرے سے جدا کرنے کا ذریعہ ان اختلافات کو جانا اسی عادت بد کا اندازہ مقصود ہے، مطالبہ کی کوئی بات اگر ہو سکتی ہے تو یہی ہو
 جی سکتی ہے کہ مجھ پر آدمی کے اختیار کی سجدہ وغیرہ ایسی امور کے مطالبہ کے معنی ہی کیا ہو سکتے ہیں ادا اگر یہ مطلب نہیں ہے تو قرآن کی باتوں
 کے پڑھنے سے اس کا کیا جواب ہو چکا کہ جس میں حب الی کے ملتے ابتدا سے آخر تک مسلمانوں کی سادگی تا پہنچ جس میں عہد صحابہ بھی شریک ہے
 اور اختلافات سے عموماً اور بھری نظر آتی ہے کیا یہ ہو سکتا ہے کہ اول سے آخر تک بہرے اور اندھ بن کر سادے مسلمان قرآن کے ایک ایسے
 قانون کو مسلسل انتہائی لاپرواہیوں کے ساتھ توڑنے ہے جس کا بار بار مختلف الفاظ میں اس کتاب میں عادیہ کیا گیا ہے حالانکہ کیف غفوت
 بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک ہی میں قرآنی قرات کے اختلاف کی ایک ایسی قدرتی صحت ملتے آگئی کہ
 مسئلہ اختلاف میں جو مطلب تھا اس کو غیر مطلوب سے الگ کر کے دکھانے کا موقعہ ملا آپ کو مل گیا جس کا عملی درس مختلف شکلوں میں صحابہ کو
 آپ دیتے رہے۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی کہتے ہیں کہ میرے ساتھ بھی ایک دفعہ یہی صورت پیش آئی ایک شخص کو میں نے دیکھا
 کہ وہ قرآن کو کچھ ایسے طریقے سے پڑھ رہا ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے پڑھتے ہوئے نہیں سنا تھا، میں نے اس
 کا ہاتھ پکڑ لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے ہوئے جو کچھ اس سے میں نے سنا تھا بیان کیا۔ ان مسودہ لکھتے ہیں کہ
 جس وقت اس قصہ کو خدمت مبارک میں عرض کر رہا تھا، میں نے آنحضرت کے چہرہ مبارک پر ناگوارگی کے آثار محسوس کئے اسی
 لمحہ رچ بسے کے ساتھ آپ ہم دو ذیل کو خطاب کر کے فرمایا ہے کہ

اَقْرَأْ اَنْذِرْ لَا تُمْسِكْ
 دونوں جو طرح پڑھتے ہو پڑھتے ہو، تم دونوں چلیں پڑھتے ہو۔

ابن مسعود کی اس روایت کے آخر میں ہے کہ حضور نے فرمایا ہے کہ

وَلَا تَخْتَلِفُوا حَاتِّ مَنِ كَانَ قَبْلَكُمْ
 اَبی میں ایک دوسرے کے اختلاف مت کیا کرو تم سے پہلے
 اَخْتَلَفُوا اَتَهْلِكُوا (جمع الغوامد)

آپ دیکھ رہے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرز عمل کو دیکھ رہے ہیں، دونوں کی قراتوں میں جو اختلافات تھے ان کو
 باقی رکھتے ہوئے، دونوں کو سراہتے ہوئے ہر ایک کی تعریف کرتے ہوئے یہ بھی فرماتے ہیں کہ "آپس میں اختلاف نہ کیا کرو" کیا یہ سوچنے کی
 بات نہ تھی کہ اختلاف کو باقی رکھتے ہوئے اس حکم کی تعمیل کی معنی لَا تَخْتَلِفُوا (آپس میں اختلاف نہ کیا کرو) کی تعمیل کی ممکنہ شکل کیا ہو سکتی
 ہے؟ ممکن ہے کہ کھٹے والوں نے نہ کھا ہو لیکن بعد ازاں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے سخا مبارک کو مسلمان ہمیشہ جھٹے چلے آئے ہیں ادا
 سمجھانے والے مسلمانوں کو اس سلسلہ میں براصل واقعہ ہے اس کو سمجھاتے رہے ہیں۔

میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق یہ ذکر کر رہا تھا کہ "تدوین حدیث کی تاریخ میں ان کی تیسری امتداد
 یہی تھی کہ اختصاصی راہوں سے حدیثوں کا جو ذخیرہ مختلف افراد میں پھیلا ہوا تھا جس کی وجہ سے عدم دوم علم کے اختلاف کا جو ایک بڑا
 خطرناک پہلو پیدا ہو سکتا تھا حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں جان تک میرا خیال ہے قرآنی اختلافات کے
 سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو عملی نمونے ان کے سامنے پیش ہوئے تھے ان ہی کو پیش نظر رکھ کر اختلاف کے اس خطرے
 کے اندازہ کی پوری کوشش کی۔

حدیث سے متعلق عہدِ صدیقی کا ایک اہم و شیعہ اور اس پر مبنی بحث | بنایا گیا کہ ہونا چاہیے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ
خبر آج کے صلوات میں کی خوشی یا ان کے متعلق علم و عدم علم کی وجہ سے نیز رہتی دنیا تک تفکر کی راہ دینی ضرورتوں کی تکمیل کے لیے
برکھری گئی تھی اس راہ میں نتائج و نظریات کے اختلاف کی وجہ سے قدرتی اختلاف کی جن شکلوں کا پیدا ہونا ناگزیر تھا، ان کی پیدائش
کا سلسلہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی کے زمانے میں شروع ہو گیا۔ میں تو سمجھتا ہوں کہ ابن ابی نیکہ کے حوالہ سے اللہ ہی نے
جو یہ روایت نقل کی ہے کہ

إِنَّ الصِّدِّيقَ جَمَعَ النَّاسَ بَعْدَ وَفَاتِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّكُمْ
تُحَدِّثُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ تُلَفِّظُونَ فِيهَا
وَلَفَظًا بَعْدَ كُمْ أَشَدَّ اخْتِلَافًا فَلَا
تُحَدِّثُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئًا قَمِنَ
سَأَلَكُمْ فَقُولُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ
اللَّهِ فَإَسْتَعْلَوْا أَحَادِيثَهُ وَحَرِّمُوا أَحَادِيثَهُ
(آئینۃ المفاد النذہبی ۱)

حضرت ابو بکر صدیق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا
کے بعد لوگوں کو جمع کیا اور فرمایا کہ تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے ایسی حدیثیں روایت کیا کرتے ہو جن میں باہم اختلاف
کرتے ہو اور تمہارے ہر ایک کے لوگ اختلاف میں زیادہ سخت
ہو جائیں گے پس چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
منسوب کئے گئے بات نہ بیان کیا کرو پھر تم سے اگر
کوئی کچھ پوچھے تو کہو کہ اگر وہ کہے کہ اسے اور تمہارے بیان
(اشرک) کا نقطہ اللہ کی کتاب ہے پس چاہیے کہ اس کو نہ
نئے جن چیزوں کو حلال کیا ان کو حلال قرار دو اور جن
باتوں کو حرام سمجھا یا ان کو حرام سمجھو۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ ”مدون حدیث“ کی تاریخ میں عہدِ صدیقی کا یہ وقت بہت زیادہ اہمیت رکھتا ہے خصوصاً اس کی
اہمیت اس سے بھی زیادہ بڑھ جاتی ہے کہ یہ حکم کسی وقتی کار کا نتیجہ نہیں معلوم ہوتا بلکہ روایت کے الفاظ سے جیسا کہ معلوم ہوا ہے صدیقی اکبر
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کی باضابطہ ایک مجلسِ منتہی اور اس مجلس میں جنہوں نے اپنی اس تجویز کو پیش کیا ہے لیکن اس
کا کیا مطلب ہے؟

مجھے اس کا اعتراف کرنا چاہیے کہ تجویز کے واقعی اگر یہی الفاظ تھے جو اس وقت ہمارے سامنے ہیں تو ہر شخص والا اس سے
اسی نتیجہ تک پہنچے گا کہ حدیثوں کی روایت کے سلسلے کو حضرت ابو بکرؓ چاہتے تھے کہ نہ ہمیشہ کیلئے روک دیا جائے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے کسی
قسم کی کوئی بات نہ بیان کیا کرو
فَلَا تُحَدِّثُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
شَيْئًا -

سے زیادہ واضح تعبیر اس مقدمہ کی اور کیا ہو سکتی ہے؟

مگر سوال یہ ہے کہ واقعی اسی کا گریہی مطلب تھا تو اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کی اس تجویز کو مسلمانوں نے قطعاً پرستور کر دیا

ذمرف پہلے ہی زمانے میں مکہ صحابی بھی میٹھہ حدیثوں کی روایت میں مشغول رہے اور دوسروں کو کیا کہا جائے اس تجویز کا علم تو ہم تک ایک ہی روایت احمد سن کر راہ سے پہنچا ہے لیکن مینوس علاقہ میں ولایت کرتی ہیں کہ ابوبکر صدیقؓ خود اپنی تجویز کی مخالفت کرتے ہوئے ازالۃ الخفاء میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا تحفہ ہے کہ

تزویدک بصد و نبیہ حدیث از روایات اودیت تقریباً ایک سو چالیس حدیثیں حضرت ابوبکر کی روایت کی محدثی باقی ماندہ است (ج ۲ ص ۱۲۴) ہوں محدثین کے انھوں میں باقی رہ گئی ہیں۔

ابن جوزی نے ایک سترہ بابیں حدیثوں کا ذکر بھی بن غلدی کی سند کے حوالہ سے کیا ہے (دیکھو مکتب ۱۸۵) کچھ بھی ہو مذکورہ بالا تجویز والی ایک روایت کے مقابلہ میں سترہ حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ خود حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں بیان کیا کرتے تھے۔ بلکہ متعدد روایتوں سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ دوسروں سے حدیثیں اکبر پوچھتے تھے کہ کوئی حدیث پیش آنے والے واقعہ کے متعلق ان کو علم ہو تو بیان کریں۔ مجھ سے کچھ دیر پہلے یہ سچے کے میلرٹ میدہ میں حضرت ابوبکرؓ نے صحابیوں سے پوچھا کہ اس مسئلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل کا علم کسی کے پاس ہو تو بیان کرے۔

سوال یہی ہے کہ پھر آخر ان کی اس تجویز کا واقعی مقصد کیا تھا، قطع نظر ان باتوں کے کہ نہ عام مسلمانوں ہی نہ ان کی اس تجویز پر عمل کیا اور نہ صحابہ نے ان کے اس حکم کی پوا کی بلکہ خود ان کا طرز عمل ان کی اس تجویز کے خلاف ہی نظر آتا ہے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جس چیز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو منع نہیں کیا تھا بلکہ زبردستی سے روکتے ہوئے لوگوں کو اس کے عمل پر آمادہ فرمایا تھا یعنی کثرتِ اشاعت سے روکتے ہوئے حدیثوں کی روایت کرنے والوں کی ہمت افزائیاں کی گئی ہیں جن پر تفصیل بحث گزر چکی۔

بہر حال میرا مطلب یہ ہے کہ کسی روایت کے چند الفاظ کو لے کر اس پر اس سے اصرار کرنا کہ اپنی نمائش کی ان سے تاہید

لے شاہ صاحب قدس اللہ سرہ نے یہ سوال اٹھا کر کہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طویل صحبت پیغمبر کے ساتھ ان کے گونا گونا گویاں وغیرہ امور کے لحاظ سے مذکورہ بالا تعداد حدیثوں کی بہت تھوڑی معلوم ہوتی ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ خود ہی جواب دیا ہے کہ حدیثوں کی روایت کا زیادہ تر موقوفہ صحابیوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ملا۔ بیجا ہے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو چونکہ آنحضرت کے بعد نہیں بنے ہی کا زیادہ وقت نہ ملا اور بلا بھی مخالفت اور اس زمانے کی سیاسی پیدگیوں کے نہ درگاہ نیز ان کے زمانے میں ایسے لوگ جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک میں حاضری کی سعادت میسر نہیں آئی تھی بہت کم پید ہوئے تھے، صحابہ زیادہ تر ان ہی لوگوں سے حدیثیں بیان کیا کرتے تھے۔ ورنہ جو خود شرفِ صحبت سے فیض یاب تھے۔ محتاج نشانہ دریا سے از احادیث تو سطلے بلکہ اکثر ان حدیث از زبان ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شنیدہ بودند“ (ج ۲ ص ۱۲۴) نیز ایک بڑی وجہ یہ ہوئی کہ حدیثوں کے بیان کرنے کی ضرورت واقعات و حوالات کے پیش آنے کے وقت ہوئی تھی ابوبکر صدیقؓ کو اتنی تھوڑی مدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ملی کہ وہ فائق ان کے سامنے کم پیش آئے۔

جوتی ہے۔ نیزہ دین کا اہتمام ہے۔ اور علمی زیادت داری میں اس کی کائناتوں کی کائنات ہے حقیقت جوتی باوجود کہ تحقیق کا طریقہ یہ نہیں ہے بلکہ میں تو یہ کہنا ہوں کہ اپنے خود راہ شیعہ امام یمن نے خیالات کو دوسروں پر غولہ نما مسلک کہنے کا ایک قلعہ اور جہاز تہذیب ہے۔

اُسے آپ اس روایت کے سلسلے الفاظ کا مطالعہ دوسرے واقعات کی روشنی میں کیجئے پہلے اس کو دیکھئے کہ جس میں اپنی تجویز کو رکھنے سے پہلے قہمدی تقریر حضرت ابو بکرؓ نے جو فرمائی تھی اس کے الفاظ کی تھی۔

إِذَا كُنْتُمْ تُحَدِّثُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ تَخْتَلِفُونَ فِيهَا وَالنَّاسُ يَتَّبِعُونَكُمْ أَفَلَا تَحْتَفِلُونَ
تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی حدیث روایت کیا کرتے ہو جو میں باہم اختلاف کرتے ہواؤں تمہارے بعد لوگ اختلاف میں زیادہ سخت ہو جائیں گے۔

میرے خیال میں حضرت ابو بکرؓ کے یہ الفاظ معمولی الفاظ نہیں ہیں بلکہ ناگزیر قدرتی اختلافات کو ذلیل بنا کر مسلمانوں میں ارادی و اختیار سے اختلافوں کو برائے گئے ان ہر اختلافات کی طویل تدبیر میں یوں کہنا چاہیے کہ یہ دوسرا حادثہ تھا جس سے مسلمان دوچار ہوئے تھے۔

میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ پہلا حادثہ تو اس سلسلہ کا وہی تھا جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی قرآن کے قرآنی اختلافات سے قریب تھا کہ پھر پڑے اور قریب تھا کہ یمنی، جن واقعات کا ذکر کر چکا ہوں، ان کو دیکھتے ہوئے تو کہا جاسکتا ہے کہ قنہ کی بجائے کچھ ایسا آپ نے دیکھا کتنی بڑی بڑی سہیل اس مناسطہ کی شکار ہو چکی تھیں، بلکہ بعضوں کا تو ایمان ہی خطبے میں آچکا تھا وہ تو نبوت کا مبارک عہد تھا، مراٹھانے کے ساتھ ہی نبوت کی طاقت سے فساد کے شعلوں کو دیا دیا گیا میں تو سمجھتا ہوں کہ،

أُنْزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ كَذَبَتْ مِنْهَا الْأَشَاطِطُ كَافٍ
اتما گیا ہے قرآن سات حرفوں پر نہیں ہے ان حرفوں میں کوئی حرف مگر سب کے سب شفا بخش اور کافی ہیں۔

(مشکوٰۃ بحوالہ ابوداؤد و مسند النسائی)

کے مسلسل اعلانات کے ساتھ ساتھ علمی طور پر آپ حضرت قرأت قرآن کے قدرتی اختلافات کی برداشت کرنے کی صلاحیت عادت صحابہ میں اگر یہ یاد نہ کر دیتے، تو مسلمانوں کی ارادی مخالفتوں کی تاریخ میں سب سے زیادہ اہمیت شاید یہی اختلاف حاصل کر لیتا کیونکہ براہ راست اس کا تعلق قرآن سے تھا۔ اختلاف پسند تحریک ابولطالع کے لئے قرآن کا لفظ ایک ایسی طاقت کی حیثیت رکھتا تھا کہ چلنے والے جتنا چاہتے اسے بڑھا سکتے تھے لیکن قنہ کی اس آگ کو جب کہ ابتدا ہی میں نبوت کی قوت بھی چلی تھی، کہیدنے والوں نے گور بچھلی صدیوں میں کہید کہ کہید کہ اس کو بڑھا کر انے کی کوششیں کیہد لیکن اسے عامہ نے ان افغانی کوششوں کی طرف کسی توجہ نہ کی۔ کم از کم میں نہیں جانتا کہ قرأت قرآن کے قدرتی اختلافات کو یہ اسلامی ملک میں کسی زمانے میں کسی اجتماعی قنہ کی شکل اختیار کی ہو بلکہ بظاہر ایسا معلوم

ملہ اور چاہئے والوں نے اس سلسلہ میں کیا کیا؟ جن لوگوں نے قرآنی الفاظ کے خاص تلفظ اور خاص لہجوں کی مشق کو اپنا پیشہ بنایا ہے اور ”القرآن“ کا لفظ جو اسلام کی ابتدا کی صدیوں میں عام علماء کے مضمون کو ادا کرتا تھا بتدریج عام علماء سے ہٹتے ہوئے خاص ان ہی پیشہوروں (تقدیر شیعہ مقلد) نے

جو کہ ہے کہ اس قرآنی اختلاف کے مذکورہ بالا حادثہ کے بعد مسلمانوں کی ارادی مخالفتوں کی، بیخ میں یہ دوسرا حادثہ تھا، جو (باقی حصہ صفحہ گذشتہ)

کے لیے مختص ہو گیا، یعنی خاص حفظ اور خاص ہجو میں قرآن پڑھنے کی مشق جن لوگوں نے حاصل کی ہے ان ہی کا نام ”قرآن“ ہو گیا خواہ اس مشق کے سوا اسلامی علوم میں سے کسی علم کا ایک حرف بھی ان کو نہ آتا ہو۔ اس میں شک نہیں کہ عرب جس طریقے سے عربی الفاظ کا حفظ کرتے ہیں، اسی لفظ کے ساتھ قرآنی الفاظ کو ادا کرنا ایک اچھی بات ہے اور میرے نزدیک تو ایسے ہجو میں قرآن کا پڑھنا جس سے اس کی اچھی کیفیت میں اضافہ بھی ہو، یہ بھی کوئی بڑی بات نہیں ہے اگرچہ بعض لوگوں کو اس سے اختلاف ہے، بہر حال مجھے خود لفظ اور ہجے متعلق ”القرآن“ کی کوششیں محمود کوششیں ہیں۔ لیکن یہ کتنی بڑی دیدہ ویری ہے کہ جس پر قرآن نازل ہوا اس نے تو قول و فعل بار بار اس اس پر اصرار کیا کہ لفظ کے قدرتی اختلافات کو ارادی مخالفتوں کا ذریعہ نہ بنایا جائے اور جس سے جس طرح بن آئے اسی طرح قرآن پڑھنے کے اسے اجازت دی جائے عربی ہجو یا لفظ میں قرآن پڑھنے والوں کو ان ہجاءوں کے لفظ اور ہجو کے برداشت کرنا چاہیے جو خاص عربی لفظ کے ساتھ قرآنی الفاظ کو ادا نہیں کر سکتے ہیں۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے ابواؤد وغیرہ صلی علیہ وسلم کی کہوں میں یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ ہم لوگ قرآن پڑھ رہے تھے وَفِينَا اَلْكَعْبُورِ وَ اَلَا نَحْنُ سَيِّئٌ مِّنْ عَمَلٍ عربی لوگ عربی اعراب کے باشندے) تھے اور بعض اچھی (غیر عربی مملک) کے بھی لوگ تھے۔ آئے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو خطاب کر کے فرمایا اِقْرَءُوا فَاَنْتُمْ حَسَنٌ یعنی پڑھو سب ٹھیک ہے۔ صحاح ہی کی مختلف کتابوں مثلاً ترمذی میں ہے کہ اس کی بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی طرف سے ہوئی کہ قرآن سات حرفوں میں نازل ہوا ہے اور سب کا فی اور شفا بخش ہے تو بارگاہ الہی میں یہ اس درخواست کے جواب میں بذلت ملی تھی جو حضور نے یہ کہتے ہوئے پیش کی کہ میری امت میں بڑے مرد بھی ہیں بڑے عموں بھی ہیں، جو ان لڑکوں اور ایسے لوگ بھی ہیں اور ایسے لوگ بھی ہیں کہ کُتِرَ لِقَرَأَتِهِ كِتَابًا (جس نے کوئی کتاب نہیں پڑھی) یعنی ناخواندہ لوگ بھی ہیں۔ میں پوچھتا ہوں کہ ایسی صورت میں ایک بھی مسلمان پر اس لئے طعن کرنا کہ وہ بے پارا اضافہ حدوت کو اس صحرے سے ادا کرنے پر قادر نہیں ہے جس سے عرب اس لفظ کو نکالتے ہیں، کس حد تک صحیح ہو سکتا ہے۔ السیوطی نے تفسیر میں بار بار اس کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ بعض کم علم لوگوں نے پھیلا دیا ہے کہ حدیث میں سبعة اعراف کے الفاظ جگہ جگہ ان سے مراد قرأت کے مشہور سات حکا ت ہیں، ان لوگوں کی اس ہرأت بے جا کی بھی انہوں نے شکایت کی ہے جو کہتے ہیں کہ قرأت کے مقررہ طریقہ نقل سے جو قرآن نہیں پڑھتا وہ خدا کا ہے بلکہ مضمون سے تو کفر تک کا فتویٰ صادر کر دیا دیکھو اتقان ج ۱ ص ۱۱۵۔ کچھ صحیح ہوا اجمالی طور پر محمد اللہ مسلمانوں پر پیغمبر کی تعلیم ہی کا اثر ہے کہ ان پیشہ وند قادیوں نے جیسا کہ آپ نے دیکھا کفر تک بات پہنچائی ہے لیکن محض اس لئے کہ ان قادیوں کے طریقے سے قرآن پڑھنا چونکہ نہیں آتا اس لئے قرآن کی تہذیب کسی نے ترک نہیں کی۔ میرا خیال ہے کہ وقت اور موقع ہو تو پیشہ وند قادیوں سے کوئی ضرور مشورہ لے لے لیکن قرآن کی تلاوت کو ان کے منہ پر موقوف نہ رکھے۔

اِقْرَءُوا فَاَنْتُمْ حَسَنٌ (پڑھو سب ٹھیک ہے)

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کی تعمیل کی سعادت حاصل کرتے چلے جانا چاہئے ۱۲

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خلافت حدیقلی کے زمانہ میں رونما ہوا جیسا کہ حدیث اکبر کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اہم خلافت کی اس شکل نے ان ہی حادیثوں کی راہ سے سرٹھایا تھا جن کا علم کسی ہزار صواب میں کھرا ہوا تھا اور حدیث اکبر میں کیا گیا کہ ان حدیثوں کے پہچانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خاص طریقہ اختیار کیا تھا، یہاں کا لازمی نتیجہ تھا، یعنی عام طور پر ان حدیثوں کے متعلقہ مسلمات کے علم میں لوگوں کی حالت متفاوت اور مختلف تھی اختیار تو کیا گیا تھا یہ طریقہ اس لئے کہ مسلمانوں کی زندگی میں اس سے بہت پیدا ہوگی بعضہ دلوں کے لیے بڑھنے کی راہیں مل گئی تھیں لیکن اسی کے ساتھ مجرم ہونے سے ان لوگوں کو بھی پالنا محفوظ تھا جو آگے بڑھنے کی ہمت اور موصلاً نہیں رکھتے۔

مگر جیسا کہ میں پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ اس قسم کی حدیثوں کا یہ انخلاف اور افتقار کے جس مدار سے کو ثابت تک پیش آنے والی دینی ضرورتوں کی تکمیل کے لیے کھلا رکھا گیا تھا جس کی وجہ سے ظاہر ہے کہ ہر شخص کا شرعی کلیات و خصوصیات کی روشنی میں ایک ہی نتیجہ تک پہنچنا ضرور تھا۔ مگر یہ اختلافات کی یہ دونوں شکلیں ایسی تھیں کہ ملکی سی نفس سے یہ آتش فشاں پہاڑوں کی شکل اختیار کر سکتے تھے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان اس کی ایک ایسی شہادت ہے کہ سابق الذکر میں حدیثوں والے اختلاف سے اردی مخالفت کی پیداوار تک اس سلسلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہی ان کے زمانہ میں شروع ہو چکا تھا اسی سے ”تدوین حدیث“ کی تاریخ میں ان کی تہیدی تقریر کے ان الفاظ کو ایک خطرناک منزل کا نشان سمجھتا ہوں۔ ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت طویل میں جن بزرگوں کی تربیت ہوئی تھی خصوصاً قرائی قرأت کے اختلافات کے ذریعہ سے اس قسم کے اختلافات کی برداشت کرنے کی صلاحیت جن لوگوں میں آپ پیدا کر چکے تھے جب ان ہی میں حدیثوں کے اس اختلاف نے یہ رنگ اختیار کرنا شروع کیا تھا تو آئندہ اختلاف کی اس شکل میں کتنی شدت پیدا ہو جائے گی۔ حضرت ابوبکرؓ سے زیادہ اس کی پیش منی ارکان کر سکتا تھا انہوں نے اس کی اہمیت کا اندازہ کیا اسی لئے باضابطہ سہارے کی ایک مجلس کو انہوں نے مدعو کیا ان کی پیش منی نے جس خطرے کو ان کے سامنے بے نقاب کیا تھا جس کے سامنے اسی کو واضح کرتے ہوئے اس خطرے کے اندر اس کی جو تدبیر ان کی سمجھ میں آئی تھی، اسی کو ایک تجویز کی شکل میں ان لوگوں کے سامنے آپ نے رکھا۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان کی تہیدی تقریر کے مطلب کو سمجھ لینے کے بعد ان کی انسدادی تدابیر کے سمجھنے میں کوئی دشواری باقی نہیں رہتی کیونکہ جس خطرے کے پیش آئے ان کے اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکرؓ سے دور ہے۔ اس خطرے سے مانتے کے مختلف امداد میں مسلمانوں کو وقتاً فوقتاً دو چار ہونا پڑا ہے حتیٰ کہ ابھی کچھ دن پہلے اسی سرزمین ہند میں مسلمانوں کی حکومت کا اقتدار جس وقت ختم ہوا تو انہوں نے خود اسلام اور اسلامی قوانین سے اس حکومت کے تعلق کی نوعیت پر غور نہیں کیا تو یہ حال ہر شخص محسوس کرنا تھا کہ کسی نئی بات کو سمجھ کر مسلمانوں میں اختلاف و افتراق کی آگ بھڑکا نا آسانی نہیں ہے لیکن حکومت کے اس داؤ کے ختم ہونے کے ساتھ ہی جائز ناجائز مزیجاتوں کا اندیشہ دلوں سے منسلک گیا۔ اور خواہ نیک نیتی سے ہو یا بد نیتی سے طرح طرح کے خدوہ رے مسلمانوں کو شے لگے اسی سلسلے میں جو کچھ ہوا یا ہو رہا ہے وہاں سب سے عجیب بحث نہیں ہے، بلکہ ان احیاء سے معافی چاہتے ہوئے جن کے دل کے آئینوں کو نہیں ملتا ہے ہونے لگے خود بھی مختلف محسوس ہو رہی ہے مگر کیا کروں، واقعہ کے اظہار کے بغیر شاید صحیح طور پر میں اس چیز کے سمجھانے میں کامیاب بھی نہیں ہو سکتا جس کے سمجھانے کے

اس تازہ تاریخی مثال کا میں نے انتخاب کیا ہے۔ اور یہ تو یہ ہے کہ اس تاریخی مثال کے جو اعظم رجال و اکابر ابطال تھے اب وہ بیکار تو دنیا میں موجود بھی نہیں ہیں۔ پھر یہی سچ ہے کہ ان کے نام لیاؤں گا خیال آ ہی جاتا ہے جو اپنے گزشتہ ہوئے ان ہی بزرگوں کے نشان سرسبز اور کی حیثیت سے اس طریق و طریق ملک کے بعض گوشوں میں زندگی کے دن پورے کر رہے ہیں، اب کچھ بھی ہو کہنا چاہتا ہوں کہ احیائیت و قیامت واقع ہو چکی اور خدا جانے کہ کن الفاظ، کن کن ارادوں، کن کن نیتوں کے ساتھ کچھ دن پہلے اسی ملک ہندوستان میں لٹنے والے یہ کتے بولنے لگے تھے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کی دینی زندگی جس کے صدیوں سے وہ پانڈیہ آ رہے ہیں غیر منفرد زندگی ہے، پھر اس غیر منفرد زندگی کو مسنون زندگی بنانے کے لئے اسی غیر انصاف اور اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ کے ذخیروں سے ان بزرگوں نے بن چن کر ان ہی حدیثوں کا انتخاب کیا جو ابتداً اسلام ہی سے ناگزیر قدرتی اختلافات کے رنگ سے رنگین تھے، وہ خود بھی جانتے تھے، ان کو ماننا چاہئے تھا کہ اختلافات کی یہ صورت کوئی نئی بات نہیں ہے نیز آگاہ کرنے والے ہر زمانہ میں جیسے مسلمانوں کو آگاہ کرتے پٹے آئے تھے ہندوستان کے مسلمانوں پر بھی یہاں تک میں جانتا ہوں کوئی زمانہ ایسا نہیں گزرا تھا جس میں ان کو چونکاتے والے یہ کہہ کہہ کر نہ چڑھتا رہے ہوں کہ ان اختلافات کی حیثیت وہ حیثیت نہیں ہے جو کفر و اسلام کے مابین امت و عصبانیت کے اختلافات کی ہوتی ہے۔ خود حضرت شاہ ولی اللہ نور اللہ صرح: جن کی طرف منسوب کرنے والے یہ جانتے ہیں کہ اسی غلط تحریک کی قیود اور اولیت کو منسوب کر دیں وہی ایک جگہ نہیں بلکہ اپنی مختلف کتابوں میں صاف صاف لفظوں میں یہ اعلان کیے تھے کہ ان اختلافات کی ہر صورت اور ہر شکل صحیح اور درست ہے صرف ان ہی مسائل اور نتائج کی حاکم شاہ صاحب کا فیصلہ ضروری و درست تھا، جن کا تعلق فقہ اور اجتہاد سے تھا۔ میں نے اپنی کتاب ”مدین فقہ“ میں بھی اجتہادی اختلافات کے متعلق شاہ صاحب کے اقوال مختلف کتابوں سے نقل کئے ایک جگہ بھی کر دیئے ہیں اور صریحاً ان کے ذکر کا یہی کتاب بھی، ہر حال ان ہی اجتہادی مسائل کی حاکم نہیں بلکہ خیر امت والی حدیثوں کی بنیاد پر جو اختلافات پیدا ہوئے ہیں، ان کے متعلق بھی شاہ ولی اللہ اس قسم کی باتیں سمجھو کہ دنیا سے زیادہ دن نہیں ہوئے تھے کہ روانہ ہوئے تھے مجھے خیال آتا ہے کہ اسی معنوں میں کسی موقع پر شاہ صاحب کے اس قول کو ان کی کتاب انصاف سے میں نقل کر چکا ہوں جس کا حاصل یہ ہے کہ

”میلے اختلافی مسائل جن میں صاحب کے اقوال ہر پہلو کی تائید میں تھے ہیں مثلاً معین و تشریح کی کبیری، محرم

کا (محکم احرام جمع انکاح کرنے کا حکم، یا تشہد الحیات) کے کلمات جو ابن مسعود اور ابن عباس کی طرف منسوب ہیں یا آئین یا سلم اللہ کو ہتھیار زد سے بیکار کرنا یا نماز کی اقامت میں جگہ سے دو دو دفعہ کے ایک ایک دفعہ اقامت کے کلمات کو ادا کرنا یہ انداز قسم کی ساری باتوں میں اختلاف کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان میں سے کوئی صورت یہ بھی جاتی ہے کہ شریعت کے مطابق ہے اور اس کی مخالفت شکل غیر شرعی شکل ہے بلکہ سلف کا اختلاف اگر تھا بھی تو اس میں تھا کہ ان دو مختلف صورتوں میں اولیٰ اور بہتر شکل کیا ہے ورنہ دونوں شکلوں کو شرعی شکل قرار دینے پر سب ہی متفق تھے۔“

(انصاف ص ۸۹)

اسی موقع پر شاہ صاحب نے یہ بھی لکھا تھا کہ یہی وجہ تو ہے کہ ہر مسلک کے فیصلوں کے فتوؤں اور ہر مسلک کے معنیوں کے فیصلوں کی سب یہی صحیح کرتے ہیں، بضرورت ایک امام کے مسلک کو ترک کر کے دوسرے امام کے مسلک کے اختیار کرنے کی مسلمانوں کو جو اجازت

ہی گئی ہے تو اس کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہے کہ فقہ کے سارے اختلافی مسائل کے متعلق یحییٰ جانا ہے کہ شریعت کے دائرہ سے کوئی باہر نہیں ہے۔

اور ایک شاہ ولی اللہ صاحب کی ۱۹ اسلام کے حلی الفہرہ امرا ابو عقیقہ، امام، شافعی، امام احمد بن حنبل، ابی سارے فرقوں کے اقوال اسی نقطہ نظر کی تائید میں کتابوں میں موجود ہیں، ان ائمہ سے پہلے بیخ نامی بیخ مذہب مسلمانوں کو یہی سمجھاتے رہے۔ چونکہ زیادہ تر اہل احوال کا تعلق ان اختلافات سے ہے جن کا اجتہاد و فقہ کے تشیع سے تعلق ہے اس لیے جاتے مدین حدیث کے پیچہ میں سے عرض کیا ان کے ذکر کا مورد مقام وہی کتاب تھی۔ لیکن خبر آساد کی حالتوں سے اختلافات کے متعلق یہی شاہ ولی اللہ تنہا آدمی نہیں ہیں ان سے پہلے بھی علما اور ائمہ نے اسی نقطہ نظر کا اظہار ان اختلافات کے متعلق بھی کیا ہے یعنی زیادہ سے زیادہ ان کا مطلب یہ ہے کہ ان مسائل میں بہتر شکل کیا ہے، فقیر حلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے زیادہ مطابق صورت اس مسئلہ کی ہو سکتی ہے؛ البتہ ابجصاص نے خبر الواحد بعد الواحد کے اختلافات کا ذکر کر کے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ:

”ان حدیثوں کی بنیاد پر مسائل کی جتنی شکلیں پیدا ہوتی ہیں مسلمانوں کو اختیار دیا گیا ہے کہ ان میں جس شکل کو چاہیں اختیار کریں فقہاء اور ائمہ میں یا اختلاف صرف اس میں ہے کہ ان شکلوں میں افضل و بہتر شکل کیا ہے۔“

(تفسیر جصاص ج ۱ ص ۲۰۴)

بلکہ ابجصاص اور ان کے سوا معتبر علماء کا ایک گروہ وہ بھی ہے جو خبر احاد کی ان اختلافی روایتوں کے متعلق ایک خیال یہ بھی لکھا ہے کہ ”مختلف روایتوں کا یہ مطلب سمجھا جائے گا کہ یہ بتانے کے لئے کہ مسلمان ان شکلوں اور پہلوؤں میں سے جس شکل اور جس پہلو کو چاہیں اختیار کریں“ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب ہی کر کے دکھایا، پھر ان کو حکم دیا کہ ساری صورتیں جائز ہیں۔“

(تفسیر جصاص ج ۱ ص ۲۰۴)

ائمہ میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان ان اختلافی آثار و روایات کے متعلق زیادہ تر یہی تھا جس کی تفصیل تدوین فقہ میں ملے گی کیونکہ امام کی اہمیت فقہ کے باب میں زیادہ تر اہل کے اسی رجحان کی وجہ سے ہے۔

یہی نہیں بلکہ بلاوراستہ جن لوگوں کو، دینی و ملی تربیت صحابہ کرام کے زیر سایہ ہوئی تھی اپنے زمانے میں ان کی طرف سے بھی بار بار اسی نقطہ نظر کا اعلان ہوتا رہا۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے جانی محمد بن ابی بکر کے صاحبزادے قاسم بن محمد کا شمار مدینہ منورہ کے فقہاء، سنیہ میں ہے وہ بھی ہی میں اپنی بیوی ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے افغوش تربیت میں پیہم ہو جانے کے وجہ سے اُٹھے تھے۔ اجتہادی مسائل کے اختلافات کے متعلق ان کے اصغر بن عبدالعزیز کے جو اقوال کتابوں میں پائے جاتے ہیں ان دونوں حضرات میں جو شکوک ان اختلافات کے متعلق ہوئی اور آخر میں دونوں نے ان اختلافات کے ہر پہلو کے حوازیہ جو اتفاق فرمایا، بقدر ضرورت ان سارے فقہوں کو اپنی کتاب ”تدوین فقہ“ میں اپنا زیادہ تفصیل سے میں نے بیان کیا ہے۔ یہی نہیں کہ

لے حافظ ابو عمر بن عبدالبر نے اپنی متصل سند کے ساتھ رجحان جمیل کے حوالہ سے یہ قصہ نقل کیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رضیف (باقی ماضیہ صفحہ ۱۵۲)

صرف اجتہادی فقہی نتائج ہی کی حد تک ان بزرگوں کا یہی نقطہ نظر تھا بلکہ خبر احاد والی حدیثوں سے جو اختلافات پیدا ہوئے ہیں ان کے متعلق ہیں اس کا اندازہ حافظ ابو عمر بن عبد البر کی اس روایت سے ہو سکتا ہے جس کا ذکر اپنی کتاب جامع بیان العلم میں متصل سند کے ساتھ انہوں نے کیا ہے یعنی اسامین زید کہتے ہیں :-

سَأَلْتُ اَنْقَابَ رَسُوْلِي مُحَمَّدًا عَنْ
الْفَرَاغَةِ خَفَّتْ اَلْاَمَامُ فِيْهَا كَلِمَةٌ
تَجْهَرُ فِيْهِ فَقَالَ اِنْ قَرَأْتَ فَلَاكَ
فِي رِجَالٍ مِّنْ اَصْحَابِ رَسُوْلِ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُسْوَةٌ وَاِذَا لَمْ
تَقْرَأْ فَلَاكَ فِي رِجَالٍ مِّنْ اَصْحَابِ رَسُوْلِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُسْوَةٌ

میں نے تاقم بن محمد سے پوچھا کہ جن فرض غاروں
میں زور سے قرات نہیں کی جاتی ان میں، ام کہتے ہیں
پڑھنے (یعنی سورہ فاتحہ کے پڑھنے) کے متعلق آپ کی کیا
خیال ہے؟ اس پر تاقم بن محمد نے فرمایا کہ اگر تم پھر
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابوں میں تمنا
یہ فرمے ہے اور نہ پھر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے صحابوں ہی میں اس کا نمونہ تمہارے لیے موجود ہے۔

(جامع ج ۲ ص ۸۰)

جاننے والے جانتے ہیں کہ امام کے یہی معتدلوں کی قرآن کے مسئلہ میں جو اختلافات ہیں ان اختلافات کا تعلق فقہ و اجتہاد

(القیاض فی سیرۃ گذشتہ) اور تاقم بن محمد دونوں حضرات جمع ہوئے اور حدیثوں کا تذکرہ شروع ہوا عمر بن عبد العزیز کو دیکھا جا رہا تھا کہ تاقم بن محمد
کا تذکرہ کرتے عربی عبد العزیز اس کے مقابلہ میں ایسی روایت پیش کر دیتے جس کا مفہوم تاقم کی پیش کردہ روایت کے مخالف ہوتا اور دیر
تک جب گفتگو اسی رنگ میں ہوتی رہی تو عمر بن عبد العزیز نے محسوس کیا کہ تاقم بن محمد ان کے طریقہ کار سے کچھ گرائی محسوس کر رہے ہیں یہ دیکھ
کر عمر بن عبد العزیز نے تاقم سے کہنا شروع کیا، آپ اس کی گرائی کیوں محسوس کر رہے ہیں۔ آخر میں عمر بن عبد العزیز کا اس باب میں جو خیال تھا
اسی کو ان الفاظ میں ظاہر فرماتے گئے،

”صحابہ کی روایات میں جو اختلافات پائے جا رہے ہیں میں یہ کہتا ہوں کہ ان اختلافات کے معاصر میں سرخ اونٹوں
سے یہ باتا خوش نہیں ہو سکتا جتنا کہ ان اختلافی روایات سے خوش ہوں“

”سرخ اونٹ“ ایک عربی علامہ تھا اصول جس کی قیمت کا مقابلہ کوئی دوسری چیز نہ کر سکے اسے عرب ”سرخ اونٹ“ کہتے تھے کہوں کہ
سرخ اونٹ سے زیادہ قیمتی چیز عمر بن محمد کی تلخوں کوئی دوسری چیز نہ تھی۔ بہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ عمر بن عبد العزیز کو اسی گفتگو
ہی کا شاید یہ اثر تھا کہ جب کو تاقم بن محمد مختلف جملوں میں فرمایا کرتے تھے کہ عمر بن عبد العزیز یہ کہتے ہیں۔ بات مجھے بہت پسند آئی کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابوں میں روایات کا اختلاف اگر نہ ہوتا تو میرے نزدیک یہ کوئی خوشگوار بات نہ ہوتی۔ آج ان ہی اختلافات کا
نتیجہ ہے کہ لوگ اس کی میں نہیں ہیں جو ایک ہی قول یا روایت کی وجہ سے پیدا ہو جاتی۔ اب تو اڑی سے ان بزرگوں کے مختلف اقوال ہیں
جس قول پر بھی عمل میسر آجائے وہ کامیاب ہے۔ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۸۰)

سے نہیں بلکہ فراعاد کی حدیثوں کے اسی ذخیرے سے ہے جس میں امام کے پیچھے بیٹھے اور نہ چھٹے دونوں طرح کی ایسی حدیثیں ملتی ہیں جنہیں روایت کرنے والوں نے قولاً و فعلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے، بلکہ اگر یہ یہ حدیثی کردوں تو اس کی شکل ہی سے ترمیم ہو سکتی ہے کہ خبر احماد کی روایتوں سے جتنے اختلافات پیدا ہوئے ہیں، ان میں قرأت تلف الامام کا مسئلہ غالباً سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے نہ صرف پچھل صدیوں میں بلکہ عہد صحابہ میں بھی معلوم ہوتا ہے کہ خصوصی طور پر بحث و تمحیص کا مرکز یہ مسئلہ بنا ہوا تھا۔ مگر اس سلسلہ میں ایسے شدید اختلافات کے متعلق کچھ ہمارے پاس اسناد واضح اور صاف تاریخی فیصلہ سبب موجود ہے تو نسبتاً ان ہی حدیثوں کی بنیاد پر جن اختلافات کی اہمیت بہت کم ہے ان کے متعلق کو ان کہہ سکتا ہے کہ حدیثوں ہی کی بنیاد پر بھی جو اختلافات پائے جاتے ہیں ان کی نوعیت ایسے حلال و حرام امور کی ہے جن پر حرمت و حلال کا حکم شریعت کے اس حصہ کے فقہوں پر مبنی ہے جس کی تعبیر قرآن نے "البینات" سے کی ہے۔ امام مسند نہایت ان صاحبی کے حالات کا تذکرہ کسی موقعہ پر گزر چکا ہے "ان کے حوالہ سے یحییٰ بن سعید القطان نے یسین پختہ نقل کی ہے یسین لیث کہا کرتے تھے:

مَا سَرَّحَ اُولُو النَّفْسِ يُفْتَوْنَ
فَيُحِلُّ هَذَا وَيُحَرِّمُ هَذَا
فَلَا يَرَى الْمُحَرِّمُ اَنَّ الْعَجَلَ
هَلَكَ لِتَحْلِيلِهِمْ وَلَا يَرَى
الْمُحِلُّ اَنَّ الْمُحَرِّمَ هَلَكَ
لِتَحْرِيمِهِمْ -

فتویٰ دینے والے لوگ عیث سے فتویٰ دیتے ہوئے گھر
کسی چیز کو حلال اور کسی چیز کو حرام ٹھہراتے ہیں اسے
لیکن ان فتویٰ دینے والوں میں سے کسی کو نہیں یاد آتا کہ
قراردینے والے یہ کہتے ہیں کہ حلال ٹھہرانے والے تباہ ہوئے
البتہ دین سے خارج ہو کر نہایت سے محروم ہو گئے، اسی طرح
حلال ٹھہرانے والوں نے کبھی یہ نہ سمجھا کہ اس مسئلہ سے متعلق
حرمت کا فتویٰ دیتے والے ہلاک و تباہ ہو گئے۔

(جامع بیان العلم ج ۲ ص ۸۰)

اور سچ پوچھتے تو کہ لوں میں اگرچہ اس قسم کے اختلافی نتائج پر بھی حلال و حرام کے الفاظ کا اطلاق کر دیا جاتا ہے لیکن یہ صرف خطرناک قسم کی غلطی ہی نہیں بلکہ میرے نزدیک تو بڑی جسارت ہوگی، اگر حرام و حلال کے الفاظ کا وہی مطلب یہاں بھی سمجھا جائے جو شریعت کے "بیناتی" حصہ میں حلال و حرام کے الفاظ کا مطلب ہوتا ہے، آخر اتنی بات تو فقہاء باہر عامی مسلمان بھی جانتا ہوگا کہ جس چیز کو "بیناتی" کے مخصوص صوبہ میں حلال و حرام قرار دیا گیا ہے اس کی حرمت کا انکار کر کے جو اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دے گا، یا جو اس کے "البینات" میں جو چیزیں حلال ٹھہرائی گئی ہیں ان کو حرام قرار دینے والا دونوں کا اسلام کے کوئی تعلق باقی نہیں رہتا دو گناہ کے نہیں بلکہ جو بے بغاوت کے مجرم بن جاتے ہیں۔ اللہ اور اس کے رسول کے منکر کا جو انجام ہوگا وہی انجام اس قسم کے باغیوں کے سامنے بھی آئے گا۔ پھر کیا کسی حدیث کی بنیاد پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اگر کسی چیز کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا ہے، اور فتویٰ مذہب میں بگاڑنے حلت کے اسی چیز کی حرمت کے پہلو کو ترجیح دی گئی ہو، یہی حلت و حرمت کے یہ اختلافات جو فراعاد کی حدیثوں پر مبنی ہیں، محض ان کی بنیاد پر جمال ہے کسی حنفی کی ہوا امام شافعی کے متعلق اس کا بھی اندیشہ کر سکتا ہے کہ اس فتوے کے وجہ سے فضل و قرب کے مدارج و مراتب میں ان کے کسی قسم کی کوئی کمی ہو گئی ہے، یقیناً نہ کوئی حنفی یہ تصور کر سکتا ہے اور نہ کرتا ہے اسی طرح میں نہیں جانتا کہ باوجود ان تمام اختلافات

کے حضرت امام ابوحنیفہؒ کے لئے رحمتہ اللہ علیہ یاد عا خیر کرنے سے کسی شافعیؒ کے دل میں تنگی پیدا ہوتی ہو فقہی مسائل کے اختلافات کی کیا نوعیت ہے اور خود ائمہ اجتہاد و فقہ سے ان اختلافات کے متعلق جو باتیں کتابوں میں ملتی ہیں میں نے کتاب تہدین فقہ میں سب کو سمیٹ کر ایک ہی جگہ پر جمع کر دیا ہے یہاں ان کے دہرانے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی مولانا کے تازہ کرنے کے لئے اس کا مشورہ ضرور دینا چاہئے۔ تہدین فقہ کے اس حصہ کا اس موقع پر مقالہ لکھ کر لیں گے۔

میں ذکر مسلمان ہند کی تاریخ کے اس حادثہ کا ذکر ہاتھ جس میں ہندوؤں کی حکومت کے بعد چارہنگ اس ملک کے مسلمان قتل ہو گئے تھے وہی حادثہ ہے، میں نے دیکھا تھا کہ مسلمانوں کی عبادت گاہوں نے رزم گاہوں کا قالب اختیار کر دیا، نازی کی صفیں نازی کی صفیں نہیں بلکہ باضابطہ جنگ کی صفیں بن گئی تھیں جو ناز ہند نہیں پڑتے تھے ان کو نہیں بلکہ ناز پڑنے والوں کو ناز دہی کے پڑنے والے اٹھا اٹھا کر زمین پر چل رہے تھے۔ آپس میں لڑتے تھے اور جوتے صرف اس لئے حل پے تھے کہ کورس سے سر اٹھاتے جوئے ہاتھ پیچہ تم نے کیوں نہیں اٹھایا، یا امام دلا الضالین پر جب پہنچا تو اس پر نہیں کہ تم نے آئین کیوں نہ کیوں کہ آئین تو سب ہی کہتے ہیں پھیلو اس پر تھا کہ صرف خدا ہی کو تم نے آئین کا یہ لفظ کیوں سنایا، خدا کے بندے جو تمہارے دائیں بائیں کھڑے تھے ان کو سبھی اس لفظ کے سننے کا موقع نہیں دیا۔ مسلمانوں ہی کا ایک گروہ دوسرے گروہ کو مسلمانوں ہی کی مسجدوں سے نکل رہا تھا، اس لئے حال

لے "تہدین فقہ" میں طلوعہ ائمہ اربعہ دوسرے ائمہ اجتہاد کے اقوال بھی آپ کو ملیں گے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ کہنے والے یہ جوتے ہیں کہ ائمہ نے بالکل نئے اختلاف کیا جیسے ۱۲۰ کے یہ کہنا زیادہ بہتر ہوگا کہ علما نے وسعت نظر سے کام لیا۔ امت کے لئے سہولت بہم پہنچائی ہے امام احمد بن حنبل سے لے چھنے والے جب دیکھا اور کہا کہ کیا آپ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں جس کا حضور آپ کے فتویٰ کی رو سے باقی نہیں رہا ہے اگرچہ دوسرے ائمہ کے قول کے مطابق اس کا وضو نہ ٹوٹا ہو، اسی طرح کے بعض دوسرے جزئیات کا بھی اس نے ذکر کیا تو جواب میں فرماتے گئے کہ اسے شخص تو کیا کہتا ہے میں مسید بن المسیب (برو فضل التالبعین سمجھے جاتے ہیں) ان کے پیچھے نماز نہ پڑھوں گا کیونکہ اس مسئلہ میں مسید کا مذہب بھی یہی تھا کہ وضو نہیں ڈھنسا۔ اسی موقع پر میں نے یہ بھی نقل کیا ہے اور تقریباً یہ روایت درجہ شہرت تک پہنچی ہوئی ہے کہ امام مالک سے عباسی غلیظ ابو جعفر منصور نے ہمارے بیٹے کہا کہ آپ کے فقہی اجتہادات کو میں نے درجہ شہر مسلمانوں میں پاتا ہوں کہ ان کا ذکر کیا اس پر امام مالک نے شدت سے اس کو منع کیا، کہا کہ جس علاقہ کے مسلمان جن امور کے پابند ہو چکے ہیں ان کو اسی حال میں چھوڑ دو۔ میں پوچھتا ہوں کہ امام مالک اگر ان مسائل کو جو ان کے اجتہادی مسائل سے مختلف تھے قطعی طور پر خلاف شرع سمجھتے تھے تو کوئی وجہ ہو سکتی تھی کہ جن کے نفاذ کا ایک بہترین ذریعہ ان کو مل گیا تھا اس سے منع نہ اٹھاتے اور مسلمانوں کو غلط مسائل پر قائم رکھنے کا مشورہ دیتے؟ الفرق اسی قسم کی باتیں تقریباً تمام ائمہ کے حوالے سے اس کتاب میں نقل کی گئی ہیں۔ کتاب تہدین فقہ جو ابھی غیر مطبوعہ نامکمل حال میں ہے اس کا یہ حصہ جس میں فقہی اختلافات کے اس پہلو کا ذکر آیا ہے جملہ تحقیقات، طبع جا معہ عثمانیہ جدید آباد دکن میں شائع ہو چکا ہے جا معہ تحقیقاتی شعبہ سے غالباً یہ نکلتا ہے۔ نیز برہان وغیرہ شہری جملات میں بھی غلط وارداتیں شامل ہو چکی ہیں۔ ناشرین چاہیں تو صرف اسی مطبوعہ حصہ کو بھی شائع کر کے دین کی خدمت انجام دے سکتے ہیں۔ بڑی تقصیر کے موضوعات پر آپ کے حروف میں یہ مقالہ شائع ہوا ہے

ہاتھ کا امام نذہ میں قرآن کے جس حصہ کو پڑھتا ہے تم نے اُسے سنا کیوں نہ بچائے سننے کے تم بھی اسی کو دہرانے میں کیوں مشغول نہ ہو گئے جسے امام اپنی طرف سے اور نہ باہری طرف سے پڑھ رہا تھا اور بات ان کی ختم ہو جاتی تو سمجھا جا سکتا تھا کہ یہ ایک حدیث پرستی کر دہ تم کو بھی ملین حقہ تو یہاں تک دروز ہمارا مسلمانوں کی دنیا میں لوگوں نے جبراً ان سے جھڑپیں کیں ان ہی کے سامنے بخوشی و رضا اپنے دین کو کئے کبھی پسینے جن کی مدتوں میں پریش کے جھگڑوں کے لئے جانے بہ تو سمجھا جاتا تھا کہ مسلمان مجبور ہیں ان ہی مدتوں کے حکام کے پاس رہنا اللہ کُنا۔ درہن کنوں میں سننے، رسول کی حدیثیں تبیں ان سب کتابوں کو کئے کہ حاضر ہوئے یہ کہتے ہوئے حاضر ہوئے کہ آپ ہی بتائیے کہ یہ دروز فریقوں میں ان کتابوں کی کد سے واقعی مسلمان کون ہے اصلوں کی سونڈاں کے استعمال کا قانونی حق۔ کسے حاصل ہے۔ طیش کی آگ اور غصہ کے شعلوں میں ایمانی غیرت اور اسلامی محبت کا سا نہ سما یا چل کر کتبہ ہم پر چکا تھا انی صلور پر خوشو کے شادیلے نہ جانے جاتے تھے جو اللہ اور اللہ رسول کے جھگڑنے والوں کی طرف سے کوئی فرق حاصل کرتا تھا اور ان ہی فیصلوں کی آواز میں محمد رسول اللہ علیہ وسلم کو رسول ماننے والی امت کی ایک بجاغت عبادت ناموں سے تشکیل جا رہی تھی جو نہ سبیا تموں کے گرجے تھے اور نہ یہودیوں کی سنی گھاگ، بدیہ کیا دل خراشیں شطر تھا کہ مسلمانوں کی مبدوں سے مسئلوں ہی کو نکالا جا رہا تھا کہ جو مسلمان نہیں تھے ان ہی حکام سے ان کے نکالنے کا فیصلہ خود مسلمانوں نے مسلمانوں کے اپنے واسلے کیا تھا۔

سوالی یہ ہے کہ زیادہ دلی نہیں آج سے تیس چالیس سال پہلے غیروں کی نایوں اور اپنیوں کی گلیوں کے درمیان رسولیاں اور برسر بازار فضیحتوں کے مذکورہ بالا قصے جن کی اہل نصف حدی کے تہذیب و تربیت ہندوستان کے مختلف گوشوں کے تقریباً ہر اس گھر میں بھڑکی ہوئی تھی جس میں فرقہ کی پٹھنے والی اور رسول کو ماننے والی امت آباد تھی۔ یہی میں پوچھتا ہوں کہ ارادہی مخالفتوں کی اس آگ کے سگٹانے میں کام لینے والوں نے کس چیز سے کام لیا تھا؟ اہل اختلافات کے سوا آپ کی بتائیے اور بھی کوئی چیز تھی جن کا ہر مشرک کے ملہ دہم کی وجہ سے پیدا ہو جانا ایک تہذیبی بات تھی جو پیغمبر کی ہی طرف سے عربی رنگ میں اس لئے نہیں پھیلائی گئی تھیں کہ ان کے علماء اور گرفت میں نرمی اسی مدبر سے پیدا ہو سکتی تھی اور اب میں یہ کہتا ہوں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فَلَاحًا تَحْتَ شَوْءِیْ ۛ رَسُوْلِیْ ۛ اَللّٰہُ شَیْئًا (رسول اللہ کی طرف سے فساد کے کوئی بات نہ بیان کر رہا اس کا مطلب بھی مذکورہ بالا تفصیلات کے پیش نظر دیکھتے ہوئے اس کے سوا اور کیا سمجھا جائے کہ ارادہی مخالفتوں کو پیدا کرنے کے لئے حدیثوں کے بیان کرنے سے سوا منع فرما رہے ہیں، ورنہ حبیہ کہ گزیرہ حکا روایت حدیث کے خلاف مخالفت کی تجویز اگر ہم اس کو قرار دیں گے تو خود ان کے طرز عمل، صحابہ کے طرز عمل، بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل کے خلاف

یاد بالقد یہ عجیب ہو گی، بلکہ اُسے انہوں نے جو یہ فرمایا کہ

”جب تم سے کوئی بات پوچھے تو کہہ دیا کہ وہاں سے اور تمہارے در بیان اللہ کی کتاب ہے۔“

اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کی اس تجویز کا مقصد ان ہی لوگوں سے ہے جو ارادہی مخالفتوں کی آگ بھڑکانے کے لیے حدیثوں کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر نکالتے اور پھیلاتے ہیں انہوں نے اسی لئے قادیان بنیاد یا کہ جب کبھی اختلافی اعتراض کے لیے حدیثوں کے مستحق کو پوچھ گچھ، کج و کاؤ مشرور کرے تو اعلان کر دینا چاہئے کہ مسلمانوں کی اتفاقی نقطہ پر پٹے بہتے کس لئے دی باقی کافی ہیں جنہیں

"جاسکا اور تیار سے دریاں (اشتراک کا نقطہ) اللہ کی تائب ہے اذ ہم سب اس کی حلال کی ہوئی باتوں کے حلال بنے ہوا درہم کی ہوئی باتوں کے حرام ہونے پر جمع ہو جائیں۔"

میش کام آئی، اور مسلمانوں کی دینی وحدت کی محافظ بن گئی۔ پچھلے دنوں ہندوستان کے مسلمانوں میں بھی غیر بنیاتی مسائل کے اختلافات شروع ہو گئے اور بعض لوگوں میں اس کا جو شش پیدا ہوا کہ اختلافی حدیثوں سے پیدا ہونے والے نتائج میں جن پہلوؤں کو اپنے مسلمات کی منیوہ زیادہ بہتر اور اولیٰ کہتے تھے ان ہی پہلوؤں کا پابند ہندوستان کے مسلمان کو بنایا گیا لیکن پوری صدی بھی گزرنے نہ پائی تھی کہ ان کا سامنا جو شش قطعاً نہ کیا اور جہل کس میں محبت ہو کر نہ "ایضات" پر متحد ہو جانے کے مدغیر بنیاتی مسائل کے اختلافات کے برداشت کرنے کی گنجائش اب ان میں بھی پیدا ہو چکی ہے اب وہ بھی کسی ایسے انام کے پیچھے غار چڑھتے ہیں کہ انی مضائقہ نہیں محسوس کرتے جو آجین زور سے نہیں کہتا یا کہ ان میں جانتے اور سراٹھاتے ہوئے اٹھ نہیں اٹھتا۔ حقیقت ان پر واضح ہو چکی ہے بلکہ نام نہاد کے لئے ملک کو ایک خاص نام سے موسوم کر کے بھی ہے ہیں۔ شاید یہ نام بھی زیادہ دن تک باقی نہ رہے گا۔

لے پچھلے چند دنوں سے دیکھا جا رہا ہے کہ نام پر بنی اتفاق ان میں باقی نہیں رہے بعض پٹنے آپ کو بھٹے اہل حدیث یا مال بالحدیث یا محمدی وغیرہ الفاظ کے کچھ شافی "کبھی" حلیٰ وغیرہ بھی کہنے لگے ہیں۔ "حلیٰ" جو جاسے کے بعد وہی بات سنے آجاسے کی جیسے سے علی آرہی تھی، میں عرض کر چکا ہوں کہ لفظ "حلیٰ" کے ساتھ حقیقی یا شافعی وغیرہ الفاظ کے ساتھ مسلمانوں کے تسن کا اذکار اسی سے ہو سکتا ہے کہ سارے حنفی و شافعی وغیرہ مسلمانوں میں اس کی شخصیت قدیمہ غرضت کبریٰ کے مقام سے مرافقہ بھی جاتی ہے اور مانا جاتا ہے کہ جن کا تدم مبارک حنفی رقبہ مل لیا ہے یعنی سینا ایضاً عبدالقادر اجملی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ حلیٰ ہیں۔ اس فرقہ پر ایک طیف کا بار بار خیال آ رہا ہے میں نے بار بار راست بانی ہدۃ الصلح حضرت مولانا محمد علی مونگیری رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت سنی ہے کہ حضرت کے سپرو مشرک مولانا شاہ فضل الرحمن جمعیہ لڑاؤ کا تھوڑا اندازہ فرما کر کہ خدمت میں فرقہ اہل حدیث کے ایک ممتاز دنیاوی عالم وہیں حاضر ہوئے۔ مولانا ابراہیم سے جب اوقات ہوئی تو حضرت نے فرمایا کہ نے پوچھا کہ مولوی صاحب آپ خال بالحدیث ہیں۔ جسے جی ہاں الحمد للہ۔ مولانا نے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سونے کے وقت کوئی دعا پڑھتے تھے۔ مولوی صاحب نے کہا کہ اس وقت یاد نہیں ہے پوچھا کہ گھر سے نکلے وقت کیا پڑھتے تھے بولے وہ بھی یاد نہیں ہے "انہ جن یوں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مختلف اوقات اور تناسبات میں جو دعائیں پڑھا کرتے تھے جیسے اکثر مولویوں کو مولانا یا ذہیل مولویوں مولوی صاحب پچاسے کو بھی یاد ہیں۔ تب مولانا نے ان ہی اہل حدیث مولوی صاحب کو خطاب کر کے کہنا شروع کیا کیوں مولانا! آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف اختلافی حدیثوں کو یاد کیا ہے لیکن جن حدیثوں کے متعلق کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے ان کے یاد کرنے کی ضرورت کو کل بالحدیث کے لیے آپ نے ضروری خیال نہ کیا۔ کیا اسی کا نام عمل بالحدیث ہے۔ کہتے ہیں کہ مولوی ولیم جینپ سے گئے۔ مولانا محمد علی مرحوم یہ بھی بیان فرماتے تھے کہ مدینہ منورہ کی حاضری کے زمانہ میں مولوی ابراہیم نے ایک خواب دیکھا اور اسی خواب کے بعد حنفی مسلک پر واپس ہو گئے تھے۔ شاید اس مضمون کا ایک کتبہ بھی مولوی ابراہیم کا لکھا ہو حضرت مولانا محمد علی کے پاس موجود تھا۔

اس میں شک نہیں کہ ایک مختصر کی بات کے لئے غیر معمولی طور پر مجھے طویل کلامی سے کام لینا پڑا لیکن سچ بوجھے تو دیکھنے کی حد تک ابو بکر صدیقؓ کے ذکر و بالا الفاظ مختصر نظر آتے ہیں لیکن مجھے دے بچھ کئے ہیں کہ تدوین حدیث کی تاریخ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ خدمت ایک متعل باب کی حیثیت رکھتی ہے عہد حدیث سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے حصول صرف دو مسابقت تھے پہلی ایک تو یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی غلبات منسوب نہ ہو جائے۔ یہ تو پہلی خدمت تھی جس کی نگرانی ہر مسلمان کے فرائض میں داخل تھی اس کے ساتھ دوسری اہم خدمت جیسا کہ تفصیل دیلی کہ چکا ہوں تھی کہ ان حدیثوں کی اشاعت میں جابا جانا تھا کہ عہدیت کا ایسا دنگ نہ پیدا ہونے پائے جس کے بعد نہ دوسری اور اشاعت کی وہ کیفیت اس میں باقی نہیں رہ سکتی تھی جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انی حدیثوں کے مطابعد گرفت میں بہر حال باقی رکھنا چاہتے تھے۔ ہر شخص تک ان حدیثوں کو نہ پہنچانا، کمزورے مجبورے جو آپ نے زمانے میں لکھے جا چکے تھے ان کا ضائع کر دینا عمومی طور پر آئندہ ان حدیثوں کے کھنے سے لوگوں کو منع کر دینا۔ ابو بکر صدیقؓ کا اپنے ہاتھ سے جمع کی ہوئی حدیثوں کو تدرائش کر دینا یہ اور اس کے سوا اس سلسلہ میں جن دوسرے واقعات کا ذکر کیا گیا ہے، تاہم چکا ہوں کہ عرض و فہایت سب کی سب یہی تھی اور عہد حدیثی سے ان ہی حدیثوں کے متعلق مسلمانوں کے ذمہ یہ میری خدمت سپرد ہوئی کہ مسلمانوں کو حواسے بھڑانے، ان کی ایک ٹولی کو دوسری ٹولی سے جدا کرنے کا ذریعہ ان حدیثوں کو نہ بنایا جائے۔ بالفاظ دیگر گویا سمجھا چاہیے کہ حضرت صدیق اکبرؓ نے مسلمانوں کو اس کا ذمہ دار بنایا کہ خیر احادیث کی حدیثوں میں انفرادی معلومات کے لحاظ سے خدا تورا اختلافات رہ گئے ہیں ان کی رازدی و افہامی غیبتوں کی آگ بھڑکانے کا اندھن اگر کوئی بنا ناچاہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے اس عطا استعمال سے اس کو جدا جانے اس میں شک نہیں علی طور پر تدوین حدیث کی تاریخ میں حضرت ابو بکرؓ کی اس خدمت کا اور اس کی تدر و قیامت کا لوگوں نے بہت کم تذکرہ کیا ہے بلکہ جہاں تک میں سمجھتا ہوں ابو بکر صدیقؓ کی طرف مذکورہ بالا روایت جو ضرب کی گئی ہے کرنے کی حد تک تو تاریخ حدیث کے پڑھنے والوں کے سامنے دوسری رعایتوں کے ساتھ روایت بھی گزرتی ہی ہوئی لیکن اس کا واقعی کیا مطلب ہے، تھہر کر سوچنے کی ضرورت شاید ہی کسی نے محسوس کی ہو لیکن میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ علما ابو بکر صدیقؓ کی عائد کی ہوئی اس ذمہ داری کو صحابہؓ نے قبول کیا اور بعد کبھی تقریباً ہر زمانہ میں مسلمانوں کو اس باب میں ہم صحابہ کرام کی اس روش کا پابند پاتے ہیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ صحابہ کے جو مختلف معلومات ان حدیثوں کے متعلق تھے، اور ان میں ہر ایک اسی پر عمل تھا جو وہ جانتا تھا، لیکن عملی اختلافات کے باوجود آج تک کوئی ایسا واقعہ منقول نہیں ہے کہ ان اختلافات کی وجہ سے کسی صحابی نے دوسرے صحابی کے پیچھے نماز پڑھنے سے انکار کیا ہو یا ان اختلافات کی بنیاد پر اپنے دین کو کسی صحابی نے دوسرے کے دین سے الگ قرار دیا ہو، بلکہ جہاں تک میں جانتا ہوں شاید ہی کسی صحابی نے اپنی دینی زندگی کو دوسرے صحابی کی دینی زندگی سے افضل و برتر خیال کیا ہو، کم از کم کوئی روایت مجھ تک تو ایسی نہیں پہنچی ہے، صحابہ کا بھی طرز عمل یہی تھا، جسے ان کے فیض یا فتول یعنی تابعین نے دیکھا تھا کچھ دیر پہلے حضرت تاسم بن محمد کا یہ فتویٰ جو میں نے نقل کیا تھا کہ پوچھنے والے نے امام کے پیچھے قرأت کے متعلق جب حضرت سے سوال کیا تو آپ نے جواب میں فرمایا :

”کہ اگر بڑھو گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہوں میں اس کا فہم موجود ہے اور نہ بڑھو گے تو اس

کا فہم بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہوں میں تم کو ملے گا۔“

اپنی حکمرانی کے زمانے میں سلف صالح کے جن بزرگوں اور ان بزرگوں کے علم و تحقیق پر بھروسہ کر کے دین کے غیر بنیاتی شعبہ میں جن پہلوؤں کو ہندوستان کے علماءوں نے افضل و ادنیٰ قرار دے کر غریبوں کے سامنے اس گفستان میں بنے مذہبی نظام کا کھت و یک نئی کے دل آویز سال کو سیکڑوں سال محفوظ اور قائم رکھا تھا مگر وہاں حکومت کے ساتھ یہ معلوم کنی اس سبب و مثرات کے تحت اچانک بعضوں میں یہ خیال پیدا ہوا کہ ان کا علم اور ان کی تحقیق سلف کے ان بزرگوں کے علم و تحقیق سے زیادہ بہتر اور صحیح ہے جن پر مسلمانان ہند سلا بدلتل بھروسہ کرتے چلے آتے تھے اس خیال کے زیر اثر عام مسلمانوں سے بھٹ کر اگر اپنے علم اور اپنی تحقیق کے وہ صرف پیر دین جاتے تو شاید شکایت کرنے والوں کو اس سے کوئی شکایت نہ ہوتی لیکن وہ آگے جسے اور عہد کا و تابعی کے توبت یافتہ و اسوں، اسی عہد کے تقریبی وطہارت سے منور تلوپ کے فیصلوں سے بدکا بدکا اور بخر کا بخر کا کردہ اپنے و ماغوں کے پیدا کئے ہوئے نتائج کی عقیدہ کی دعوت اچھا برکت یا اتباع سنت کے نام سے اس ملک میں مسلمانوں کو دینے لگے، قرآن جن جن کرم و صلوٰ کا تھا اور خلف الفطرت اس کے حرام ہونے لفظی عنوان کر رہا تھا تفریق میں المسلمین کا فیصلہ اسلام ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک نہ جرم ہے اور نہ کوئی ایسا کام ہے جو نفس فطری کے گم سے ہم قرار پا چکا تھا، وہ بہترین جرم کا ارتکاب صرف اسی لئے کر رہے تھے کہ مسلمانوں کو ایسی باتوں کے پابند بنانے میں شاید وہ کامیاب ہو جائیں جن کی پابندی سے ان خوف خدا ان کے نزدیک بھی نہ جرم تھا اور نہ گناہ۔ انی جائز پہلوؤں میں جن کا ہر پہلو شرعی حدود سے باہر نہ تھا زیادہ سے زیادہ وہ پہلو بہتر اور افضل تھا جس کے لئے وہ یہ سب کچھ کر رہے تھے۔

اللہ اللہ خبر اعداد کی حیثیت کے اختلاف کا قصہ جو نرم تھا، موم سے بھی زیادہ نرم تھا، اس میں سختی اور شدت بھری گئی ایسی سختی اور ایسی شدت کہ پھر اور وہ بھی اس کے سامنے شاید پانی نظر آتا تھا، اختلافی حیثیت کا یہی سرمایہ ان کا گویا اسلام خانہ تھا۔ پیغمبر کی ایک ایک حدیث، حدیث نہیں بلکہ عرب کا لہو و ضرب کے اور اربن چلی تھی وہ ایک پران ہی حدیثوں میں سے کسی حدیث کو "الستکین" (چھری) بنا کر ڈالتا تھا اور یہ اس پرصل ڈالتی تھی کہ شکل میں حدیثوں ہی کی کندھیں کھینکتا تھا اور اپنی اسی جنگ میں کھلی ک صف سے ظفر میں "کا شاد بان بجا بجا تھا اور کسی اس صف سے فتح میں "کا ترنگا چھڑکایا تھا، تحقیق کے بعد ہمیشہ ہی ثابت ہوتا تھا کہ ہر فرق جنگ کے پہلے ٹھٹھے چم مقام پر تھا داں سے نہ ایک دم آگے جڑھا ہے اور نہ پیچھے ہٹا ہے، بلکہ نہ آگے نہ پیچھے اور نہ پیچھے ہٹ سکتا ہے اور نہ پیچھے ہٹ سکتا ہے کہ ہر ایک ہتھیاروں کے نہ ختم ہونے والے لامحدود ذخیرے پر قابض تھا۔

بہر حال کچھ بھی اس سامنے طویل طریق قسے کے ذکر سے میری غرض یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے ساتھ ان گناہنا بازی گروں کو دیکھتے ہوئے اللہ کا کوئی بندہ جھوٹنے والوں کے اس گمراہ کو اگر یہ مشورہ دے کہ جب تمہارا یہی حال ہے تو ایسی صورت میں حدیثوں کا بیان کرنا ہی ترک کر دو، تو کیا مشورے کے ان الفاظ کا یہ مطلب لینا صحیح ہو گا کہ مشورہ دینے والا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لے کچھ صدی میں جو رسا اور کتابیں اس سلسلہ میں شائع ہوئی ہیں ان ہی کے ناموں کی طرف توجہ کی گئی ہے۔ یہ سلسلہ نہیں ہے بلکہ واقعہ ان سالوں میں ایک دسلے کا نام "الستکین" (چھری) تھا جو مسئلہ اس کے متعلق لکھا گیا تھا اسی مسئلہ میں دوسرا سلسلہ جل المتین تھا، باقی النظر المین اور الفتح المین تو اس سلسلے کی مشہور کتابیں ہیں۔ بہر حال یہ ایک بڑی طویل تاریخی داستان ہے۔ ۱۲۔

عیدہ و سلم کی حدیثوں کو دنیائے مہیکرنا چاہتا ہے، یا پیغمبر نے اپنی جن حدیثوں سے استفادے کی راہیں امت پر کھلی رکھی ہیں ان کے فوائد سے امت کو محروم کرنا چاہتا ہے۔

کن لوگوں سے کہہ رہا ہے، کیوں کہہ رہا ہے، کن حالات میں کہہ رہا ہے، گفتگو کی ان تمام ماحولی تصویقوں سے قطع نظر کر کے مذکورہ بالا دعویٰ گفتگو کے الفاظ، عرف الفاظ سے ہمت تراشی کی میرے خیال میں یہ بدترین مثال ہوگی۔

پس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام کو اس واقعہ سے مطلع کرنے کے بعد یعنی تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثیں بیان کرتے ہو، اور اب ہم ایک دوسرے سے اختلاف کر رہے ہو۔ تمہارے بعد جو لوگ آئیں گے وہ ان اختلافات میں اور زیادہ سخت ہو جائیں گے، ان الفاظ کے ساتھ جو مشورہ دیا تھا کہ

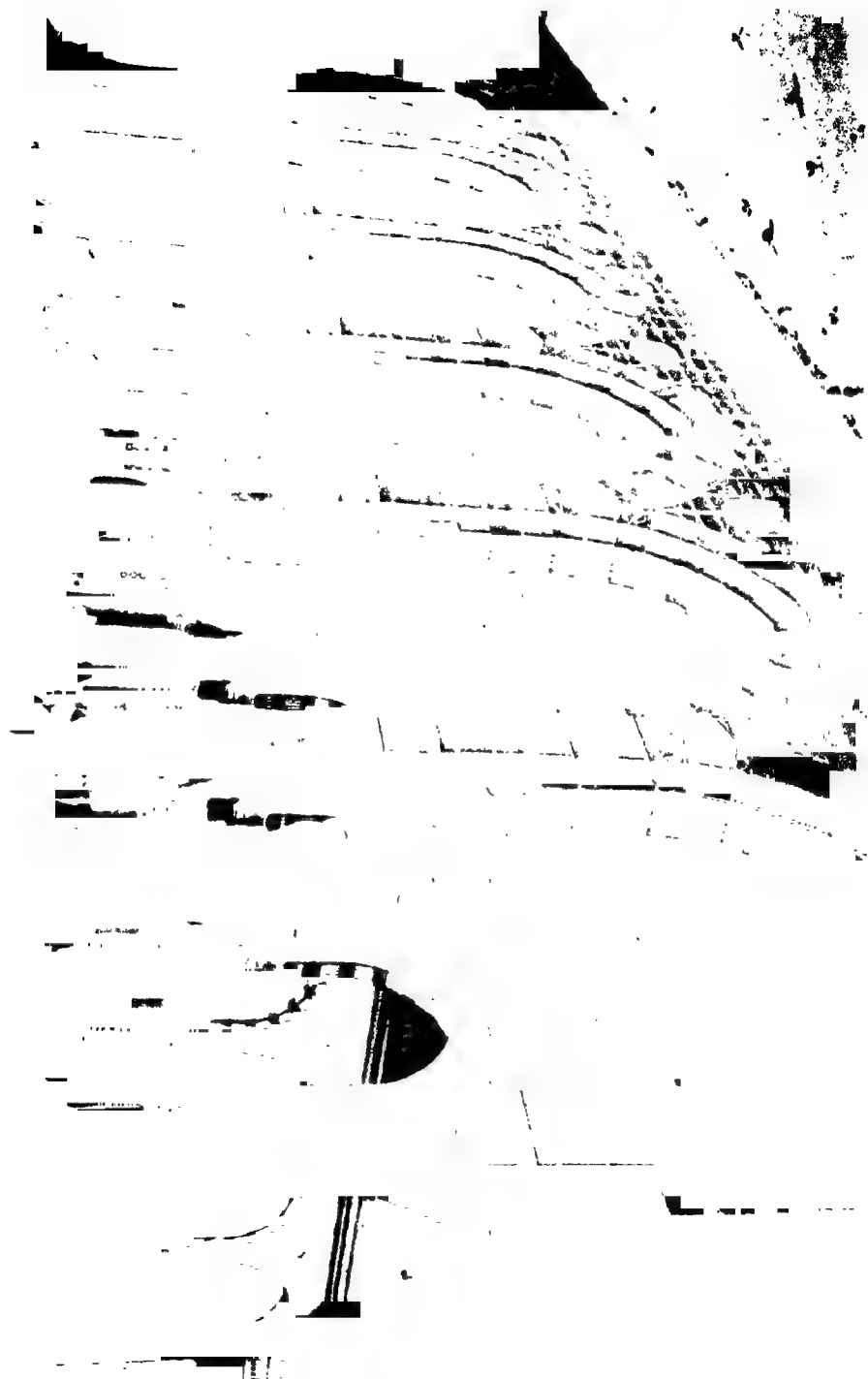
فَلَا تُخَدِّثُوا أَحَدًا مِنْكُمْ بِمَا سَمِعْتُمْ مِنْ رَأْسِهِ إِلَّا بِمَا نَسِيتُمْ

تم لوگ رسول اللہ کی طرف منسوب کر کے کوئی بات

ذہبیان کیا کرو۔

تو صرف ان الفاظ سے نتیجہ نکلانا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کلیۃً حدیثوں کے بیان کرنے سے صحابہ کو روک دینا چاہا خود ہی سوچئے کہ ہتھان و آخر ا کے سوا اور بھی کچھ ہے، صاف اور واضح مطلب اس کا وہی ہے اور وہی ہو سکتا ہے کہ مخافتہ اغراض کو ہر دینے کے لیے حدیثوں کے بیان کرنے سے لوگوں کو وہ روکنا چاہتے تھے لیے غرض حضرت کی یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان حدیثوں کا صحیح استعمال یہ نہیں ہے کہ ان کے متعلق جس شخص کے جو معلومات، تاثرات میں خواہ مخواہ ان کی پابندی کا مطالبہ کرنے سے ان کے زور پر دوسروں سے کہے بلکہ صحیح ملک ان اختلافات کے متعلق جو اس قسم کی حدیثوں میں پائے جاتے ہیں، بالثقہ کے سلسلے میں اجتہادی نتائج کے اندر جو اختلافات پیدا ہو جاتے ہیں مسلمانوں کو اس قیوم اختلافات کے متعلق چاہیے کہ ایک دوسرے کے اختلافات کی برداشت کی صلاحیت اپنے اندر پائی کریں دیں گے اس غیر بنیاتی حصہ کے اختلافات کے بارے میں مسلمانوں کو ایک ہی نقطہ پر جمع کرنے کی کوشش غلط کوشش ہے اس کوشش کے لئے ہمارے پاس ”البنیات“ کے احکام و مسائل ہیں ان کے متعلق کسی مسلمان میں خدا نخواستہ کسی قسم کا اختلاف اگر محسوس ہو تو بلاشبہ اس وقت فرض ہو جاتا ہے کہ اس کے سامنے قرآن کی آیتیں تلاوت کی جائیں، نبی صریحہ کو پیش کر کے اس انحراف اور اختلاف سے اس کو روکا جائے کہ ان میں اختلاف کی گواہی نہیں چھوڑی گئی ہے۔ دین کا یہی وہ حصہ ہے قرآن میں جس کی طرف اشارہ کرنے ہوئے خبر دی گئی ہے کہ ”بنیات“ کے ہوتے ہوئے گزشتہ ذہن مبادیہ ہو کر آپس میں مختلف ہو گئی ہیں جس کا حاصل یہ معلوم ہوتا ہے کہ دین کے اس حصہ کو اتنا واضح اور شفاف بنائیں کہ عام و خاص اعلیٰ و ادنیٰ، عالم و جاہل سب ہی اس پر متفق ہو کر

لے فلا تعدثوا کی ابتدا میں جوت کا حرف ہے عربی زبان کی معمولی واقفیت رکھنے والوں سے یہ بات پوشیدہ نہ رہے گی کہ یہ ترتیب پر ولادت کرتا ہے یعنی اس سے پہلے جو بات بیان کی جاتی ہے اسی کے نتیجہ کا اظہار جب کرنا چاہتے ہیں تو اس کے شروع میں ف کے حرف کا اضافہ کرتے ہیں پس صاف مطلب اس کا یہی ہے کہ ان کا یہ حکم اسی واقعہ کے ساتھ مربوط ہے جس سے لوگوں کو آپ سے مطلع کیا تھا اور وہ واقعہ کیا تھا؟ یہی تو کہ حدیثوں کو ادا کی مخالفتوں کا ذریعہ بنانے والے بنانے لگے ہیں، اگر آج ہی اس کی روک تھام نہ کی گئی تو آئندہ اس کے نتائج زیادہ سخت اور زیادہ ہولناک شکلوں میں سامنے آئیں گے۔ ۱۲۔



مسجد نبویؐ (اندرونی حصہ)

ایک ہو سکتے ہیں ۱۰ بینات کے ہوتے ہوئے یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ دین میں ایسی کوئی چیز تھی جس پر جوہر اپنے اختلافات کو ختم کر کے
مٹ جاتے ہیں تو سمجھتا ہوں کہ یہی طلب حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان الفاظ کا معنی ہے جو آخرین فرمایا کہ میں نے

فَسَمِعْتُ سَأَلَ كُمْ فَهَوَ كُنُوا أَبِئْتَنَا وَ
بِئْتَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ مَا حَلُّوا
سبحر سے اگر کوئی پوچھے تو کہہ دیا کرو، کہ ہمارے ہمارے
دین ان کے اختلافات کا نقطہ اللہ کی کتاب ہے پس چاہئے کہ
اسی کتاب سے جن چیزوں کو حلال کیا ان کو حلال قرار دواؤ۔

تذکرۃ الفاظ ج ۱ ص ۳

۱۱- اعلیٰ کے بعد بھی مسلمانوں کو ہم اسی مسلک کا پابند رہتے ہیں، مصلوبات کا اختلاف صرف علم تک محدود تھا لیکن علم میں اختلاف کا کوئی
اثر نظر نہیں آتا۔ البتہ دوسری صدی ہجری کے وسط میں حضرت امام شافعیؒ کے بعض اہم اصلاحی اقدامات کے بعد ان کے ماننے والوں میں سے
بعضوں کے اندر پھر ان اختلافات کی کچھ بہرں اٹھی تھیں لیکن زہر کے ساتھ ساتھ سیدنا امام احمد بن حنبلؒ کی تسکین میں ایک نیا قیام وجود اسلام
سودھا ہوا، آپ نے اپنی بے لاگ صداقت سے تقاضا طلب، مستحکم فقرے کے زور سے ان اٹھنے والی بہروں کو اتنی قوت سے دبا دیا کہ پھر صحیح مسلم
میں ان اختلافات کو کھلنے پھولنے کا موقعہ مسلمانوں کی عمر میں ہی کبھی نہ ملا یعنی شیعہ و مرویوں میں ان کی راویوں کا اختلاف اور بعض اہل حق کا رنگ اپنے
خاص انصاف کے تحت بھرا بھی جاتے تھے تو ان کے خاص تعلیمی مکتبوں سے آگے اس کا اثر عام مسلمانوں تک بھرا کبھی نہیں پہنچ سکتا
ہے کہ میرے اس خیال سے بعضوں کو اختلاف ہو لیکن میرا یہ ذاتی خیال ہے کہ طبقہ صوفیہ سے لوگوں کو اور جتنی بھی شکایتیں ہوں اس وقت
ان سے بحث نہیں ہے لیکن انصاف کی یہ بات ہے کہ غیر بنیاتی مسائل کے اختلافات کے جس رنگ کو مرویوں کا ایک گروہ پختہ کرنا چاہتا
تھا صوفیہ کا عام گروہ اس کے مخالفین ہمیشہ اس رنگ کو دیکھا اور دیکھنا ہی کہنے کی کوشش کرتا رہا کچھ نہیں تو صوفیہ کے گروہ کا مسلمانوں پر یہی
ایک احسان کیا کہ ہے۔ بہر حال یہ ایک بڑی بفضل اور مضبوط بحث ہے۔ اہل علم کے لئے نوش، درپیش اشارے بھی کافی ہو سکتے ہیں۔ لیکن حق کے
لئے اتنے اشارے کافی ہیں ان کو میری کتاب ”مدون فقہ“ کا انتظار کرنا چاہئے کہ ان مسائل کی تفصیل کے لیے وہی کتب مزوں ہو سکتی ہے
امام شافعیؒ کے اسلامی اقدامات کیا تھے، ان سے بعضوں کو کیا غلطیاں ہوئیں، حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے ان غلط فہمیوں کا ازالہ کی تدبیریں
سے کیا، غماہر ہے کہ فقہ اور ائمہ فقہ کے حالات سے ان سوال کا حتمی حق ہے منہ و ذیل مدون حدیث کے سلسلے میں ہی ان کا ذکر دیا گیا ہے۔

۱۲- مختصر یہ ہے کہ امام شافعیؒ مجاز سے تعلیم پاکر بربار الخلاف بغداد پہنچے تو خود ان کا بیان ہے کہ جامع مسجد میں درس کے چالیس مکتوبوں میں
بڑے کے بعد چھ پڑھا ہوا کہ ہر پڑھانے والا نہ اللہ کا نام لیتا ہے اور نہ رسول کا یعنی نہ کوئی تالی اللہ کہتا ہے اور نہ خالی رسول بلکہ ہر ایک
تالی اصحابائین میرے استادوں نے یہاں میں یہی سنتا ہے صرف ڈیڑھ سو سال کے اندر دین کے اصل سرچنے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ
سے علما اسلام کی اس بے تعلقی کو دیکھ کر قہقہہ ٹاٹا امام میں برہنہ پیدا ہوئی اور اعلان کیا کہ علما جن کا حال دیا جاتا ہے ان میں ہر ایک کے
تشریحات اور اجتہادی فیصلوں کو میں پھر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر پیش کر کے جانچوں گا۔ آپ نے بغداد میں بڑے سختی مذہب پر تعہد
کی اور مصر جہاں ان کے استاد امام مالک کا مذہب زیادہ عروج پر تھا وہاں بھی کرا لکی مذہب پر تعہد فرمائی امام شافعیؒ کو (باقی ماٹیکہ صفحہ ۱۶۲)

بہر حال حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہدِ خلافت میں حدیث کے متعلق جو اہم خدمت انجام پائی وہ یہی تھی اسی حال میں پیغمبر کے دین اور پیغمبر کی امت کو چھوڑ کر آپ اپنے محبوب بیٹے کے بازو میں جا کر سہلے۔ آپ کے بعد حضرت عمر فاروقؓ کا زمانہ آتا ہے

(اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ وَحَبِيبِكَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَخَلْفَائِهِ أَجْمَعِينَ)

عمر فاروقی اور مدونین حدیث حضرت علیؓ علیہ السلام کی طرف کوئی غلط بات نہ کہنے والے اس باب میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض اہمیا علی طریقہ عمل کا ذکر جہدِ بدیہی کے واقعات کی ذیل میں کر چکا ہوں اور کوئی وجہ بھی نہیں ہو سکتی تھی کہ اس شدہ حضرت عمرؓ کی اشہد اللہ کی اشہد اللہ کے دوسرے شیعوں میں جیسے نمایاں ہے حدیث کا شیعہ بھی اس سے کہیں متعین نہ ہوتا۔ عدل و انصاف، سیاست و حکومت اور ازیں نیل و دوسرے مملکت میں فاروقی اعظم کے یہ فیصلوں کا جسے لوگ اب تک ذکر کرتے ہیں ہم دیکھتے ہیں کہ حدیث کی تاریخ کا جو حضرت عمرؓ کا وہی اثر ہے ان کے بہت حدیثیں فقہی مسائل میں جو دوسری صدی ہجری کے رہنما مشہور حدیث حضرت علیؓ علیہ السلام کے احادیث کے ساتھ مل کر حدیث کے طلبان کے لئے جو آتے تو ان کی طرف خطاب کر کے کہتے کہ:۔

تَوَأَمُّرُكُنَا وَإِنَّا كُنَّا عُمَرَاءَ وَجَعَلْنَا
خَصْرًا (جامع ج ۲ ص ۱۳۱)

دراصل سفیان کا اشارہ اشہدیت کے ان ہی واقعات کی طرف ہے جو کاروائی حدیث کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ کی طرف اتمام کیا گیا ہے۔ اس زمانے میں بعض فاسد اخراغین نے کھت اسی نوعیت کی فاروقی روایات کی کافی تنہیر کی گئی ہے مثلاً حضرت ابوہریرہؓ کے شاگرد ابو سلمہ لاوی میں کہیں نے ابوہریرہؓ سے کہا کہ میں آؤادی کے ساتھ آج کل آپ حدیث بیان کیا کرتے ہیں کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں بھی ایسا کر سکتے تھے۔ جواب میں ابوہریرہؓ نے جوابات کہی تھی یعنی

لَوْ كُنْتُ أَحَدَ ثَلَاثٍ فِي زَمَانِ عُمَرَ مِثْلَ مَا
أَحَدُ ثَلَاثَةٍ لَضَرَبْتُ بِحُفَّتِي
اگر میرے زمانے میں اسی طرح میں حدیث بیان کرتا
جیسے تم سے بیان کرتا ہوں تو اپنے گونڈے سے عمر
(الذہبی ج ۱ ص ۷۴)

اور ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو صرف ائیشہؓ کا ہر ایک تھا سیدنا ابراہیمؑ کے حوالہ سے الذہبی ہی نے یہ دوسری روایت درج کی ہے کہ ان کے والد ابراہیمؑ کہتے تھے کہ:

بقیہ تاریخ مؤرخانہ اس کا اجرا رہے گا کہ ہنسنے کے بعد دین کے حقیقی سرچشموں کو کیا خدا اور سنت کی طرف مقلان ان ہی کے طرز عمل کی وجہ سے لوثتے رہے ہیں مگر ذریعہ اختلاف کو امام شافعیؒ کی وجہ سے غیر معمولی اہمیت جب حاصل ہو گئی تو امام احمد نے منہایت و معالحت کی راہ کوئی اللہ کی طرف ایک ہی مسئلہ کے مختلف پہلو کے جواز و عدم جواز کا مؤثر انتساب کتابوں میں چوکا جاتا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ ہر پہلو اس مسئلہ کا ان کے نزدیک شرعی حدود سے باہر نہیں سمجھا جاتا ہے۔

ابْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا ثَلَاثَةُ ابْنِ مَعْنُوْدٍ
وَأَبَا الدَّرْدَاءِ وَأَبَا مَعْنُوْدٍ وَالْأَنْصَارِيَّ
فَقَالُوا أَخَذُوا قَدْ أَخَذْنَاهُ ابْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَضْرَتِ عُمَرُو بن قَتْنِ اَدَمِیوں کو روایت کیا تھا، ابن
معمود کو کہا ہوا کہ اُو ابومعمود، انصاری کو اُن سے
کہا کہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر
کے بہت زیادہ مرثیوں کی روایت کیا کرتے ہو۔

(الدرر النجی ص ۱۰۰)

اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اُمّیہ واقعہ کی صورت بھی بعض لوگوں کے ساتھ اختیار کر لیا تھا یہ دوسری قسم کی بعض دوسری روایتوں
نورج کر کے حافظ ابن عبد البر نے اپنی کتاب جامع بیان اہل بیت میں لکھا ہے جس کو خلاصہ یہ ہے کہ
”جن لوگوں کو واقعات کا صحیح علم نہیں تھا اور بدعات (نئی) توں اکے پیدا کرنے کا جن میں زیادہ
شوق پایا جاتا تھا سنت (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں) اسے جن کے قلوب میں گزرا نیں
تھیں انہوں نے مذکورہ بالا روایتوں سے جو حضرت عمرؓ کی طرف منسوب ہیں، یہ خوب یاد کیا جاتا ہے
کہ حضرت عمرؓ مسلمانوں کے دین سے بدیوئی کو باطل کرنا چاہتے تھے۔“

(جامع ص ۱۶۱)

پھر اس خطیب کی تردید میں حافظ نے ایک طویل بحث کی ہے اور آخر میں انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ بعض لوگوں کو ان روایتوں کی صحت میں
بھی شبہ ہے، ابن خرم نے بھی کتاب الاحکام میں حضرت عمرؓ کی طرف اس سلسلہ کی منسوب روایات کے راویوں پر جرح کر کے ان روایتوں
کو مشتبہ و مشکوک قرار دیا ہے۔

حضرت عمرؓ کی روایات کی تعداد
مگوں میں کتابا ہوں اور پہلے بھی کہا ہے کہ باوجود روایت ہونے کے اعتماد کرنے والوں نے
ان ہی روایتوں پر جب اعتماد کیا ہے تو انصاف کی بات یہی ہے کہ ان حدیثوں کو بھی چاہئے تھا
کہ یہ لوگ نہ بھرتے جو روایات ہی والی کتابوں میں خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہیں مگر یہ واقعہ ہے کہ جن روایتوں سے یہ
گروہ فائدہ اٹھانا چاہتا ہے ان کے اسناد کو یعنی جن راویوں سے یہ روایتیں مروی ہیں اور حضرت عمرؓ سے جو حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی جن راویوں کے توسط سے مروی ہیں دونوں میں کوئی نسبت نہیں ہے حضرت عمرؓ کی یہ حدیثیں عموماً صحاح ستہ بلکہ بخاری اور مسلم میں
پائی جاتی ہیں اور جن روایتوں کو مختلف حدیث میں یہ لوگ پیش کرتے ہیں کم از کم صحاح کی کتابوں میں ان کا ذکر نہیں کیا گیا ہے۔ ابن
جوزی نے تصحیح میں ان حدیثوں کی تعداد جو حضرت عمرؓ سے مروی ہیں پانچ سو ستیسی بتائی ہے۔ فرض کیجئے کہ متون کے ساتھ طرق کو بھی جس
میں شمار کر لیا گیا ہو لیکن ابونعیم مضعانی کے اس بیان میں تو اس شبہ کی بھی گنجائش نہیں ہے ابونعیم حافظ کے اپنے الفاظ یہ ہیں کہ
أَسْنَدُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لے بعض لوگوں نے جس کا ترجمہ قید بھی کیا ہے یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان میںوں صحابیوں کو قید کر دیا تھا۔

وَسَلَّمَ مِنَ الْمُتَوَكِّلِينَ مِائَتَيْنِ مِائَتَيْنِ الطَّرِيقَ عَائِدَتَيْنِ
 حَدِيثًا نَبِيًّا وَنَبِيًّا (مجمع ۱۸۴ ص)
 کی دوسرے کچھ حدیثیں مروی ہیں اس تعداد میں صرف
 متون کو شمار کیا گیا ہے طعن کی کثرت کا گنا نہیں کیا جاتا ہے
 مان لیجئے کہ دوسو حدیثیں بھی۔ خیال تو کیجئے کہ جس شخص کا مسلک یہ قرار دیا جاتا ہو کہ وہ دین سے حدیثوں کے قصے ہی کو ختم کر دینا
 چاہتا تھا، وہ کیا دوا ایک نہیں، دو سو حدیثوں کا خود راوی بن سکتا ہے؟

اور قلندر کا یہ قصہ تو محدثین کی عامی اصطلاح کی بنیاد پر ہے۔ ورنہ شاہ ولی اللہ نے انا راہ الغنی میں بھی حدیث کے بعض نکات کا ذکر
 کر کے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی روایت کرنے والوں میں حضرت عمرؓ کا شمار صحابہ کے اس طبقہ میں کرنا چاہیے نہیں
 کثرین کہتے ہیں۔ جن کی حدیثوں کی تعداد ہزار ہا ہزار سے بالا ہو۔ شاہ صاحب کے الفاظ یہ ہیں :-

”میں ہی عزیزان از کثرین باشند و شواہد اہل مقدمہ بسیار است لکن بطل مقال در آں باب فرستے
 مع علیہ (از ادب ص ۲۱۴)

یعنی ان بزرگوں کو چاہئے کہ طبقہ ”کثرین“ (ہزار ہا ہزار سے بالا حدیثوں کی روایت کرنے والوں) میں ان کو شمار
 کیا جائے۔ اس طرز کی تائید میں بہت سی شہادیں پیش ہو سکتی ہیں مگر اس کی تفصیل کے لئے فرصت کی ضرورت ہے۔
 خلاصہ یہ ہے کہ جن روایتوں کو حضرت عمرؓ کی طرف منسوب کر کے یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ حدیثوں کی روایت کے
 قصے ہی کو ختم کر دینا چاہتے تھے قطع نظر ان کمزوریوں کے جو ان روایتوں کی سندوں میں پائی جاتی ہیں میں پوچھتا ہوں کہ ان کے مقابل میں
 صحاح کی ان حدیثوں کو کیسے نظر انداز کیا جاسکتا ہے جن کی اتنی بڑی تعداد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے کتابوں میں ملتی
 ہیں اور یہ شخصیں تو اس وقت پیدا ہوئی ہیں جب خواجہ امویہ مان لیا جائے کہ حضرت عمرؓ کی طرف یہ روایتیں جو منسوب کی گئی ہیں ان کا
 مقصد وہی ہے جو حدیث کے مخالفین ان سے کہنا یا سمجھنا چاہتے ہیں۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ معمولی تامل سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ لوگوں کو روایتوں کے اکثر حصے فرماتے تھے یعنی
 چاہتے تھے کہ کثرت و کثیف حدیثوں کے بیان کرنے میں کثرت کی راہ لوگ نہ اختیار کریں۔ آپ دیکھ رہے ہیں کہ جن صحابیوں کو آپ نے
 روکا تھا، ان پر الزام حضرت کا ہی تھا کہ تم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے بیان کرنے میں اکثر کی راہ اختیار کی آپ
 کے الفاظ اِنَّكُمْ اَلَا تَذَكَّرُوْنَ اَلَمْ تَذَكَّرُوْا حَدِيْثَ عَنِّ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمْلَأَ اَمْلَأَ اَمْلَأَ اور کیا ہو سکتا
 ہے کہ بہ کثرت حدیثوں کی روایت کو وہ روکنا چاہتے تھے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ ان کے کس لفظ سے یہ سمجھ لیا گیا کہ سب سے کثیف
 روایت حدیث کے رواج ہی کو وہ سدود کرنا چاہتے تھے بلکہ اسی سلسلہ میں قرظ بن کعب صحابی نے بھی یہ قصہ جو نقل کیا ہے اور غرضین
 حدیث اس کو بھی غور ماننے خیال کی تائید میں پیش کرنے کے حامی ہیں۔ یعنی ضعیف تھے کہ حضرت قرظ بن کعب نے مجھ سے یہ بیان کیا کہ،

لے شاہ صاحب نے اس سلسلہ میں چند اور صحابیوں کو بھی شمار کیا ہے۔ عزیزان کے لفظ سے سب ہی کی طرف اشارہ فرمایا ہے جن میں
 حضرت عمرؓ بھی شریک ہیں ۱۲

خَرَجْنَا فَتَتَبَعْنَا عُمَرَ إِلَى حَضْرَاءِ
ثُمَّ رَعَى بَابَهُ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ قَالَ
اَسْتَدْرَجْتُ لِيَمْحُضَ حَبْتُ مَعَكُمْ
فَلَمَّا ارَادْتُ اَنْ لَتْسِيَعَنَا وَ
تُكْرِمَنَا قَالَ اِنَّ مَعَ ذَلِكَ
لِخَاجَةٍ خَرَجْتُ اِنكُمْ تَأْتُونَ
بِلَدٍّ لَا تَهْدِيكُمْ اَوْعَى بِالْقُرْآنِ
كَذَوِي النَّحْلِ فَلَا تَهْتَدُوهُمْ
بِالْأَحَادِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَسْعَلُوهُمْ هُمْ جَوْدُوا الْقُرْآنَ
وَأَقْلَمُوا الزَّوَايِدَ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِمْنُؤُنَا وَأَنَا نُسَبِّحُكُمْ

(جامع ۲/۱۲۰ و تذکرۃ الحفاظ)

ہم مدینہ سے اٹھ کر میری شاکت میں حضرت عمرؓ کو
نامی مقام تک کے پیراپے بانی طلب کیا اور وہ نہ آیا، پھر
فرمایا تم لوگوں نے مجھ کو کہا ہے ساتھ میں بھی مدینہ سے
نکل کر یہاں تک پہنچو، میں نے عرض کیا ہم لوگوں کی شاکت
کے لیے آپؓ تشریف لائے اور ہماری عزت افزائی فرمائی حضرت
عمرؓ نے تب کہا کہ اس کے ساتھ ایک اور ضرورت بھی تھی جس کے لئے
میں مدینہ سے نکل کر تمہارے ساتھ یہاں تک آیا ہوں اور
وہ یہ ہے کہ تم ایک ایسے شہر میں پہنچو گے جس کے باشندے
میں قرآن کی تلاوت اس طرح کو بھیجے جیسے شہد کی گھیروں
کی بیضہ ہٹ سے گونج پیدا ہوتی ہے، تو دیکھنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو بیان کر کے تم لوگ ان
لوگوں کو (قرآن کی مشغولیت سے) دھوکہ دینا قرآن کو
استوار کرتے چلے جاؤ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
منسوب کر کے حدیثوں کے بیان کرنے میں کما کیجئے۔ اب جاؤ
میں تمہارا ساتھی ہوں۔

اب دیکھ رہے ہیں کہ ان میں صحابیوں والی روایت میں حضرت عمرؓ نے حدیثوں کے اٹل لکے جہاں شکایت کی وہیں قریظ کی اس روایت میں
نہیں منشا کو نظر کرتے ہوئے قطعی طور پر حدیثوں کی روایت سے لوگوں کو متنبہ نہیں کیا۔ بلکہ فرمایا کہ
أَقْلَمُوا الزَّوَايِدَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
کے بیان کرنے میں کما کیجئے۔

ممانعت کو خیر و شر کی بات ہے، میں تو حضرت عمرؓ کے ان الفاظ کو روایت حدیث کا حکم سمجھتا ہوں، البتہ یہ حکم ایک شرط کے ساتھ
مشروط ہے، یعنی کثرت کی راہ اختیار کی جائے ورنہ احتمال اوکی کی شرط کی تکمیل کرتے ہوئے اپنے مذکورہ بالا الفاظ کے ساتھ حضرت عمرؓ حدیثوں
کی روایت کا یقیناً حکم دے رہے ہیں، حافظ ابن عبد البر نے بھی ان روایتوں کا تذکرہ کر کے یہی لکھا ہے کہ
هَذَا أَيْدَلُ عَلَى نَهْيِهِ عَنِ الْإِكْثَارِ وَالْعَرَبِ
بِالْأَقْلَامِ مِنْ الزَّوَايِدِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ص ۱۳۱)

پھر آگے چل کر وہی کھتے ہیں اور بالکل سچ کھتے ہیں کہ،

وَلَوْ كَسَرَتْ الزَّوَابِيَةَ وَذَمَّهَا
لَنَسِيَهُنَّ حَسْبِيَ الْإِسْلَامُ وَلَا كُفَّارِهِ

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی روایت مطلقاً
ان کے نزدیک ناپسند ہوتی تو چاہیے تھا کہ وہ انہیں کے بارے
میں کثرتِ دنیاوی اور ملتِ دینی دونوں سے لوگوں
کو روک دیتے۔

”مذہبِ حدیث کا خیال لیکن پھر بر بنائے مصلحتِ مال“
عربیہ و مسلم کے متعلق حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے
ایسے واقعات حضرت عمرؓ کے منہ سے جاری ہوئے ہیں جن سے ایک طرف تو اس نظریہ کی تصدیق ہوتی ہے کہ دین کے اس حصہ کی
تسلیم ایسے لوگوں کی گئی تھی کہ مہاجرین و انصار صحابہ کا عام گروہ بسا اوقات اس مسئلہ کی حدیثوں سے ناواقف نظر آتا ہے اور کثرتِ مال
کہ ہزار ہا ہزار صحابہ کے درمیان ایک دو صاحبِ ملک ان حدیثوں کا علم رکھتا اور دوسری طرف جہاں تک میں کتباً نہیں ملتا ان ہی
نجات کے تسلسل نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان حدیثوں کے متعلق طرزِ عمل کے بدلے پر شاید مامور کیا، میرا مطلب یہ ہے کہ یہ تھی نہ
مذہب میں اور ابن عبد البر نے جامع بیانِ احادیث میں بھی اس کے والد سے حضرت عمرؓ بن ذریعہ کے اس بیان کو جو نقل کیا ہے کہ
أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْغَطَّافِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ السُّنَنَ فَأَسْتَفْتَى أَصْحَابَ
الْعِلْمِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَسَلَامُهُمْ فِي ذَلِكَ فَأَشَارُوا
عَلَيْهِ أَنْ يَكْتُبَهَا۔
عمر بن خطابؓ نے چاہا کہ سنن میں حدیثوں کو لکھوایا جائے
تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ
سے فتویٰ طلب کیا تو لوگوں نے یہی کہا کہ حدیثیں لکھو
میں۔

(جامع بیانِ العلم ص ۱۶۲)

صحابہ سے فتویٰ لینے کے لئے ان کی مجلسِ محدثی میں حضرت عمرؓ کا اپنی تحریر کو رکھنا۔ بظاہر اس کی وجہ وہی معلوم ہوتی ہے کہ ان
حدیثوں کی تسلیس میں بجائے عمومیت کے خاص خاص افراد تک ان کے علم کو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مصلحت کے پیش نظر پہنچایا
تھا اور ایک زمانہ تک خود حضرت عمرؓ بھی اسی مصلحت کی بنیاد پر ان حدیثوں کے بیان کرنے میں اتنا ہی رجحان رکھتے رہے تھے یہی
دقیقت کرنا چاہتے تھے کہ کیا اس مصلحت کی رعایت کی ضرورت اب بھی باقی ہے، کیونکہ پہلے بھی میں کہہ چکا ہوں کہ اس خدمت کی اہمیت
ایک وقتی خدمت کی تھی، نبوت اور نبوت سے قریب تر زمانوں میں عمومیت کا دنگ ان حدیثوں میں اگر پیدا ہو جاتا تو یقیناً ائمہ دین نے
میں ان کے مطالبات میں زیادہ سختی پیدا ہو جاتی جو شارعِ علیہ السلام کا مقصود نہ تھا۔ بحوالہ یہی تھا کہ وہ زمانہ گزر گیا یا ابھی ان اسباب
کی فراغت کے سلسلے کو جاری رکھنے کی ضرورت ہے جس سے ان حدیثوں کے مطالبات میں شدت کے پیدا ہونے کا خطرہ پیش نہ آسکتا
ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کی اس مجلسِ شوریٰ نے یہی طے کیا کہ وہ وقت گزر گیا اور اب قلم بند ہو کر مسلمانوں کی ایک نسل سے دوسری
نسل تک اگر حدیثیں منتقل بھی ہوتی رہیں گی تو لوگ ان کے مطالبات کو اسلام کے جتنائی مطالبات کے برابر نہ قرار دیں گے۔

لیکن جس شری کے اس فیصلہ سے تعذرت کا طلب ملے نہیں ہوا، اٹھائے کہ: مشاہدہ کے بعد حضرت عمرؓ نے دوسرے نیک طریقہ یعنی استخارہ سے بھی فیصلہ کی کمر بولی میں دوسرا صل کرنی چاہی، غارتی کا مینا اور اس کی نراکتوں کی۔ انتہا ہے کہ بوائے ایک دودھ سے عروہ کا بانی ہے کہ:

قَطَطْنَ عَمْرٌو لِيَخْبِرَ اللَّهُ فِيهَا
مَشْهُرًا - (ص ۶۳)
کال ایک پہلے تک حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس معاملہ میں
استخارہ کرتے رہے (یعنی جو پہلو غیر کا جو ہی پہل کی توفیق عطا ہوا
اس کی دما کرتے رہے)

ایک اذہب استخارہ کی نماز اور جو نماز رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے اس کے لئے سکھائی ہے حضرت عمرؓ نے اس کو جاری رکھا
آخر ایک اذہب کے بعد جس فیصلہ کو اپنے قلب سنا کہ میں آپ نے پایا عروہ نے اس کو ان الفاظ میں ادا کیا ہے -

قُلْتُ أَصْبَحَ يَوْمًا وَقَدْ عَزِمَ
اللَّهُ لَهُ فَقَالَ إِنْ كُنْتُ أُرِيدُ
أَنْ أَكْتُبَ الشَّعْنَ وَارِئِي ذَكَرْتُ
قَوْمًا كَانُوا أَقْبَلَكُمْ كَدُّوا اِتِّبَانًا
فَاكْتُبُوا عَلَيْهَا وَتَرَكُوا اِكْتَابَ اللَّهِ
وَإِنْ لَا أَشُوبُ بَكِتَابِ اللَّهِ
بَشَقِيٍّ مِنْ أَهْلِهِ - (ج ۱ ص ۶۱)

بہت سی کے بدل سے صاحب فتح الملہم نے اسی روایت کو درج کیا اس میں مجھے "لَا أَشُوبُ"
(یعنی اللہ کی کتاب کو کسی دوسری چیز کے ساتھ متعبد ہونے نہ دلا گا -)
کے الفاظ ہیں -

معنی: "شوب اور اللہ" دونوں کے قریب قریب ایک ہی ہیں اور یہی چیز دراصل دیانت طلب تھی یعنی کتاب اللہ کے مطابق
کی جو کیفیت ہے آیا وہی کیفیت ان حدیثوں میں بھی تو نہیں پیدا ہو جیسے لی اگر اسی زمانہ میں ان کو تلمیذ کر دیا گیا، استخارہ سے حضرت
عمرؓ میں اسی احساس کو استہوار اور محکم کیا کہ اجماع کا خطرہ باقی ہے -

اور واقعہ بھی یہی تھا کہ اگر نبوت کا زمانہ گزر چکا تھا، نبوت کے بعد خلافت کا ایک دور بھی ختم ہو چکا تھا اور دوسری خلافت
پر بھی کافی عرصہ گزر چکا تھا، لیکن میں پوچھتا ہوں کہ خلافت اور حکومت کی جانب سے حضرت عمرؓ کی مدون و مرتب کی ہوئی یا کرائی ہوئی حدیثوں
کی کتاب دینا میں اس وقت اگر موجود ہوتی تو کیا نفسانی طور پر مسلمانوں کے قابو کی بات تھی کہ ان حدیثوں کے ساتھ اور ان سے پیدا
نے والے احکام و مطالبات کے ساتھ عمل کی اسی کیفیت کو کیا باقی رکھ سکتے تھے جو آج خیر اماد کی روایتوں کے ساتھ ان کے دلوں
میں پائی جاتی ہے، چونکہ واقعہ ماننے نہیں ہے اسی لئے کہنے والے جو کچھ چاہیں کہہ سکتے ہیں لیکن میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ حضرت عمرؓ کو اپنے

استخارے کے دعاؤں میں جس خطرے کا احساس ہوا تھا یعنی اللہ کی کتاب کے ساتھ غلط و غلطیوں اور گڑبڑ موب جانے کا خطرہ جس کا اظہار
 كَسُوَ اللّٰهُ اَنْ اَنْتَ بَشَرٌ كَتَابَ اللّٰهُ بَشَرٌ خدا کی قسم اللہ کی کتاب کو کسی دوسری چیز کے ساتھ
 مشتبہ ہونے نہ دوں گا۔

کے الفاظ میں، انہوں نے فرمایا ہے۔ یقیناً یہ اندیشہ واقعہ کی شکل اختیار کر لیتا آخر مسلمان بھی انسان ہی ہیں ان کے عواطف و
 جذبات، احساسات و انفرادیت بھی وہی ہیں جو دوسرے انسانوں کے ہیں ان ہی یہ احتیاطیں اور مراتب کے فرق کو محسوس نہ کھتے کا نتیجہ
 دوسری قوموں میں یا ان شکل ظاہر ہو چکا تھا جس کی طرف حضرت عمرؓ نے ان الفاظ میں اشارہ فرمایا ہے کہ میں نے تم سے پہلے کوئی
 کو دیکھا کہ انہوں نے ایسی کتابیں لکھیں جن پر وہ اس طرح ٹوٹ کر گریں کہ اللہ کی کتاب چھوڑ دی تھی بظاہر ان کا اشارہ یہود و نصاریٰ کی
 طرف تھا لیکن بھی بات یہ ہے کہ دنیا کے سارے مذاہب و ادیان میں یہی غلط بحث پیدا ہو رہی تھی ان کے یہاں دین کے معنی اور
 غیر دین کی حد کو کوئی تقسیم باقی نہ رہی۔ مذہب کی طرف کسی چیز کا انتساب اس طاقت کو پیدا کر دینے کے لئے کہ کھانا جسے جس وقت کہ مرث
 ان معالجات ہی کی مذمت محدود رہنا چاہیے جن کی بارہ راست حق تعالیٰ کی طرف سے ذمہ داری بندوں پر عائد کی گئی ہے۔ میں تو سمجھتا ہوں
 کہ یہ نہ اسلام کی خصوصیت ہے کہ کتاب و سنت و قیاس سے پیدا ہونے والے نتائج کی گرفت اور لزوم کی قوت میں فرق سمجھا
 جاتا ہے۔

بہر حال کچھ بھی ہو، عہدہ کی مذکورہ بالا روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جیسے حضرت ابو بکرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی وفات کے بعد یہ خیال کر کے کہ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے جبرے میں کوئی حرج نہیں اور یہی
 سوچ کر پانچ سو حدیثوں کا مجموعہ تیار بھی کر لیا تھا لیکن بعد کو اپنے خیال کی غلطی آپ پر واضح ہوئی اور اسی وقت اس مجموعہ کو گنداق
 میں

لے یہ واقعہ ہے کہ آج بائبل کے نام سے کتابوں کا مجموعہ پیا جاتا ہے، ان کے متعلق اس کا پتہ چلا، کہ بارہ راست مروجہ اسلام کو حق تعالیٰ کی طرف سے
 جو چیزیں عطا کی تھیں پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام مشکلات نہایت کی روٹی میں جڑا ہی فرماتے تھے اور بعد کو مل علیہ السلام کے جانشینوں نے اصرار و فقہار
 یہود نے دینِ موسیٰ میں جڑا جہاد اور کا اضافہ کیا ان سب سے پیدا ہونے والے نتائج کے مطالبات میں کسی قسم کا کوئی فرق پایا نہیں جاتا۔
 پھر خدا کی طرف سے موسیٰ علیہ السلام کو کچھ دیا گیا تھا اس کی تشریح و تفسیر بعد کر جو لوگوں نے کی اصل متن تورات کے ساتھ سب مخلوط کر کے
 ہیں ایک کو دوسرے سے جدا کرنا ناخوش سے گشت کو مگر کرنے کے مراد ہے اور یہود و ان کو آخر کسی نہ کسی شکل میں پایا بھی جاتا ہے،
 کچھ نہیں تو دوسری چیزوں کے ساتھ جو کچھ دیا گیا تھا اس میں بھی باقی ہیں دوسرے مذاہب کا حال تو یہ ہے کہ کتابیں برکتوں کا اضافہ جڑا گیا،
 تاہم کہ آخر میں چند مذہبی انسانوں پر ان کے دین کی بنیاد آج قائم ہے۔ ہندوستانی میں جس دین کا رواج تھا کہ تو اس میں اتنی کتاب
 کا بھی پیدا جاتا ہے، تصوف و کلام (اپنڈ) اور فقہ (اشاعت) کا بھی نام لیا جاتا ہے لیکن پانچوں کے مروج ہونے کے بعد دعویٰ عہد پر کیا یہ
 واقعہ نہیں ہے کہ ہرچہ کہ چھوڑ کر ایک سچا منہ ہندو صرف بائبل کی رزمیہ نظریات اور جہاد کا کوڑا پڑھو کے جنگ کے لئے کو پڑھنا
 کافی سمجھتا ہے۔ یعنی عہد پر اس کتاب کو لوگوں نے چھوڑ دیا ہے جس کے متعلق ان کا دعویٰ ہے کہ ”برہما“ پروردہ نازل ہوئی تھی ۱۷

فرمایا، اسی طرح حضرت عمرؓ اپنی خلافت کے ابتدائی سالوں میں تو اسی پختہ رو ہے کہ حدیثوں کی اشاعت میں غور و محنت کی کیفیت کو یہ ہونے نہ دیا جائے کیونکہ جیسا کہ میں نے خیال ہے خلافت کے آخری سالوں میں ان ہجرات سے متاثر ہو کر جس کی چند مثالیں میں نے درج کی ہیں۔ آپ کے ارادے میں بھی تادیب پیدا ہوا اور جو صورت حال بھی تھی اسی کو دیکھتے ہوئے اس کیفیت کا پیدا ہونا، بعد بھی نہ تھا۔ حیل تو سیکھ کر جابرین اولین بلائے جاتے ہیں اور طاعون زدہ علاقہ کے شہر کوئی علم ان کے پاس نہیں ہوتا، انصار آگئے ہیں ان سے بھی دریافت کیا جاتا ہے ان کے پاس بھی قطعاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی روایت اس باب میں نہیں ملتی۔ نتیجہ کہ جس قدر قریش ہمدردیوں کو بلا یا جاتا ہے وہ اس علم سے نڈی نظر آتے ہیں آفریں ایک آدمی عبدالرحمن بن عوفؓ نے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث ملتی ہے اور ایک منہ جس میں جابر بن عبد اللہؓ میں بھی شبہ اختلاف پیدا ہو گیا تھا عمرو دست غم کے پاس بھی کوئی علم اس باب میں نہیں ملے گا عطا کیا ہوا موجود نہ تھا اپنی بصیرت سے وہ ایک ما کے کو ترجیح دیتے ہیں، لیکن بعض جلیل القدر صحابہؓ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اجتہاد و فیض لہر پر اعتراض باقی رہتا ہے اختلافوں میں مختلف راہیں ہر اسے کہ اپنا ایک جانے والا ان کے سامنے اس علم کو پیش کرتا ہے جس سے متنبہاد ہوتا ہے ہر ایک اپنی جگہ پر مطمئن ہو کر بیٹھ جاتا ہے جس علم سے ناسخ اتنے قیمتی ہوں جس وقت خیال حضرت عمرؓ کو آتا ہو گا کہ یہی علم افراد میں منتشر کچھ اجڑا ہے مرنے والے مرتب ہیں جس کے پاس جو علم ہے اپنے ساتھ لئے چلا جا رہا ہے اگر اس حال کو دیکھ کر حضرت عمرؓ کے خیال میں تبدیلی پیدا ہوئی تو قطعاً یہ چیز ہی اسی تھی کہ اس مقام پر بڑھی ہوتی اس کی بھی یہی کوشش ہوتی کہ علم کے اس قیمتی ذخیرے کو ضائع ہونے سے بچا لیا جائے مگر دوسری طرف خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا مبارک تھا کہ مصلوات کے اس ذخیرے کو اتنی اہمیت نہ دی جائے کہ آئندہ مسلمانوں کی برکتیں میں یہ مکتوبوں کے اضافہ کا ذریعہ وہ بن جائے اور یہ چیز بھی ایسی نہ تھی کہ اس سے قطع نظر کر کے کوئی اقدام کر دیا جانا، آج لوگوں کے سامنے اس قسم کی روایتیں گزرتی ہیں چوتھے واسے ان کو بڑھ کر گزر جاتے ہیں، مٹھ کر ذرا کوئی نہیں سوچتا کہ پیغمبر کی حدیثوں کے نظم بند کرانے کا مسئلہ بھی کیا کیوں شور مچاتا تھا، یہی کے کام میں بھی کیا پوچھنے کی ضرورت ہوتی ہے پھر حضرت عمرؓ صحابہؓ کے عہد شریف میں اسی نیکی کے کام کو آخر کیوں پیش کرتے ہیں اور پیش کرنے کے بعد مجلس کی رائے ان کو مطمئن کیوں نہیں کرتی، کام بھی نیک مژدہ دینے والوں کی جماعت بھی نیک اس میں خود دال کی کیا ضرورت تھی لوگ اپنا فیصلہ دے چکے تھے۔ چاہئے تھا کہ اسی کے مطابق جیسے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے قرآن کی تدوین کا ایک ذخیرہ خلافت کی طرف سے قائم کر کے قرآنی سورتوں کو ایک ہی جلد میں بیکار کرانے کا کام انجام دلادیا تھا حضرت عمرؓ بھی تدوین حدیث کا ایک ذخیرہ قائم کرتے، چند ہی دنوں میں قرآن کے ساتھ اس زمانہ میں حدیثوں کا بھی ایک مجموعہ حکومت کی طرف سے مدون کر لیا ہوا مسلمانوں کو مل جاتا۔ اس سے بہتر جو چیز اور کیا ہو سکتی تھی، لیکن عمرؓ ہی نہیں کہ صرف مال سے کام لیتے ہیں بلکہ خلوق سے ہٹ کر ملکہ کی اہمیت ہی کا تو قضا تھا کہ خالق کے ارستہ پر اپنے آپ کو گردا دیتے ہیں اور کمال ایک جینے تک خدا کی چوکھٹ پر ان کی جبین نیا نہ جھک جھک کر ہو، خیر ہو، اسی کی توفیق عطا کی جائے، یہی مسئلہ درخواست میں معروض تھا۔ یہی ہے۔

اَضْرَابَاتِ اِگرا تھی ہی آسان تھی تو ان طول طویل قصوں کی ضرورت ہی کیا تھی، مگر سچ یہ ہے کہ جس دین کے بعد مدت

طے کر چکی تھی کہ نسل انسانی کو کوئی دین نہیں دیا جائے گا، اگر شروع ہی سے اس کے ہر پہلو کی نگاہوں میں ان نکتوں سے کام نہ لیا جاتا تو آج جس بد روش کی شکل میں اس دین کے سارے عنصر ہر عامی دعاوی کے سامنے فاش ہیں، کیا یہ کیفیت الی وغیرہ کے بغیروں ہی پیدا ہو جاتی۔

بلاشبہ حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ الہامی فیصلہ تھا کہ اپنی خلافت و حکومت کی جانب سے حدیثوں کے قلم بند کرنے کا خیال جو ان کے اندر حالات نے پیدا کر دیا تھا، اس خیال کو آپ نے دماغ سے باہر نکال دیا بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس استشادہ و استنباطی مسئلہ کے تمام پہلوؤں کو اور بن خطرات کا اندیشہ تھا ان کے تمام گوشوں کو نئے سرے سے تازہ کر کے آپ کے سامنے پیش کیا جلاہر اسی کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے کہ نہ صرف حکومت ہی کی طرف سے تدوین حدیث کے کام کو اپنے زمانہ میں ایک خطرناک اقدام اپنے قرار دیا بلکہ آپ کے عہد خلافت تک تقریباً ایک قرن یا جاگ (بارہ سال) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جو گورچکا تھا، اس عرصہ میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انفرادی طور پر لوگ حدیثوں کو پھر قلم بند کرنے لگے تھے۔ ابن سعد نے تاہم بن محمد کے حوالہ سے جو روایت طبقات میں درج کی ہے اس کے ان الفاظ سے لینی:

إِنَّ الزَّحَّادِيَّةَ قَدْ كَثُرَتْ عَلَى عَهْدِ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ نَاشِئًا لِمَا سَمِعَ
أَن مِثْلًا كُتِبَ لَهَا۔
عمر بن الخطابؓ کے زمانے میں حدیثوں کی پھر کثرت ہو گئی
تب حضرت عمرؓ نے لوگوں کو تمہیں دے دے کہ حکم
دیا کہ ان حدیثوں کو ان کے پاس پیش کریں۔

سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس بارہ سال کے عرصہ میں پھر حدیثوں کے کافی مجموعے جمع ہو چکے تھے۔ شاید اس عرصہ میں حضرت عمرؓ کی طرف سے کچھ دلیل بھی لوگوں کو مل گئی ہو کیونکہ جب خود ان ہی کے دل میں حدیثوں کے ٹھکانے اور مدون کرنے کا خیال پیدا ہو چکا تھا، تو ایسے زمانے میں دوسروں کو روکنے کی کیا وجہ ہو سکتی تھی مگر استخارہ نے آپ کے اندر جس عزم راسخ کو پیدا کیا اس کے بعد خود تو پھر آپ اس ارادے سے ہٹ ہی گئے لیکن اسی کو کافی خیال نہ کیا۔ آپ کو محسوس ہوا ہر گاہ کہ حکومت کی طرف سے نہ بھی لیکن عرفاء و اہل حق کے زمانے کی مدون کی ہوئی حدیث کی کتاب بھی عہد فاروقی ہی کی تدوین یافتہ قرار پائے گی۔ بہر حال تاہم بن محمد کا بیان ہے۔

فَلَمَّا أَتَوْهُ بِهَا أَصْبَرَ بِحَجَرٍ ثَقِيًّا۔
(طبقات ۵/۱۴۵)
جب احکم حضرت محمدؐ کے پاس اپنے اپنے مجموعہ کو لوگوں
نہ پیش کر دیا تب آپ نے ان کو جھانک کر حکم دیا۔

گو باجماع چاہئے کہ حدیثوں کے تذکرہ آتش کرنے کا یہ تیسرا تاریخی واقعہ ہے جو حضرت عمرؓ کے زمانے تک پیش آتا رہا ہے۔ پہلی دفعہ تو خود آنحضرتؐ نے اپنے صحابہوں سے لے کر اس کو ختم کیا پھر ابوبکر صدیقؓ نے اپنے مدون مجموعہ کے ساتھ یہی کارروائی کی اور تیسرا واقعہ "تدوین حدیث" کی تاریخ میں پیش آیا کہ مکنت، حدیثوں کے مجموعے تیار ہوئے لیکن سب کو تمہیں دے دے کہ حضرت عمرؓ نے ملوایا پھر سب کو تیسری دفعہ آپ نے تذکرہ آتش فرما دیا۔

لے اہل ان لوگوں کو جنہوں نے شہود کر رکھا ہے کہ سامان کتابت کی کمی، عیالت و غریب کی وجہ سے ڈھائی تین سو سال تک (باقی صفحہ ۱۷۱ پر)

اور یہ کام تو بایہ تحت خلافت میں کیا گیا، باقی فتوحات فاروقی نے اسلامی علاقوں کے طرہ و عرض کو جتنا پھیلا دیا تھا اور ان علاقوں کی حفاظت وصیائت کے لئے "الاصحار" یعنی مسلمانوں کی جو چھانڈیاں قائم کی گئی تھیں اور صحابہ کی بہت بڑی تعداد ان ہی الاصحار میں جا جا کر جو آباد ہو گئی تھی۔ یہ اصحار ہی ہر مہرہ اور چھانڈی میں بھی حضرت عمرؓ نے غشتی فرمان جاری کیا۔

حافظ ابو عمرو بن عبد البر نے جامع بیان العلم میں بھی بن جعدہ کے حوالہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ السَّنَةَ
ثُمَّ بَدَأَ أَنْ لَا يَكْتُبَهَا ثُمَّ كَتَبَ
فِي الْأَمْصَارِ مَنَ كَانَ عِندَهُ لَا
شَيْءَ فَلْيَتَمَعَّدْ -

عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلے تو یہاں کہ حدیثوں کو
تلمذ کر لیا جیسے کہ پھر اس پر واضح ہوا کہ تلمذ نہ کرنا ان کا سنا
نہ ہو گا تب الاصحار یعنی چھانڈیوں اور دوسرے علاقوں میں
یہ لکھ کر بھیجا کہ جس نے اس (حدیثوں کے سنے کی) کوئی چیز
جو چاہیے کہ اسے نوکر دے یعنی ضائع کر دے۔

(جامع بیان العلم ۵/۱۷۵)

اس روایت سے بھی حضرت عروہ کے اس بیان کی تائید ہوتی ہے کہ ارادہ کرنے کے بعد حدیثوں کے لکھانے کے خیال سے حضرت عمرؓ دست بردار ہو گئے۔ اور دوسرے مسلمانوں سے بھی آپ نے مطالبہ کیا کہ قرآن کے سوا ان کے زمانے کا لکھ بھاد کوئی دوسرا نوشتہ آئندہ پیدا ہونے والے مسلمانوں میں نہ پہنچنے پائے اس میں ان کی مدد کریں۔ یہ مسئلہ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس غشی زبان کی تفسیر میں کتنی سرگرمی دکھائی گئی۔ اس کا اندازہ اس سے ہوتا ہے جیسا کہ آئمہ معلوم ہو گا کہ مجز و تین مکتوبہ سرایہ کے حدیثوں کے نسخہ ایسا کوئی نوشتہ سرایہ مسلمانوں میں باقی نہ رہا جس کے متعلق قطعیت کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہو کہ عہد فاروقی سے پہلے وہ کتابی شکل اختیار کر چکا تھا۔

بحث کے ختم کرنے سے پہلے ایک شبہ کا ازالہ بھی ضروری معلوم ہوتا ہے یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق مذکور بالا روایت میں عروہ "السنن" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ میں نے کسی موقع پر دعویٰ کیا ہے کہ عام حالات میں "السنن" کا لفظ جب "الفرق" کے مقابل میں بولا جاتا ہے تو عموماً اس سے مراد قرآنی مطالبات یعنی الفرقان کے عملی تفکیکات ہی ہوتے ہیں اس بنیاد پر سوال ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے کیا قرآنی مطالبات کے عملی تفکیکات کو لکھانے کا ارادہ کیا تھا، یا ان کے سوا عام خبر خدادادی ان حدیثوں کو ظلم بند کرنا لینا چاہتے تھے جن کا علم انفرادی طور پر صحابہ میں پھیلا ہوا تھا۔

بقیہ فی سفر گذشتہ ہیں کہ تلمذ بخیر کا موعظہ نہ ملا جو بننا چاہئے کہ واقعات سے وہ کس درجہ جاہل ہیں۔ حضرت عمرؓ ہی کے عہد تک آپ دیکھ رہے ہیں کہ تین تین دفعہ تلمذ ہونے کے بعد بھی تدریس کی گئی ہے۔ عہد فاروقی میں قائم بن محمد کہنا کہ قد کثرت الأخادید علی عہد عمر بن الخطاب کیا اس سے نہیں معلوم ہوتا کہ حدیثوں کے بحضرت مجز سے ان کے زمانے میں لکھے جانے والے تھے مگر مطالعہ کے بغیر رائے قائم کرنے والوں کو اس زمانہ میں کوئی ردک مکتا ہے ۱۲

جہانک میرا خیال ہے ان روایتوں میں چونکہ "السنن" کا استعمال "الفرائع" کے مقابلہ میں نہیں کیا گیا ہے اس لئے اس کو صرف قرآنی مطالبات کے عملی تشکیلات تک محدود کرنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی، اگر مان بھی لیا جائے کہ یہاں بھی السنن سے مراد قرآنی مطالبات کے عملی تشکیلات ہی تھے تو مسئلہ اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے آخر قرآن کے سوا جب قرآن مطالبات کی عملی شکل کو بھی کتبہ شکل میں آئندہ نسلوں تک منتقل کرنے پر حضرت عمرؓ آمادہ نہ ہوئے تو عام انفرادی حدیثوں کے متعلق اس باب میں جو مضاف ہو گا وہ ظاہر ہے۔

بہر حال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی طے کیا کہ قرآن کے سوا جو چیز بھی الی کے زمانہ تک نوشتہ کی شکل میں آئندہ نسلوں میں پہنچے گی وہ کورات کے مشابہ کی حیثیت اختیار کرے گی اسی لئے نہ خود اپنی حکومت کی جانب سے اس کام کے انجام دلانے پر آمادہ ہوئے اور جہاں تک الی کے بس میں تھا وہ سوں سے بھی انہوں نے یہی کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن باتوں کی تبلیغ میں عمرت کا طریقہ اختیار نہیں فرمایا تھا ان کو ایسے زمانے میں قلمبند نہ کریں جس کے بعد اس صحت کے متاثر ہونے کا اندیشہ پیدا ہو سکتا تھا جسے پیش نظر رکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ انتظام کیا تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس اندیشے کی تصدیق اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو بد کہ پیش آیا تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حدیثوں کے نہ لکھوانے کے اس ارادے کو طے کرنے کے بعد بھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی بعض علمی و عملی چیزیں جن کا قرآن میں یکم از کم صراحتہ ذکر نہ تھا یعنی چاہنے والا چاہے تو یہ کہہ سکتا ہے کہ قرآن کے رو سے ان کا اتنا ضروری نہیں ہے اپنے اس فیصلے کے بعد

۱۔ مثنیٰ کا یہ لفظ خود حضرت عمرؓ کا ہے جن کا ذکر ابن سعد نے طبقات میں اور دوسری کتابوں میں بھی لوگوں نے کیا ہے کہ اپنے زمانے میں حدیثوں کے قلم بند کرنے کے متعلق حضرت عمرؓ کا خیال تھا کہ یہودیوں کے ہاں تورات کے ساتھ جو شفاء کی حیثیت رکھتی تھی قرآن کے ساتھ حدیثوں کا اسلام میں ہو جائے گی۔ یہ مثنیٰ کیا چیز ہے؟ یہودیوں کا خیال ہے کہ تورات کے ساتھ موسیٰؑ کو زبانی روایات کا یہی ایک ذخیرہ دیا گیا تھا تقریباً ڈیڑھ ہزار سال تک زبانی روایتوں کا یہ سلسلہ یہودیوں کے ہاں قلم بند نہ ہوا، دوسری صدی عیسوی یعنی حضرت عیسیٰؑ سے ایک ہزار سال بعد یعنی یہود واسحق دوش نے پہلی وصال کو قلم بند کیا۔ یہی کتاب مثنیٰ کے نام سے مشہور ہوئی پھر ایک بشرح اس کی بروٹلم میں ہوئی اور دوسری باجل میں اس شرح کو لکھا کہتے ہیں جس کے معنی کمال ہیں مثنیٰ اور کرا کو لاکر لکھ دیتے ہیں آدم کارک اور مارن وغیرہ مفسرین تورات نے لکھا ہے کہ کچھ زمانے میں یہودیوں کے ہاں مثنیٰ اور تلمود کی اہمیت تورات سے بہت زیادہ بڑھ گئی۔ تورات کو ملایا یہود ناقص، مختلف غیر مضبوط قرار دیتے تھے اور دین کی حقیقت بنا انہوں نے بجائے تورات کے مثنیٰ پر آخر زمانہ میں عالم کر دی تھی جیون اور دوسری انسائیکلو پیڈیا میں تفصیلات پر سے انگریزی نہ جاننے والوں کو مولانا رحمت اللہ انہدی کی کتاب اظہار الحق عربی ایڈیشن مطبعہ مصر ۱۳۱۵ء میں ۲۵۶ میں اس سلسلہ میں معلومات مل سکتی ہیں ۱۲

یعنی قرآن کے سوا نوشتہ کی شکل میں کوئی چیز باقی نہ رہے۔ حضرت عمرؓ کو ایک دوسرا خطہ تسانے لگا یعنی ایسا نہ ہو کہ آئندہ کسی زمانہ میں انکار کرنے والے ان چیزوں کا انکار کر بیٹھیں اور دلیل میں اسی واقعہ کو پیش کریں کہ قرآن میں اس کا ذکر نہیں ہے یہ خصوصاً شادی شدہ

زانی مردوں اور زانیہ عورتوں کے متعلق رجم (سنگسار) کرنے کی جو سزا ہے اس کے متعلق تو یہی نہیں کہ قرآن اس کے ذکر سے
سکت ہے بلکہ سورۃ النور میں زانی اور زانیہ کی سزا جلد آتا زانیہ جبریلان کی گئی ہے یعنی فرمایا گیا ہے۔

النَّارِیَّةُ ۚ الزَّانِجَةُ جُلِدَتْ فَلاَ تَحِلُّ لَہَا حَیْدٌ ۚ زانیہ کرنا عورت اور زانیہ کرنا عورت مرد و مرید ایک
میں جلد کیا جائے جلد ۱۸، پ ۱۸

اس کو پیش کر کے یہ غلط فہمی بھی پھیلائی جا سکتی ہے کہ ”رجم“ کے قانون کی قرآن سے کوئی ثبوت ہوئی ہے، حالانکہ ایک
بے بنیاد غلط فہمی کے سوا یہ اور کچھ نہیں ہے

بہر حال قانون رجم کے انکار سے اس خطرے سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وجہ متاثر تھے کہ قرآن کے مواہد
طے کر چکے تھے کہ اپنے زانیہ کی کسی زوجہ پر مسلمانوں میں متعلق ہونے نہ دل دے گا، لیکن اس انکار کے خطرے کی شدت کا احساس کبھی
کبھی آتا ہوتا تھا کہ اپنے غلطیوں میں آپ نہ مانتے،

لَوْ لَآ اَنَّ یَقُولُ قَائِلٌ لَّنْ لَا دَعْمَ فِی
کِتَابِ اللّٰہِ مَا لَیْسَ مِنْہُ لَکُمْ شَیْءٌ فِی
فَاجِبِہِ الْمُخْتَفِ (بخاری ص ۱۳۶)

لیکن مصنف کے حاشیہ پر لکھنے کی بات تو وہ کیا کرتے یوں ہی آپ نے اس قانون کو قلم بند کر دینے کی ہمت نہ فرمائی۔ کبھی کبھی
”رجم کے اس قانون کے ساتھ ساتھ ان چیزوں کا بھی ذکر ان الفاظ میں فرماتے کہ:

اِنَّہٗ سَیَکُونُ مِنْہِ بَعْدَ کَیْفٍ مَّرْکُۃٌ یُّوْتٰ
بِالْحَرَمِ وَبِالْعَدْلِ وَبِالشَّعَاعِہِ وَبِغَدَابِ
الْعَقْرِ وَبِغَدَابِ مَرِیضٍ یُّهَوِّتُ مِنْہُ ۚ مَآرِجُہُ
مَا اَلْفَتْہُ ۚ

(ازالۃ الخفاء ص ۱۳۶) کریں گے۔

کیونکہ ہر قرآنی آیات سے ان چیزوں کا ارتباط بھی ہر شخص کے لئے آسان نہ تھا اسی لئے ان کو خطہ گزرتا تھا کہ لوگ ان

لے معتزلہ وغیرہ فرقوں نے اس کا دعویٰ کیا بھی ہے حالانکہ رجم کے متعلق زیادہ سے زیادہ یہی کہا جا سکتا ہے کہ قرآن میں تو صرف
جلد (زانیہ) کی سزا کا ذکر ہے لیکن زانی کو رجم کی سزا نہ دی جائے لیکن قرآن سے یہ بھی نہیں آتا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے
حوالہ سے بخاری میں ان کا یہ قول ہو نقل کیا گیا ہے کہ ”رَجِمْتُہَا یَسْتُہُ رَسُوْلُ اللّٰہِ (اس عورت کو رجم کی سزا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی سنت کی بنیاد پر میں نے دی ہے) اس میں تصریح کر دی گئی ہے کہ قرآن پر نہیں بلکہ سنت پر اس قانون کی بنیاد قائم ہے۔
یوں ہی کنوارے اور عرصن (شادی شدہ) زانیوں کی سزا میں فرق ایک قدرتی امر ہے۔“

لے جن امر کا ذکر حضرت عمرؓ کے اس بیان میں کیا گیا ہے ان میں عذاب قبر کا مسئلہ ایسا ہے جس کے (باقی حاشیہ صفحہ ۱۷۷)

قَسَمُ يَضْلُ جَا حِدَهُ وَلَا يَكْفُو
مِثْلَ خَيْرِ الرَّجْمِ -

(کشف ص ۲۳۹)

یہ تم مشہور روایتوں کی ایسی بھی ہے کہ اس کے منکر
پر کفر کا فتویٰ تو نہیں دیا جاتا ہے مگر اس کو گمراہ
مظہر یا جانے کا شوق ہم کی روایت کا یہی حال ہے۔

بہر حال ان مسائل کی تفصیل میرے سامنے نہیں ہے بلکہ کہنا یہ ہے کہ مشہور روایتوں کے حصول یہ مانتے ہوئے کہ
هُوَ اسْمٌ لِّخَيْرٍ كَانَ هُوَ الْأَخَادُ فِي الْأَصْلِ
آخِي فِي الْإِسْنِدِ أَع (کشف ص ۳۹۸)

کہ خبر مشہور درحقیقت ان ہی خبروں کو کہتے ہیں جو
اتباع میں آعاد ہونے کی حیثیت رکھتی تھیں۔

لیکن محض اس لیے یعنی

لِإِتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ مَعَ الصَّحَابَةِ
وَالشَّافِي عَلَى قَوْلِهِ - ۱ ص ۳۹۹

صدر اول (عبد صواب اور دوم (یعنی عبد باعین) کے
ملانے چونکہ ان کے ماننے پر اتفاق کر لیا تھا۔

اسی لئے کہتے ہیں کہ خبر آعاد کی طرف نصبت ہوتی ہے وہ ان کی بانی نہ رہی بلکہ ”صدر اول“ میں نہ رہی اس کے بعد بھی یعنی قرون ثانی و ثالث
تک کے متعلق یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ اس ماننے تک بہن خبروں میں شہرت کا رنگ پیدا ہو گیا تھا، ان کا شمار بجائے خبر آعاد کے خبر مشہور میں کیا
جائے گا۔ صاحب کشف نے لکھا ہے کہ:

وَالْإِتِّفَاقُ لِلدَّيْلَةِ هَذَا فِي انْفِرَادِ الشَّافِي
وَالشَّافِي لَا عِلَالَةَ لِلدَّيْلَةِ هَذَا فِي
انْفِرَادِ الشَّافِي بَعْدَ انْفِرَادِ الدَّيْلَةِ لَهُ
(کشف ص ۳۹۹)

بہر حال ترقی دوم و سوم (با عین و تین با عین) کے بعد ہیں
جو چیزیں شہرت کے درجہ تک پہنچ گئی تھیں (ان کی شہرت
کا تو اعتبار کیا جائے گا، مگر ان میں قرون کے بعد کا شہرت
ناتواہل لحاظ غیر مؤثر قرار پائے گی۔

جس کا مطلب یہی ہوا کہ ”خبر آعاد“ والی حدیثوں کے ذخیرہ سے جن روایتوں میں شہرت کی کیفیت عبد صواب ہی میں نہیں
بلکہ عبد باعین و تبع باعین میں پیدا ہو گئی ہو، ان کو بھی مشہور خبروں میں شمار کر دیا گیا ہے۔

اور یہی میں کہنا چاہتا ہوں کہ ظہر بند ہوئے بغیر صرف زبانی چرچے کی زیادتی کی وجہ سے عبد صواب ہی نہیں بلکہ اس کے بعد والے
دو قرون میں بھی جو معدودے چند روایتوں میں شہرت کی کیفیت پیدا ہو گئی تھی، جب ان کو ”خبر آعاد“ کے نعرے سے ملانے خارجی کر
دیا تو اسی سے انکار کیا جاسکتا ہے کہ خلافت و حکومت کی طرف سے کھوایا ہوا حدیثوں کا کوئی مجموعہ مسلمانوں کی کچھ لسکوں تک منتقل ہوتا ہوا
اگر جیتا تو اس کے ساتھ لوگوں کے عقلی تعلقات کی جو کیفیت ہو سکتی تھی وہ ظاہر ہے۔

نہ لکھا ہے کہ قرون ثانیہ کے بعد تو ذرا بناوٹی آعاد خبریں جو کہ مشہور ہوئیں اس لئے پچھلے قرون کی شہرت کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔ ۱۱۔
۱۲۔ اگرچہ ان مشہور روایتوں میں ایسی روایتیں جن میں شہرت کا رنگ عبد صواب میں پیدا ہو چکا تھا اس کو مشہور روایتوں کی ان قسموں پر ترجیح دی جاتی ہے
جن میں ہی کیفیت معدولے قرون میں پیدا ہوئی، تاہم اہل طور پر دیکھا جاتا ہے کہ شہرت کے درجہ تک ان تینوں قرون میں سے کسی قرون کے اندر جتنا
پہنچ گئی تھیں ان کو خبر آعاد کی دس نکال کر مشہور روایتوں میں داخل کر دیا جائے گا۔ تفصیل کے لیے اہل فکر کی کتابوں کا مطالعہ کرنا چاہیے ۱۲

ہا یہ مسئلہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چیزوں کو احادیث میں شکل میں چھوڑا تھا ان میں سے بعض چیزوں میں حضرت عمرؓ نے زیادہ زبانی تذکرہ کر کے ذریعے سے شہرت کا رنگ کیوں پیدا کیا؟ یا حضرت عمرؓ کے بعد قرن ثانی و ثالث والوں نے ان روایتوں کو کیوں مشہور کر دیا یہ ایک جدا گانہ بحث ہے اور علاوہ مصالح مسئلہ کے جسے خلفاء راشدین کے خصوصی اختیارات میں شمار کیا جاتا ہے ضرورت مشہور کر دینا بالخصوص کے فیصلوں کے تعلق میں یہ مانا گیا ہے کہ خاص دینی بصیرت ہی کے تحت ان کو بھی مناسب نظر آیا کہ جو عباد کی شکل میں اپنی رکھنے کے ان میں شہرت کی کیفیت پیدا کر دی جائے۔

کچھ کچھ جو مجھے اس سے بحث بھی نہیں اور علماء نے کھا بھی ہے کہ صحابہ کے بعد والے قرون میں جو روایتیں مشہور ہوئی ہیں ان کے انکار کرنے والوں کو زیادہ سے زیادہ خطا کا قرار دیا جاسکتا ہے لیکن کفر میں نہیں بلکہ گمراہی کا انتساب بھی انکار کرنے والے کی طرف ممکن ہے جیسے خلفاء راشدین کے عہد میں مشہور ہونے والی روایتوں کے منکود کی تفصیل کا فیصلہ کیا گیا ہے یعنی ان لوگوں کو گمراہ سمجھا جائے گا جو مختلفہ راشدین کے زمانہ میں مشہور ہو جانے والی روایتوں کے نتائج کا انکار کرتے ہیں اور میرے نزدیک انہوں کے ایمان کا اختفاء بھی ہے۔

یہ بھی مدعا ان خدمات کی جو بعد از وفات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے تعلق انجام دی گئی ہیں کا حاصل ہی ہے کہ جو پرہیزگار روایتوں کے خیر احاد کے سارے ذریعے کو خیر آعلوی کی شکل میں اپنی رکھنے کی جو ممکنہ تدبیریں ہو سکتی تھیں حضرت عائشہؓ نے ان کے اختیار کرنے میں پوری مستعدی اور بیدار مغزی سے کام لیا۔ کوشش کا کوئی دقیقہ اس راہ میں اٹھانہ رکھا، اور ان چند روایتوں کو شہرت کے وسیع پیمانے کی کوشش آپ نے جو کی اس کی وجہ یا تو یہی ہو سکتی ہے کہ ان کی بصیرت کو اس میں مصلحت نظر آئی، یا ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص مشا کا علم ان امور کے تعلق کچھ تو جس سے نبوت کے خصوصی مذاق شناس حضرات ہی واقف ہو سکتے تھے۔

یہاں ایک بات یاد رکھنی یہ بھی ہے کہ "مشہور حدیث" کا مطلب جو نکتہ یہ ہے کہ ابتدا میں خبر احاد کی شکل میں رہتے کے بعد صحابہ اور تابعین و تبع تابعین کے زمانہ میں عام طور پر اتنی مشہور ہو گئی کہ

ذَوَاتُهَا مَعَهُ لَوْ يَتَقَوَّرُ لَوْ اطَّوْعُوْهُ هُمْ
عَلَى الْكُذْبِ - (كشف ۲۵ ص ۳۸۷)

ہتے آدمیوں نے ان کو یہی اور روایت کیا ہے جس کے تعلق
نہیں نہیں کیا جاسکتا، خواہ مخواہ وہ جھوٹ پر متفق ہو گئے تھے۔

جس کا حاصل یہ ہوا کہ متواتر اور مشہور میں فرق صرف اس قدر ہے کہ متواتر روایت میں تو ضروری ہے کہ ابتدا سے آخر تک ایسی جماعت اس کو بیان کرتی ہو جس کے تعلق خطیبانی کا احتمال باقی نہ رہے عقل کے لئے ناممکن ہو جائے کہ اس کو کھوٹ قرار دے اور مشہور روایتوں میں بھی کو یہی کیفیت پائی جاتی ہے۔ البتہ کہ ابتدا میں اس کی حیثیت ہو کہ خبر احاد کی شکل میں متواتر روایتوں کی قوت کا نظارہ نہیں کر سکتی، اس معیار پر بعد از وفات میں مشہور ہو جانے والی روایتوں کی تعداد بہت مختصر ہی تھی، شاید وہ ہی چند باتیں جن کا تذکرہ حضرت عمرؓ اپنے خطبات میں کرتے تھے اور ان کو خطرہ تھا کہ آئندہ انکار کرنے والے کہیں ان کے انکار پر بری نہ ہو جائیں، ان کے سوا شکل ہی کسی چیز کا ان پر اضافہ ہو سکتا ہے۔

اس کے ساتھ ہیں یہ بھی بھولنا نہ چاہیے کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں جیسے مشہور روایات کی شکل ان چند چیزوں نے اختیار کی، وہیں آپؐ ہی کے زمانے میں یہ بھی طے کیا گیا کہ کسی واحد خبر کا متعدد قرآنی نصوص کے خلاف جو کو ترجیح ہمیشہ قرآن ہی کو دی جائے گی۔ غیرن طریقے حاصل عورت کو تہب ایسی طلاق دی جائے جس کے بعد نکاح جدید کے بغیر پھر اس عورت کو طلاق دینے والا زانیہ و شو سے تعلقات کو جاری نہیں رکھ سکتا۔ اس کے مابقی و فقہ اور سکتی (جائے سکونت) اسے متعلق۔ سوال جب اٹھا کہ عدت کے زمانے میں طلاق لینے والے شوہر پر یہ چیزیں یعنی نان و نفقہ وغیرہ واجب ہے یا نہیں اور ایک خاتون یا صاحبہ فاطمہ بنت نفیس نامی جن کے ساتھ طلاق کی یہی صورت پیش آئی تھی انہوں نے یہ بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفقہ اور سکتی کو شوہر پر عائد نہیں کیا تھا، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک جو کہ فاطمہ بنت نفیس کی یہ روایت کتاب یعنی قرآنی نصوص کے خلاف تھی آپؐ نے اعلان کیا کہ

لَا تَشْرِكُ كِتَابَ اللَّهِ وَ سُنَّةَ نَبِيِّهِ
بِمَا شَرَعَ اللَّهُ لَكُمْ فِي شَأْنِ النِّسَاءِ
عَمَّا شَرَعَ اللَّهُ لَكُمْ فِي شَأْنِ النِّسَاءِ
عَمَّا شَرَعَ اللَّهُ لَكُمْ فِي شَأْنِ النِّسَاءِ

(صحاح)

مہر حال عہد نادر و قی ان ہی حالات میں ختم ہوا آپ کے بعد حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی خلافت کا زمانہ عہد عثمانی اور مدین حدیث | آپ اعلیٰ خدات کے لحاظ سے عثمانی عہد خلافت کا سب سے بڑا کارنامہ وہ ہے جس کی وجہ سے آج یہ سارے تیرہ سو سال تک سارے جہاں کے مسلمانوں میں قرآن مجید کا ایک ہی نسخہ مروج ہے۔ "توین قرون" نامی کتاب میں اس مسئلہ کی پوری تفصیل بیان کی گئی ہے گئے

حدیث کے سلسلے میں حضرت عثمانؓ سے مدین حدیث کی تاریخوں میں لوگوں نے کسی خاص واقعہ کا ذکر اگرچہ نہیں کیا ہے لیکن حضرت عثمانؓ سے جو روایتیں کتابوں میں نقل کی گئی ہیں ہم ان میں ایک اس روایت کو بھی پاتے ہیں۔ مسند احمد میں ہے کہ آپؐ فرمایا کرتے تھے۔

مَا يَخْتَلِفُ أَحَدٌ عَنْهُ
وَلَا يَخْتَلِفُ أَحَدٌ عَنْهُ
وَلَا يَخْتَلِفُ أَحَدٌ عَنْهُ
وَلَا يَخْتَلِفُ أَحَدٌ عَنْهُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے بیان کرنے میں مجھے یہ چیز نہیں دکھتی کہ دوسرے صحابیوں کی حدیثوں کے یاد رکھنے میں کچھ ہول گربت یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس نے میری طرف

لے لیا کہ قرآن کی کس آیت کے خلاف، بہت طرف سے فاطمہ والی روایت کو قرار دیا تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کس سنت کا حضرت کو علم تھا فاطمہ کی روایت اس کے مخالف تھی یہ تفصیلی مسئلہ ہے حدیث و شروح حدیث کے کتابوں میں اس کی تفصیل لے لی۔ ۱۱۔
لے اس کتاب کا جو میری خلاصہ ہمارے عزیز شاگرد مولوی غلام ربانی ایم اے میڈیٹل نے کیا، ذوق الغنی دہلی کے کتب خانے اس کو شائع بھی کر دیا ہے اس خلاصہ کے بعد یہ واقعہ ہے کہ میری اصل کتاب بھی شائع نہ ہو تو اس کی ضرورت باقی بھی نہیں رہتی ہے ۱۲۔

قَالَ غُلَامٌ مَا لَمْ أَرَأْ قُلْتُ فَلَيْتَنَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ
مِنْ النَّارِ - (ص ۶۵)

کوئی ایسی بات منسوب کی ہے جو میں نے نہ کہی ہو تو چاہیے
کہ اپنا مکان، وہ دوزخ میں بنائے

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کافی حدیثیں حضرت عثمانؓ کو بھی یاد تھیں، لیکن ان کی لغوی اشاعت سے
آپ بھی پرہیز کرتے تھے، کیوں کرتے تھے؟ ممکن ہے کہ مذکورہ الفاظ سے یہ نتیجہ بھی نکلا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی غلط
بات کے منسوب ہو جانے کا اندیشہ حضرت عثمانؓ کی نگاہ تھا۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ سبب دوسرے صحابیوں کے مقابلہ میں خود ان کا دعویٰ
تھا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کم حدیثیں محفوظ نہیں ہیں۔ تو حفظ و یاد کے اس سلسلے کے بعد ان کے کلام کو اس پھول
کرنا کہ انہی یاد پر حضرت جنمو کامل بھروسہ نہ تھا اس لئے روایت سے پرہیز کرتے تھے، کچھ بے جوڑی بات معلوم ہوتی ہے۔
میرا تو خیال یہی ہے کہ وہی بات یعنی غلطی ہونے کی حیثیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی اشاعت عام کا طریقہ
المودہ اختیار کرتے تو خدا پرہیز ہے کہ ہر طرح کے لوگ ان سے سنی ہوئی روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے کی
جرات کرتے۔ حضرت عثمانؓ کو زیادہ سے زیادہ اعتماد اپنے حافظہ اور اپنی یاد پر ہوتا تھا لیکن ان سے سن کر روایت کرنے والے
بھی صحیح طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اسی بات کو منسوب کر رہے تھے، چنانچہ انہوں نے سنا ہے حضرت عثمانؓ کو ہر کلمہ
پر بھروسہ نہ تھا اندیشہ تھا کہ اس راہ سے پیغمبر کی طرف غلط بات منسوب نہ ہو جائے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیثیں
آپ نے سنی تھیں ان کی اشاعت عام نہیں فرماتے تھے اور اس سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ خبر واحد کی ان روایتوں کو بھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے عام مسلمانوں میں اشاعت ضروری خیال نہ فرمائی، اسی طرح آپ کے خلفائے بھی یہی طریقہ دین کساں
غیر مینا کی حد کے متعلق اپنے اپنے زمانہ میں اختیار فرمایا اسی سے اندازہ کیجئے کہ ایک دفعہ ہر پیغمبر حضرت عثمانؓ کو مخاطب
کرتے ہوئے قرآن لے، مسند احمد ہی میں ہے:-

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے غلام ابو صالح سے مروی ہے
وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمانؓ کو یہ فرمانے چکے
سنا وہ کہہ رہے تھے لوگ! ایک حدیث چھیونے پر
اللہ سے شاپ ہے اسے تم لوگوں سے اب تک اس لئے
چھپاتا رہا کہ تم کو یہ حدیث مجھ سے جدا کر دے گی۔

عَنْ أَبِي صَالِحٍ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كَسَنْتُكُمْ
حَدِيثًا سَمِعْتُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَاهِيَةً لَعَلَّكُمْ تَعْرِفُونَهُ -

(ص ۶۵)

پھر آپ نے فرمایا کہ :

مگر مجھے یہی عموماً چھو کہ میں اس حدیث کو تم سے
بیان ہی کروں پھر اس حدیث کے سننے کے بعد جو اپنے
لئے جس جہلو کو چاہے آدمی اختیار کرے میں نے یہ حدیث

لَتَرَبَّدَ إِلَيْنَا أَنْ أَحَدًا ثَلَمُوا لِيُخْتَارَ لِمَنْ
لِنَقِصِمَ مَا بَدَأَ اللَّهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رِبَاطُ

يَوْمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرٌ مِّنَ الْفَيْسَمَاتِ
فَيْسَمَاتٍ سِوَاهُ وَحَسَّ النَّتَازِلِ -
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ان کی زندگی ایک دن کا پورا عرصہ بھی
مسجد کی چھائیں میں نہایت جہادِ عام : دوسری چھائیں میں

بزار دی گزارنے سے بہتر ہے۔

اور یہی خبر آہ ولی مدینہ کے استحال کا صحیح مقام ہے جس کی طرف حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اشارہ فرمایا کہ ان سے ملنے کی عمر ہی عام
ہی شرارت سے گواہی کو محروم نہیں کرتی لیکن دین میں جو آئے نبضاً چاہتے ہیں وہ چاہیں تو ان حدیثوں سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔
لیکن بایں ہمہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو ہم دیکھتے ہیں کہ الوداع بعد الوداع ہی کی راہ سے بھی جب کبھی ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا مبارک کی
خبر ہو جاتی تھی تو جگے اپنی راہ کے اسی خبر واحد کی قیام کو اپنی سلامت خیال فرماتے تھے۔ اسی سلسلہ میں ایک دلچسپ قصہ یہ بیان کیا جاتا ہے
کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حج کے ارادے سے کھنجر تشریف لے جا رہے تھے جب قیدی دایۃ مقام پر پہنچے تو آپ کے باہمی خانے میں چند چکورو گاؤں
داؤں نے شکار کر کے سپنا دیئے، چکوروں کو بھرنے لگا اور کھانوں کے ساتھ طشت میں تراب کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دسترخوان پر لوگوں نے
بنوہ یا، زوی کا بیان ہے کہ:

كَانَ أَفْظَرَ إِلَى الْخَبْلِ حَسَالِي
أَلْجَمَاتِ
ہم ان بچے ہوئے چکوروں کو گویا طشت کے کنارے چنا
ہوا دیکھ رہے ہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے وقتا کے ساتھ جب دسترخوان پر بیٹھے تو دیکھا کہ بعض لوگ کھانے سے اک رہے ہیں وجہ دریافت کی تو لوگوں
نے کہا کہ داخلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں، ان کا بیان ہے کہ حج کے احرام کی حالت میں شکار کے گوشت کھانا جائز نہ ہوا، سننے کے
ساتھ ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بلا بھیجا، دونوں میں گفتگو ہوئی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”یہ شکار ہے جسے نہیں نے شکار کیا ہے، اور نہ اس کے شکار کرنے کا حکم میں نے دیا تھا۔ گاؤں
والے جو احرام کی حالت میں رہتے۔ ان کا شکار کیا ہوا ہے اور میرے پاس ان ہی لوگوں نے کھانے کے لئے
بجھا ہے، پھر اس کے کھانے میں کیا مضائقہ ہے۔“

علی رضی اللہ عنہ وجہ سے یہ سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کا تذکرہ فرماتے ہوئے کہا کہ:
احرام ہی کی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک گورغری، ران تھیں میں ایک شخص نے
بیش کی تھی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم لوگ احرام کی حالت میں ہیں، پس چاہئے کہ یہ ران ان لوگوں
کو کھلا دی جائے جو احرام کی حالت میں نہیں ہیں۔

بعض دوسرے صحابی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس سفر میں ساتھ تھے، انہوں نے بھی اس کی تصدیق کی۔ بہر حال
بنا یہ کہ جو علی رضی اللہ عنہ کو یہ روایت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو پہنچی کھا ہے کہ دسترخوان سے اٹھ گئے اور
قَدْ مَحَلَّ رَحْلَهُ وَأَخْلَى ذَٰلِكَ الطَّعَامَ
اپنے پیٹے میں چلے گئے اور گاؤں والوں نے

أَهْلُ النَّسَاءِ - (مسند احمد ص ۱۰۰) اس کھانے کو کھایا۔

اور اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اپنے اجتہاد و فقہ کی روشنی میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو چیزیں مکہ منیٰ میں حلال کر دیں وہ مکہ کی حد تک ہی رہیں۔ اس سے اس کے دست برد پر ہو گئے حالانکہ چاہتے تو گفتگو کر سکتے تھے اور بعد کہ جیسا کہ عائشہ کے تفصیلات سے معلوم ہوا تھا کہ حضرت عثمان کی شریعت نے حضرت علیؓ کی بیان کی ہوئی اس روایت کے مقابلہ میں ابوہریرہؓ کی روایت کو ترجیح دی جنہوں نے ابوہریرہؓ کی روایت کو اختیار کیا۔

۱۔ اس مسئلہ میں کہ خنکی کے شکار کو بحالت احرام کس نے خود شکار نہ کیا ہو بلکہ جو حالت احرام میں نہ ہو ایسا شکار کیا ہوا ہو، عرم یعنی جو احرام نے سے ہوئے ہو کیا اس شکار کے گوشت کو استعمال کر سکتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کا مذہب یہی نقل کیا جاتا ہے کہ مکہ کے چاروں طرف حضرت علیؓ کی مامی روایت کی بنیاد پر کھانے کی اجازت نہیں دیتے۔ مسئلہ میں بفرقی کے دو اہل فقہ و حدیث کی شروع میں تلاش کیجئے۔ حنفیہ کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اس لئے جائز نہ کیا تھا کہ اس کا کھانا بحالت احرام نماز نہ تھا بلکہ یہ کہ دوسری روایت صحاح ہی کی حضرت ابوہریرہؓ والی سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت نے خود بھی احرام کی حالت میں اس قسم کے شکار کے گوشت کو استعمال فرمایا اور دوسروں کو بھی اجازت دی۔ پس ان کے واپس کرنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ امام کی حالت میں شکار کرنے کی ہمت افزائی نہ پہنچائی۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے تحت کی گئی تھی ۱۲

۲۔ یہ روایت صحاح مشکوٰۃ میں لکھی ہے روایت ہے چونکہ ذرا دلچسپ ہے تو جانتا ہے کہ اس کا تذکرہ کروں، ابوہریرہؓ صحابیؓ کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احرام بنامہ کر صیادوں کے ساتھ مکہ منیٰ کے قصد سے تشریف لے جانے لگے، یہ صلح حدیبیہ کے بعد کا واقعہ ہے، ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے احرام نہیں پایا تھا لیکن احرام بندہ لوگوں کے ساتھ ساتھ جا رہا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں سے اگے تشریف لے جا رہے تھے بہر حال میں ابھی احرام بندہ لوگوں کے ساتھ میں تھا میری چل ٹوٹ گئی تھی اسے روک کر دیا تھا۔ چاک ابھی لوگوں کی جوار احرام کی حالت میں تھے ایک گور خر پر نظر پڑی، میں تو چل کے سینے میں مشغول تھا مگر خر کے دیکھنے والے کے چونکہ حالت احرام میں تھے اور ناگوار ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنے کی بھی مخالفت ہے اور شکار کرنے کی بھی گور خر کے دیکھنے والے سخت کشمکش میں تھے مجھ سے وہ کچھ کہہ بھی نہیں سکتے تھے، لیکن دل سب کا چاہتا تھا کہ میں چونکہ احرام کی حالت میں نہیں ہوں کاش میری نظر اس گور خر پر پڑ جاتی۔ ابوہریرہؓ سے بعض روایتوں میں یہ بھی مروی ہے کہ گور خر کے دیکھنے والی جماعت میں بعض لوگوں نے بعض کو دیکھ کر آپس میں ہنسنا شروع کیا۔ شاید ان کے ہنسنے پر ان کی نظر اٹھی، سامنے داہن کوہ میں گور خر کو دیکھا، اس پر نظر پڑ گئی، ابوہریرہؓ نے مشتاقانہ لہجہ میں نظر پڑنے کے ساتھ گور خر پر سوار ہو کر چاک کو گور خر پر بلکہ کہ لیکن بلدی میں نہ کوڑا ہی لے سکتے تھے اور نہ نیزہ، تب ان احرام بندہ لوگوں سے کہا کہ میرا کوڑا ادینیرہ تو دے دو لیکن مجھ سے شکار کرنے کے اس نخل میں ادا دینے سے انکار کیا۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ مجھے ان کے انکار پر غصہ بھی آیا مگر نہ کیا مگر مجھ سے اتنا کوڑا دینیرہ کہ میں نے گور خر پر بلکہ دیا بہت جلد وہ میری زبوں آگیا نیزہ سے میں نے اس کو گرا دیا جب شکار ہو چکا تو ان احرام بندوں نے گوشت کے کھانے میں شرکت کی مگر بعد کہ لوگ شکار میں مبتلا ہوئے۔ ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ اس گور خر کی ایک دان میں نے چھپی تھی۔ اسی حال میں قافلہ آئے روانہ ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے علیؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قصہ پیش کیا۔ یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کچھ گوشت باقی رہ گیا ہے۔ (ابن حبان و ترمذی)

ہے جسے حضرت عثمانؓ نے ان الفاظ میں پیش کیا تھا۔
 صَبِيْرًا لَمْ يَضْطَرَّ لَهُ وَلَسَرْنَا مَسْرًا
 بِصَبِيْرٍ اِضْطَاذَهُ فَتَوَّجَّرَحِلًا
 فَالْحَقُّ مَوْثِقًا لِّمَا بَأْسًا -
 یہاں دو گونے شکار کیا ہے جو احرام بند نہ تھے انہوں نے میرے
 پاس کھانے کے لیے بھیجا تو اس نے کھانے میں کہا مضائقہ ہے۔
 یہی سچی بات یہ ہے کہ فطرۃ وہ بڑے نرم دل آدمی تھے، اختلاف اہل فقہ پر ڈٹنے سے ان کی طبیعت کو دور کا نکلا بھی نہ تھا۔
 حدیث پیش کی تھی، خاموش ہو گئے اور اسی پر عمل کرنے کے لئے تیار ہو گئے۔
 مگر اسی کے ساتھ یہ کہنا چڑتا ہے کہ آپ کی اسی فطری نرم مزاجی اور مشرقی طبیعت نے لوگوں کی جہیں بند کر دیں گویا پانی سرد
 نہ ہو پھر صلی اللہ علیہ وسلم کے عین کی خدمت کے متعلق جو کچھ وہ کر سکتے تھے کہتے رہے لیکن غریب معلوم ہو گا کہ حدیث میں فقہ کی ابتدا
 جن لوگوں کی راہ سے ہوئی یہ وہی تھے جن کے لیے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نرم حکومت نے بدلتا رہ جہانوں کے انتخاب
 کے مواقع فراہم کر دیئے تھے۔

ابن نے پہلے بھی کہیں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہؓ کی عام عادت تھی
 عبدہم تصوی اور بدین حدیث کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے کوئی بات آپ کے سامنے اگر کوئی
 بیان کرتا تو آپ اس سے قسم لیتے تھے شاید اس کی ایک وجہ عثمائی کے وہ فتنے اور شاذ بھی ہوں جو مسلمانوں میں پھوٹ پڑے
 تھے دیوں بھی اسلام کا دائرہ بہت زیادہ وسیع ہو چکا تھا صرف تعبدات کا بلکہ مختلف اقوام اور طبقات کے لوگ مسلمان ہو رہے
 اسلامی جماعت میں فوج در فوج شریک ہوتے چلے جاتے تھے اور جیسا کہ آئندہ معلوم ہو گا ان میں طرح طرح کے لوگ تھے، سب کے
 ایمان و اسلام کی وہی حالت نہ تھی جو صحابہ کرام کی تھی۔ ان ہی امور کے احساس کا غائب یا یہ نتیجہ بھی تھا کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے اس
 حدیث کا اعلان فرمایا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

لَا تَكْلِمُوْا اَعْلٰی كَلِمَاتٍ مِّنْیَیْكَیْنِ بَیْ
 حَلٰی یَسْلُجُ فِی النَّارِ -
 میری طرف بھونٹی بات ہرگز منسوب نہ کیا کرو جو میری
 طرف منسوب کر کے بھونٹی بات یہاں کرے گا وہ آگ میں

(مسند احمد ج ۱ ص ۸۷) جھڑکا جائے گا۔

نہ صرف دوسروں ہی کے متعلق یہ فرماتے تھے بلکہ خود اپنی طرف اشارہ کر کے آپ نے متعدد موقعوں پر اس فقرے کو دہرایا
 ہے کہ :-

(واقعی حادیہ مسکوتہ) ان جیسے میں نے جہاں تک تھی رسول اللہؐ کی خدمت میں اس کو پیش کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کا گوشت تناول فرمایا
 حالانکہ آپ بھی احرام کی حالت میں تھے یعنی روایتوں میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے حدیث کیا کہ احرام بندوں سے
 کس نے شکار کی طرف اشارہ تو نہیں کیا تھا ۱۲

لَقَدْ اخْتَرْتُمُ السَّمَاءَ اَحَدًا اِلَىٰ مَنِيْ
اَنْ اَكْتُبَ عَلٰی رَسُوْلٍ اللّٰهُ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
آسمان سے میں گر ٹپوں یہ میرے لیے زیادہ آسان ہے
اس بات سے کہ رسول اللہ کی طرف خطبات کو منسوب
کر کے بیان کروں۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۱)

اور جیسے دوسروں سے آپ قسم لیتے تھے اسی طرح یہ بھی ہم دیکھتے ہیں کہ پوچھنے والا حضرت علیؑ کی کسی حدیث کے بیان کرنے
کے بعد اگر پوچھنا کر کیا مافیٰ آپؐ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے تو جواب میں خود بھی قسم کھاتے ہوئے فرماتے،
اِنِّیْ قَدْ بَيَّنْتُ الْكَفْبَةَ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۱) ہاں! (حضرت نے فرمایا) قسم ہے مجھ کے رب کی۔

علامہ حضرت علیؑ رحمہ اللہ وہ بڑے مجددِ خلافت ایک نبوت سے زمانہ کا ناصط کا کافی دُور ہو چکا تھا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی جو باتیں اُعاد کی شکل میں حضرت علیؑ تک پہنچی تھیں، میں نے چلے بھی کہیں لکھا ہے کہ خود ذاتی طور پر ان کا ایک حصہ حضرت علیؑ کے
پاس مکتوبہ شکل میں بھی تھا جس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان حدیثوں کو آپؐ نے کس زمانہ میں تمہند فرمایا تھا؟ ہم کسی مدنی شکل میں ان
کے پاس کچھ حدیثیں ضرور تھیں۔ لوگوں کے دریافت کرنے پر جن کے متعلق آپؐ یا قراقرم بھی فرماتے تھے کہ میری تلوار کی نیام میں وہ نوشتہ
رکھا ہوا ہے لیکن اس کی اشاعت عام نہ ہو کر صدیقِ غم کے زمانہ میں آپؐ نے کی اور نہ عمرؓ کے عہد میں اور نہ عثمانؓ کے عہد میں سچی کہ
خود آپؐ کے خلاف کے زمانہ میں بھی لوگوں نے جایا کہ عام لوگوں میں ان حدیثوں کی اشاعت کر دی جائے مگر جہاں تک دعا ایتوں
سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ اس سے انکار ہی کرتے رہے، لیکن حیبِ اصرارِ حد سے زیادہ لوگوں کا گور گیا۔ نیز خیالِ بعضوں کا یہ ہونے لگا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو کچھ خاص باتوں کی وصیت کی ہے اور اس سے مختلف قسم کے خود آفریدہ مغالطوں میں
بتلا کرنے کا موقع ان لوگوں کو مل رہا تھا جنہوں نے حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں فساد اور فتنے کا ایک یا مضابطہ پروگرام تیار کیا
تھا تو جیسا کہ مسند احمد میں ہے کہ آخر ایک دن آپؐ نے کہا کہ

مَا عَمِلَ اِلَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا خَاصَةً فَاَنْتَابُوْا
اِلَیَّ شَيْءًا سَمِعْتُمْ مِنْهُ لَهْوًا فِیْ
صَحِيْفَةٍ فِیْ قُرْاٰنٍ سَمِعْتُمْ
رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے عام لوگوں سے انگ
مجھ سے کوئی ایسی بات بطورِ عہد کے نہیں فرمائی ہے مگر اس
کے کہ میں نے آپؐ سے چند باتیں سنی ہیں وہ اس صحیفہ میں لکھی
ہوئی ہیں جو میری تلوار کی نیام میں رکھا ہوا ہے۔

اُسے لکھی کا بیان ہے کہ

لَمْ يَزَلْ اُثْوِبُ حَتّٰی اَخْرَجَ
الصَّحِيْفَةَ - (مسند احمد ص ۱۷۱)
وگ اس (صحیفہ کے دکھانے) پر پھر ہوئے یہاں تک کہ
آپؐ نے اس صحیفہ کو (نیام سے) نکالا۔

ظاہر ہے کہ اس کا مطلب بجز اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ آپؐ کی خواہش تو یہی تھی کہ ان حدیثوں کی اشاعت میں جنہیں آپؐ
نے اپنی بادشاہت کے لئے نظم بند فرمایا تھا، عمومیت کا رنگ پیدا نہ ہو، لیکن لوگوں کی طرف سے اصرار میں شدت بڑھتی چلی گئی۔ نیز خود اس
کا ہوا کہ خدا جانے لوگ کیا سمجھیں، آپؐ نے لوگوں کو دکھایا کہ اس میں عملِ دینی مسائل ہیں، اس قسم کے ٹکڑا گاہ سے ازالہ بھی ہو گیا کہ آنحضرتؐ

علیؑ علیہ وسلم نے میٹر راز میں ان کو کچھ خاص دعوہ و امر کی نوعیت کی چیزیں حیات فرمائی تھیں جنہیں مختلف طریقوں سے لوگ نے پہچانی، سنتا کیا تھا، خود ان ہی رعایتوں سے جن میں حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کے اس صحیفہ کا ذکر ہے، اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے خلق اس قسم کی باتیں لوگوں میں پھیلتی شروع ہو گئی تھیں مثلاً قدوہ ابوحسان کے حوالے سے اسی صحیفہ علیؑ کے نقشے کو جب بیان کیا کرتے تھے تو شروع میں کہتے کہ ابوحسان کا بیانی ہے کہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کا نام تھا کہ جب کسی کام کے کرنے کا حکم دیتے اور لوگ اگر عرض کرتے کہ جو حکم دیا گیا تھا اس کی تعمیل ہو گئی تو زبان مبارک پر بے ساختہ صدق اللہ و رسولهؑ اور اللہ کے رسول نے سچ کہا، کے الفاظ جاری ہو جاتے الا شرا لخصی نے ایک ہی حضرت سے کہ کہا کہ آپ کے اس طریقہ کا میں اس قسم کے مواقع میں صدق اللہ و رسولهؑ عام طور پر جو آپ فرماتے ہیں اس کو لوگ میں آپ کے متعلق یہ بات پھیل گئی ہے اس لئے اس کے بعد کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ نہیں فرمایا آپ سے کہی یہ اس سے میری یہ معلوم ہوتا ہے کہ کچھ بعد میں ضرور پھیل ہی تھیں، سند اس کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حاشہ حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا

تَرْحِمُ اللَّهُ عِيَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَقَدَّ
كَانَ مَنَ عَلِيٍّ لَدُنِي شَيْئًا يُعِيبُهُ إِلَّا
قَالَ حَسَدٌ قِيَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَيَذْهَبُ
أَهْلُ الْبَيْتِ يَكُونُ بَيْنَهُمْ عَلَيْهِ وَيَنْبُذُونَهُ
عَالِيَهُ فِي الْفَيْدِثِ - (ج ۱ ص ۸۷)

بکہ سند احمدی میں طرز بن شہاب کے حوالے سے روایت نقل کی گئی ہے یعنی طائف کہتے تھے :
میں نے خبر پر حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کو خطہ دیتے ہوئے دیکھا ان کی کمری تھوڑی تھی جس کے (بغض کی) نیت لب سے کی گئی تھی میں نے اس وقت سنا وہ فرما رہے تھے کہ اللہ کی قسم ہے ہمارے ہاں اللہ کی کتاب (قرآن) اور اس صحیفہ کے سوا کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جسے تم لوگوں کے ہاتھ پر چھو اور یہ صحیفہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے عطا فرمایا ہے اس میں حد کے حصول کی تفصیل ہے۔

(یعنی تاقرن زکوٰۃ کی تفصیل)

اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ ان میں حضرت والدہ نے ضرورت محسوس فرمائی کہ برسرِ مہران غلط فہمیں کا ازالہ کیا جائے جو آپ کے متعلق پھیل گئی تھیں یا پھیلائی جا رہی تھیں غرض کہ اس کی تفصیل آئے آرہی ہے۔

لیکن کچھ بھی ہو، اب جو وہ ان عام باتوں کے کسی روایت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ اپنے ”نیاحی صحیفہ“ کی نقل لینے کی عام اجازت

مسلمانوں کو حضرت علیؓ کی کم، اللہ وجہ نے دی ہو، بلکہ یہ واقعہ یعنی صحیفہ علیؓ کے مضامین میں متعدد راویوں سے حدیث کی کتابوں میں منقول ہیں، ان میں یہ بات جو بائی جاتی ہے کہ ایک راوی جن اجزاء کا ذکر کرتا ہے دوسرا ان کے ذکر سے خاموش ہے بلکہ بیان اس کے وہ دوسرے اجزاء کا ذکر کرتا ہے، اگرچہ بعض اجزاء ساری روایتوں میں مشترک ہیں، میرے نزدیک تو یہ بھی اسی کی دلیل ہے کہ ان راویوں میں سے کئی راوی کے پاس اسی صحیفہ کی نقل موجود نہ تھی، بلکہ شیخنا ربوہ ہیں جسے یاد رہ گئی تھیں ان ہی کو وہ بیان کرتا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ لوگوں سے دریافت کرنے سے پہلے اس صحیفہ کے مضامین کو اپنی ذات ہی کی حد تک محدود رکھنا پھر ان لوگوں کے اصرار پر ان کو بتانا، بتانے کے بعد بھی عام نقل اس صحیفہ کی لوگوں میں جو نہ پھیل تو اس کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ جیسے آپ کے پیش رو خلفائے راشدین نے یہ خیال کیا تھا کہ ان کے زمانہ میں عمومیت کا دم لگنا اختیار کر کے ائمہ مسلمانوں تک جو چیزیں پیچیدگی ان میں بشریت کے ان عناصر اور احوال کی وہ کیفیت پیدا ہو جائے گی جسے شارع علیہ السلام نے صرف "ابینات" کی حد تک محدود رکھنا چاہا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ کی کم اللہ وجہ کے سامنے بھی اپنے عہد خلافت تک یہ خیال باقی رہا تھا، جہاں تک ممکن تھا اس کی نگرانی میں آپ نے بھی کبھی نہیں فرمائی۔

لیکن پھر بھی اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس مسئلہ میں عزم و احتیاط اور اس کے متعلق دار و گیر میں حسن تشدد و سختی سے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ نے کام لیا تھا، حضرت علیؓ نے سب سے سزاوارتہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اتنی شفقت اور کرمی نگاہی آپ کے نزدیک ضروری نہ رہی تھی، آخر سوچنا چاہیے کہ اسی خبر کا حد کے غور کو کھل لینے کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے ملو دیا تھا یا استعارہ و استعارہ کے بعد حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ کہ ان کے عہد خلافت میں حدیثوں کا جو مجموعہ حکومت کی طرف سے مدون کر دیا جائے گا ائمہ چل کر قرآن کی ہر حدیث و ہم سطح سب (یعنی مثلاً تورات) کی شکل اختیار کرے گا اور اسی فیصلہ کی بنیاد پر صرف یہی نہیں کہ اس خیال سے خود ہی دست بردار ہوئے مگر گورچکا کہ آپ کے زمانہ میں جس کسی کے پاس کبھی جوئی حدیثیں تھیں جہاں تک آپ کے اسکاں میں محتاج کو فلاح کر لینے کا جو حکم آپ نے دیا تھا ان بزرگوں کے اس عمل کو حضرت علیؓ کی کم اللہ وجہ کے اس طریقہ سے کیا نسبت ہے اپنی ذاتی یادداشت ہی کے لئے بھی، لیکن بہر حال آپ نے چند خاص حدیثوں کو ظہر بند تو فرمایا اور اپنی طیار کی بنیاد میں ان کو محفوظ کر دیا تھا۔

سوال یہی پیدا ہوتا ہے کہ طرز عمل کے اس اختلاف کے سبب کیا تھے؟ اتنی بات تو ظاہر ہے کہ ابو بکرؓ و عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ

لے مسند احمد میں پانچ راویوں سے صحیفہ علیؓ کے مضامین منقول ہیں یعنی ابو سعیدؓ، یزید بن مرثدؓ (ابراہیمؓ سے) وادہؓ، امانیؓ جو شہاب اقصیٰؓ بن عبد اللہؓ، حادث بن سمیدؓ، سبوں نے بیان کیا ہے کہ معینہ علیؓ عین ملان نفل مسائن تھے بعض مسائن تو سبکیہ بیان میں مشہور ہیں لیکن بعض چیزیں ایسی ہیں جو ایک کی روایت میں ہیں مگر دوسرے کے بیان میں ملے جاتے ہیں کہ دوسرے مسائل کا ذکر ہوا یا جاتا ہے اسی حال کو دیکھ کر ملانے لگا ہے کہ معینہ علیؓ ہر کان مسائن تھے بہر حال ملان کی شکل میں یہ صحیفہ تھا اسی لئے تمام کی نام میں لپیٹ کر رکھ دیا جاتا تھا۔ حضرت علیؓ کے فتروں کی ایک کتاب کا ذکر آئے آ رہا ہے جس کی بہت سی چیزوں کو ابن عباسؓ نے ظہر بند کر دیا تھا۔ لکھا ہے کہ وہ بھی ملاحظہ ہی کی شکل میں تھا ۱۲۔

عہدِ نبوت کے قریب کی وجہ سے تذکرہ خواں زمانے کے متعلق اور اس زمانے کی چیزوں کے متعلق مسلمانوں کے عقوبتیں
 اخترم و تقدس کے جو جذبات تھے جیسے جیسے دن گزرتے جاتے تھے، اتنا زیادہ تقدس کی یہ کیفیت میں مضامیل کا پتہ ہوا اب تک تذکرہ کی بات تھی جو کہلے
 حضرت علیؑ کے طرزِ عمل کی تبدیلی میں کچھ اس کو بھی دخل ہوا اسواں کے سیاسی حالات کے پیشِ رفت نے مدینہ منورہ پھر مدینہ منورہ کی خلافت کے
 زمانہ میں کوثر کو پارِ نبوت خلافت جو قرار دینا پڑا اور اس کی وجہ سے کوثر

جیسا کہ مسلم ہے یہاں مسلمانوں کی بہت بڑی فوجی چھاؤں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں قائم ہو چکی تھی اور اس میں کئی شہر تھے جیسا کہ ابن سعد
 وغیرہ نے لکھا ہے کہ
 كَبُطُ الشَّجَرَةِ ثَلَاثُ مِائَةِ هَيْتٍ
 اصْحَابُ الشَّجَرَةِ وَ سَبْعُونَ
 مِنْ أَهْلِ بَدْيٍ (ابن سعد ۶/۱۴۷)

لیکن جن کوثر کا حال یہ ہو گیا کہ تعلقات ہی میں ہے کہ
 يَهَابُ ثَوَاتِ الْعَرَبِ (ص ۶۰)
 اور بقول ابن سعد عرب کے اہل بیات کا حال یہ تھا کہ اس میں۔

سَابِرًا نَعْتَرِبُ مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ
 وَ عَجْدِ الْقَيْسِ وَ سَائِرِ زَبِيْعَةَ وَ الْوَدُ
 وَ كَيْدَهُ وَ عَيْمُومَ وَ قُضَاعَةَ وَ غَيْرُهُمْ
 فَلَمْ يَكُونُوا مِنْ ثَلَاثِ الْفَتْحَةِ
 يَمَكَّنُ إِذْ قِيلَ لَمْ يَنْهَهُمْ۔ (۱۲۸ ص ۱۲۵)

جس کا مطلب یہی ہے کہ ان میں زیادہ تر وہی لوگ تھے جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے کی دولت سے تو سرفراز ہوئے تھے لیکن
 ان بہادروں کو جمالِ جہاں آراے عوی سے اپنی مشتاق آنکھوں کو روٹی کرنے کی سعادت میسر نہ آئی تھی۔ حضرت عمرؓ نے قرقر میں کعبہ المصطفیٰ
 کو نصبت کرتے ہوئے جو یہ فرمایا تھا:

إِذَا رَأَوْا الْكُرْمَ مَدَّوْا إِلَيْكَ أَمْثَلُ قَهْرُهُ
 قَالُوا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَ سَلَّمَ۔ (جميع القواعد من أخبار دارمی)

یہ نادر حق بصیرت تھی جس نے اندازہ کر لیا تھا کہ صحبتِ نبوت سے محروم رہ جانے والے مسلمانوں کے قلوب میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں کے جاننے کا دلولہ اور شوق کس طرح بھڑک اُٹھے گا اور رسول اللہؐ کے صحابہ کی کوکھ کر پانے پیہر کے مانتا
 کے جاننے کے لیے جاتا یا نہ کس طرح دھڑپیں گے۔ حضرت عمرؓ کی یہ پیش گوئی کتنی ہی عملی اس کا اندازہ اسی سے کیجئے کہ صحابہؓ نہیں بلکہ صحابہ

کے دیکھنے والوں کے ساتھ زیادہ دن نہیں گزرے تھے کہ ان ہی چھائیوں میں رہنے والے مسلمانوں کے تعلقات کی نوعیت یہ ہو گئی تھی۔ حضرت انسؓ کے مشہور شاذ ثبات البانی ان لوگوں سے جو ان سے حدیث سننے کے لیے آکرتے تھے، کہتے۔

لَوْ لَمْ تَقْنَعُوا لِمَا مَا صَنَعْتُمْ
بِالْحَسَنِ لَخَدَّ ثَنُكُمْ أَحَادِيثُ
مَوْثِقَةٌ۔

اس کا ادریش نہ ہوتا کہ میرے ساتھ بھی وہی معاملہ تم لوگ نہ کرنے لگو گے جو (خواجہ) حسن ابوری کے ساتھ تم ہی لوگوں نے کیا تو میری ہی لوگوں کو یہ حدیث بھی اچھی حدیثیں سننا۔

بہرحال ابوری کے متعلق اچھا چیز یہ شہادت یہ بیان کیا کرتے تھے کہ۔
مَنْعُوهُ الْفَاسِدَةُ وَ مَنْعُوهُ النَّقْصُ۔
(ممانعت ان سے صدمہ صدمہ کا، مانگ)۔
بہرحال اسے کہ لوگ نہ دینی کر دینے کا منع دینے اور نہ

حسن ابوری جو تابعی ہی صحابہ کرام کے شاگردوں میں شمار ہوتے ہیں ان کا یہ حال پھر عہد اللہ بن عونؓ جو تابعی نہیں بلکہ تین تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں ان کا داستان مسئلے ہم نے اسی سلسلہ میں وہ کہا کرتے تھے کہ

قَدْ قُضِيَ عَنِ الطَّرِيقِ مَا أَشَدُّ دَأْبَ الْأَشْرَاجِ
لِحَاجَةِ يَتِيمٍ فَأَيُّ شُكْرٍ لَدُنَّ عَيْنِ الْحَدِيثِ۔

لوگوں نے میرا راستہ دکھ رکھا ہے کسی منزلت سے مجھ میں نہیں لگ سکتا میں لوگ مجھ سے حدیث پر اچھا شروع کرتے ہیں۔

(ابن سعد، دوم ج ۱ ص ۱۱۵)

بکھا اپنے ابن علیؓ کا کہہ رہے ہیں؟ اپنے پیغمبرؐ کے حالات کے دریافت کرنے والوں کا حال ان کے ساتھ یہ ہو گیا تھا کہ راستہ کیچا ان کیلئے دشوار ہو گیا تھا، پرچنے والوں کے ڈر کے مارے گھر سے نکل ہی پھوڑ دیا تھا۔

خیال تو کیجئے کہ جب حسن ابوری جو خود صحابی نہیں بلکہ صحابیوں کے دیکھنے والے اور ان سے استفادہ کرنے والوں یعنی تابعین میں شمار کئے جاتے ہیں، انہی ان عنونؓ جو تابعی ہی نہیں، تبع تابعی کے طبقے سے ان کا تعلق ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی صحبت میں رہنے والے بزرگوں سے یعنی حاکم حاصل کیا تھا۔ جب تابعین اور تبع تابعی کی یہ حالت تھی، تو خود اپنی آسمانی سے ہی لوگوں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا اور براہ راست مجلس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا۔

میرا خیال ہے کہ کوڈ اچانک کے بعد حضرت علیؓ کو کم اللہ وہ کہہ کو بھی اسی قسم کے حالات سے سابقہ تھا، میرے منورہ میں جب ایک تھے تو وہاں ان کے نسل کے مسلمانوں ہی کی کثرت تھی جن کا مطلب بھی یہاں کہ نہ پرچنے والوں ہی کی وہاں اتنی کثرت تھی اور نہ بنانے والوں کی اتنی کثرت تھی جو کیفیت میرے منورہ کے سوا دوسرے مقامات کی پائی جاتی تھی یا اس کو پایا جانا چاہیے تھا، اس کے بارگاہِ نبوت میں قرب و نزدیکی کے جو مواقع مختلف وجوہ سے مقرر تھے رضی اللہ عنہ کو حاصل تھے ظاہر ہے کہ یہ ان ہی کی خصوصیت تھی۔ ابراہیمؑ جو اسے کہ شرع میں تغلیل فی الروایۃ یعنی حدیثوں کے بیان کرنے میں زیادتی سے پرہیز اسی اصول کی آپ نے

بھی پانڈی کی لیکن زیادہ دن یہ جیڑ آپ کے عہد میں معلوم ہوتا ہے کہ نہ تو کسی آخر میں پوچھا ہوں کہ ایک طرف آپ ہی کے متعلق یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ توار کے نیام دانے صحیفہ کی حدیثوں کے دکھانے پر بھی آمادہ نہ تھے لیکن اصرار لوگوں کا حد سے زیادہ گزر گیا، نیز غلط فہمیوں کے پھیلنے کا اندیشہ ہوا، تب آپ نے لوگوں کو اس صحیفہ کی حدیثوں سے متعلق فرمایا۔ اب ایک طرف کتابوں سے حضرت علیؑ کے طریقوں کے متعلق یہ معلومات بھی ملتے ہیں اور دوسری طرف ان ہی جیسی کتابوں میں حضرت ہی کے متعلق عین ایسی چیزیں بھی ملتی ہیں اب اس نے قطعاً میں نقل کیا ہے کہ

أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ خَطَبَ النَّاسَ
فَقَالَ مَنِ ابْتَدَأَ يَلْعَنُ بِيَدِهِمْ
فَأَشْرَى الْحَارِثُ الْأَعْوَجُ مِثْقَالَ
بِدْرِهِمْ ثَمَرًا جَاءَ بِهَا عِيَّتًا وَكَتَبَتْ
لَهُ عِلْمًا ثَبَرًا (۱۱۶ ص ۱۸۵)

ایک دن (کہہ) میں حضرت علیؑ نے خطبہ دے رہے تھے انھیں
یہ فرمایا کہ ایک دم میں کوئی غم غمنا جاتا ہے، حادثہ اور
ایک دم میں کچھ کٹھ خریہ کر لے اور ان کا بدلہ کر لے جو
حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت والا نے نماز
کے دنے جو سارا دن میں بہت مسلم لکھ دیا۔

اس میں شک نہیں کہ مذکورہ بالا روایت میں صراحت اس کا ذکر نہیں کیا گیا ہے کہ حضرت علیؑ نے عارث کو حد نہیں لکھ کر دی تھیں لیکن میں نے پہلے بھی کہیں ذکر کیا ہے اور یوں بھی جاننے والے جانتے ہیں اس زمانہ کی اصطلاح ہی یہی تھی کہ ”علم کے لفظ کا زیادہ تر مطلقاً رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں ہی پر کیا جاتا تھا، اگر اُنہیں نہیں تو اس اصطلاح کی بنیاد پاتا تو تسلیم ہی کرتا ہے کہ اس میں کچھ حدیثوں کا بھی چلنے کہ شریک ہو اور بات کی طرف اسی حد تک محدود ہی تھیں، حدیث میں کی شہادت کا قصداً سلام کی ابتدائی تاریخ کے واقعات میں عام اہمیت رکھتا ہے، ان سب سے ان ہی کے متعلق یہ کہتے ہوئے کہ

كَانَ رِقْعَةً مَّغْرُوفًا وَكُتُبُهُ رِجْلَيْنِ
عَلَى حَبْلَيْنِ شَيْئًا (۱۵۴ ص ۱۸۵)

وہ بڑے مقبرہ مشہور آئی تھے حضرت علیؑ کو کم اللہ جبر کے
سوا اللہ کسی سے کوئی روایت انہوں نے نہیں کی ہے۔
ان ہی کے متعلق یہ روایت بھی صحیح کی ہے کہ پانی سے ہتھما کرنے کا ذکر ان کے سامنے ہوا تو جھرنے کہا کہ:

امیر معاویہ کے زمانہ میں زیادہ اب جب عراق کا گورنر تھا جبر پر حکومت قائم کے خلاف بغاوت کا مقصد قائم ہوا خود کو نہ کے لوگوں نے ان کے خلاف شہادتیں دیں زیادہ ایک جماعت کے ساتھ جبر پر بغاوت میں تھری رفاقت کا الزام تھا۔ امیر معاویہ کے پاس شام بھیج دیا فیصلہ ان سب کے قتل کا امیر معاویہ نے صادر کیا مصلحتیں کے ہوتے متعلق میں سب لائے گئے جبر نے نماز پڑھنے کی اجازت چاہی۔ لوگوں نے الزام لگایا کہ نماز میں قصداً دیر لگائی تاکہ حق دیر قتل سے بچ سکیں۔ حکم کھا کر بڑے کہ آج تک جن کو نہ کے بعد اس سے زیادہ خیف نماز میں نے کبھی نہیں پڑھی۔ جلیل نے کہا کہ گورنر بڑھاؤ۔ بڑے کہ پسے خن پر امانت نہیں کر سکتا، آخر شب کو دیئے گئے۔ جبر جن حدیث کی ملامت شان کا اسی سے اذناہ کیجئے کہ کو نہ سے شام گزرا کہ کہے صبح گئے اذنیہ خبر دینے پہنچی تو عاٹھ صدیقہ نے اسی وقت امیر معاویہؓ کے پاس قاصداً ڈیالیا کہ جو مرکز ہرگز قتل نہ کر لیکن قاصداً وقت پہنچا جب وہ ٹھیکہ ہو چکے تھے۔ (طبقات ص ۱۸۴ ص ۱۵۴)

وَلَبِىَ الْعَصِيَّةُ وَمِنَ الْغَفَّةِ فَقَدْ أَسْمَرَ بِلَهُ التَّخْلِيقِ التَّوَجِينِ هَذَا مَا تَجَعْتُ عَلَى شَيْءٍ ابْنِ طَالِبٍ يَتَذَكَّرُ أَنَّ الظُّهُورَ بَصُفْتُ الْأَيْتَامَ - (۱۵۴)

طابق میں جو صیغہ نسخہ رکھا ہوا ہے خدا سے لاکر نئے درہ (جب لاکر دیا گیا) تو اب مدیہ پڑھنے لگے ہم انہی صیغہ پر وہ روایتیں ہیں جنہیں میں نے مل کر اپنی خاطر سے سنا ہے وہ یہ بھی فرماتے تھے کہ ہمارا ایمان کا نصف ہے۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ سے منسوب ہوئی حدیثوں کا کوئی گھبراہٹ جو مجاہد بن جریج مدیہ کے پاس بھی تھا اس کا بھی ترجمہ ہے کہ حضرت علیؑ کے صاحبزادے محمد بن الحنفیہ کے پاس بھی حضرت علیؑ کی حدیثوں کا کوئی کتبہ موجود تھا عبد اللہ بن عباسؓ کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ،

كُلُّ شَيْءٍ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ عَلَى عَهِدِ ابْنِ الْحَنَفِيَّةِ إِنَّمَا هُوَ كِتَابٌ أَحَدٌ لَا يَلْتَمَعُ بِهِ (۱۵۵)

عبد اللہ علیؑ محمد بن حنفیہ سے جو کچھ روایت کرتے ہیں وہ دراصل ایک کتاب ہی اور عبد اللہ علیؑ نے براہ راست محمد بن حنفیہ سے ان روایتوں کو نہیں سنا تھا۔

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے حالات جو رجال کی کتابوں میں ملتے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے پاس بھی حدیثوں کا کوئی کتبہ موجود تھا، فرمایا کرتے تھے کہ تم لوگوں سے جو حدیثیں بیان کیا کرتا ہوں یہ رِوَايَةُ نَفْسِنَا هَا عَنِ ابْنِ نَسَا - (تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۱۰۳) کہتے ہیں۔

اور فرماتے کہ اپنے والد امام باقرؑ کے حوالہ سے جن حدیثوں کو میں بیان کرتا ہوں - إِنَّمَا وَجَدْتُهَا فِي كُتُبِهِ - (تہذیب ج ۲ ص ۱۰۳) میں نے اسے آپ کو ان کے (امام باقرؑ) کی کتابوں میں پایا۔

اگر مذکورہ بالا روایات پر اعتماد کیا جائے تو حاصل یہ نکلتا ہے کہ حضرت علیؑ کی حدیثوں کے بیان چاہجئے لوگوں میں پھیلے ہوئے تھے جن میں حدیث احمد والانسور تو براہ راست حضرت مالک کے دست مبارک ہی کا لکھا ہوا تھا کچھ بھی ہواس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ وہ پہنچنے کے بعد تفسیل فی الہدایہ کے اصول پر حضرت علیؑ سے زیادہ دیگر کتاب تکم نہ رہے اور روایتوں کی عظمت کے جس دکھانے کو ابو جعفر و عمر بن عبدینہ کے عہد میں قدرت کے ساتھ ہند رکھنے کی کوشش کی گئی تھی وہ دروازہ کھل گیا، آخر حارث والی روایت اگر صحیح ہے تو اس کے صحیحی جبراس کے اندر کیا ہیں کہ خود کا مذکور تھا کہ آپ نے لکھا۔ میں تو سمجھتا ہوں کہ ان دو صحابہ یعنی عبد اللہ بن عمرو بن عاص اور انس بن مالک رضی اللہ عنہم کے سوا حضرات صحابہ میں سے جو کچھ بزرگوں کی طرف یہ بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے بھی رسول اللہؐ کی حدیثیں تمہید کی تھیں یہ سارے تھے حضرت علیؑ کے طریق بیان کی تبدیلی ہی کے بعد کے واقعات ہیں اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے جس زمانے میں یہ حکم دیا تھا کہ جس کسی کے پاس حدیثوں کا کتبہ موجود ہو، اس کو وہ

لے بیٹھوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام حسنؑ اپنی شخص نے ابن الحنفیہ کی ان حدیثوں کو لکھ لیا تھا۔ علامہ کاکرچہ ابن جبران نے "فتاویٰ" میں شمار کیا ہے لیکن عام طور پر محدثین کی اس شخص پر اعتقاد نہیں ہے کیونکہ میزان سالانہ المیزان وغیرہ۔

ضائع کر دے ان دونوں بزرگوں یعنی عبداللہ بن عباسؓ میں اور حضرت انسؓ نے اس حکم کی تعمیل اپنے بے ضرورت خیالی تنگی، الی کاغذ غالباً یہی ہو گا کہ براہِ راست رسالت مآبؐ سے اجازت حاصل کرنے کے بعد انہوں نے لکھا تھا۔ بلکہ ان میں ایک کا بیان جیسا کہ گزرجا یہ تھا کہ کھنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاحظہ میں اس کو پیش بھی کر دیا ہوں۔ بہر حال ان وہ استثنائی خاص واقعہ کے اور جن جن صحابیوں کی طرف یہ منسوب کیا گیا ہے کہ ان کی زندگی ہی میں ان کی روایت نقل شدہ ہو چکی تھیں جن کا فیصلی ذکر ابتدا کے کتاب میں گزر چکا ہے۔ میرا طبع یہی ہے کہ حضرت علیؓ کے طریق عمل کی تبدیلی سے ان صحابیوں میں اس کی جرأت پیدا ہوئی اور کسی محبت افزائی؟ رسی اور وقور بھی میں نے مذکور کیا ہے یعنی کو غیر منقطع ہونے کے بعد حضرت علیؓ کے دست راست آپ نے چچا زاد دبیٹی عبد اللہ بن عباسؓ کے متعلق شاذی کے امام نوویؒ بن عقیدہ تھے کہ :

وَصَحَّ عِنْدَنَا كُتُبُ (مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ) میرے پاس عبداللہ بن عباسؓ کے غلام کرب نے انہیں
الْعَبَّاسِ) حِمْلٌ بَعِيدٌ أَوْ عِدْلٌ بَعِيدٌ عباسؓ کی کتابیں رکھوائیں تھیں جو ایک یا نصف یا بیشتر تھیں
مِنْ كُتُبِ ابْنِ عَبَّاسٍ - (۵۵ ص ۱۱)

”حمل بعید او عدل بعید“ (یعنی ایک یا بیشتر یا نصف یا بیشتر) یہ شک کسی کی طرف سے ہے ابن سعد نے اس کو واضح نہیں کیا ہے شک کسی کی طرف سے ہو، مگر انی لیا جائے کہ کتب ابن عباسؓ ایک یا بیشتر نہ ہی، اس کا نصف ہی ہو، ان کی آنکھوں کے کھلنے کے لیے کیا کم ہے جو کہتے ہیں کہ سب سے پہلے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں نظم بند کیں، میں یہ اٹا تا ہوں کہ کتب ابن عباسؓ کے اس ذخیرے میں اس کی تصریح نہیں کی گئی ہے کہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کا بھی کوئی مجموعہ تھا لیکن اس روایت کے افزوں جب یہ الفاظ بھی پائے جاتے ہیں :

كَانَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ إِذَا كَانِ الْكِتَابُ كُتِبَ إِلَيْهِ الْبَعْثُ
أَزَادَ الْكِتَابَ كُتِبَ إِلَيْهِ الْبَعْثُ
إِلَى الْقَبْرِ حَتَّى أَكْتَدَا
فَتُسَبَّحُهَا فَيُبْعَثُ إِلَيْهِ بِأَحَدِهِمَا -

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے صاحبزادے علیؓ کو
(ابن عباسؓ) کی ان کتابوں میں سے کسی کتاب کی
ضرورت ہوتی تو کتب بھیجے کہ ظاہر ظاہر صیف بھیج دو تو
اس صیف کی کرب نقل کرنے پر نقل یا اصل کو علیؓ بن عبد اللہ
بن عباسؓ سے کس بھیج دیتے -

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مختلف عنوانوں اور مختلف مضامین پر مشتمل الگ الگ صیف کتب ابن عباسؓ کے اس ذخیرے میں تھے پس اس میں اگر کچھ جو یاد ہو لیکن جب یہی معلوم ہے کہ ابن عباسؓ ان صحابیوں کے پاس جا جا کر حوالہ سے ٹپے تھے رسول اللہؐ کی حدیثیں دریافت کرتے تھے اور صرف دریافت ہی نہیں کرتے تھے بلکہ انسانی نے روایتی کی مسند سے بہرہ تسلیم یہ روایت ابن عباسؓ ہی کے متعلق جو نقل کی ہے کہ :

كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَأْتِي أَبَا تَارِيعٍ فَيَقُولُ
مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيُؤَمِّدُ كَذَا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ مِمَّنْ يَكْتُبُ
مَا يَقُولُ - (۲۷ ص ۱۲۵)

ابن عباسؓ کا حال یہ تھا کہ ابو تارخ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے مولیٰ و صحابی کے پاس آتے اور کہتے کہ
ظاہر حق رسول اللہؐ نے کیا کیا اور ابن عباسؓ کے ساتھ ایک
شخص ہوتا جو ان ساری باتوں کو جمع کر اور ان کو باقی کرتے

شخص لکھتا تھا۔

اور اس میں تو خیر ایسی تہ رہے کہ ابن عباسؓ کا نسخہ جو بیڑوں کو لکھتا تھا، تھا، اکتائی ہی تے جو اہل طہقات ابن سعد البورانی کی سرکاری کتاب

یہ روایت جو نقل کی ہے کہ۔

وَأَبَتْ ابْنُ عَبَّاسٍ مَعَ الْوُجَّاحِ يَكْتُبُ عَلَيْهِمَا عَنْ أَبِي رَافِعٍ شَيْئًا وَبْنُ فَعْلٍ وَتَسْوِلُ اللَّهُ صَلَوَاتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

میں نے ابن عباسؓ کو دیکھا کہ ان کے پاس تختیاں ہیں جن پر وہ البورانی کی بیانی کی ہوئی ان روایتوں کو لکھ کر لے جاتے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کے متعلق ابورافع یا لکھ کر لے جاتے۔

(اکٹائی فی الترتیب الاداریہ ص ۱۲۴)

ظاہر ہے کہ کتب ابن عباسؓ میں اگر کچھ ہویا نہ ہو لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جن حدیثوں کو انہوں نے خود نظم بند فرمایا تھا یا اپنے کاتب سے لکھوایا تھا ان کا ابن عباسؓ کی ان کتابوں میں نہ رہنے کے معنی ہی کیا ہوتے ہیں۔

بہر حال کتب ابن عباسؓ کا یہ ذخیرہ ہو یا حضرت ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مستحق میں نے جو نقل کیا تھا کہ حسن ابن عروہؓ یا دیگر کو اپنے گھر لے گئے اور انہیں کوئی حدیثوں کا جو سرمایہ ان کے پاس تھا اُسے جیب دکھا یا تو حسن ابن عروہ کہتے تھے کہ

فَإِنَّا لَكُنَّا كَقِسْمَةِ حَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ۔

مجھے ابورافعؓ سے ملنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی بہت سی ملی ہوئی کتابیں دکھائیں۔

اور پھر ابورافعؓ کا یہ فرمان کہ :

قَدْ أَحْبَبْتُكَ إِفِي إِنْ كُنْتُ حَدَّثْتُكَ بِهِ۔

میں نے تم کو ملنے کی تھا کہ تم سے جو کچھ بھی حدیثیں میں نے

ملی، آنحضرتؐ کی زندگی میں، ابن سعد و غیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت عبدالکریمؓ کے جتنے بچے پیدا ہوئے قابل کام سلمیٰ ہی نے انجام دیا تھا اور انہیں ماہرہ قطیعہ کے بلن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے جیب پیدا ہوئے تھے تو اس وقت بھی قابل سلمیٰ ہی تھیں، ابورافعؓ جو دراصل حضرت عباسؓ کے غلام تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عباسؓ نے بہرہ کر دیا تھا ان کی شادی سلمیٰ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کر دی تھی اور ابورافعؓ کو آزاد کر دیا تھا، ان کے لڑکے جن کا نام حمید اللہ بن ابی رافع تھا۔ حضرت علی علیہ السلام کے کاتب (سکریٹری) تھے غلاموں کو یہ لہذا یاں سلام نے عطا کی تھیں اس موقع پر میاں خنہ سلمیٰ اور ابورافعؓ کا قصہ جس کا منہ اس میں مذکور کیا گیا ہے یاد آگیا۔ سلمیٰ ایک دن روتی ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور شکایت کی کہ ابورافعؓ مجھے آج ماہرہ سے ابورافعؓ بلا لے گئے۔

آنحضرتؐ نے پوچھا کہ بھائی تم نے اس بے چارے کو کیا مارا۔ ابورافعؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے یہ بات ہے۔ تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمیٰ سے دریافت کیا کہ تم نے ابورافعؓ کو کیا تکلیف پہنچائی۔ سلمیٰ نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ شخص نماز پڑھتا تھا اسی حال میں اس کا وضو ٹوٹ گیا اس پر میں نے کہا کہ مسئلوں کو حکم دیا گیا ہے کہ راج اگر خارج ہو جائے تو وضو کر دیا کریں۔ پس اسی پر یہ شخص مجھے مارنے لگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں پہنچ کر اس قصے کو سن کر بہتے گئے اور ابورافعؓ سے کہا کہ اس بچہ کی پجاری نے تم سے اچنی بات تو کہی تھی۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۶۸)

فَلَوْ كُنْتُ نَبِيًّا عَلِيًّا - (مقدّمہ فتح الباری) بیان کی ہیں وہ سب میرے پاس لکھی ہوئی ہیں۔ جس کے معنی یہی ہرے کہ ابوہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جن حدیثوں کو بیان کیا کرتے تھے جن کی تعداد پانچ ہزار سے اور بتائی جاتی ہے یہ سب ان کے پاس لکھی ہوئی تھیں۔

اس کے سوا اُدھی جی جن صحابیوں کے متعلق ذکر کر چکا ہوں کہ ان کی زندگی یا میں ان کی روایتیں ہم نہ ہو چکی تھیں میرا خیال ہے کہ حضرت علیؓ کم اللہ وجہہ کے طرز عمل کی تبدیلی کے بعد ہی کے یہ واقعات ہیں۔ آخر جب خود رسول کا خلیفہ راشد اپنے دست مبارک سے لکھ کر لوگوں کو دینے لگا جو تو دوسروں کو اس سے روکنے والی اور کون سی چیز ہو سکتی تھی، اسی وہ مصلحت تھی کہ وجہ سے عہد نبوت اور ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانے میں حدیثوں کی قیامت اور عام اشاعت میں مزاحمت کی جاتی تھی اور خود حضرت علیؓ کو بھی اسی مسلک کی رعایت کرتے ہوئے شروع میں پایا جاتا ہے پھر کثرت و اشاعت کی اس عام اجازت اور اس کی بہت افزائی کے بعد اسی خطرے کے پیدا ہونے کا اندیشہ کیا جاتا ہے کہ حضرت علیؓ کی مخالفت کے زمانے میں اور عہد نبوت میں نسبتاً کافی فاصلہ پیدا ہو چکا تھا، لیکن کتنا فاصلہ؟ پچیس سے تیس سال ہی تک کا تو فاصلہ؟ پھر کیا یہ بڑا فاصلہ تھا؟ آخر کچھ جی ہو اس پر تو امت کا اتفاق ہے کہ حضرت علیؓ کی مخالفت کا زمانہ خلاف راشد ہی کا زمانہ تھا۔ ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانہ کی مکتوب چیزوں کے متعلق یہ خطرہ کہ آئندہ نسلوں میں غیر معمولی اہمیت ان روایتوں کو حاصل ہو جائے گی، اسی وجہ سے تو تھا کہ خلاف راشد کا وہ زمانہ تھا جس کی مخالفت راشدہ کا عہد جب حضرت علیؓ کے زمانہ تک محدود تھا تو اس خطرے کا احساس علیؓ کم اللہ وجہہ کو کیوں نہیں ہوا؟

بلشبہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے اور اس کو پیدا کرنا چاہئے میں تو سمجھتا ہوں کہ اسی سوال کے اٹھانے سے معنی ایسے واقعات و حقائق لوگوں کے سامنے آجائیں گے جن کی طرف اس وقت تک بہت کم توجہ کی گئی ہے

اجالی جواب تو اس سوال کا یہی ہو سکتا ہے کہ حضرت علیؓ کم اللہ وجہہ کی مخالفت کے زمانہ میں یا اس کے بعد جو چیزیں لکھی گئیں پچیس نسلوں میں ان کو وہ اہمیت جو نہیں حاصل ہوئی جس کا اندیشہ کیا جاسکتا تھا، آخر یہ تو ایک واقعہ ہے پھر تو قرآن سے پھر حضرت علیؓ کم اللہ وجہہ نے اسی پیش آنے والے واقعہ کو اگر کھ لیا تو تاریخ و رفتار نے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کو جن لکھوں تک پہنچا دیا تھا ان کو سامنے رکھے ہوئے حضرت علیؓ تو خود حضرت علیؓ ہی تھے میں تو سمجھتا ہوں کہ مصلیٰ ہم دفراست رکھنے والے آدمی کے لیے بھی اس کا اندازہ چندان دشوار نہ تھا، میں کیا کہنا چاہتا ہوں تفصیل اس کی یہ ہے میرے نزدیک وہ دین حدیث کی تاریخ کی چند اہم منزلوں میں ایک بڑی اہم منزلہ بھی ہے پڑھنے والوں سے امید کرتا ہوں کہ ذرا زیادہ تفصیل کا مطالعہ کریں گے۔

تدوین سنت

عبد العفار حسن

تقریف دین کی ایک صورت انکار سنت کی شکل میں آج کل منظر عام پر آرہی ہے۔ اس گروہ کے سرمنزل سنت کی عظمت و اہمیت کو کم کرنے کے لئے مختلف نوع کے شبہات لوگوں کے دلوں میں پیدا کئے رہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ:

- ۱۔ سنت کا کیا اعتبار۔ یہ تو دوسری تیسری صدی ہجری میں تحریری شکل میں مرتب ہوئی تھی۔
- ب۔ سنت اگر واقعی اسلامی شریعت کا ماخذ اور سرچشمہ ہوتی تو کیوں نہ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی ہی میں اسے کتابی شکل میں مدون اور مرتب فرمادیا۔
- ج۔ بلکہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری شدت کے ساتھ حدیث کو قلمبند کرنے سے روک دیا تھا۔

ذیل کے مضمون میں عملاً بالا حدیث کے صحیح مفہوم کو متعین کئے ہوئے اس سلسلے کی غلط فہمیوں یا مبالغوں کو دور کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور ساتھ ہی تدوین سنت کی مختصر تاریخ بھی پیش کر دی گئی ہے۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا تکتبوا عنی غیر القرآن ومن کتب عنی غیر القرآن فلیعحد
اباب التثبت فی الدیث صحیح مسلم۔ ۲/۲۸۴
ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا۔ مجھ سے سوائے قرآن کے اور کچھ نہ لکھو اور میں نے قرآن
کے سوا کچھ لکھا ہو تو اسے مٹا دے۔

عام طور پر مذکورین سنت اس حدیث کے عربی مذکورہ بالا الفاظ ہی بیان کرتے ہیں۔ پوری حدیث نقل نہیں کرتے۔ آخر یہ کونسی دیانت اور قرآنی اتباع ہے کہ ایک ہی روایت میں سے اپنے مطلب کے الفاظ لوگوں کے سامنے انتہائی زور شور سے پیش کئے جائیں، اور باقی اجزاء کو نظر انداز کر دیا جائے۔

اسی روایت میں مزید یہ الفاظ ملتے ہیں :

وحدثوا عنی ولا یح، ومن کذب علی متعمداً
فلیتبعوا مقعدہ من النار
اور مجھ سے حدیثیں بیان کرو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور جس نے

حدیث نہ لکھی اور نہ ہی جملوں سے صاف واضح ہو رہا ہے کہ غیر قرآن کے لکھنے کی ممانعت اس بار نہ تھی کہ دین میں حدیث کی کوئی اہمیت ہی نہیں ہے۔ اگر یہی فتنہ برپا ہوتا تو آپ حدیثوں کو بیان کرنے کا حکم کیوں دیتے۔ اور جھوٹی سن گھڑت کے نقل و روایت پر

وہیکر یوں سناتے۔

اس سے واضح ہوا کہ صحیح روایات کے سننے میں کوئی سبکی نہیں ہے۔ بلکہ دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے اہادیث

کو نہ دیکھنے والے اور دوسروں تک پہنچانے والے کے لئے دیکھا فرمائی ہے۔

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يُضْرَبُ لَهُ امْرَأٌ مِمَّنْ مَقَالِقٌ مَحْفُظُهُ اَدْعَاها وَاَدْعَاها
وَشَكَوَاتُهَا ۳۳ بخوار و ابو داؤد، ترمذی،

خبر رکھے، جس سے میری بات سنی اور اسے خوب محفوظ رکھا اور
دوسروں تک اسے پہنچایا۔

یہ تاکید و ترغیب اسی لئے دی جا رہی ہے کہ سنت اسلامی شریعت کا اور راہِ خدا ہے۔ اس کے بغیر قرآن کا فہم ہی نامکمل ہے۔

یہ راہِ امامِ اربعہ نے فرمائی ہے :

اگر سنت نہ ہو تو توہم میں سے کوئی بھی قرآن کا فہم حاصل
نہ کر سکتا۔

لَوْلَا السُّنَّةُ مَا فُهِمَ احَدٌ مَّا التَّوْرَانِ

(قواعد الحديث ص ۱۷)

سنت کی تفصیلات کو قلم بند کرنے کا حکم نہ صرف یہ کہ حدیث سے ملتا ہے، بلکہ خود قرآن بھی اس کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔

قرآن اور کتابتِ حدیث پر قرآن میں اشارہ ہے :

یعنی قرضِ غنویٰ ہونا زیادہ اس کے کھنے میں سستی نہ کرے اس
کو مدت کے تعین کے ساتھ سمجھو۔ یہ کھا خدا کے ہاں انصاف کی بات
ہے اور شہادت کو ٹھیک رکھنے والا ہے اور یہ طرزِ عمل اس امر کے
زیادہ قریب ہے کہ تم شک و شبہ سے بالاتر رہو گے۔

لَا تَقْسِمُوا ان تَكْتُمُوهُ صَغِيرًا اَوْ كَبِيرًا اِلَّا اَجَلُهُ

ذَا كُمْ اَقْسَطَ عِنْدَ اللَّهِ وَقَوْمِهِ لِلشَّهَادَةِ وَاَدْفَى

(آپ ۲-۱۲۹)

اَلَا تَوْتَابَعُوا

امامِ اربعہ نے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

جب اللہ تعالیٰ نے شک و شبہ سے بچنے کے لئے قرض کے کھنے کا
حکم دیا ہے، تو علم (حدیث) کا یاد رکھنا قرض کے یاد رکھنے سے بھی
زیادہ مشکل ہے۔ اسی بنا پر علمِ حدیث میں شک و شبہ سے
محفوظ رکھنے کے لئے اس کے کھنے کی اجازت
ضروری ہے۔

۱۔ اَمَّا لِلَّهِ بَكْتَابَةُ الدِّينِ خَوْفُ الرَّيْبِ كَانِ الْعِلْمُ

الَّذِي حَقَّقَهُ اصْعَبُ مِنْ حَقِّقِ الدِّينِ اٰخَرِيٍّ اِنْ يَبَاحُ

كَمَا بَتَهُ خَوْفُ الرَّيْبِ وَالشَّكِّ فِيهِ

(شرح معانی الآثار طحاوی ج ۲ ص ۲۸۴)

۲۔ یہ قول خاص طور پر یہاں اس لئے نقل کیا گیا ہے کہ حکمرانِ سنت امامِ اربعہ کو اپنے گروہ میں شمار کرتے ہیں۔

(مقام حدیث شائع کردہ ادارہ طبع اسلام)

دوسرا استدلال: کہ کتابت حدیث کے لئے علامہ ابوالملیح نے دوسری آئین سے استدلال کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں :
 یعیبون علینا الکتاب وقد قال اللہ تعالیٰ علیہا
 حال خود اللہ تعالیٰ کے پاس رکھا ہوا موجود ہے جس کی شان یہ ہے
 کہ زور بٹکتا ہے اور نہ جھوٹا ہے، تو انسان جو سراپا نیسان ہے آخر
 (جامع بیان العلم ج ۱ ص ۷۳)
 وہ کیسے کتابت (لکھنے) سے بے نیاز رہ سکتا ہے۔

واضح رہے کہ محدثین میں کتابت حدیث کے بارے میں دو رائیں پائی جاتی ہیں :

- ۱۔ صحابہ کا ایک گروہ اس کا قائل اور حامی تھا۔
- ۲۔ بعض صحابہ اس بنا پر اس کے مخالف تھے کہ اس طرح اہل علم حافظہ سے کام لینے کے بجائے سارا اعتماد اپنے نوشتوں پر کریں گے۔
 (مقدمہ ابن الصلاح ص ۲)

لیکن بعد کے دور میں کتابت حدیث کے بواجز اجماع ہو گئی۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۲)
 اس تصریح سے واضح ہو گیا کہ بعض اہل علم کے نزدیک سرمایہ سنت قلمبند کرنے سے اختلاف اس بنا پر نہ تھا کہ ان کے نزدیک حدیث شرعی حجت نہ تھی، بلکہ اس کی اصل وجہ وہی ہے جس کی وضاحت مسطور بالا میں کی گئی ہے۔
 کتابت حدیث کی وجہ اجماعت کیوں نہ زیر تشریح حدیث غیر قرآن لکھنے کی ممانعت دائمی اور قیامت تک کے لئے نہیں تھی بلکہ یہ ایک وقتی اور ابتدائی دور میں حکم دیا گیا تھا تاکہ کہیں روایات اور قرآنی آیات کے اختلاف طے سے قرآن کی اختیاری شان قائم نہ ہو جائے۔
 علامہ حدیث نے اس روایت کا یہی منہ پر ہم متعین کیا ہے و

۱۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں :

النفی مقدم والاذن ناسخ له (فتح الباری ص ۱۲۱)

۲۔ ابن الجوزی کا بیان ہے :

نفی فی اول الامر ثم اجاز الکتابۃ (رسالہ انسخ والمسنوخ ص ۱۳)

۳۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں :

نفی فی اول الامر عن ان یتکتب شعرا ی ان یتکتب وتلقید (تذیل مختلف الحدیث ص ۳۶)

ان سب عبارات کا حاصل یہ ہے کہ پہلے آپسے لکھنے کی ممانعت کی گئی، بعد میں اس کی اجازت دے دی۔

کتابت حدیث کی اجازت: کہ کتابت حدیث کی اجازت پر مشتمل احادیث قریبی ہیں اور ضعیفی بھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی کے آخری لمحات میں مرض الموت کی حالت میں صحابہ کرام کو مخاطب کرتے ہوئے حکم دیا تھا :

اشتوفی بکتابکم وبعثت باری عمری بعدا ص ۳۹) میرے پاس لکھنے کا سامان لاؤ میں تمہیں کچھ لکھوا دوں۔

ظاہر ہے کہ یہاں "کچھ لکھوا دوں" سے مراد قرآن تو ہو نہیں سکتا کیونکہ قرآن کا نزول مکمل ہو چکا تھا اور آیت

ایم اکت مکم دین کمہ نازل ہو چکی تھی اس لئے قرآن کے سوا کچھ اور باتیں آپ کھانا چاہتے تھے۔

اس میں پڑ عزت عمر کا یہ قول بھی منقول ہے :

حسبنا کتاب اللہ - ہیں اللہ کی کتاب کافی ہے۔

مگر یہ سنت نے حضرت عمرؓ کے اس قول کو ترغیب اچھا لائیں ارشاد نبویؐ سنو نبیؐ کتاب اکت مکم کو بائیں پی گئے حالانکہ اس سے کثرت حدیث کا بوجہ واضح طور پر سامنے آتا ہے (حضرت عمرؓ کے اس قول کا صحیح مطلب بعد میں عرض کیا جائے گا۔ انا شوالہ) کتابت حدیث کے بارے میں آنحضرتؐ کی فعلی اعاذرت کی مضاہمت سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مگر یہ سنت کے اس شہ کوساف کر دیا جائے کہ اگر حدیث شرعی حجت ہوتی تو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی میں اسے کتابی شکل میں مدون کروا دیتے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر قرآن کی کون سی اہمیت سے علوم ہر قسم نہ جو چیز دین میں حجت ہو۔ اس کا کتابی شکل میں ہونا بھی ضروری ہے۔ یہ تو اسی قسم کا مخاطبہ یا مطالبہ ہے جو قرآن کے مقابل میں قریش مکہ کی طرف سے پیش کیا گیا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے :
او ترقی فی السماء و لن نؤمن لوقیت حقاً تنزل
علینا کتاباً بالقرآن (پ ۱۵، سورہ بنی اسرائیل)
یا تو آسمان پر چڑھ جائے اور ہم تیرے چڑھنے پر یقینی نہیں کر سکتے۔
تو قہیکہ قریم ہر ایسی کتاب انا کر دلائے جسے خود ہم پڑھ سکیں۔

اس طرح اہل کتاب نے مطالبہ کیا تھا :

یسئلک اهل الکتاب ان تنزل علیہم کتاباً
من السماء
اہل کتاب سوال کرتے ہیں کہ آپ آسمان سے کتاب اُتار کر لائیں۔

یعنی جب تک قرآن کتابی شکل میں کھانکھایا ان کے سامنے نہ آجائے، وہ ایمان لانے کے لئے تیار نہ تھے۔ قرآن نے ان کے اس مطالبے کے جواب میں کہا :

ولو نزلنا علیک کتاباً فی قوطاس فلمسوه بایدہم
فقال الذین کفروا ان هذا الا محض مبین
اور اگر ہم آپ پر کاغذ پر لکھی کھائی کتاب بھی نازل کر دیتے۔
میں کہ وہ اپنے اہل عقول سے سس جوں کہیتے، تب بھی یہ لوگ کہتے کہ
نہیں ہے یہ مگر کھلا ہوا جادو۔ (پ ۱ سورہ انفاس)

قرآن نے ان کے اس مطالبہ کو تسلیم کرنے کے بجائے، قرآنی غلطی کی نشانی یہ قرار دی کہ وہ اہل علم کے سینوں میں محفوظ ہے۔
ہی ہر آیات بینات فی صدور الذین ادقوا العلم (سورہ حکمت پ ۱) ٹھیک اسی طرح سنت کے ذخائر بھی شروع شروع
سینوں میں محفوظ رہے اور پھر آہستہ آہستہ سینوں میں منتقل ہوتے چلے گئے۔

یہاں یہ بات بھی واضح رہے کہ سنت نام ہے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل اور تقریر کا۔ اور آپؐ کے قول، فعل اور
تقریر کا سلسلہ آپؐ کی زندگی کے آخری سانس تک جاری رہا تو یہ کیسے ممکن تھا کہ سنت کا سارا ذخیرہ آپؐ کی زندگی ہی میں کتابی شکل میں

مدون ہو جاتا۔ پھر یہ امر بھی قابلِ غور ہے کہ سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حافظ جہد نبویؐ ہی میں مختلف علاقوں میں منتشر ہو گئے تھے۔ ان کو یکجا کرنے بغیر کسی ریاض اور جامع مجموعہ حدیث کی تدوین کیسے ہو سکتی تھی۔ غرض یہ کہ ان حالات میں اس قسم کا اہتمام قطعاً نا ممکن تھا۔ پھر یہاں یہ بات بھی غلطی نہ ہے کہ سنت کے وسیع سرمایہ کو نظم بند کرنے کے لئے ضرورت تھی کہ بہت سے کتابوں کو یکجا کیا جائے اور ان کو درجہ کاہنوں سے خارج کر کے صرف اسی کام پر لگا دیا جائے۔ یہ شکل بھی اس وقت ناممکن تھی۔ مسلمانوں میں کاتبین کی تعداد انتہائی قلیل تھی۔ اسی بنا پر آپؐ نے بڑے قیدیوں کی روانی کے لئے کتابت کی تعلیم کو زور فدیہ کے ہم پلہ قرار دے دیا تھا۔

(سند احمد، جلد ۱، ص ۲۴)

دیئے عقلی طور پر بھی یہ اعتراض غلط ہے کہ چونکہ جہد نبویؐ میں حدیثیں کتابی شکل میں مدون نہیں ہوئی تھیں، اس لئے ان کو حجتِ تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔

آئیے کے ترقی یافتہ "دور میں بھی متعدد دھکوں کا کاروبار حکومت غیر مدون و سامان پر چل رہا ہے۔ اس کی دامنغ شمال انگلستان کا ردیاتی بغیر تحریری دستور ہے۔ مذکور بالا تمام مشکلات اور پیواریوں کے باوجود سنت کا ایک بہت بڑا ذخیرہ جہد نبویؐ اور جہد صحابہؓ میں نظم بند کر لیا گیا تھا۔ اس بارے میں مستند اور قابلِ اعتماد شواہد و ظاہر ملتے ہیں۔ اس لئے یہ کہنا انتہائی غلط ہے کہ سنت کی کتابت و تدوین کا آغاز دوسری یا تیسری صدی ہجری میں ہوا۔

سنت کا تحریری سرمایہ :- احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہم تک تین قابلِ اعتماد ذرائع سے پہنچی ہیں :-

- ۱۔ تعالیٰ اُمت :-
- ۲۔ تحریری یادداشتیں اور صحیفے ،
- ۳۔ حافظہ کی مدد سے روایت یعنی سلسلہ درس و تدریس ،

اس لحاظ سے جمع و ترتیب اور تصنیف و تالیف کے پورے زمانے کو چار امور میں تقسیم کیا جاسکتا ہے :-

۱۔ جہد نبویؐ سے پہلی صدی ہجری کے خاتمہ تک :- اس دور کے جامعین حدیث اور نظم بندی ہوئی یادداشتوں اور مجموعوں کی تفصیل

یہ ہے :-

مشہور حافظین حدیث

- ۱۔ حضرت ابوہریرہؓ (جہد الرضی) وفات ۳۵ھ ہجری بمر ۸۷ سال، تعداد روایات ۵۳۷۴۔ ان کے شاگردوں کی تعداد ۸۰۰ تک پہنچتی ہے۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ وفات ۳۵ھ ہجری بمر ۷۱ سال۔ تعداد روایات (۲۶۶۰)

۳۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ وفات ۳۵ھ ہجری بمر ۶۷ سال۔ تعداد روایات (۲۲۱۰)

۴۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ وفات ۳۵ھ ہجری بمر ۸۸ سال۔ تعداد روایات (۱۶۳۰)

۵۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ وفات ۳۵ھ ہجری بمر ۹۰ سال۔ تعداد روایات (۱۵۶۰)

۹۔ حضرت انس بن مالکؓ وفات ۳۱ ہجری بمصر ۱۰۳ سال۔ تعداد روایات (۱۲۸۷)۔

۱۰۔ حضرت ابوسعید خدریؓ وفات ۳۲ ہجری بمصر ۸۴ سال۔ تعداد روایات (۱۱۷۰)۔

یہ دو جلیل القدر صحابہ ہیں، جن کو ہزار سے زیادہ احادیث حفظ تھیں۔ ان کے علاوہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن العاصؓ وفات ۳۲ ہجری، حضرت علیؓ وفات ۳۲ ہجری، حضرت عمرؓ وفات ۳۲ ہجری، کاشمیر ان صحابہ میں ہوتا ہے، جن کی روایات کی تعداد پانسو اور ہزار کے درمیان ہے۔

اسی طرح حضرت ابوبکر صدیقؓ وفات ۳۲ ہجری، حضرت عثمانؓ وفات ۳۲ ہجری، حضرت ام سلمہؓ وفات ۳۲ ہجری، حضرت ابوسعیدؓ وفات ۳۲ ہجری، حضرت ابوذر غفاریؓ وفات ۳۲ ہجری، حضرت ابویوب انصاریؓ وفات ۳۲ ہجری، حضرت ابی بن کعبؓ وفات ۳۲ ہجری اور حضرت اماد بن جہلؓ وفات ۳۲ ہجری سے سترے زیادہ اور پانسو سے کم روایات منقول ہیں۔ ان کے ماسوا اس دور کے ان کبار تابعین کو بھی بھلا یا جاسکتا جن کی سیر و شان اور پر خلوص گوششوں کی بدولت سنت کے خزانوں سے اُمت محمدیہ قیامت تک مالا مال ہوتی رہے گی۔

چند بزرگوں کا تعارف درج ذیل ہے :

۱۔ سعید بن مسیبؓ۔ ۲۔ جہد فاروقیؓ کے دور سے سال مدینہ میں ان کی ولادت ہوئی اور ۳۲ ہجری میں وفات پائی حضرت عثمانؓ حضرت عائشہؓ حضرت ابوبکرؓ، حضرت زید بن ثابتؓ سے انہوں نے علم حدیث حاصل کیا۔

۳۔ عمرو بن زبیرؓ۔ آپ کاشمیر مدینہ کے ممتاز اہل علم میں ہوتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ کے خواہر زادے ہیں۔ زیادہ تر انہوں نے اپنی خالہ حضرت عمرؓ سے احادیث روایت کی ہیں۔ نیز حضرت ابوبکرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ سے بھی شرف تلمذ حاصل ہے۔ صالح بن کیسانؓ اور امام زہریؓ جیسے اہل علم ان کے فائدہ میں شامل ہیں۔ آپ کی وفات ۳۲ ہجری میں ہوئی۔

۴۔ سالمہ بن عبداللہ بن عمرؓ۔ ۱۔ مدینہ کے فقہاء میں آپ کاشمیر ہوتا ہے۔ آپ اپنے اپنے والد عمرؓ اور دوسرے صحابہ سے علم حدیث حاصل کیا۔ تابع، زہری اور دوسرے مشہور تابعین آپ کے شاگرد ہیں۔ ۳۲ ہجری میں رحلت فرمائی۔

۵۔ نافع مولیٰ عبداللہ بن عمرؓ۔ یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے خاص شاگرد والد امام مالکؓ کے استاد ہیں۔ محدثین کے نزدیک یہ سند (مالک من نافع عبداللہ بن عمر من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) سلسلۃ الذهب (طلائی زنجیر) شمار ہوتی ہے۔ ۳۲ ہجری میں وفات پائی۔ دورِ اول کا تحریری سرمایہ۔ ۱۔ سعید صاوتہ : یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن العاصؓ (وفات ۳۲ ہجری) سال کا مرتب کیا ہوا ہے۔ آپ کو تصنیف و تالیف کا خاص ذوق تھا یہ جو کچھ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کرتے اسے نظم بند کیا کرتے تھے۔ اس بارے میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دی ہوتی تھی۔ یہ مجموعہ تقریباً ایک ہزار احادیث پر مشتمل تھا۔ عمرہ تک ان کے خاندان میں محفوظ رہا۔ اب یہ سند امام احمد میں بہ تمام و کمال مل سکتا ہے۔

۲۔ صحیفہ صحیحہ: مرتبہ جہام بن منبہ (وفات ۱۸۱ھ) یہ حضرت ابوہریرہؓ کے مشہور تلامذہ میں سے ہیں۔ انہوں نے اپنے استادِ معظم کی روایات کو کچھ تغیر کر لیا تھا۔ اس کے نقلی نسخے برلن اور دمشق کے کتب خانوں میں موجود ہیں۔ نیز امام احمد بن حنبلؓ نے اپنی مشہور سند میں ابوہریرہؓ کے زیرِ عنوان یہ چار صحیفہ بنجانب سمو دیے ہیں۔ (طحاوی مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۵ تا ۳۱۷) یہ مجموعہ کچھ عرصہ قبل ڈاکٹر عبد اللہ صاحب کی کوششوں سے طبع ہو کر حیدرآباد دکن سے شائع ہو چکا ہے۔ اس میں ۱۲۸ روایات ہیں۔ واضح رہے کہ صحیفہ صحیحہ کے نقلی نسخے اور امامِ مدینؒ کی روایت کردہ احادیث دونوں کے الفاظ اگرچہ یکساں ہیں لیکن سلسلہ اسناد مختلف ہے۔ راویوں کے اختلاف کے باوجود اس حدیث میں اختلافِ ذہن اس امر کی واضح نشاندہ ہے کہ محدثی نے کئی مفت و جانفشانی سے علمِ حدیث کی حفاظت کی ہے۔

۳۔ حضرت ابوہریرہؓ کے دوسرے شاگرد بشیر بن ہبیک نے بھی یہ مجموعہ مرتب کیا تھا جس کی انہوں نے رحمتِ برحقہ وقت حضرت ابوہریرہؓ کو سنا کر تصدیق کر لی تھی۔

۴۔ مسند ابوہریرہؓ: اس کے نسخے ہمد مصابہ ہی میں لکھے گئے تھے۔ اس کی ایک نقل حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کے والد عبدالعزیز بن مردان دمر زمرہ وفات ۱۷۱ھ کے پاس بھی تھی۔

انہوں نے تشریف لے کر وہ کچھ تھا کہ تیار ہے پاس صحابہ کرامؓ کی جو حدیثیں ہوں، ان کو لکھ کر بھیج دو۔ لیکن حضرت ابوہریرہؓ کی روایات صحیحہ کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ وہ ہمارے پاس موجود ہیں۔

مسند ابوہریرہؓ کا ایک نسخہ امامِ ابن تیمیہؒ کے ہاتھ لکھا ہوا جرنی کے کتب خانے میں موجود ہے۔

۵۔ صحیفہ حضرت علیؓ: امام بخاریؒ کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مجموعہ کافی ضخیم تھا۔ اس میں زکوٰۃ، حرمیت، مدینہ، خطبہ حجۃ الوداع اور اسلامی دستور کے نکات موجود تھے۔

۶۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تحریری خطبہ: فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوشاہ مبنی کی درخواست پر اپنا فصلِ خطبہ نظم بند کرنے کا حکم دیا تھا۔ یہ خطبہ حقوقِ انسانی کی اہم تفصیلات پر مشتمل ہے۔

۷۔ صحیفہ حضرت جابرؓ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایات کو ان کے تلامذہ وہب بن منبہ (وفات ۱۸۱ھ) اور سلیمان بن یسیرؓ نے تحریری طور پر مرتب کر لیا تھا۔ یہ مجموعہ مناسک حج، خطبہ حجۃ الوداع پر مشتمل تھا۔

۱۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، دیباچہ صحیفہ جہام مرتبہ ڈاکٹر حمید اللہ صاحب۔

۲۔ جامع العلم - ج ۱ ص ۷۲ - تہذیب التہذیب - ج ۱ ص ۴۰

۳۔ دیباچہ صحیفہ جہام ص ۵۵ بحوالہ طبقات ابن سعد ج ۴ ص ۱۵۷

۴۔ مقدمہ تفسیر الاحادیث شرح ترمذی ص ۱۹

۵۔ صحیح بخاری، کتاب الاعتصام بالکتاب والسنۃ ج ۱ ص ۵۱

۶۔ صحیح بخاری، مطبع احمدی ج ۱ ص ۱۰، مرقع جامع اعظم ص ۲۲ - صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۲ - تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۱۵

- ۹۔ روایات حضرت عائشہ صدیقہؓ: حضرت عائشہؓ کی احادیث ان کے شاگرد و عروہ بن زہیر نے قلمبند کر لی تھیں۔
- ۹۔ احادیث ابن عباسؓ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایات کے متعدد مجموعے تھے۔ حضرت سعید بن مسریجؓ بھی ان کی روایات تحریری طور پر مرتب کرتے تھے۔
- ۱۰۔ انس بن مالکؓ کے صحیفے: سعید بن مالکؓ کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ اپنی قلمی یادداشتیں نکال کر ہمیں دکھاتے اور فرماتے یہ روایات میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں اور قلم بند کرنے کے بعد آپؐ کو ناکر تصدیق بھی کر لی ہے۔
- ۱۱۔ عروہ بن حزمؓ: جن کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تحریری ہدایت نامہ بھیجا انہوں نے صرف یہ کہ اس ہدایت نامہ کو محفوظ رکھا بلکہ اس کے ساتھ ایس دوسرے فرامینِ نبویؐ بھی شامل کر کے ایک اچھی خاصی کتاب مرتب کر لی تھی۔
- ۱۲۔ صالح بن مسروقؓ: یہ ان کے صاحبزادے کو روایت میں ملا۔ یہ روایات کے ایک بہت بڑے ذخیرے پر مشتمل تھے۔
- ۱۳۔ صحیفہ سعید بن عبادؓ: حضرت سعید بن عبادؓ صحابی، دورِ جاہلیت سے ہی کھٹنا پڑھنا جانتے تھے۔
- ۱۴۔ مکتوبات حضرت نافعؓ: سیلمانی بن موسیٰ کی روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ کا واسطہ ہے اور نافعؓ کتھے کہتے جلتے تھے۔
- ۱۵۔ حسنؓ سے روایت ہے کہ عبدالرحمن بن عبداللہ بن مسعودؓ نے میرے سامنے کتاب نکالی اور صلف اٹھاتے ہوئے کہا کہ میرے والد عبداللہ بن مسعودؓ کے ہاتھ کی کبھی ہوتی ہے۔ اگر تحقیق و تفتیش کا یہ سلسلہ جاری رکھا جائے تو ان کے علاوہ بہت سی مزید مثالیں اور واقعات مل سکتے ہیں۔

اسی دور میں صحابہ کرام اور کبار تابعین نے زیادہ تر اپنی ذاتی یادداشتوں کو قلم بند کرنے پر توجہ دی۔ لیکن دوسرے دور میں تبع و تلامذہ کا کام مزید وسعت اختیار کر گیا۔ جامعین حدیث نے اپنی ذاتی معلومات کے ساتھ ساتھ اپنے شہر یا علاقہ کے اہلِ علم سے لے کر ان کی روایات بھی منضبط کر لیں۔

دوسرا دور: یہ دوسرا دور تقریباً دوسری صدی ہجری کے نصف پر منہی ہوتا ہے۔ اس دور میں تابعین کی ایک بڑی جماعت تیار ہو گئی۔ جس نے دوماذلی کے تحریری سرمایہ کو وسیع تر تعلقات میں سمیٹ لیا۔

جامعین حدیث: ۱۔ محمد بن شہاب زہریؒ۔ وفات ۱۲۴ھ۔ یہ اپنے زمانے کے ممتاز محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپؒ نے

۱۔ تہذیب التہذیب۔ ج ۷۔ ص ۱۸۳

۲۔ دیباچہ صحیحہ پیام مصلیٰؐ۔ بحوالہ خلیب البغدادی۔ نیز مستدرک حاکم۔ ج ۲۔ ص ۵۷

۳۔ الزوائد السیاسیہ ص ۱۵۰۔ از ذاکر محمد اللہ بحوالہ طبری ص ۱۰۴۔

۴۔ تہذیب التہذیب۔ ابن حجر۔ ج ۲۔ ص ۲۳۔

۵۔ داری ص ۷۱۔ نیز دیباچہ صحیحہ پیام مصلیٰؐ بحوالہ طبقات ابن سعد۔

۶۔ مختصر جامع العلم ص ۳

علم حدیث مندرجہ ذیل حلیل القدر شخصیتوں سے حاصل کیا ہے :

صحابہ میں سے : عبداللہ بن عمرؓ، انس بن مالکؓ، سہیل بن سعدؓ

تابعین میں سے : سعد بن مسیبؓ، محمد بن ربیع وغیرہ۔

آپ کے تلامذہ میں امام اوزاعیؒ، امام مالک اور سفیان بن عیینہ جیسے ائمہ حدیث کا شمار ہوتا ہے۔ ان کو حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے اسلام میں احادیث جمع کرنے کا حکم دیا تھا۔ ان کے علاوہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے مدینہ کے گزرا ابو بکر محمد بن عمر بن یزید کو ہدایت بھی تھی کہ عمر و بنت عبدالرحمن اور قاسم بن محمد کے پاس جو احادیث کا ذخیرہ ہے اسے قلم بند کریں۔

یہ عمر حضرت عائشہؓ کے خاص شاگردوں میں سے ہیں اور قاسم بن محمد ان کے برادر زادے ہیں حضرت عائشہؓ نے اپنی نگرانی میں ان کی تربیت و تعلیم کا اہتمام کیا تھا۔ (تہذیب المتہذیب ج ۴ ص ۱۶۷)

صرف اتنا ہی نہیں بلکہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے مملکت اسلامی کے تمام ذمہ داروں کو ذخائر حدیث کے جمع و تدوین کرنے کا تاکید فرمایا جاری کر دیا تھا جس کے نتیجہ میں احادیث کے دفتر کے دفتر دار الخلفاء دمشق پہنچ گئے خلیفہ وقت نے ان کی نقلیں مملکت کے گوشے گوشے میں پھیلا دیں۔

امام زہریؒ کے مجموعہ حدیث مرتب کرنے کے بعد اس دور کے دوسرے اہل علم نے بھی تدوین و تالیف کا کام شروع کر دیا۔ عبداللہ بن جریرؒ (۱۷۵ھ) نے کوہین، امام اوزاعیؒ (۱۸۵ھ) نے شام میں، عمرو بن راشدؒ (۱۸۵ھ) نے یمن میں، امام سفیان ثوریؒ (۱۸۵ھ) نے کوزیم، امام محمد بن مسلمہؒ (۱۸۵ھ) نے بصرہ میں، امام عبداللہ بن المبارکؒ (۱۸۵ھ) نے خراسان میں احادیث کے جمع و تدوین کے کام میں سبقت کا شرف حاصل کیا۔

۸۔ امام مالک بن انسؒ (۱۷۸ھ) وفات ۱۸۵ھ، امام زہریؒ کے بعد مدینہ میں حدیث نبویؐ کی تدوین کا شرف آپ ہی کو حاصل ہوا ہے۔ آپ نے نافع، زہری اور دوسرے ممتاز اہل علم سے استفادہ کیا۔ آپ کے اساتذہ کی تعداد نو سو تک پہنچتی ہے۔ آپ کے شہر مدینہ سے براہ راست حجاز، شام، عراق، فلسطین، مصر، افریقہ اور اندلس کے ہزاروں تشنگانِ سنت میراب ہوئے۔ آپ کے تلامذہ میں لیث بن سعدؒ (۱۸۵ھ)، ابن مبارکؒ (۱۸۵ھ)، امام شافعیؒ (۱۸۵ھ)، امام محمد بن حسن الشیبانیؒ (۱۸۵ھ) جیسے شاہیر شامل ہیں۔

اس دور میں حدیث کے بہت سے مجموعے مرتب ہوئے۔ جن میں امام مالک کی ٹوٹا کو نمایاں مقام حاصل ہے۔ اس کا زمانہ تالیف ۱۸۵ھ کے درمیان ہے۔ کل روایات کی تعداد ۶۰۰۰ ہے، جن میں سے مرفوع ۶۰۰، مرسل ۲۲۸، موقوف ۶۱۳ اور اقوال تابعین ۱۸۵ ہیں۔ اس دور کی دوسری تالیفات کے نام یہ ہیں۔

جامع سفیان ثوریؒ (۱۸۵ھ)، جامع ابن المبارکؒ (۱۸۵ھ)، جامع امام اوزاعیؒ (۱۸۵ھ)، جامع ابن جریرؒ (۱۸۵ھ)

کتاب الخراج: قاضی ابویوسف (وفات ۱۸۱ھ)، کتاب الآثار: امام محمد (وفات ۲۴۱ھ)، اس دور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث، آثار اصحاب اور فتاویٰ تابعین کو ایک ہی مجموعہ میں مرتب کر لیا جاتا تھا۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی وضاحت ہوتا تھا کہ یہ صحابی یا تابعی کا قول ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث۔

قیسرا دور: یہ دور تقریباً دوسری صدی ہجری کے نصف آخر سے چوتھی صدی ہجری کے خاتمہ تک پھیلا ہوا ہے۔ اس دور کی خصوصیات یہ ہیں۔

- ۱۔ احادیث نبوی و آثار اصحاب اور اقوال تابعین سے الگ کر کے مرتب کیا گیا۔
- ۲۔ قابل اکتساب روایات کے علاوہ مجموعہ سے تیار کئے گئے اور اس طرح چھان بین اور نقیض کے بعد دوسرے دو کی تصانیف تیسرے دور کی ضخیم کتابوں میں شامل ہیں۔

اس دور میں نہ صرف ہر روایت جمع کی گئیں، بلکہ علم حدیث کی حفاظت کے لئے محمد بن کرام نے سو سے زیادہ علوم کی بنیاد ڈالی، جن پر اب تک ہزاروں کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔ شکر اللہ علیہم وجزاؤہم عتاً احسن الجزاء

مختصر طور پر چند علم کا تقارن بیان کر لیا جاتا ہے۔

- ۱۔ علم اسلحہ الرجال: اس علم میں راویوں کے حالات، پیدائش و وفات، اساتذہ، حلاذک کی تفصیل، طلب علم کے لئے سفر اور رقم، غیر رقم ہونے کے بارے میں ماہرین علم حدیث کے فیصلے درج ہیں۔ یہ علم بہت ہی وسیع، مفید اور دلچسپ ہے۔
- بعض متعصب مستشرقین بھی یہ اعتراف کئے بغیر نہ ہو سکے کہ اس فن کی بدولت پانچ لاکھ راویوں کے حالات محفوظ ہو گئے۔ یہ وہ مصوبیت ہے جس میں مسلمان قوم کی نظیر نہ مل سکتی ہے۔ اس علم میں سینکڑوں کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔ چند کے نام یہ ہیں۔

- ۱۔ الذیہب الکمال: مولف امام یوسف قزوی (وفات ۷۵۰ھ)، اس علم میں یہ سب سے زیادہ اہم اور مستند کتاب ہے۔
- ۲۔ الذیہب التہذیب: مولف حافظ ابن حجر۔ شارح بخاری۔ یہ بارہ جلدوں میں ہے۔ حیدرآباد دکن سے شائع ہو چکی ہے۔
- ۳۔ تذکرۃ الحفاظ: مرتب علامہ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ)

- ۲۔ علم مصطلح الحدیث (اصول حدیث): اس علم کی روشنی میں حدیث کی صحت و ضعف کے قواعد و ضوابط معلوم ہوتے ہیں۔ اس علم کی مشہور کتاب مہتمم الحدیث معروف بہ مقدمہ ابن الصلاح ہے۔ مولف ابو عمرو عثمان ابن الصلاح (وفات ۷۴۶ھ)
- ماضی قریب میں اصول حدیث پر دو کتابیں شائع ہوئی ہیں:

- ۱۔ توجیہ النظر: مولف علامہ طاہر بن صالح الجبازی (وفات ۱۳۴۶ھ)
- ۲۔ قواعد التحذیر: مرتب علامہ سید جمال الدین قاسمی (وفات ۱۳۳۵ھ)
- اول الذکر وسعت معلومات اور آخر الذکر حسن ترتیب میں ممتاز ہیں۔

۳۔ علم غریب الحدیث: اس علم میں حدیث کے مشکل الفاظ کی لغوی تحقیق کی گئی ہے۔ اس علم میں علامہ زنجیزی (وفات ۱۲۵۳ھ) کی الحائق اور ابن الاثیر (وفات ۶۷۰ھ) کی نہایہ مشہور ہیں۔

۴۔ علم تحریر تصحیح الاحادیث: اس علم کے ذریعہ معلوم ہوتا ہے کہ مشہور کتب تفسیر، فقہ، تصوف اور عقائد میں جو روایات ترجیح ہیں، ان کا اصل ماخذ اور سرچشمہ کیا ہے۔ مثلاً عابدیہ از ہرمان الدین علی بن ابی بکر المرغینانی (وفات ۷۱۲ھ) اور احیاء العلوم و امام غزالی (وفات ۵۰۵ھ) میں بہت سی روایات بلا سند اور بدحوالہ مذکور ہیں۔

اب اگر کسی علم کا یہ معلوم کرنا ہو کہ یہ روایات کس پایہ کی ہیں اور کون کون سی حدیث کی اہم کتابوں میں ان کا ذکر ہے تو اہل الذکر کے لئے حافظ زبلی (وفات ۱۲۹۳ھ) کی نصب الرایہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی (وفات ۸۵۸ھ) کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور آخر الذکر کے لئے حافظ زین الدین عراقی (وفات ۸۰۵ھ) کی تالیف المغنی عن محل الاسفار مفید رہے گی۔

۵۔ علم الاحادیث الموضوعہ: اس فن میں اہل علم نے مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں۔ موضوع (من گھڑت)، روایات کو الگ بچانے کا گیا ہے۔ اس بارے میں قاضی شوکانی (وفات ۱۲۵۵ھ) کی الفوائد المجموعہ اور حافظ جمال الدین سیوطی (وفات ۸۱۳ھ) کی اللالی المصنوعہ زیادہ نمایاں ہیں۔

۶۔ علم الفاسخ و المنسوخ: اس فن میں امام محمد بن موسیٰ حارمی (وفات ۳۵۸ھ) بصرہ ۳۵۸ھ) کی تصنیف کتاب الاعتبار زیادہ مستند اور مشہور ہے۔

۷۔ علم التوفیق بین الاحادیث: اس علم میں ان روایات کی صحیح توجیہ بیان کی گئی ہے جن میں بظاہر تضاد اور ٹکراؤ معلوم ہوتا ہے۔ سب سے پہلے امام شافعی (وفات ۲۰۴ھ) نے اس موضوع پر گفتگو کی ہے۔ ان کا رسالہ مختلف الحدیث کے نام سے مشہور ہے۔ امام عابدی (وفات ۸۱۳ھ) کی مشکل الآثار بھی اس فن کی مفید کتاب ہے۔

۸۔ علم مختلف المتواتر: اس علم میں خاص طور پر ان روایوں کا ذکر کیا گیا ہے، جن کے اپنے نام کثرت، لقب، آباد و اجداد کے نام یا اساتذہ کے نام ملتے جلتے ہیں یا اس اشتباہ کی بنا پر ایک واقف انسان مختلف میں مبتلا ہو سکتا ہے۔ اس فن میں حافظ ابن حجر تفسیر تفسیر زیادہ جامع کتاب ہے۔

۹۔ علم اطراف الحدیث: اس علم کے ذریعہ معلوم ہو سکتا ہے کہ فلاں روایت کس کتاب میں ہے اور اس کے راوی کون کون سے ہیں مثلاً آپ کر ”اضحا الاعمال بالنیات“ حدیث کا ایک جلد یاد ہے۔ آپ چاہتے ہیں کہ اس کے تمام راوی روایت کے پورے الفاظ اور راوی معلوم ہو جائیں تو آپ کو اس علم کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ اس عنوان پر حافظ مزی (وفات ۸۴۲ھ) کی کتاب تحفۃ الاشراف بمعرفۃ الاطراف زیادہ مفصل ہے۔ اس میں صحاح ستہ کی روایات کی پوری فہرست آگئی ہے۔ اس کتاب کی ترتیب میں حافظ یوسف مزی کے ۲۶ سال صرف ہوئے ہیں۔ انتہائی محنت شاقہ کے بعد یہ کتاب مکمل ہوئی ہے۔

آج کے مستشرقین نے ایسی ہی کتابوں سے خوشہ چینی کر کے ڈرائے و کھسب سے احادیث کی فہرست مرتب کی ہے۔ مثلاً مفتاح کنوز السنۃ انگریزی میں شائع ہوئی تھی جس کا عربی میں ترجمہ ۱۳۵۲ھ میں مصر سے شائع ہوا ہے اور اب ایک وسیع فہرست

المعلم الغفرس کے نام سے زیر ترتیب ہے۔ جس کے کم و بیش میں اجزاء شائع ہو چکے ہیں۔

۴۰۔ فقہ الحدیث: اس علم میں احکام پر مشتمل احادیث کے اسرار اور محققین نے نقاب کی گئی ہیں۔ اس موضوع پر حافظ ابن قیم (دف ۱ ش ۱۰۰) کی کتاب، اعلام الموقعین اور شاہ ولی اللہ کی حجتہ اللہ بانہ سے استفادہ کیا جا سکتا ہے۔ اس کے علاوہ اہل علم نے زندگی کے مختلف مسائل پر الگ الگ تصانیف بھی مرتب کی ہیں۔ مثلاً مالی معاملات میں ابو بکر قاسم بن سلام (دف ۱ ش ۱۰۰) کی تالیف کتاب الخیر، منہج ہے اور زمین کے مسائل عشر افراج وغیرہ پر قاضی ابویوسف کی کتاب الخراج بہترین تصنیف ہے۔ نیز سنت کے اخذ و شریعت ہونے اور منکرین حدیث کی پھیلائی ہوئی غلط فہمیں کا پرہیز چاہنے والوں کے لئے منہجہ ذیل تصانیف کا مطالعہ مفید ہو سکتا ہے۔

کتاب الامجد ۷۔ الرسالة الام شافعی۔ النواہات جلد چہارم مؤلف ابو اسحاق شافعی (دف ۱ ش ۱۰۰)۔ صواعق مرسلہ جلد ۲۔ ابن قیم۔ الاحکام ابن حزم الاندلسی (دف ۱ ش ۱۰۰)۔ مقدس ترجمان السنہ اردو از مولانا بدر عالم میرٹھی۔ اثبات الخیر مؤلفہ والدہ محترمہ مولانا حافظہ عبدالستار حسن عمر لہوری، وفات ۱۳۹۱ھ مطابق ۱۳۳۰ھ بمطابق ۱۳۴۲ھ (مدیریت اور قرآن ترتیب مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی)۔

نیز انکار حدیث کا منظر اور پس منظر کے نام سے جناب افتخار احمد مدنی کی تصنیف، بھی دلچسپ اور معلومات افزا ہے۔ اب تک اس کے دس شائع ہو چکے ہیں۔ کچھ عربیہ قبل علامہ مصطفیٰ بسامی نے احادیث کے بحوث ہمسے پر رسالہ السلون و دشنق میں نہایت مفید مسئلہ مضامین شائع کیے تھے جس کا اردو ترجمہ محترم رفیق ملک غلام علی صاحب نے کیا ہے۔ سنت رسول کے نام سے یہ کتابچہ شائع ہو چکا ہے۔

تاریخ علم حدیث اور متعلقہ مباحث پر منہجہ ذیل تصانیف اپنے اندر جامعیت اور افادیت کا پلہ دیکھتی ہیں۔

مقدمہ فتح الباری، حافظ ابن حجر۔ جامع بیان العلم و از حافظ ابی عبد اللہ اندلسی وفات ۷۴۳ھ، معرفت علوم الحدیث، امام حکیم (وفات ۷۵۰ھ)۔ مقدمہ تحفۃ الاسلام ذی، مؤلفہ عبدالرحمن صاحب محدث مبارک پوری (دف ۱ ش ۱۰۰) مطابق ۱۹۱۲ھ، ماضی قریب کی تصانیف میں یہ کتاب انہی جامعیت اور افادیت کے لحاظ سے ایک شاہکار ہے۔ اسی طرح مقدمہ فتح العلم مرتبہ مولانا شبیر احمد عثمانی اور اردو میں تدوین حدیث مرتبہ مولانا مناظر الحسن گیلانی مرحوم، ذیل معلومات کا گنجینہ ہیں۔

تیسرے دور کے جامعین حدیث: اس دور کے ممتاز اور مشہور جامعین حدیث اور مستند تالیفات کا تعارف ذیل میں کر لیا جاتا ہے۔ ۱۔ امام عبد بن غنبل (ولادت ۱۰۰ھ وفات ۱۰۵ھ) آپ کی اہم تالیف مسند احمد کے نام سے مشہور ہے۔ یہ تیس ہزار روایات پر مشتمل ہے۔ اس کی جو میں جا رہی ہیں۔ قابل ذکر احادیث سب اس میں آگئی ہیں۔ اس میں عنوان کے لحاظ سے ترتیب کے بجائے برصغیر کی تمام روایات کی حجاز مرتبہ کر دی گئی ہیں۔ اس کتاب کی ترویج یعنی عنوان دار ترتیب حسن ابوالنہدیہ کے والد محترم ابو عبد الرحمن ماحانی نے شروع کی تھی۔ اس وقت تک ۱۴ جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل البخاری (ولادت ۱۰۰ھ وفات ۲۵۵ھ) آپ کی تاریخ ولادت "صدق" اور تاریخ وفات "فرد" سے نکلتی ہے۔ امام بخاری کی تصانیف میں سے سب سے اہم اور مستند کتاب صحیح بخاری ہے۔ جس کا پورا نام یہ ہے الجامع الصمیم المسند

المنقرض من امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وایامہ ۔

اس کتاب کی تالیف میں ۱۶ سال صرف ہوئے۔ آپ سے براہ راست صحیح بخاری پڑھنے والے تلامذہ کی تعداد نوے ہزار تک پہنچتی ہے۔ بعض دفعہ ایک ہی مجلس میں حاضرین کی تعداد تیس ہزار تک پہنچ جایا کرتی تھی۔ اس قسم کے اجتماعات میں اٹکارنے والوں کا شمار ۳۰۰ سے متجاوز ہو جاتا تھا۔ کل تعداد روایات مع تعلیقات ۹۰۸۲ ہر فرع مسند روایات ۲۷۷۵، غیر مکرر روایات ۴۰۰۰ امام بخاری نے دوسرے محدثین کی بر نسبت راویوں کے پرکھنے کا معیار زیادہ بلند رکھا ہے۔

۳۔ امام مسلم ابن حجاج قشیری : (ولادت ۲۶۲ھ، وفات ۲۶۱ھ) امام بخاری، امام احمد بن حنبل ان کے اساتذہ میں شامل ہیں اور امام ترمذی، ابو حاتم رازی، ابوبکر بن خزیمہ کا شمار ان کے تلامذہ میں ہوتا ہے۔ اس کی کتاب صحیح مسلم حسن تریب کے لحاظ سے زیادہ ممتاز مانی جاتی ہے۔

۴۔ امام ابو داؤد اشعث بن یحییٰ بن یسکان بستانی (ولادت ۲۶۲ھ، وفات ۲۵۴ھ) ان کی اہم تالیف سنن ابو داؤد کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں زیادہ تر احکام پر مشتمل روایات کو پوری جامعیت کے ساتھ یکجا کر دیا گیا ہے۔ فقہی اور قانونی مسائل کا یہ بہترین ماخذ ہے۔ یہ چار ہزار آٹھ سو احادیث پر مشتمل ہے۔

۵۔ امام ابویوسف ترمذی (ولادت ۱۵۸ھ، وفات ۲۴۱ھ) ان کی کتاب میں فقہی مسائل کی تفصیل وضاحت سے کی گئی ہے۔

۶۔ امام احمد بن حنبل شعیب نسائی (ولادت ۲۴۱ھ، وفات ۲۴۱ھ) ان کی تصنیف کا نام السنن المعتبری ہے۔

۷۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ ترمذی : (ولادت ۲۴۱ھ) ان کی کتاب سنن ابن ماجہ کے نام سے مشہور ہے۔ مسند احمد کے علاوہ ان چھ کتابوں کو محدثین کی اصطلاح میں صحاح ستہ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے بجائے ابن ماجہ کے موطا امام مالک کو صحاح ستہ میں شمار کیا ہے۔

ان کے علاوہ اس دور میں اور بھی بہت سی مفید اور جامع تالیفات شائع ہوئی ہیں۔ جن کی تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں ہے۔ بخاری، مسلم، ترمذی جامع کہلاتی ہیں۔ یعنی عقائد، عبادات، اخلاق اور معاملات وغیرہ تمام عنوانات پر ان میں احادیث موجود ہیں اور ابو داؤد، نسائی ابن ماجہ سنن کہلاتی ہیں۔ یعنی ان میں زیادہ تر عملی زندگی سے متعلق روایات درج ہیں۔

طبقات کتب حدیث : محدثین نے روایات کی صحت و قوت کے لحاظ سے تمام کتب حدیث کو چار طبقات پر تقسیم کیا ہے۔

۱۔ موطا امام مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم۔ یہ تینوں کتابیں صحت، سند اور راویوں کی ثقاہت کے اعتبار سے اعلیٰ مقام رکھتی ہیں۔

۲۔ ابو داؤد، ترمذی، نسائی۔ ان کتابوں کے بعض راوی ثقاہت کے اعتبار سے طبقہ اول سے فروتر ہیں۔ لیکن ان کو بہر حال قابل اعتماد مانا جاتا ہے۔ مسند احمد کا شمار شاہ ولی اللہ کی تحقیق کے مطابق طبقہ (۲) اور (۳) کے درمیان ہوتا ہے۔

۳۔ دارمی (ولادت ۲۴۱ھ) ابن ماجہ، بیہقی، دارقطنی (ولادت ۲۸۵ھ) کتب طبرانی (ولادت ۲۸۵ھ) تصانیف طحاوی (ولادت ۲۸۵ھ) مسند شافعی، مسند مالک، حاکم (ولادت ۳۰۸ھ) ان کتابوں میں صحیح، ضعیف ہر قسم کی روایات موجود ہیں۔ لیکن قابل اعتماد روایات کا مفروضہ اس پر

۴۔ تصانیف ابن جریر طبری (دفعہ ۱۲۷۰) کتب خطیب بغدادی (دفعہ ۱۲۷۱) الوسم (دفعہ ۱۲۷۲) ابن عساکر (دفعہ ۱۲۷۳) دہلی صاحب فردوس (دفعہ ۱۲۷۴) کامل ابن عدی (دفعہ ۱۲۷۵) تالیفات ابن مردودہ (دفعہ ۱۲۷۶) واقفی (دفعہ ۱۲۷۷) اور اسی نوع کے دوسرے مصنفین کی کتابیں اسی سلسلہ میں شمار ہوتی ہیں۔ یہ تالیفات طب و دایس کا مجموعہ ہیں۔ موضوع (دفعہ ۱۲۷۸) روایات تکبہ علی النبیؐ میں بکثرت موجود ہیں۔ زیادہ تر عام و عقلی، موضوعین اور اصحاب تصوف کا سہارا ہے کتابیں ہیں لیکن اگر چنانچہ ان سے کام لیا جائے تو ان التالیفات میں سے بھی بیش بہا جواہر بریجے نکالے جاسکتے ہیں۔

چوتھا اور ۵۔ تقریباً پانچویں صدی ہجری کے شروع ہر تہہ ہے اور اس کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔ اس عرصہ میں تیسرے دور کا اندازہ تو دن انتہام کرنا بیچ گیا تھا اس طویل مدت میں ہر کام ہوا ہے اس کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ حدیث کی اہم کتابوں کی شرحیں، حواشی اور دوسری زبانوں میں تراجم لکھے گئے۔

۲۔ جن علم حدیث کا ذکر اوپر آیا ہے، ان پر بہت سی تصانیف اسی دور میں وجود میں آئی ہیں اور ان کی شرحیں اور تفسیریں لکھے گئے ہیں۔

۳۔ اہل علم نے اپنے ذوق یا ضرورت کے مطابق تیسرے دور کی تالیفات سے احادیث نقیب کے مفید نکاتیں مرتب کی ہیں۔ ان میں سے چند کے نام یہ ہیں۔

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح: مؤلف ولی الدین خطیب۔ اس میں قواعد، عبادات، معاملات، اخلاق، آداب اور شر و نشر سے متعلق روایات جمع کر دی گئی ہیں۔

۲۔ ریاض الصالحین: مرتبہ امام ابو ذر یحییٰ بن شرف زوی شارح سلم (دفعہ ۱۲۷۹) یہ زیادہ تر اخلاق و آداب پر مشتمل احادیث کا انتخاب ہے۔ ہر باب کے شروع میں عنوان کے مطابق قرآنی آیات بھی ذکر کی گئی ہیں۔ یہ اس کتاب کی اہم خصوصیت ہے صحیح بخاری کا بھی اندازہ تالیف و ترتیب یہ ہے۔

۳۔ فتوح الانبیا مؤلف محمد بن الدین ابوالبرکات عبدالسلام بن تیمیہ (دفعہ ۱۲۸۰) یہ مشہور شیخ الاسلام تقی الدین احمد بن تیمیہ (دفعہ ۱۲۸۱) کے جہاد میں اس کتاب کی شرح آٹھ جلدوں میں تاحضی شوکانی نے نیل الاوطار کے نام سے مرتب کی ہے۔

۴۔ بروج المرام: مرتبہ حافظ ابن حجر شارح بخاری (دفعہ ۱۲۸۲) اس میں زیادہ تر عبادات اور معاملات سے متعلق احادیث جمع کی گئی ہیں۔ اس کی شرح بسل السلام عربی میں محدث اسماعیل ہنغلی (دفعہ ۱۲۸۳) کے قلم سے شائع ہوئی ہے۔ اور دوسری ملک التمام کے نام سے فارسی میں نواب حدیق حسن خان (دفعہ ۱۲۸۴) نے ترتیب دی ہے۔ ان میں سے اکثر کے تراجم عرصہ ہوا، اردو میں شائع ہو چکے ہیں۔

غیر منقسم ہندوستان میں سب سے پہلے شیخ عبدالحی محدث دہلوی بن سیف الدین ترک (دفعہ ۱۲۸۵) نے علم حدیث کی شمع روشن کی۔ اس کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ (دفعہ ۱۲۸۶) اور ان کی اولاد، استغاثہ اور ارشد تلامذہ کی جب انفاذ نیوں اور جگر کادیوں سے اس ملک کی سرزمین نورست سے جگمگا اٹھی۔ واشوقت الارض بنور دجھا۔

شاہ ولی اللہ کے بعد سے اس ملک میں تراجم شروح اور منتخب احادیث کے مجموعوں کی ترتیب و اشاعت کا مقدس سلسلہ اب تک جاری ہے۔

اس پوری تفصیل کے مطالعے پر اندازہ ہو سکتا ہے کہ عہدِ نبویؐ سے لے کر اب تک کوئی حد میں ایسا نہیں گزرا ہے جس میں محدث کے کئے اور روایت کرنے کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہو یہ وہ سلسلہ علم ہے جس کا دل بھی روشن ہے اور جبکی لٹا دلاں بھی درخشاںوں اور تاجانکیوں سے بھر پور ہے۔ لیلہا کنہا رہا

سنتِ نبویؐ اور مطلقاً راشدین ؛ ذیل میں ان روایات کی تشریح کی گئی ہے جس کی بنا پر عام طور پر مکررین حدیث و سنت حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو اپنا ہم نوا اور ہم مسلک قرار دیتے ہیں یعنی طور پر بعض دوسرے مباحث بھی آگئے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا در جب شدت اختیار کر گیا تو آپؐ نے ارشاد فرمایا، یہ ہے پاس کئے کا سامان لاؤ میں کچھ کھوادوں تاکہ بعد میں تم گریز میں مبتلا نہ ہونے پاؤ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چٹھٹ کی شدت کا طبع ہو گیا ہے تو ہمارے پاس اللہ کی کتاب موجود ہے۔ وہ کافی ہے صحابہ میں اختلاف پیدا ہوا اور شور مچ گیا تو آپؐ نے فرمایا۔ میرے پاس سے اللہ کھڑے ہو میرے پاس نزاع مناسب نہیں ہے۔

عن بن عباسؓ لما اشتد بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعه فقال اثنتون بكتاب اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسلم غلبه الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا فنختلفوا وكثر اللفظ قال قوموا عني ولا يبين عني التنازع

(صحیح بخاری معری باب کتابہ العلم ۱، ۳۷۴)

صحیح مسلم کی روایت میں ”یہیہ الفاظ ملتے ہیں:

وتناو ما تناه اجمرو استفهموه قال قال دعوني فالذي انا فيه خير اوصيكم به ثلاث اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجبوا الوفل لئلا ما كنت اجيزهم قال و سكت عن الثالثة اوقال فاشيتها

(۲۰۵ - ۳ - باب ترک الوصية)

حاضر نے کہا : کیا آپؐ (دنیا کو) چھوڑ چکے ہیں۔ دریافت تو کر لو (بعض روایات میں یہ الفاظ حضرت عمرؓ کی طرف منسوب ہیں) راوی کا بیان ہے کہ آپؐ نے فرمایا مجھے چھوڑ دو۔ میں جس حال میں ہوں وہ بہتر ہے۔ میں تمہیں تین باتوں کی وصیت کرتا ہوں۔ (۱) مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کرو (۲) میری جگہ یا قبائلی دودھ مانو، کی اسی طرح عزت کرو جس طرح میں کرتا رہا ہوں حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد سید بن جبیر کا بیان ہے کہ تیسری بات کے ظاہر کرنے سے یا تو حضرت ابن عباسؓ خاموش رہے یا مجھے یاد نہ رہی۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ منقول ہیں :

اثنتون بالكتف والدواة او السوح والدواة .

یعنی شلے کی ڈھری اور دوات یا تختی اور دوات (کھنے کا سامان) لے کر آؤ تاکہ میں کچھ لکھوادوں۔

اس حدیث کے مطالعہ کے وقت مختلف قسم کے سوالات ذہن میں پیدا ہو سکتے ہیں۔

۱۔ آپ کیا کھانا چاہتے تھے کہ جس کی بنا پر گمراہی کا ارتکاب باقی نہ رہتا۔

۲۔ خلافت سے کیا مراد ہے؟ کیا عاصریوں کے اختلاف و نزاع کی وجہ سے پیغمبر کے لئے جانہ بے کردہ ایسی بات کو ظاہر نہ رہے؟ جس کی بنا پر امت خلافت سے بے بے ہو گئے۔

۳۔ بعض صحابہ خصوصاً حضرت عمرؓ نے آپؐ کے حکم کی تعمیل کیوں نہ کی؟

۴۔ اسی موقع پر صحابہ کے اختلاف کی نوعیت کیا تھی؟

۵۔ حجاج کے معنی عام طور پر فریاد کے لئے جملتے ہیں۔ کیا اس میں گستاخی اور سوء ادبی کا پہلو نہیں پایا جاتا؟ کیا اس قسم کے کلمات صحابہ خصوصاً حضرت عمرؓ کی زبان سے نکلنے کسی وجہ پر بھی مناسب تھے؟

۶۔ حضرت عمرؓ کے قول حسب کتاب اللہ سے کیا مراد ہے؟ کیا الی کا یہ ارشاد سک انکار سنت کی تائید نہیں کر رہا ہے؟

سوال نمبر ۲۰۱، ۲۰۲ کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ آپؐ کے فرمان "لا تفضلوا البعده" سے یہی سمجھتے تھے کہ

لا تفضلون علی الضلالة ولا تسوی الضلالة الی کلکم یعنی جو چیز میں کھونا چاہتا ہوں۔ اس کی بنا پر پوری امت اجماعی طور پر ضلالت سے محفوظ رہے گا نہ کہ ہر فرد گمراہی سے امن میں رہے گا۔ کیونکہ انفرادی طور پر ضلالت کے بارے میں خود آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے ارشادات موجود ہیں، جن کی بنا پر انفرادی گمراہی کی نفی نہیں کی جا سکتی۔ شکار و ریاست میں قتل ہے کہ، ستفتہ قی الامۃ کہ امت کئی فرقوں میں بٹ جائے گی یا مثلاً آپؐ نے فرمایا: امت کے مجموعی نظم میں سے لوگ خروج کریں گے اور تم قسم کے نفع ظہور میں آئیں گے۔

باقی رہا پوری امت کا ضلالت پر مجتمع اور متفق ہونا، تو اس کی نفی پر کتاب اللہ و سنت کی واضح نصوص موجود ہیں:

۱۔ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَتَخَلَّفُونَ عَنْكُمْ فِي الْأَرْضِ

تم میں سے جو لوگ ایمان اور عمل صالح سے آراستہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ ضرور یہ ناکوین میں نصب خلافت عطا فرمائے گا۔

(سورہ نور پارہ ۱۸)

۲۔ ضَلُّوا خَيْرٌ أَمَّا أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ ۚ سِرَّةَ الَّذِينَ

تم بہترین امت ہو، جو لوگوں کے لئے ہر پکاری گئی ہے بھلائی کا حکم دو اور برائی سے روکو۔

۳۔ لَا تَجْتَمِعْ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ

میری امت گمراہی پر متفق نہیں ہو سکتی۔ (ترمذی مشکوٰۃ ص ۳)

۴۔ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ أَوْ كَمَا قَاتَلَ ابْنُ مَرْوَانَ سَلَّمَ نَحْمَدُكَ ۝

میری امت میں سے ایک گروہ ہمیشہ ایسا رہے گا جن کو راہ حق پر استقامت حاصل ہوگی۔

ان واضح شواہد و دلائل کے ہوتے ہوئے حضرت عمرؓ کیسے سمجھ سکتے تھے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس آخری

مرض میں جس قدر بڑے کھوٹے کا ارادہ فرمایا ہے، اگر اسے قلم بند نہ کیا گیا تو امت گمراہ ہو جائے گی۔ بلکہ اس کا صاف مطلب یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انتہائی احتیاط اور امت پر کمال شفقت و رحمت کی وجہ سے کچھ نہایت کھوٹا بنا چاہتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے اس چیز کو بجا بنایا اور معاملہ کی اصل حقیقت تک پہنچ گئے۔ اسی بنا پر آنحضرتؐ کے درویشیت کو دیکھتے ہوئے ملنے والا یہ کہ اس وقت دوات قلم لا کر آپؐ کی تکلیف میں اضافہ نہ کرنا مناسب نہیں ہے۔ ان کو یہ یقین تھا کہ اللہ کی کتاب جب تک ہمارے درمیان موجود ہے امت مجموعی طور پر گمراہ نہیں ہو سکتی یہ عدول مکی یا رشتہ داری سے سربا لی نہ تھی۔ بلکہ آپؐ کو رحمت سے بچانے کے لئے اپنی غیر خواہی اور غلطی کا اعتراف تھا۔

اس صورت حال سے ملتا جلتا واقعہ صلح حدیبیہ کے موقع پر ملتا ہے، جب کہ مشرکین کے اعتراض کی بنا پر آپؐ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا تھا کہ رسول اللہ کی پہلے جہنم بعد اللہ لکھ دیں لیکن انہوں نے لفظ رسول اللہ کے شان سے انکار کر دیا تھا۔ یہ نافرمانی نہ تھی بلکہ ادب و احترام اور انخلاص و محبت کا پہلو غالب تھا۔ (صحیح بخاری کتاب المغازی باب عمرہ العطار)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اگرچہ یہ یقین تھا کہ امت مجموعی طور پر گمراہ نہ ہوگی، اس کے باوجود آپؐ کا یہ فرمانا کہ ”کچھ کھوٹا دل تاکہ تم گمراہ نہ ہو“ اس فرمان کی جو توجیہ و تشریح کی گئی ہے، یہ کوئی انوکھی نہیں ہے۔ سیرت میں اسی قسم کے دوسرے واقعات بھی ملتے ہیں۔

اسی نوعیت کا ایک نونہ خروہ بدر کے موقع پر ملتا ہے۔ جنگ بدر میں فتح و کامرانی کا وعدہ خدا کی طرف سے ہو چکا تھا۔ اس خروہ میں مارے جانے والے مشرکین کے گھسنے کی جگہیں بھی آپؐ کو بتا دی گئیں۔ لیکن اس کے باوجود آپؐ نے انتہائی الحاح و تضرع سے (گرگزرا کر) دعا کی اور یہ سلسلہ دیر تک جاری رہا۔ حتیٰ کہ حضرت ابوبکرؓ آپؐ کی اس شقت اور آہ و زاری پر سہرہ کر کے اران کی زبان سے جسا نہتہ یہ کلمات نکل گئے۔ ”آپؐ تک یہ شقت برداشت کریں گے اب اس الحاح و تضرع کو ختم فرمائیں۔ اللہ تمہارے اپنا وعدہ ضرور پورا فرمائے گا۔“

جس طرح یہاں حضرت ابوبکرؓ نے کمال محبت اور انتہائی وفا دارانہ جذبہ کی بنا پر طویل مناجات کے سلسلے کو ختم کرنے کی درخواست کی، اسی طرح حضرت عیسیٰؑ کو بھی اسی جذبہ نے مجبور کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شدید مرض کی حالت کھنے، کھولنے اور الا کرنے کی رحمت سے بہر حال محفوظ رہیں۔

نیز جس خروہ بدر کے موقع پر کمال شفع و نصرت کے الہی وعدے کے باوجود آپؐ نے طویل عرصہ تک سلسلہ دعا و مناجات جاری رکھا اور اس بنا پر انتہائی شقت برداشت کی۔ ٹھیک اسی طرح مرض الموت میں اس علم کے باوجود کہ امت خلافت پر مجتمع نہیں ہو سکتی، آپؐ نے سالن کتابت لاسنے کا حکم صادر فرمایا۔ (مشافہ از تعلیقات السنن علی البخاری)

مذکورہ بالا تفصیلات کی تائید میں یہ بات بھی جاسکتی ہے کہ اس واقعہ کے بعد آپؐ کے مرض میں تخفیف ہوئی اور کئی دن تک آپؐ بقید حیات رہے۔ اس کے باوجود آپؐ نے دوبارہ قلم دوات طلب نہ کی۔ اگر واقعی کوئی ضروری وصیت پیش نظر تھی تو ان آیہ میں اس کا اظہار ہو سکتا تھا۔ انبیاء کرام کی شان سے یہ بات بعید ہے کہ محض چند افراد کے اختلاف و نزاع کی بنا پر

بیشہ تبلیغ کی ادائیگی میں کوتاہی کریں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے الباری معری جلد ۱ ص ۱۹۹)

سوال نمبر ۳ کے جواب میں یہ ہے کہ دین کے بارے میں اختلاف میں قسم کا ہو سکتا ہے۔

۱۔ جو دو خالق اور اس کی وحدانیت کے بارے میں اختلاف، یہ صرف کفر ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارے میں اختلاف، یہ بدعت ہے۔

۳۔ ایسے فروعی مسائل میں اختلاف، جن کے بارے میں ایک سے زیادہ کا احتمال خود کتاب و سنت کے الفاظ میں موجود ہے۔

یہ اختلاف امت کے لئے زحمت کی بجائے رحمت کا باعث ہے۔ اس قسم کے اختلاف کو حدیث میں اختلاف امتی سے رجعت سے تعبیر

کیا گیا ہے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے شریعہ مسلم ۲۸ ص ۱۱۱ کلام خطابیؒ)

امام قرطبی لکھتے ہیں کہ یہ اختلاف ایسا ہی تھا جیسا کہ حدیث لا یصلین احدکم صلوٰۃ العصر الا فی بنی مریطہ کے ہم میں ہو گیا تھا۔ (یعنی تم میں سے کوئی عصری نماز نہ پڑھے، مگر بنو قریظہ کے علاقے میں) واقعہ یہ ہے کہ صحابہ حبیب اس ارشاد کو سن کر مدینہ سے روانہ ہوئے تو راستہ ہی میں عصر کا وقت ہو گیا اس موقع پر ایک گروہ نے حدیث کے ظاہری الفاظ پر غور کرتے ہوئے بنی قریظہ کے علاقے میں پہنچ کر ہی نماز قضا کی۔ یہ لوگ مشاء کے بعد ہی مقررہ مقام پر پہنچ سکے (نواد المعاد - ج ۱ ص ۳۱۸) دوسرے گروہ نے حدیث کے اصل نفا کو پیش نظر رکھتے ہوئے راستہ ہی میں بروقت نماز ادا کی۔ انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب یہ سارا معاملہ پیش ہوا، تو آپؐ نے کسی کو بھی ملامت نہ کی۔

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ فہم و اجتہاد کے اختلاف کی بنا پر کسی کو بھی زجر و توہین اور عن وث شیخ کا نشانہ نہیں بنایا جاسکتا بشرطیکہ نیت خاص اور مقصد صالح پیش نظر ہو۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۹۹)

سوال نمبر ۴ کا جواب ”ھجرت“ کے کنی معنی آتے ہیں۔ اگر اسے مجرے شق مانا جائے، تو اس کے معنی فریاد یا کہہ ہونے کے اور اگر ہجرت ہجرال سے مانو، تو اس کے معنی مفارقت اور ترک وطن کے ہوں گے۔ اس حدیث میں دوسرے معنی مراد لینا صحابہ کے زیادہ شایان شان ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب ایک لفظ کے صحیح معنی بن سکے ہیں، تو بلاوجہ ایسے معنی مراد لینا جس سے بے ادبی کا پہلو نکلے مناسب نہیں ہے۔ ظن المؤمنون والمؤمنات بالفصحیح خیر ا۔ یہ ربانی ولایت اس موقع پر لگنا ہوں سے اور محکم نہیں رہنی چاہیئے۔ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ کیا واقعی آپؐ دنیا کو چھوڑے ہیں؟ اور کیا آپؐ کی زندگی کے آخری لمحات ہیں؟ آپؐ سے دریافت کر لیا جائے۔ اگر واقعی صورت حال یہی ہے، تب تو تمہیں ارشاد فوراً ضروری ہے، اذن دروہ کی شدت کا خیال کرتے ہوئے مرض میں تخفیف کا انتظار کرنا مناسب ہو گا۔ اس شریعت سے حضرت عمرؓ اور دوسرے صحابہؓ کی انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم سے تجلی و ابستگی اور انتہائی خلصانہ محبت ظاہر ہوئی ہے نہ کہ گت فحی اور سود ادبی کا پہلو۔

سوال نمبر ۵ کا جواب: حسب کتاب اللہ، حضرت عمرؓ کا یہ جملہ عام طور پر منکرین سنت کی زبان پر چڑھا ہوا ہے۔ وہ اسے اپنے مسلک کی حمایت میں نذر شرع سے پیش کرتے ہیں۔ لیکن یہاں یہ بات واضح ہے کہ حضرت عمرؓ نے دوسرے خلفائے راشدینؓ ان کے مسلک کو تسلیم کرنے کے لئے ایک دو مبہم اقوال سے استناد کرنے کے بجائے ضروری ہے کہ ان کی زندگی کے مجموعی طرز عمل کو

دیکھتے ہوئے اصل حقیقت کا سراغ لگایا جائے۔ حسبنا کتاب اللہ کا مطلب یہ ہے کہ جہاں تک شریعت کے بنیادی اصول کا تعلق ہے، وہ سب قرآن مجید میں موجود ہیں۔ باقی رہا جزئیات اور تفصیلات کے تعین اور وضاحت کے لئے سنت کی طرف رجوع کرنا تو یہ ایک ایسا اصول ہے کہ اس پر خود حضرت عرضِ شہادت کے ساتھ کاربند تھے۔ چند اقوال و آثار خطہ حضور۔ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا:

۱۔ قال۔ عمر بن الخطابؓ 'سیاقتی قوم یجادونکم تمہارے پاس کچھ لوگ ایسے آئیں گے، جو قرآن کے بارے میں شبہات بشبہات النقوان؛ فخذوہم بالسيف فان اصحاب السنن پیدا کر کے تم سے بحث و مناظرہ کریں گے۔ ان لوگوں پر روایات کے ذریعہ گرفت کرو۔ کیونکہ یہ حقیقت ہے کہ علماء سنت قرآن مجید اعلم بکتاب اللہ

(مقدمہ المیزان مشرقی مقبرہ قاہرہ ص ۶۷) سے زیادہ باخبر ہیں۔

(۲) حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کا سنت کے بارے میں کیا موقف تھا۔ اس کی وضاحت میمون بن مہران کے اس بیان سے جرتی ہے:

"حضرت ابو بکرؓ کا معمول تھا کہ جب ان کے پاس کوئی فیصلہ طلب معاملہ آتا، تو پہلے کتاب اللہ میں خود فرماتے۔ اگر اس میں حکم مل جاتا، تو اس کے مطابق فیصلہ کرتے، ورنہ سنت نبویؐ کی طرف رجوع کرتے۔ اگر یہاں بھی ناکامی ہوتی تو صحابہ کرامؓ کو جمع کر کے ان سے دریافت فرماتے۔ حضرت عمرؓ کا طریق کار بھی اسی سے ملتا جلتا تھا۔" (اعلام المتقین امام ابن قیم ج ۱ ص ۲۷)

حضرت ابو بکرؓ نے اپنے پہلے خطبے ارشاد فرمایا تھا:

اطيعوني ما طاعت الله ورسوله فانا ذا عصبيت
میری اطاعت کرو جب تک کہ میں اللہ اور اس کے رسولؐ کی سنت پر کاربند رہوں۔ اور جب میں اللہ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کروں، تو تم پر میری اطاعت لازم نہ ہوگی۔

والہذا والنبایہ ابی بنیر ج ۶ ص ۲۷

اس خطبے میں اطاعت رسولؐ سے سنت ہی مراد ہو سکتی ہے۔ کیونکہ قرآن کی اطاعت کا ذکر تو پہلے ہی "ما اطاعت اللہ" میں مذکور ہے۔

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ رواۃ کے لحاظ سے یہ خطبہ قابل اعتماد ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ اس خطبے کے الفاظ سے اس دہم کا بھی انزال ہو جاتا ہے کہ اطاعت کا لفظ حضرت زندہ شخصیت ہی کے لئے استعمال ہو سکتا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ جیسے اہل زبان اطاعت کا لفظ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذفات کے بعد آپ کے لئے بول رہے ہیں۔ عمر بن خطابؓ فرمایا کرتے تھے:

۳۔ ان عمر بن الخطاب کان یقول اصحاب الوائی رائے اور قیاس کے دلدلہ سنت کے دشمن ہیں۔ احادیث کا یاد رکھنا اعداء السنن اعینتهم الاحادیث ان یعوہا ان کیلئے دشمن ہو گیا ہے۔ جب کوئی ان سے مسئلہ دریافت کیا جاتا ہے تو ان کو "لا نعلم" (ہم نہیں جانتے) کہتے ہوئے بھی شرم آتی ہے۔

یہ لوگ اپنی ذاتی آبراء اور دماغی اختراعات کو سنت کے مقابلہ میں براہیم بنایا کہہ دیا۔

اعلام المتقین ج ۱ ص ۷۴) لے آئے ان سے دور رہو۔

۴۱۔ قَالَ عُمَرُ دَعُوا الْجَاهِلَاتِ إِلَى سُنَّةِ
(جامع بیان العلم، ج ۲، ص ۱۵۵)
حضرت عمرؓ نے فرمایا: احکام وراثت اور سنت اس طرح سیکھو
۵۱۔ قَالَ عُمَرُ تَعْلَمُوا الْغَرَائِضَ وَالسُّنَّةَ كَمَا تَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ۔
(جامع بیان العلم، ج ۲، ص ۱۶۳)
جس طرح قرآن سیکھتے ہو۔

عملی نمونے: اب تک حضرت عائشہؓ و ابو بکرؓ، عمرؓ کے چند اقوال پیش کئے گئے ہیں۔ جو قابلِ اعتماد و ادول کے ذریعے ہم تک پہنچے ہیں۔ اب فیما بین چند عملی مثالیں پیش کی جاتی ہیں:

۱۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے اسلام مباح امور میں قابلِ اعتماد ابلیح سے مشورہ لیا کرتے تھے۔ تاکہ سہل ترین راہ اختیار کر سکیں۔ جب کتاب و سنت کا واضح حکم سامنے آجاتا تو پھر دوسری چیز کی طرف رخ نہ کرتے، اور یہ مضہی بنا پر نہ کہ استفسار صلی اللہ علیہ وسلم کے دائرہ اقتدار سے باہر نہ ہونے پائیں۔ جب حضرت ابو بکرؓ نے مانعین زکوٰۃ سے جہاد کا ارادہ کیا تو حضرت عمرؓ نے (حدیث رسولؐ پیش کرتے ہوئے) فرمایا کہ آپ ان پر کیسے فوج کشی کر سکتے ہیں؟ مکتور صلی اللہ علیہ وسلم کا تو ارشاد ہے: مجھے حکم ملا ہے کہ میں لوگوں سے جہاد کروں یہاں تک کہ وہ کلمہ پڑھ لیں۔ اسی طرح مجھ سے وہ اپنی جانیں اور مال محفوظ کر لیں گے مگر یہ کہ اسلام کا کوئی حق ان سے وابستہ ہو۔

حضرت ابو بکرؓ نے ان کے مشورہ کی پر وہ نہ کی، کیونکہ ان کے پاس نماز اور زکوٰۃ کے درمیان تفریق کے قائلین کے بارے میں حکم رسولؐ موجود تھا، یہ لوگ دین کے احکام کو اپنا چاہتے تھے۔ آپ کا فرمان ہے: ”من تبدل دینہ فاحتلوا“ (جو اپنا دین تبدیل کر لے، اسے قتل کر ڈالو)۔ (بخاری، ص ۲۰۴، ص ۱۵۵)

اس سلسلے میں خود طلبِ معاملہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو مانعین زکوٰۃ سے جہاد و قتال کرنے سے حدیث کی بناء پر روکا تھا۔ اب اگر حضرت ابو بکرؓ حدیث کو تاریخ دین سمجھتے تھے تو صاف طور پر کہنا چاہیے تھا، کہ یہ کیا تم حدیث پیش کر رہے ہو، قرآن لاؤ۔ اس کے بجائے انہوں نے حدیث کا ایسا مطلب بیان کیا، جس سے حضرت عمرؓ کی غلط فہمی بھی رخنہ ہو گئی اور ان کی پیش کردہ روایت کا منہمک سامنے آ گیا۔

۲۔ استفسار صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد جب دو صدیقی میں حضرت فاطمہؓ اور حضرت عباسؓ نے اپنے اپنے حصہ کا مطالبہ کیا اور ازدواجِ مطہرات سے حضرت عثمانؓ کے ذریعہ اپنا حق وراثت طلب کیا (بخاری، مسلم)، تو ابو بکرؓ نے سب کو ایک ہی حدیث سناتا کر مطمئن کر دیا۔ یعنی لا نفوت ما تکتبنا صدقۃ۔ انبیاء کو امام کا میراث کے طور پر تقسیم نہیں ہوتا بلکہ وہ امت کے خیر و مساکین کا حق ہے۔ (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ، ص ۵۵۵) حضرت فاطمہؓ نے ابتداءً اس پر اصرار کیا تھا، لیکن بعد میں وہ بھی راضی ہو گئیں۔ (بیہقی، ج ۶، ص ۳۰۱)

حضرت ابو بکرؓ کے اس طرزِ عمل پر نہ حضرت عمرؓ نے انکار فرمایا اور نہ دوسرے صحابہؓ نے کسی قسم کے اختلاف کا اظہار کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس پاکیزہ و دور میں سنت کے شرعی ماخذ ہونے پر سب کا اتفاق و اجماع تھا اور سب کے نزدیک

یہ طریقہ ”سبیل المؤمنین“ کی حیثیت رکھتا تھا۔

۳۔ حضرت عمرؓ سے دریافت کیا جاتا ہے کہ مقتول شوہر کی وراثت سے اس کی بیوی حصہ ہائے گی یا نہیں؟ حضرت عمرؓ اس کا جواب نفی میں دیتے ہیں۔ اس موقع پر ضحاک بن سفیانؓ حضرت عمرؓ سے کہتے ہیں کہ میرے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نوشتہ موجود ہے کہ آپؐ نے اللہ تعالیٰ کی بیوی کو اپنے شوہر کی وراثت میں حصہ دار ٹھہرایا تھا۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے اپنے فیصلے سے رجوع کر لیا، اور حدیث کے مطابق حکم صادر فرمایا۔ (ابرواؤد، مؤطا امام مالک ص ۲۳۹ باب میراث العقل)

۴۔ حضرت ابو بکرؓ سے جب داوی کے حق وراثت کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؓ نے صحابہ سے دریافت کیا، اس موقع پر محمد بن مسلمؓ اور معمر بن شہبہؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے داوی کو چٹا حصہ دلوا دیا ہے۔ مؤطا امام مالک ص ۲۳۹۔

۵۔ اسی طرح جنہیں کی وراثت کے بارے میں حضرت عمرؓ، اہل بن مالک کی روایت قبول کر لیتے ہیں۔ اس موقع پر حضرت عمرؓ نے ضحاک بن سفیان سے کہتے ہیں کہ جہاں تم مجھ کے رہنے والے ہو، وہیں ان روایات کا کیا علم اور آپؓ اہل بن مالک سے فرماتے ہیں کہ تم تمہارے کے باشندے ہو تم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کا بہت کم موقع ملا۔ لیکن یہ کیا بات ہے کہ تمہاری یہ روایتیں جہاں کی اور انصار کے علم میں نہ آئیں اور انہیں یہ شرف حاصل ہو گیا۔

ایک شخص کی روایت کے بارے میں بھول چوک کا احتمال بھی ہو سکتا ہے، بیان کرنے میں غلطی بھی ہو سکتی ہے۔ اس کے باوجود حضرت عمرؓ نے ان دونوں حضرات کی روایت کو بے کسی رد و قدح کے قبول فرمایا۔

زیر عنوان حدیث کی مناسبت سے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے اقوال و افعال کی تفصیل تو کافی حد تک ناظرین کے سامنے آچکی ہے مگر اتنے مناسب محکم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا موقف بھی سنت کے بارے میں واضح کر دیا جائے۔

حضرت عثمانؓ اور حدیث نبویؐ : ۶۔ حضرت عثمانؓ کا خیال تھا کہ من عودت کا شوہر مر جائے، وہ جہاں چاہے عدت گزار سکتی ہے۔ لیکن جب ابوسعید خدریؓ کی بہن فرعیہ بنت مالکؓ نے اپنا واقعہ پیش کیا کہ میرے شوہر کے قتل ہونے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے شوہر کے مکان پر عدت گزارنے کا حکم دیا، تو حضرت عثمانؓ نے اس حدیث کے مطابق اپنی رائے کو بدل لیا۔ (موطا امام مالک۔ باب مقام المتوفی عنہا زوجہا)

حضرت علیؓ اور سنت نبویؐ : ۷۔ حضرت علیؓ کے پاس چند مرد افراد لانے گئے۔ آپؓ نے ان کو آگ میں جلا ڈالنے کا حکم صادر فرمایا اس موقع پر حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حدیث پیش کی کہ :

من بدل دینہ فاقتلوه یعنی جو اپنا دین بدل دے، اسے قتل کر دو۔ یہاں قتل کا حکم ہے نہ کہ جلا ڈالنے کا حضرت علیؓ نے یہ حدیث سن کر فرمایا صدق ابن عباسؓ (ابن عباسؓ نے پتہ کیا ہے) (ترمذی الارب الحدود ص ۱۷۱ مقبائی دہلی)

احادیث جلائے کا واقعہ : حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی طرف یہ بات بھی منسوب کی جاتی ہے کہ انہوں نے اپنے دور خلافت میں امادیث کے جوہرے جلا ڈالے تھے لیکن یہ دونوں واقعات سند کے لحاظ سے انتہائی ناقابل اعتماد ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ والی روایت میں ایک راوی علی بن صالح مدنی ہے جس کو محدثین نے مستورا لحال قرار دیا ہے۔ یعنی اس کے احوال و کوائف

علم نہیں ہو سکے، اس لئے ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ (تقریب التہذیب)
حافظ ذہبی نے ذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۵ پر اس واقعہ کو نقل کرنے کے بعد اس کی سند پر جمع بھی کر دی ہے، لیکن انوس ہے کہ انکو
مذمت کے حامل اس روایت کو تقریبے زور شور سے نقل کر جاتے ہیں، لیکن مصنف کتاب نے اس پر جو حرجت کی ہے، اس کا نام ملک نہیں لیتے۔
خبر یہ کہ کسی روایت اور کہاں کا نصاب ہے؟

اگر بالفرض اس روایت کو درست بھی مان لیا جائے، تب بھی یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت ابوہریرہؓ کو حجت تسلیم نہیں کرتے تھے۔
ہر مسئلے کے اس کی کوئی دوسری وجہ ہو، جیسا کہ قرآن مجید کے بارے میں مستند روایات میں ملتا ہے :

وفال عثمان للرهط القرشيين المثلثة
اذا اختلفتم و زيد بن ثابت في
شيئ من القرآن فاستنبهوا
فترشوا، فاستنبهوا ففعلوا
حقا اذا استنبهوا للصحة في المصاحف
رؤ عثمان الصمغ الى حفصة وارسل الى
سلي افق مصحف عثمان و امر بها سواه من
القرآن في كل مصحف و اضعف ان يمحوا

حضرت عثمانؓ نے (اپنے) دروغوں میں مسلمانوں کو اختلاف قرأت
تے بجانے کئے، تین قریشی صحابہ عبداللہ بن زبیرؓ، سعید بن العاصؓ
اور عبداللہ بن الحارثؓ سے فرمایا کہ اگر تم سارے اور زبیرؓ ثابت کے
درمیان اختلاف ہو جائے تو قرآن کو قریش کی زبان میں لکھو۔ اس نے
کہ قرآن ان ہی کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ انہوں نے ایسا ہی کیا۔
جب وہ قرآن کے اجزاء کو مصاحف میں لکھ چکے تو حضرت عثمانؓ نے اصل
قرآن کی اجزاء حضرت حفصہؓ کے پاس واپس بھجوا دیئے اور ان کی نقلیں
تمام اسلامی سرزمین میں بھجوا دیں ان کے علاوہ جو مصاحف ہیں، ان
کے جلانے کا حکم دے دیا۔

(بخاری مصری مع حاشیہ السندی ج ۲ ص ۲۶۱ باب مع القرآن)
اس روایت کے مضمر ان کے مکررین حدیث کے مشہور رہنما حافظ محمد اسلم صاحب جہان لاج پوری نے بھی تسلیم کیے۔ کہتے ہیں :
”بیان کیا جاتا ہے کہ مصحف اصلی کی نقل لینے کے بعد حضرت عثمانؓ نے متفرق صحیفوں کو، جو قرآن کے پاس تھے اور صحیح
قرأت کے مطابق نہ تھے جلانے کا حکم دے دیا۔ بعض فرقے اس کو حضرت عثمانؓ کے مصائب میں بڑے شدد کے ساتھ
بیان کرتے ہیں اور ان پر ترقی کا الزام لگاتے ہیں مگر عقل کے نزدیک اگر انہوں نے ایسا کیا، تو ان کا نیک نیت ہونا
ان اہل اسلام سے اختلاف قرأت کا اندیشہ تھا جس سے وہ امت کو بچانا چاہتے تھے۔ اس لئے ایسی حالت میں جب کہ
باتفاق صحابہ قرأت صحیحہ کے مطابق قرآن کو لکھا۔ ان اختلافی مواد کا جلانا امت پر بہت بڑا احسان تھا۔“

(تاریخ القرآن ص ۹)

اس اقتباس میں خلوت کشیدہ الفاظ انتہائی غور طلب ہیں۔ کیا اس طرح قرأت صحیحہ پر صحابہ کرامؓ نے اتفاق کیا اور اس کو مکررین مذمت
نے بھی حجت تسلیم کیا، تو کیا شکی اس طرح کا اتفاق مذمت کے حجت ماننے پر صحابہ کرام کے درمیان نہیں پایا جاتا؟ کیا اس کی مخالفت نہ کسی ایک
صحابی کا قول پیش کیا جاسکتا ہے؟ پھر مطلب یہ ہے کہ قرآن کی قرأت صحیحہ پر اتفاق کا علم ہمیں کس طرح ہوا۔ اسی روایت در روایت کے
ذریعہ جس پر مکررین مذمت ناک سمجھیں چڑھاتے ہیں۔

اسی قسم کا ایک واقعہ حضرت عمرؓ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ ابن سعد نے طبقات ج۔ ۵ میں نقل کیا ہے۔
 الاحادیث کثرت علی عهد عمرؓ فانشد الناس ان
 یا سؤہ بها فکلما اتوه بها امر بتقریقها
 حضرت عمرؓ کے زمانہ میں احادیث کثرت سے پہلے نمی تھیں حضرت
 عمرؓ نے لوگوں کو قسم دے کر کہا وہ حدیث ان کے پاس لائیں۔

جب لوگ ان کے پاس احادیث لے کر پہنچے، تو وہ ان کو بولا ڈلے۔
 یہ واقعہ بھی سند کے لحاظ سے ناقابل اعتبار ہے۔ یہ روایت منقطع ہے حضرت عمرؓ سے اس واقعہ کے راوی حضرت ابو بکرؓ کے
 پرستے قاسم بن محمد ہیں۔ انہوں نے حضرت عمرؓ کا زمانہ ہی نہیں پایا۔ قاسم کی ولادت ۳۷ھ میں ہوئی ہے، یعنی حضرت عمرؓ کی شہادت کے
 تیرہ سال بعد۔ اس روایت کی سند میں ایک کڑی غائب ہے۔ جب تک اس کا علم نہ ہو اور اس کی ثقاہت قابل اعتماد نہ ہو یہ روایت بھی
 ناقابل قبول ہے۔ اگر کسی درجہ میں اس روایت کو قبول کر بھی لیا جائے، تو بھی حضرت عمرؓ کے طرز عمل کو سلسلے رکھتے ہوئے ان کے اس
 اقدام کو احتیاط پر محمول کیا جائے گا۔ یعنی ان کی روایات پسند نہ تھی کہ لوگ بے احتیاطی کے ساتھ حدیث رسول بیان کرنے میں بیباک ہو جائیں۔
 جبکہ دوسرے موقع پر آپؐ نے فرمایا :

اَقْلُوا الدَّوَانِيَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایات کم بیان کرو۔
 (تذکرۃ المغاۃ ج ۱، ص ۷)

اس قسم کی ضعیف اور ناقابل اعتماد روایات و آثار اور بھی ہیں، جن کو پیش کردہ عام طور پر حکمرانین سنت کی طرف سے مناظرہ
 دیا جاتا ہے۔ ان کی تفصیل کسی دوسرے موقع پر عرض کی جائے گی۔ اللہ اعلم !
 اس حدیث زیر عنوان سے یہ بات بھی واضح ہوگئی کہ کثرت حدیث کی ممانعت کا حکم عارضی تھا۔ اس روایت سے غیر قرآن کھنے کا
 ثبوت ملتا ہے۔ یہ واقعہ آپؐ کی زندگی کے آخری دور میں پیش آیا۔ اس لئے علماء امت کے نزدیک اس کو سابقہ ممانعت کا نسخہ قرار
 دیا گیا ہے۔ ﷺ الحمد

عہدیتوں کی جمع و تدوین

ضیاء الدین اصلاحی

حیدرآباد کے ممتاز مستند ہونے کا ایک بڑا ثبوت وہ سی و کاؤشن اور ہستام بلوغ ہے، جو ان کے فعل و روایت میں پیش نظر رہے۔ ذیل میں اس پہلو کی وضاحت کی جاتی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے رہنما اور قائد ہیں، اور وہ آپ کی اتباع و اطاعت کو یمن و دین و ایمان سمجھتے ہیں۔

۱۔ ان کو ہمہ تن زندگی میں آپ کی اطاعت و پیروی سے ایک بہت بڑی تبدیلی واقع ہوگئی تھی۔ آپ کے جب وہ اپنی گزشتہ زندگی کا کسی سوجہ و زندگی سے بجا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضِ محبت و ابرارِ تعلیم و تربیت کا جو حق تھا، وہاں تک کہتے، تو وہ ان کا شکر بجالاتے۔ خدا نے بھی اپنے اس احسان و انعام کا ذکر اس طرح کیا ہے:

اس احسان و انعام کا ذکر اس طرح کیا ہے :
 لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ
 رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
 وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ
 أَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ هَٰذَا ضَالِّينَ (آل عمران ۱۶۴)

دوسری جگہ فرمایا۔

اور اپنے چہاد پر اللہ کا احسان یاد کر دو جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے۔ پس اللہ نے تمہارے دلوں میں الفت پیدا کر دی اور تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی بن گئے اور تم آگ کے گرمیے کے نرائے تھے، لیکن اللہ نے تمہیں بچایا۔

مینما۔
 اس پے وہ کامل ذوق و شوق اور پوری توجہ دکاوش سے دین کو سیکھنے اور رسول کی ہر بات معلوم کرنے کیلئے کہہ رہے تھے کہ ان کو عزت و وقار کی زندگی ہی سے ملی ہے، اور یہی جانتے تھے کہ دین اس سانچے اور رنگ میں ڈھل اور رنگ جانے کا نام ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈھانسا اور رنگنا پاتے تھے۔

جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دھاندا اور رد کیا جائے ہے۔

ایک طرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی یہ اسامات کہ دین کی بدولت ان کو ہدایت و سعادت ملی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لئے ہی قائم و رہا ہیں اس لیے نظری طور پر ان میں آپ کی ہر ہر بات معلوم کرنے کی خواہش تھی۔ دوسری طرف قرآن و حدیث نے دین کیجئے کی ترمذی اور احکام و مسائل دین کی تحصیل کو ضروری قرار دیا ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل قبيلة لعمرك ان كان

كُلُّ ذَرِيَّةٍ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ لِيَسْتَفْتُوْا فِي الدِّيْنِ وَلِيُنْذِرُوا حَسْبَ نَظَرٍ، تاکہ دین میں سمجھ پیدا کریں اور تاکہ خبر پہنچا دیں اپنی قوم کو
قَوْمَهُمْ اِذَا جِئُوا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُوْنَ جب وہ لوٹ کے آئیں ان کی طرف تاکہ وہ بچتے رہیں۔

(توبہ ۱۲۳)

اس آیت میں اعراب کو جو مدینہ سے دور دیہاتوں میں رہتے تھے، ہدایت دینی گئی ہے کہ اگر سارے لوگ دربارِ نبویؐ میں جا کر دینی نصیحت نہیں حاصل کر سکتے، تو ہر طبقہ و جماعت سے کچھ افراد اور لوگوں کو تو مقرر کر دیا اس کام کے لیے، مدینہ جانا چاہیے تاکہ جب وہ وہاں سے واپس ہوں تو اپنی پوری امتی اور جماعت کے لوگوں کو رسولؐ کی باتوں سے واقف کروادیں، یہی وجہ تھی کہ صحابہؓ کا دم نہ سمجھنے والی اللہ علیہ وسلم کی مروجہ دینی کو نہایت فصیحت جانتے تھے۔ اور آپؐ سے سب کچھ جان اور سیکھ لینا چاہتے تھے، ہر شخص کی خواہش ہوتی تھی کہ وہ زیادہ سے زیادہ وقت آپؐ کی خدمت میں گزارے تاکہ دین کو حاصل کر سکے۔ معاشِ ادرال و عیال کی ضرورتیں آگاہی راہ میں رکاوٹ بنتی، تو وہ بقدر استطاعت اس کے لیے قرآنی دیتے۔ دوا کیوں کی باری بن جاتی کہ ایک دن ایک آدمی دربارِ نبویؐ میں جائے اور دوسرا اپنی روزی کا انتظام کرے اور دوسرے دن دوسرا جائے اور پہلا بال بچوں کے لیے کہنے۔ تاکہ ہر ایک کو وہ ساری باتیں جو آپؐ کے یہاں ہوتی ہیں معلوم ہو جائیں اور بال بچوں کے گزربسیر کا بھی سامان ہو جائے۔ صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ اور ان کے ایک بڑی کا ایسا ہی واقعہ مذکور ہے۔

یہ تو دین و شریعت معلوم کرنے میں ان کے جوڑن و سرگرمی کا حال تھا، لیکن وہ جس سرگرمی سے دین دیکھتے تھے، اسی مستند سے دوسروں کو سکھاتے اور بتاتے بھی تھے اور اسے اپنا فریضہ مذہبی سمجھتے تھے۔

احادیث میں بھی علم دین کی نشر و اشاعت کی تعلیم کی گئی ہے، فرمایا:

نَضَّرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَتْ مَنَاسِكَتًا فَبَلَغَهُهَا سَمِعَهُ قَرِيبٌ
دیکھو یہی دوسروں تک پہنچا دیا۔ جیسے اس نے سننی تھی بعض لوگ
جن تک کوئی بات پہنچائی جاتی ہے، وہ سُننے والے سے زیادہ محفوظ رکھتے ہیں۔

حجۃ الوداع کے موقع پر آپؐ نے بار بار تاکید فرمائی کہ جو باتیں میں تم کو بتلا رہا ہوں، وہ دوسرے لوگوں کو بھی ذمہ داری کے ساتھ بٹا دینا۔

فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ النَّصَابَ۔
موجود غیر موجود تک (دوسرے احکام) پہنچا دے۔
ان احکام و تعلیمات کا نتیجہ یہ ہوا کہ صحابہؓ کو کام ہو کچھ جانتے تھے اسے دوسروں تک پہنچاتے تھے اور یہی ذوق و جذبہ ان کے بعد تابعین، تبع تابعین اور آئندہ فصول میں منتقل ہوتا رہا۔

یہ ذوق و جذبہ اس قدر بڑھا ہوا تھا کہ اگر کوئی بزرگ کسی عداوت کے متعلق یہ سن لیتے کہ فلاں مقام پر فلاں بزرگ سے معلوم ہو رہی ہے، تو وہ سخت مشقت و جہل کو سہہ کر کے اور اسے معلوم کر کے ہی میں لیتے، مسلمانوں نے اس سلسلہ میں اس قدر غیر معمولی جہد و جد کئے ہیں کہ آنحضرتؐ کی سیرت مبارکہ اور حیاتِ طیبہؐ کا کوئی گوشہ اور پہلو مخفی نہ رہے دیا۔ اس سلسلے میں ان کو بڑی آسانی اس سبب سے رہی کہ رسول کریمؐ

تحقیق کرلو

۵۵ حجرات

بنیاء فتمبنوا

حضرت علیؓ نے بھی مختلف مواقع پر اس سلسلہ میں نہایت ضروری ہدایات دیں۔ اس قسم کی چند روایتیں مسلم ترین کے مقدمہ سے نقل کی جاتی ہیں۔

حضرت ابوہریرہؓ، جو مخالفین حدیث کے طبقہ میں کثرتِ روایت کی وجہ سے خاص طور پر مصلوب ہیں، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

من کذب علی متعداً فلیتنبوا مقعدا
جس نے مجھ پر قصدِ جھوٹ کیا، تو اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں لے جائے۔

اسی سے ایک اور روایت ہے کہ آنحضرتؐ فرمایا:

کفی بالحدیث بان یحدث بکلی ماسبع
آدمی کے جھوٹا ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ جو کچھ جی چاہے وہ (بے تحقیق) بیان کرے گا۔

حضرت علیؓ اپنے غلطیوں میں کہا کرتے تھے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا ہے۔

لا تکتذروا علی فائتہ من یکذب علی
مجھ پر جھوٹ مت گھڑو کیونکہ جو مجھ پر جھوٹ گھڑے گا، وہ جہنم میں داخل ہوگا۔

ایک اور روایت میں ہے کہ:

من حدث عنی حدیث منی امۃ کذب فہو
جس نے میری طرف سے کوئی ایسی حدیث بیان کی ہے جسے وہ جھوٹ سمجھ رہا ہے تو ایسا شخص بھی جھوٹوں میں سے ایک ہے۔

خود فرمائیے کہ صحابہ کرامؓ میں کا مقصد زندگی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال و اقوال اور طرزِ ادا کی تعلیم و امتثال کا تھا جنہوں نے پورے ذوق و شوق اور مستعدی سے آپؐ کے اقوال و اعمال الٰہیے کی پیروی اور کھائے ہوئے کھانے کے سانچے میں خود و حلیوں اور دوسروں کو ڈھال دیں، کیا یہ غلط سلسلہ روایتیں بیان کر سکتے تھے۔ غلط سلسلہ روایتیں بیان کرنا تو ایسی ہی کیا کہ قابلِ مذمت فعل ہے، لیکن جب معاملہ دین کا ہو اور غلط سلسلہ روایتیں بیان کرنا پر الٰہی سختی اور شدید وعیدیں بھی مہول تو اس کا کوئی ادنیٰ سا احتمال بھی کمال رہ جائیگا۔

اب صحابہؓ کی جست یا اچھڑی کی مختصر کہانیت بیان کی جاتی ہے۔

بعض صحابہؓ کے طرزِ عمل سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ تکثیرِ روایت کو پسند نہیں کرتے تھے، لیکن اس کا یہ سبب ہرگز نہ تھا کہ وہ حدیثوں کو معتبر نہیں خیال کرتے تھے، بلکہ اہلِ بے کراپی کے جانبِ کوئی غلط بات نہ منسوب ہو جائے، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ جو کثیر الروایت ہیں، حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اس قدر آزادی سے حدیثیں نہیں بیان کرتے تھے۔ حضرت ابوہریرہؓ کے متعلق یہ یاد رکھنا چاہیے کہ وہ آنحضرتؐ کی وفات کے بعد ایک عمر تک دنیا میں رہے۔ ان کے سلسلے متدد واقعات پیش آتے رہے۔ ان کا خود بیان ہے کہ: اگر قرآن مجید میں دو آیتیں اِن التذنیسے یکتبرن ما انزلنا الی قولہ انا العواصب الرحیم نہ ہوتیں تو میں ایک حدیث بھی بیان نہ کرتا۔ ہمارے

نہا جس سماجی بالادستوں میں اپنی زندگی گزار میں گئے رہتے تھے اور انھوں نے اپنی کھیتوں کی دیکھ بھال میں مصروف رہتے تھے اور یہی رہا۔ یہ سماج کی نئی جہتوں میں حاضر ہو کر آپ کے ارشادات سننا رہتا تھا۔

[illegible]

سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں سعد بن مالک کے ساتھ مدینہ سے گزریا لیکن میں نے ان سے کوئی حدیث نہ سنی۔
شیخ کا بیان ہے کہ میں ایک جہنمک حضرت عبداللہ بن عمر کی خدمت میں رہا لیکن ان کو حضرت کی طرف کوئی بات خوب کے
نے بیان کرتے ہوئے نہ سنا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بات بیان کرتے تو اس خوف کے کہ آپ کی جانب کوئی غلط بات منسوب ہو جائے انکا قاتل بھی کبہ واکرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ وہ انھنوں کے متعلق جب کوئی بات بیان کرتے تھے تو لپٹ اٹھتے اور لڑ جاتے تھے۔ لہذا یہ کہتے تھے کہ یہ ایسی طرح کی بات آپؐ نے بیان کی ہے۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کی امتیاض پندی تو شہرہ ری ہے۔ وہ بسا اوقات ایک شخص سے کوئی روایت منے تھے، تو مزید اطمینان کے لئے کسی اور شخص کو بھی ثبوت و شہادت کے لئے طلب کرتے تاکہ وہ بھی اس روایت کی تائید کر دے۔

حضرت علیؑ کا طریقہ پر تھا کہ وہ روایت بیان کرنے والے سے قسم لے کر اطمینان حاصل کرنے لیتے تھے۔
 سہمہ حسنہ و تعدیل کا اصلاحی فن کو محمد بن ابی بکرؓ نے ایجاد کیا، لیکن مہمہ صحابہؓ بھی میں اس کی بنیاد پر کسی حق اور وہ باقاعدہ روایتیں اور
 راویوں پر نقد کرتے تھے۔ سینہ شامیں ملاحظہ ہوں۔

حضرت عائشہؓ سے جب حدیث الہی کے متعلق روایتیں بیان کی گئیں تو انہیں ان کے قبول میں کامل ہوا اور قرآن مجید کی یہ آیت لکھتے کی: لا تدركه الابصار و يدركه الابصار۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اس روایت کو کہ مردہ پر اگر نوحہ کیا جائے تو اسے قبر میں عذاب ہوتا ہے۔ یہ کہہ کر نہ فرمایا کہ لا تخذروا۱؎ و نہ راح۲؎ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ من حمل جنازة فليقل وضوءا۳؎ جس نے جنازہ وضو کیا اسے دھڑکنا مایہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ہاں کونسا کھانک مکڑوں کے چھوئے یا اٹھائے سے وضو لازمی نہیں ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت ابوسریہ نے حضرت ابن عباس سے یہ حدیث بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگلے سے کچھ چیز کاغصے و دشواری کا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: تب تو عمر کو پانی کے استسکال سے بھی دشواری نہ تھی۔ حضرت ابوسریہ نے کہا: جیسے جب تم آنحضرت کو کوئی حدیث سنو تو کہو کہ یا رسول اللہ! میں نے تمہیں یہ کہا کہ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ تو زادیوں کے تحفظ و مضبوطی کا امتحان بھی اچھا رہتی تھیں۔ چنانچہ اپنے بیٹے حضرت عروہ بن زبیر سے ایک مرتبہ کہا کہ ہمارے اس سرخ شیخ عبداللہ بن عمرؓ بھی شریک ہیں۔ اُن کے پاس علم حدیث کا وسیع ذخیرہ ہے اس لئے ان کی ملاقات کر کے کچھ دریافتیں کرو۔ چنانچہ انہوں نے اس کا اور درمخلوہ متعدد روایات کے اُنہوں نے عبداللہ بن عمرؓ سے حدیث بھی سنی کہ: **إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ عَلَیْهِ مِنَ السَّمَاءِ أَنْزَارًا وَكَانَ يَقْبِضُ الْعِلْمَ وَنَضَعُ الْعِلْمَ مَعَهُ وَیُتَقَىٰ فِي النَّاسِ رُؤُوسٌ جَمَالٌ یُعْتَوْنَ مِنْهُ وَنَضَعُ الْعِلْمَ مَعَهُ فَبِضْطُونِ وَتُجْبَلُونَ** حضرت عروہ نے جب اس روایت کا ام المؤمنین سے ذکر کیا تو انہوں نے ناگوار اور ظاہر کرتے ہوئے کہا کہ کیا انہوں نے تم سے ایسے بیان کیا اور یہ کہہ کر کہ اُنہوں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ عروہ نے اثبات میں جواب دیا۔ دوسرے سال پھر حج کے موقع پر حضرت عائشہؓ نے عروہ سے کہا کہ اُن عمر کے پاس جاکر پھر علم والی حدیث معلوم کر دو۔ چنانچہ حضرت ابن عمرؓ نے اسے بیٹہ اسی طرح بیان کیا۔ جس طرح گزشتہ سال بیان کیا تھا تو ام المؤمنین نے فرمایا کہ بے شک ابن عمر صحیح بیان کرتے ہیں کیونکہ اُنہوں نے روایت میں کوئی کمی بیشی نہیں کی ہے۔

صحابہ کرام کے زمانہ سے یہ اعتقاد بھی چلی آ رہی ہے کہ جن روایتوں کے عام لوگ محتمل نہ ہو سکیں اور وہ ان کی فہم سے بالاتر ہوں، انہیں زبان کا جال ہے۔ اس سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی ایک مشہور واقعہ ہے جس کو امام بخاری نے کتاب العلم میں نقل کیا ہے۔ حضرت عاذ بن جلیجے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ صدق قبح اگر کسی نے لا الہ الا اللہ کہہ دیا تو اللہ تعالیٰ اس پر جہنم کو حرام قرار دے گا۔ حضرت عاذ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں یہ بشارت لوگوں کو بھی سنا دوں۔ آپؐ نے فرمایا: نہیں! ایسا نہ کہہ۔ ورنہ لوگ اسی پر اکتفا کریں گے حضرت عاذ نے اپنی وفات کے وقت یہ روایت اس نے بیان کی کہ وہ مکتانِ علم کے گاہک و متحب نہ ہوں۔

اسی طرح کہ ایک روایت امام مسلم نے کتاب الایمان میں نقل کی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے جب آنحضرتؐ سے یہ بشارت سنی کہ
 مع قال لا اِلٰهَ الا الله صدقاً من قبلہ دخل الجنة تو اس کا اعلان کرنا شروع کر دیا۔ حضرت عمرؓ نے سنا تو انہیں زبرد کو ب کیا
 اور آنحضرتؐ کے پاس تشریف لائے اللہ عرض کیا کہ کیا آپؐ نے ابوہریرہؓ سے اس طرح کی بات سنی ہے؟ آپؐ نے جواب دیا۔ ہاں حضرت عمرؓ
 نے کہا کہ ایسا نہ کیجئے، اس نے کہہ کر تیرے کہ لوگ اسی پر تکیہ کر لیں اور عمل سے باز آجائیں، انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیجئے کہ وہ عمل کرتے رہیں
 حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ تم کسی جماعت سے اگر ایسی بات کی روایت کرو گے جو اس کی عقل و فہم سے اوصاف اور اہل انوار
 بنو تم وہ اس کے لئے باعث نقص ہو گے۔

حضرت ائمہ سر پرست ہمارا بیان ہے کہ میں نے رسول کریمؐ سے دو طرح کی باتیں سیکھی ہیں۔ ایک طرح کی باتیں تو میں نے لوگوں سے بیان کر دیں۔ لیکن اگر دوسری قسم کی باتیں بھی مانے سے بیان کر دوں گا تو یہ گردن کاٹ جائے گی۔

اس قسم کی روایتیں بیان کرنے میں مقصد مفید ہو سکتے ہیں:

پہلی بات تو یہ ہے کہ چونکہ اس نوعیت کی احادیث لوگوں کی فہم سے بالاتر ہوتی ہیں اس لئے وہ مادی ہی کو جبرئیل سمجھنے لگتے ہیں جس سے ثقہ و ضابطہ لوگوں کی تشاہد و ضبط پر اثر پڑتا ہے اس لئے ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ آدمی کے جبرئیل ہونے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ وہ جو کچھ سنے اسے بیان بھی کر دے۔

دوسرے ان روایتوں کا کچھ سے کچھ مطلب نکال کر لوگ احکام شریعہ کے ایک و مخالف ہوجائیں گے۔
 تیسرے لوگوں کو دین کے متعلق شکوک و شبہات پیدا ہوں گے اور وہ خدا اور رسول کی گاذیب و تردید پر آمادہ ہوں گے۔ اسکی
 حضرت علیؑ اور عبداللہ ابن عباسؓ سے منقول ہے۔
 حدیث دلائل بما یحرفون اتریدون ان
 لوگوں کو یہی باتیں بیان کرو جن کو وہ جانتے ہوں۔ (سہولت کی
 فہم سے اور اور درجہ ان کے نزدیک مستحب نہ ہو) کیا تو اپنے کرتے ہو
 کہ لوگوں کی سمجھ سے بالاتر روایتیں بیان کرنے کی وجہ سے خدا اور رسول کی گاذیب کی جائے۔
 غرضیکہ صحابہ کرام نے احادیث کے نقل و روایت میں نہ تو کسی طرح کی کوتاہی کی اور نہ ان کی صحت کی چھان بین اور احتیاط
 میں کوئی دقیقہ فروگذاشت رکھا۔

ان کے بعد تابعین، تبع تابعین، محدثین اور علمائے اسلام نے بھی روایات کے نقل کرنے میں اسی طرح کاوش و سعی اور تحقیق و تدقیق
 سے کام لیا ہے اور بلا خوف تردید کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں نے حدیثوں کے منہ و روایت میں جس عمدہ تحقیق و کاوش، چھان بین اور احتیاط
 سے کام لیا ہے اس کی مثال نہیں مل سکتی۔ یہ سلیمان ندوی مرحوم فرماتے ہیں:-
 ”اس باب میں تمام روایات متفق ہے کہ اس شخصیت سے اسلام نے اپنے پیغمبر کی اور نہ صرف پیغمبر کی بلکہ ہر اس چیز کی جس کا ادنیٰ سا
 تعلق بھی حضرت کی ذات مبارک سے تھا، جو طرح حفاظت کی ہے وہ عالم کے لیے ایہ حیرت ہے ان لوگوں کو جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے اقوال و افعال اور تعلقات زندگی کی روایت، تحریر اور تدوین کا فرض انجام دیتے تھے، مادیان حدیث و روایت یا محدثین
 اور ابابیر کہتے ہیں، جن میں صحابہ، تابعین، تبع تابعین اور بعد کے چوتھی صدی ہجری تک کے اشخاص داخل ہیں۔ جب تمام سلسلہ روایات
 تحریری صورت میں آگیا تو ان تمام راویوں کے نام و نشان، تاریخ زندگی، اخلاق و عادات کو بھی قید تحریر میں لایا گیا جن کی تعداد ایک لاکھ
 کے قریب ہے اسان سب کے حضور اقوال کا نام احادیث اور رجال ہے۔“ (خطبات دہلوی طبع سوم ۲۴)

علامہ شبلی دوسری قوموں اور مسلمانوں کے اصول ہیرت اور تحریر واقعات کا فرق بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

”اس قسم زرہانی روایتوں کے قلمبند کرنے، کا موقع جب دوسری قوموں کو پیش آتا ہے یعنی کسی زمانہ کے حالات و مدت کے بعد
 قلمبند کئے جاتے ہیں، تو یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر قسم کی بے بنیاد اور بے قلمبند کر لی جاتی ہیں جن کے راویوں کا نام و نشان تک معلوم
 نہیں ہوتا۔ ان افواہوں میں سے وہ واقعات انتخاب کر لئے جاتے ہیں جو قرآن اور روایات کے مطابق ہوتے ہیں، تھوڑی دیر کے بعد یہی
 روایات ایک دلچسپ تاریخی کتاب بن جاتے ہیں اور یہی کتاب اسی اصول پر لکھی گئی ہیں۔“

لیکن مسلمانوں نے اس فن ہیرت کا جو معیار قائم کیا وہ اس سے بہت زیادہ بلند تھا۔ اس کا پہلا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان
 کیا جائے اس شخص کی زبان سے بیان کیا جائے جو خود شریک واقعہ تھا اور اگر خود نہ تھا تو شریک واقعہ تک تمام راویوں کا نام بہ ترتیب
 تیار کیا جائے۔ اس کے ساتھ یہ بھی تحقیق کیا جائے کہ جو اشخاص سلسلہ روایت میں آئے۔ کون کون تھے، کیسے تھے، ان کے کیا شغل تھے، پہلا
 چلن کیا تھا، حافظہ کیسا تھا، سمجھ کیسی تھی، ثقہ تھے یا غیر ثقہ، سطحی الذہن تھے یا دقیقہ بین، عالم تھے یا جاہل، ان جہوں کی باتوں کا پتا

ان کا سخت شکل بلکہ تقریباً ناممکن تھا۔ سیکڑوں ہزاروں محدثین نے اپنی عمریں اس کام میں صرف کر دیں ایک ایک شہر میں گئے۔ راولوں سے ان کے متعلق ہر قسم کی معلومات بہم پہنچیں۔ جو لوگ ان کے زمانہ میں موجود نہ تھے۔ ان کے دیکھنے والوں سے حالات دریافت کیے۔ ان تحقیقات کے ذریعہ اس بار ارجال و بیروگرافی کا وہ عظیم الشان فن تیار ہو گیا جس کی ہر کم از کم لاکھ شخصوں کے حالات معلوم ہو سکتے ہیں۔ محدثین نے حالات کے بہم پہنچانے میں کسی شخص کے قریب اور حیثیت کی پروا نہ کی۔ بادشاہی سے لے کر بڑے بڑے مستعدوں تک کی اخلاقی ترغیبیں دیاں گئیں اور ایک ایک کچھ دروہ دریائی۔

۱۔ سیرت النبیؐ جلد اول ص ۳۹۱۔ طبع چھام

پھر یہ نہیں کہ راولان حدیث کے متعلق یہاں قدر چھان بین کی گئی۔ بلکہ نفس روایت کی تقویہ و صحت کے لیے بھی جی میں ایک احتیاطی تدبیر ممکن تھی وہ سب کی گئی۔ مثلاً روایت کے متن کو برکھایا۔ اس کے متعلق صحیح حسن ضعیف مختلف اسرسل، مرفوع منقطع، متصل، منقطع، مشہور، غریب، متوازن، آماد، افراد، مبروف، شاذ، منکر، معل، موضوع، بدی، ناسخ، منسوخ، خاص عام، مجمل، مبین اور دوسرے مختلف وعدہ و قرار کی معلومات حاصل کی گئیں اور یہی انور علم حدیث کا اصل موضوع ہیں علامہ نووی فرماتے ہیں۔

علم حدیث کا متعدد معانی مترون علم اسناد اور معل کی تحقیق ہے۔ حدیث کے اندر علت اس معنی ضمنی کو کہتے ہیں جو اس کے ضعف کے تحقیقی ہوں لیکن بظاہر حدیث اس سبب سے پاک معلوم ہوتی ہو۔ بہ علت تبیین متن میں اور کبھی اسناد کے اندر ہوتی ہے۔ علم حدیث کا مقصد محض متن اسناد اور کتابت نہیں بلکہ تحقیق حدیث میں افتاء مترون و اسانید میں بحث و تفتیش اس میں خود فکر اور ہمیشہ اس کی پیجا توجہ و انتہاک اور اس فن کے واقع کاروں سے رجعت اس میں تحقیق فن کی کتابوں کے مطالعہ اور اس کا علمہ انتہا پر آد وغیرہ۔ علم حدیث کے معنوں میں داخل ہے تاکہ طالب حدیث اسے ادا کرے اور فہم تحریریں لائے۔ نیز جو کچھ اس نے لکھا اس کا بار بار مطالعہ اور اس میں خود فکر اور تحقیق و جستجو کرے۔ نیز کہ اس کے بعد وہ خود مؤلف مرتب بنے گا۔ طالب حدیث یا یہی کام ہے کہ اس فن میں اشتغال رکھے والوں سے اپنے محفوظات کے متعلق تذکرہ کرے۔ خواہ اس طرح کے لوگ اس کے سہرہ ہوں یا بلند زور و کثر ہوں۔ کیونکہ تذکرہ سے اس کی یاد کی برائی چیز اور زیادہ ثابت و پختہ ہوگی اور کثرت تذکرہ سے اس کے علم میں خود بھی اضافہ ہوگا اور کسی ماذق و مابہ سے ایک گفٹہ کا تذکرہ بھی گھٹنوں بلکہ کمریوں کے مطالعہ و حفظ۔

ان المواد من علم الحديث تحقيق معاني المتن وتحقيق علمه الإسناد والمعلل - والعلة عبارة من معنى في الحديث خفي يقتضي ضعف الحديث مع ان ظاهرة اسلامه منها ويتكون العلة ثارة في المتن وقارة في الاسناد وليس المراد من هذا العلم مجرد السماع ولا الاسماع ولا الكتابة بل الاعتناء بتحقيقه والبحث من ضمن معاني المتن والاسانيد والعكس في ذلك ودوام الاختلاؤ به ومرابعة اهله المعرفة به ومطالعة كتب اهل التحقيق فيه وتيسيد ما حصل من تفاسيده وغيرها في حفظها المطالب بقلبه ولتقيدها بالكتابة ثم يديم مطالعة ما كتبه ويقرئ التفتين فيهما بكتبه ويثبت فيه فانه فيما بعد ذاك يصير معتمدا عليه ويذاكر المحفوظات من ذلك من يشتغل بهذا الفن سواء كان مشد في المرتبة او قوته ادخله فالت بالذكرة وثبت المحفوظ ويقرئ وتأكد ويتقرو وينداد بحسب كثرة

الذاکرة ومذاکرة حافظ فی العفی ساعة الفغ
من المطالعة والمحفظة ساعات بل ایاماً ویکون فنه
مذاکرتہ متحرک بالانسان قاصداً الاستفادة او
الامانة غیر مترفع علی صاحبہ بقلبه ولا بکلام
ولا بضمیر ذک، من سألہ عن طلبہ بالعبارة الجلیة
الذیة فی هذا، یمولده وترکھ محفوظاً ستہ
والله اعلم۔

نہایت اندر سے لیکن فکر کے مناسبات استعارہ یا مادہ کا قصد
ہونا چاہیے اور مادہ کی صورت میں جس سے سزا دیا جائے اس سے
پرائی برتری اور ترفع کا اظہار نہیں کرنا چاہیے نہ اس سے بات
سے اور نہ کسی اور۔ اور اسے بلکہ نہایت نرم و معصومیت اظہار میں
تعمد کرنا چاہیے اس طرح سے اس کے علم، اسناد اور ہدایتوں
پر تکیہ کرنا ہوگی

نورنی دوی برسانہ سلم۔ جلد اول صفحہ ۴۸

مطبوع مصریہ از ہر ۱۳۱۰ھ
۱۲۹۹ھ

اگر علم بھی اس کے متعلق رہا ہے اور انہی غور شدہ باتوں کی طرف اشارہ فرماتے ہیں:

واعلم وفقك الله تعالى ان الواجب علی كل احد
عرف التميز بين صحيح الروایات والقيمة او
نقات المناكيد فها من التمهين ان لا جردی
منها الا ما صرف محضه بخلافه والمتاخر
فی ناقضه وان يستحق منها ما كان منها من
اهل التعمد والمعادين من اهل البدع والذبل
على ان الذي قلنا من هذا اهلا لزم دون ما خالفه
قول الله جل فصره رايًا آتيا الذي في آتوا ان جادكم
فاسق بنبا وفتيتو ان آتيتوا قومًا بجهل
فمنصبوا على ما فعلتم نادمين)

میں نہیں کرتے۔ اور یہ بات اہل فہم و شہم داریوں کی تفسیر اور پرکھنے میں
کے لئے ضروری ہے کہ وہ صرف اپنی سرزنشیں بیان کرے جس کے سمت
ذاریج اور نقایس کی انتہا بہت کم مشتمل اسے واقفیت ہوا اور اس طریقہ
کے نفس و بیان سے اجتناب کرنا چاہیے جو مقصود اور اہل ہرج معاذین سے
مردی ہیں۔ اس بات کے مادی اور ضروری جرس کی دلیل، انصاف
کا ارشاد ہے۔ لَيَأْتِيَنَّ الَّذِينَ آتَوْنَ جَاهِلِكُمْ فاسق
بنبا وفتيتو ان آتيتوا قومًا بجهل فمتصبوا على ما فعلتم نادمين

(اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق نہیں لائے تو تم اچھی
طرح تحقیق کر۔ درحقیق میں نادانی سے کسی قوم پر جا پڑو، اور پھر اپنے
کچے پر چبھتے ہوئے خیر غدا کے فرمایا میں ترصون من الشهداء
ان لوگوں میں سے جن کو پسند کرتے ہو گواہوں میں) اور یہ بھی فرمایا
کہ واشهدوا ذوی عدل منكم (اور گواہ
بناد اپنے اندر سے دو معتبر شخصوں کو) ان آیتوں سے ثابت ہو گیا کہ
فاسق کی خبر سناؤ اور خیر قبول ہے اور غیر عادل شخص کی شہادت
مردود ہے شہادت اور خبر کے مفہوم میں کو بعض اعتبار سے فرق ضرور
ہے لیکن اہم اور عظیم مفہوم میں دونوں یکساں ہیں۔ اس لئے کہ میں طرح

وقال بل شامو دمن ترصون من الشهداء (م وقال
هو رجل رواشهدوا ذوی عدل منكم (فذل بما
ذكرنا من هذه الآی ان لا الناس ساقط غیر
منقبل وان شهادة غیر العدل مردودة والخبر وان
تلق معناه معنى الشهادة فی بعض الوجوه فقد
يجتم ان فی اعظم ما بينهما اذ كان خبر الفاسق
غير متقبل من اهل العلم كما ان شهادة مردودة

ناس کی خبر تمام اہل علم کے نزدیک غیر مقبول ہوئی ہے اس کی شہادت بھی سب کے نزدیک قابلِ رد ہے اور حدیثِ ذمت سے منکر روایت کا عدم قبولِ فقہی اس طرح ثابت ہے جس طرح آکرانِ مجیب سے خبر ذاتِ کلام قبول ثابت ہونا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہرہ روایت ہے کہ۔ منہ حدثت عنی بعد حدیث بعد عیادہ کذب تمجو احد کلکلا میں نے مجھ سے کوئی ایسی حدیث بیان کی جس کو وہ جانتا تھا کہ یہ غلط اور جھوٹی ہے تو وہ بھی ایک جھوٹا حوالہ

عند جمیع معمرودات السنۃ علی نفی دواۃ المنکر من الشیبار کفود لاولۃ القرآن علی نفی خبر لافناق وهو الاثر المشہور عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

من حدیث عنی بعد حدیث یری انہ کذب فهو واحد الکاذب یمنے -

حد ۶۲۹ - مطبع مسریہ ازہر ۱۳۴۶ھ

احادیث کے متعلق اس درجہ احتیاط سے کام لیا گیا کہ محدثین نے کتب حدیث کے جو مجموعے مرتب و تدوین کئے اور جو اس زمانہ میں مولانا زین الدین داربار کی تک، اصلاح اور انتخاب کا تجربہ کیا، امام احمد اپنی سند کے متعلق فرماتے ہیں۔

ہذا الکتاب جمعة وافتقیرتہ من اکثر من سبعۃ الف حدیث وشمسیتہ للصادق الحدیث والمحدثون ۳۸۱

امام بخاری کی صحیح میں کمرات کو شامل کر کے سات ہزار سے کچھ زیادہ حدیثیں ہیں لیکن علماء کا بیان ہے۔

انہ اختارھا وصحت سندہ سے مستندۃ الف حدیث کانت مستداولۃ فی عصرہ نمبر الاسلام ۲۵۳ صحیح درر اس زمانہ میں متداول تھیں۔

امام ابو داؤد نے لاکھ حدیثوں سے صرف ۴ ہزار آٹھ منتخب حدیثیں اپنی سنن میں شامل کیں

امام نسائی نے پہلے سنن کبھی مرتب کی تھی لیکن پھر اس میں انتخاب سے کام لے کر سننِ صغریٰ المعروف بہ الحبشی مرتب کی۔

امام ترمذی نے اپنی بیان کے متعلق جب پورا اطمینان کر لیا اور عام علماء نے اس کی توثیق و تحقیق کر دی تب اسے منظر عام پر لائے۔

عرفت ہذا الکتاب علی حفاً الجہاد والعراف ذریعۃ فرضوایہ واستحسنہ (المجلد ۱۳۳)

یہی حال حدیث کی دوسری کتابوں کا بھی ہے اس موقع پر یہ کہتے ہیں بھی ذراوش میں لکنا چاہیے کہ اگر مرفی نے جن حدیثوں کو نظر انداز کر دیا اور انہیں اپنی کتابوں میں شامل نہیں کیا وہ سب غلط و تحقیق بلکہ ان کے خاص میں بارہا اصل اور صحت شرائط پر وہ پوری نہیں آتی تھیں۔

اس تفصیل سے یہ ظاہر کرنا مقصود تھا کہ حدیثوں کی روایت اور تحریر میں جس طرح جوش و خروش اور غیر معمولی سرگرمیوں سے کام لیا گیا اور اس کی کوشش کی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہر حدیث مضبوط تحریر میں آجائے اور آپ کا کوئی فعل و عمل عام نگاہوں سے متور نہ رہ جائے اسی طرح ان کے نقل و بیان میں مکمل جوش و امتیاد کو بھی پیش نظر رکھا گیا اور اس بات کی سعی و کوشش میں کوئی قیدیہ باقی نہ رکھا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانب کوئی غلط خط اور جھوٹی بات منسوب نہ ہو جائے۔

یہ اس تعدی و کاوش اور انتہائی اعتیاد و دنیا کے بعد بھی حدیثوں کو اتنا تسلیم و محبت اور غیر مستند کہنے کے لئے کوئی گناہ نہیں اور وجہ حجاز باقی رہ باقی ہے۔

یہ بات اگر کسی باطنی کو کچھ ترین قیاس میں سمجھ کر یہ تمام کاوش و اعتیاد انسان کی ہے اور انسانی کاوش و اعتیاد میں غلطیوں کا امکان ہوتا ہے لیکن ذرا غور سے دل سے غور کرنے کی ضرورت ہے کہ اس امکان کی بھی تو ایک حد ہوگی ایسا ہی ممکن ہے کہ ساری کاوشیں نہ حاصل ہو تمام کوششیں ہی بے سود ہوں اور جملہ اعتیاد کا کچھ بعد بھی سارا ذخیرہ احادیث باطل اور نثر بے معنی رہے۔

غالباً اسی امکان کی بنا پر علماء نے اخبار آحاد کو موجب علم و یقین کہنے میں تاویل اور استراذ کیا ہے اور ان بار پر نقلی حیثیت سے متعدد حدیثوں کی قطعیت اور صحت پر خود محدثین و فقہاء کے زمانے میں کافی بحث ہو چکی ہے۔ وہ نقلی پہلو سے بھی بعض احادیث پر اعتراضات کئے گئے ہیں قرآن مجید کو بھی احادیث کی صحت کا معیار قرار دیا گیا ہے اور جو حدیثیں اس کے مخالف نظر آتی ہیں ان کو خود صحابہ نے بھی ناقابل تسلیم قرار دیا ہے لیکن یہ سب حاصلی حیثیت سے اتنا سب نے تسلیم کیا ہے کہ حدیث ایک حجت شرعی اور اس کا ایک مقدمہ مقدمہ عقل و نقل اعتراضات سے محفوظ ہے باقی حدیثوں کو سرسے لائق اعتقاد و قابل تسلیم و محبت نہ سمجھنا تو ہمارے زمانے سے بعض ذہین اور حدیث و اعتراضات پسند و گو کام ہے اور ان لوگوں کا سب سے بڑا سبب ان حدیثوں کا وہ اصول ہے کہ حدیثیں اگر قرآن و عقل و عریض کے خلاف ہوں تو ناقابل قبول ہیں لیکن قرآن سے ان لوگوں کی مخالفت کا محال بڑا ہی مدعا ہے اپنی طبیعت و مزاج سے یہ اس کی جیسی غلط تفسیریں چاہتے ہیں کہ جیسے یہ۔ اور ان آیات بارودہ اور دوماز کا تفسیروں کو بنیاد بنا کر حدیثوں کو رد کر دیتے ہیں۔ اقبال نے ایسے ہی متجددین کے متعلق کہا تھا۔

قرآن کو باز چھپہ تاریلی بن کر

چاہے تو خود ان کا ہوا شریعت کرے اور کہا

واعتقاد کا معاملہ تو اس کا ہرگز یہ معاملہ نہیں ہے کہ عقل و عریض کے کائے محض مفاد ہی عقل کو معیار بنایا جائے کسی حدیث کے کسی خاص انسان کی عقل کے نزدیک خلاف عقل ہونے اور واقعہ خلاف ہونے میں بڑا فرق ہے۔ پھر ان حضرات کے نزدیک وہی عقل تا بہ معیار رہے جیسے یہ پ نے پیش کیا ہے لیکن اپنی گروہ کی عقل اپنے مذاق اپنی روایات اور اپنی خصوصیات کو سامنے رکھنا تو ان کے نزدیک بہت پسند ہی اور بے عقل ہے کیا اس سے بڑھ کر بھی منکر نظر کا کوئی فساد اور بگاڑ ہو سکتا ہے کہ اعتراضات و کشف پسندی کے مدعی یہ کہ حدیث کی اندھی تقلید کو تو اپنے لئے قابل غور تصور کرتے ہیں لیکن اس ذات مجرانی کی اتباع و تقلید نہ تو خود کرتے ہیں اور نہ دوسروں کو کرتے دیکھ سکتے ہیں۔ جس کی آمد سے دنیا سے فطرت و جہالت کی بنیادیں ڈھس گئیں غرض کیجئے کہ معلوم ہو گا کہ آج کل مذہب کے خلاف اس کی اصلاح کے پر وہ ہیں جو آوازیں بلند کی جا رہی ہیں وہ سب یورپ ہی کی صدائے باز گشت ہیں اور اس میں صرف یہ جذبہ کام کر رہا ہے کہ دینی حدود و قیود سے آزادی حاصل کی جائے اور یورپ کی عقلی و تعلیمی کے مضبوط بندھنوں میں اپنے کو جکڑ دیا جائے اور مطف و حیرت کی بات یہ ہے کہ اس اندھی تقلید و غلامی کو آزادی منکر و اجتہاد کا نام دیا جاتا ہے۔

از محمد عجاج الخطیب ، ترجمہ : احمد خاں ایم اے

میلے تو ہمیں جانے ہیں کہ بعض صحابہؓ نے میرے عبداللہ بن عمروؓ الاضہاری جو حدیث کو یاد نہیں رکھ سکتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خصوصی اجازت کے تحت کچھ احادیث رکھ رکھی تھیں۔ ان کے علاوہ اور صحابہؓ نے بھی کچھ حدیثیں تحریر کر رکھی تھیں۔ ہمارے پاس اس امر کا ثبوت موجود ہے کہ کئی صحابہؓ نے میرے رکھے تھے۔ یہ الگ بات ہے کہ ہم جو بھی طور پر یہ نہیں بتا سکتے کہ وہ میرے کئی کن احادیث پر مشتمل تھے ہی بلکہ بعض صحابہؓ اپنی وفات سے قبل ان صحیفوں کو نذر آتش کر دیتے تھے یا انہیں دھو ڈالتے تھے۔ ایسا فعل بعض تابعین نے بھی کیا ہے۔ مگر بعض نرسے وقت اس کی وصیت کر جاتے تھے کہ ان کا صحیفہ کسی کو نہ دیا جائے۔ یہ وصیت اس غدرتہ کے تحت کرتے تھے کہ مبادادہ صحیفہ کسی غیر اہل کے پاس نہ پہنچ جائے۔ یہ بات بلا شک و شبہ کی حاکمیت ہے کہ صحابہؓ کے اکثر صحیفے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں اساطیر تحریر میں آچکے تھے اور اکثر صحیفوں کی نقول صحابہؓ کی حیات ہی میں لے لی گئی تھیں یا پھر ان کے انتقال کے بعد ان کے بیٹوں پوتوں اور دیگر رشتہ داروں کے توسط سے حاصل کی گئی تھیں ان میں عبداللہ بن ابی اسحقؓ محمد علیؓ کے سند سے بیان کیا ہے کہ:

رسولِ مقبولؐ کی تنوار کے قبضے میں ایک مصیغہ موجود آیا گیا، جس میں تحریر تھا:

ملعون^۱ مرنے سے پہلے الارض ملعون^۲ مرنے سے پہلے خیر موالید اذ قال

ملفوظات من مع محمد نعمة من الضم عليه السلام

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک عظیم الشان مصیبت کو بہت شہرت حاصل ہو چکی تھی، جو آنحضرتؐ نے مہاجرین انصاریوں کے لیے اور یہود کے حقوق کی تعلیم کے سلسلے میں سن بھری کے پہلے سال میں تحریر کیا تھا۔ اس مصیبت میں اصل صحیفہ کا تلفظ پانچ مرتبہ آیا ہے۔ وہ صحیفوں شروع ہوتا ہے۔

”ہذا کتاب محمد النبی رسول اللہ بین المؤمنین والمسلمین مرے درشتے و اہل یترب

ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم، انهم امة واحدة واحد من دون الناس... الخ

یہ صحیفہ اس امر کی بنیاد پر ہے کہ اس کو غیر مملکت اسلامیہ کا یہ دستور نہ صرف اساطیر و تحریروں میں اچکا تھا، بلکہ بہت شہرت بھی اچکا تھا، اور یہ میرزا ناز کی نقل ہی تھی جس کی تصدیق۔

اپنے عمال کی طرف انھوں نے بعض احکام تحریری شکل میں ارسال فرمائے تھے۔ ابن ابی لیلیٰ، عبداللہ بن حکیم سے روایت کرتے ہیں

کہ ہمارے سامنے آنے والا خط پڑھ کر سنا گیا، جس میں لکھا تھا، ان لا تقصوا من المیتۃ باصاب ولا عصب
حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت مالک بن انسؓ کو ایسے خط لکھا تھا، جس میں زکوٰۃ و صدقات کے بارے میں آنے والا خط

تفصیل احکامات تھے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ اس خط پر آنحضرتؐ کی خاتم مبارک: بھی ثبت تھی کہ
 عبد اللہ بن عمرؓ نے نافعؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطابؓ کی نواہ کے قبضے میں چوایوں کی زکوٰۃ کے احکام کے
 بارے میں ایک تحریر دیکھی تھی۔ یہ تحریر سالم بن عبد اللہ ابن عمرؓ نے دریافت میں پائی تھی اور اس کو امام ابن شہاب الزہریؒ نے ان کے سامنے
 بھی پڑھا تھا۔ اس امر کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے، جو محمد بن عبد الرحمن الانصاریؒ نے کی ہے۔

لما استخلف عمر بن عبد العزیز و ارسلا الی المدینۃ ملحقین کتاب رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم
 فی الصدقات و کتاب عمر بن الخطابؓ و وجدہ ہذا آل عبد قیاب فی الصدقات مثل کتاب رسول اللہ
 صلو اللہ علیہ وسلم قال: فہنا لہ

امیر المؤمنین حضرت علیؓ اپنی طلب کی ایک تحریر کو طری شہرت حاصل ہے جسے وہ اپنی نواہ کا نام میں رکھتے تھے۔ اس تحریر
 میں انہوں کی زکوٰۃ کا انصاب بھی کو زعمی کرنے کی پاداش کا ذکر مدینہ کے حرم ہونے کا حکم اور کوئی مسلم فارک قصاص میں نقل نہیں کیا
 جانے کا تحریر تھا۔

ابن آنحضرت محمد بن علیؓ اپنی طلب (م ۸۱ھ) فرماتے ہیں کہ میرے باپ نے مجھے حضرت عثمانؓ کے پاس بھیجا اور کہا: یہ لیجئے خط
 اور اسے حضرت عثمانؓ کے پاس لے جائیے۔ اس کے اندر آنحضرتؐ کے زکوٰۃ کے بارے میں احکام درج ہیں۔
 حضرت مسعرؓ حضرت معنؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ نے مجھے ایک تحریر نکال کر دی اور فرم
 کھائی کہ اسے میرے باپ نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے۔

مسعد بن عبادہ الانصاریؒ (م ۱۵ھ) کے پاس ایک تحریر پانچہ تحریریں تھیں جن میں کچھ احادیث رسولؐ لکھی ہوئی تھیں۔ سعد بن عبادہ کے
 بیٹے نے اپنے والد کی تحریرات سے آنحضرتؐ کے چند اعمال کی روایت کی ہے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ تحریر عبد اللہ بن ابی کی صفحے کی نقل تھی جس
 میں وہ اپنے ہاتھ سے مدینہ بھیجا کرتے تھے اور لوگ ان کے اس مجموعے کو انہی کے سامنے پڑھا کرتے تھے۔

رسول اکرمؐ سے قبل اللہ علیہ وسلم کے ظلام اور افس (م ۳۵ھ) کے پاس ایک تحریر تھی، جس میں نماز کے ابتدائی مجھے تحریر تھے۔ انہوں نے یہ
 اوراق سامعہ عظیمہ فقہائے امت میں سے ایک حضرت ابوبکر بن عبد الرحمن بن الحارثؒ (م ۹۳ھ) کو دے دیے تھے۔
 حضرت اسحاق بن عیسیٰؒ (م ۳۸ھ) کے پاس ایک تحریر تھی جس میں انہوں نے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ احادیث جمع کر رکھی

تھیں۔

محمد بن سعیدؒ سے روایت ہے کہ کرب محمد بن عمر انصاریؒ (م ۴۲ھ) نے وفات پائی تو ہم نے ان کی تموار کو پٹی میں ایک تحریر پائی،
 جس میں لکھا تھا: بسم اللہ الرحمن الرحیم سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول، ان لوکم فی بقیۃ دھرکم
 فمخات فتعوضوا لہ۔۔۔

سبعۃ الامم علیہ عبد اللہ بن عمرؓ کو لکھا تھا کہ حضرت رسول اکرمؐ نے ان کو خداوند کی رزق کے کچھ حصہ بددب انہیں بچہ چکا تھا
 کاحاکم دیا تھا۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے مال بن عمر کو ان کے قبیلے کے بڑے جو حضرت میں مقیم تھا، ایک تحریر صلا کی تھی، جس میں اسلام کی بنیاد باقی
رکھو کے بعض نصاب، ذی کی حد تحریر فرما رہے مسک کے حرام ہونے کے بارے میں تحریر تھا۔
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن عروام (م ۵۳ھ) کو یمن کا والی بنا کر بھیجا، تو انہیں ایک خط دیا جس میں فرمادہ: یمن
وہت اور دیگر امور کے بارے میں ہدایات درج تھیں۔

حضرت ابوہریرہ (م ۵۹ھ) کے پاس کی تحریریں محفوظ تھیں، جن میں آنحضرت کی حدیثیں بھی ہوئی تھیں۔
افضل بن حسن بن عمرو بن امیر الضری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ہے: میں نے حضرت ابوہریرہ (م ۵۹ھ)
کے سامنے ایک حدیث کا تذکرہ کیا، انہوں نے اسی حدیث کے بارے میں لاطلی کا اظہار فرمایا، میں نے عرض کیا کہ یہ حدیث میں نہ آپ ہی سے کہی ہے،
تو حضرت ابوہریرہ فرماتے گئے، اگر تو مجھ سے یہ حدیث سنی ہے تو میرے اہل بھی ہوئی ہوگی۔ پھر وہ میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے، وہاں اسوں نے
آنحضرت کی احادیث پر نقل بہت کی تحریریں ہیں، دکھائی، چنانچہ وہ حدیث بھی ان میں مل گئی، تب فرماتے گئے، میں نے کہیں کہا تھا کہ اگر تو نے یہ حدیث
مجھ سے سنی ہے تو میرے اہل تحریر ہو گئی، بلکہ مجھ سے قبل جو تحریریں بن سکیں حضرت ابوہریرہ سے کھد رکھی تھی، میرے سامنے پڑھ کر سنائی گئی
سمرہ بن جندب (م ۹۰ھ) نے احادیث کا ایک ضخیم مجموعہ جمع کر رکھا تھا، جو ان کے بیٹے سلیمان نے ان سے روایت کیا ہے، اوروہ
نہیں کہ یہ وہ تحریریں ہوں جو سمرہ بن جندب نے اپنے بیٹوں کو کھد کر بھیجی تھیں، اس مجموعے کے بارے میں محمد بن یزید کہتے ہیں: فوسے رسالۃ
مسمرۃ ابی بنیہ علمہ کثیر۔

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرو کو احادیث
عبداللہ بن عمرو بن العاص (م ۹۵ھ) کا صحیفہ صادر تھا |
کی کتابت کی اجازت دے رکھی تھی۔ وہ بہت اچھے خوش نویس تھے، انہوں
نے آنحضرت کی بہت سی حدیثیں کھد رکھی تھیں۔ عبداللہ بن عمرو کا صحیفہ کتابت کی مرضی کے مطابق صحیفہ صادر تھا، کے نام سے مشہور تھا۔ اس کے پانچ سو کھد
صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست لکھا گیا تھا۔ اس صحیفے کو مجاہد بن جبر (م ۲۱، ۲۲ھ) نے عبداللہ بن عمرو کے اہل دیکھا تھا۔ مجاہد اس صحیفے کے
حصص کے پچھلے اُن کے پاس گئے، تو حضرت عبداللہ نے فرمایا: ہر فرد دم کے اڑکے رہنے دو، مجاہد نے کہا: کیا آپ نے کچھ نہیں لکھا ہے؟ حضرت
عبداللہ فرماتے گئے: ہذا المصادقة فیما ماسمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویس بیغی وہینہ
احد شے یہ صحیفہ عبداللہ کو بہت ہی عزیز تھا، وہ لکھتے تھے: ما یرضی فی الحیوة الا الصلوة والوہة لہ۔ وہ اس
صحیفہ کو ضائع ہونے کے ڈر سے ایک مضبوط صندوق میں رکھا کرتے تھے۔ بعد میں ان کی ولادت نے انہیں کو محض ذکر کیا، غالب قیاس یہ ہے کہ ان کے
پوتے عمرو بن شعیب اس صحیفہ سے حدیث کی روایت کرتے تھے، بلکہ ابن اثیر کے قول کے مطابق یہ صحیفہ عبداللہ ایک ہزار احادیث پر مشتمل تھا۔
مگر جن احادیث کو عمرو بن شعیب نے ان ابیہ عن جلد روایت کی ہے، ان کی تعداد پانچ سو تک نہیں پہنچی، بلکہ اگر صحیفہ مصلوہ جلد
عبداللہ بن عمرو بن شعیب پر جمع ہو جاتی، مگر امام احمد بن حنبل نے انہیں سنیں اس کے شکوک کو نقل کر دیا ہے، بلکہ اسی طرح حدیث کی دیگر
کتب میں بھی اس کا بہت سا حوالہ نقل ہو چکا ہے۔

محیثیت ایک تاریخی اور علمی وثیقہ کے اس صحیفہ کی اہمیت غیر معمولی ہو گئی ہے۔ اس پر مستزاد یہ کہ یہ صحیفہ اجازت رسول مقبول صلی اللہ

سے بیان کی جیسے جابر بن عبد اللہ کا صحیفہ کافی مشہور و معروف تھا۔ اسی طرح اس سے ملی ہوئی وہ نقل بھی شہرت پا چکی تھی، جو سلمان ایضاً نے حاصل کی تھی اس امر کی تائید کئی روایات سے ملتی ہے۔ میں جہان کے ایک یہ ہے، شہرہ کا خیال تھا کہ افریقیانہ علموں نے انھیں حضرت جابر بن عبد اللہ سے جو روایتیں کی ہیں وہ سلمان ایضاً کی سے سمجھنے کی ہیں بلکہ حضرت جابر بن عبد اللہ کے کثرت کردہوں کا ایک طبقہ تھا، جن میں وہ نمبر ہو گئی ہیں جو کرامات کھرا بکتے۔ ان سے کئی لوگوں نے حدیثیں بھی پڑھیں ہیں سے ایک، وہ بک بن عبد (م ۱۱۴ھ) بھی ہیں، تنکو، ابوالوارث، ابوالحسن، اور انھیں نے جابر سے روایت کی ہے، انہوں نے حضرت جابر سے براہ راست سن رکھی تھیں، جن میں سے اکثر اہل صحیفہ میں راقم تھیں، مگر وہ بن لایہ (۲۲۰-۵۹۳ھ) کہتے ہیں کہ اکثرت الحدیث شجر عھولہ فودود الفے فذبتہ بالحدیث دولی والی لھوا حدیثہ۔ غالباً انہوں نے اس کے علاوہ بھی احادیث بھی تھیں، مگر وہ سب انھوں کی جانب میں جا کر فاکٹر ہو گئی تھیں جس پر انہیں بہت ہی طلی تھا۔ وہ کہا کرتے تھے۔ وہ وقت لو ان عندی کتبتي باھلی و باالی۔

خالد بن عبدان الکلابی انھیں (م ۱۰۴ھ) کے پاس ایک صحیفہ تھا جس میں گندیاں لگی ہوئی تھیں اور کپڑے بٹنے ہوئے تھے، ۲۰ ہیں انہوں نے علم یعنی احادیث، جمع کر رکھا تھا، بلکہ اس کی ایک نقل سیرین صید کے پاس بھی تھی۔

ابو عبد اللہ بن زید الجرمی (م ۱۰۴ھ) نے اپنے دوستوں کو ایوب سختیانی کے حوالے کر کے کی وصیت کی تھی۔ وہ فرماتے ایک اذثنی کے کہا دے میں لائے گئے۔ اور ایوب نے اس کام کی اجازت کچھ اور دکن رقم دی تھی۔

انھیں انھیں سے ابراہیم روایت کرتے ہیں کہ: ہمارے پاس لکھے ہوئے کتابچے تھے جو ہم آپس میں دہرا لیا کرتے تھے۔

عبداللہ بن علی بن العین (۵۹-۱۱۴ھ) کے پاس بہت سی تحریرات تھیں، ان کے بیٹے جعفر امدادی نے ان سے کچھ نسخہ رکھی تھیں اور کچھ پڑھ لی تھیں۔

سکھال الشافعی (م ۱۱۴ھ) اور ابراہیم بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن الشافعی (م ۱۱۴ھ) جو مدینہ منورہ کے جدید عالم تھے، اپنے پاس کئی کتابچے رکھتے تھے، جو بعد میں ان کے بیٹے محمد کے پاس منتقل ہو گئے۔

قیس بن سعد الکلبی (م ۱۱۴ھ) کے پاس ایک نوشتہ تھا، جو عادی بن سعد (م ۱۱۴ھ) کے پاس پہنچا۔

یہ بات بلاشبہ کی جاسکتی ہے کہ دوسری صدی ہجری کے اوائل میں ملانے کئی کتابیں تالیف کی تھیں۔ ان کے سامنے ہی ان کتابوں کی تعداد بے شمار ہو گئی، امام ذہری کی کتابوں کا کافی بڑا مجموعہ تھا۔ ابولید بن یزید بن عبد اللہ بن مروان (۸۸-۱۲۹ھ) کے قتل کے بعد وہ کتابیں امام ذہری کے کتب خانے سے کئی اذثنوں پر لا کر دوسری جگہ منتقل کی گئیں۔

دوسری صدی ہجری کے اوائل میں حدیث کے عام ہونے اور اس میدان میں علماء کی خدمات کے ذکر سے قبل ہم محدث ہمام بن منبک مدین اور اس کی تاریخی اور علمی حیثیت کو واضح کر دینا ضروری خیال کرتے ہیں۔

ہمام بن منبک کو جو ایک مستزاد تھیں تھے حضرت ابوبکر بن زید سے ملاقات کا شرف حاصل ہوا

صحیفہ ہمام بن منبک (۴۰-۱۳۱ھ)

ہے۔ انہوں نے حضرت ابوبکر بن زید سے بہت سی احادیث سیکیں۔ انہیں ایک صحیفہ یا کئی صحیفوں میں لکھا، ان کا نام صحیفہ ہمام رکھا گیا، ممکن ہے انہوں نے ان تحریرات کا نام عبد اللہ بن عمر کے صحیفہ صلاۃ کی طرح پڑ

رکھا ہے۔ وہ اپنے صحیفے کا نام صحیفہ رکھنے کے بجائے بھی تھے۔ اس لیے کہ جس صحابی شے وہ نقل کرتے ہیں وہ انھنوں کے ساتھ جاری رکھا گیا۔
متواتر ہے اور ان سے بہت سی احادیث کی روایت کی۔

یہ ہماری پہلی قسم ہے کہ امام ابن ابی شیبہ کا صحیفہ صحیفہ ہے، ہم تک پہنچا جس طرح کہ انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ سے کلمہ کر روایت کی ہے۔ اس صحیفہ کو ابوہریرہؓ صاحب نے دمشق اور بصرہ کے دو خطروں کے مطابق اپنی تحقیق اور حدیث کے ساتھ تابعی اہل لغوی ذوق کی وساطت سے ۱۹۵۲ء میں چھاپ دیا ہے۔

اس صحیفہ کی حفاظت کا اثر اس طرح بھی ملتا ہے کہ امام احمد بن حنبلؓ نے اپنی مسند میں تمام کا تمام نقل کر دیا ہے۔ اس طرح امام بخاریؒ نے اس صحیفہ کی بہت سی احادیث اپنی کتاب کے کئی ابواب میں درج فرمائیں ہیں۔

تدوین حدیث کے ضمن میں اس صحیفہ کی اہمیت غیر معمولی ہے۔ یہ ایک قطعی دلیل اور حجت ہے کہ حدیث نبویؐ ابتدائے عہد میں مدون ہو چکی تھی۔ یہ اس غلط نظریے کو رفع کرتی ہے کہ حدیث دوسری صدی ہجری کے اوائل میں مدون ہوئی تھی۔ یہ حقیقت ہے کہ امام ابن عمرؓ نے حضرت ابوہریرہؓ سے طائفت کے دوران یہ حدیثیں کہیں اور حضرت ابوہریرہؓ کی وفات کا سن ۵۹ھ ہے تو اس کا یہ مطلب ہوا کہ یہ صحیفہ اس سن سے قبل یعنی پہلی صدی ہجری کے وسط میں لکھا گیا۔ یہ معلوم ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے انھنوں کے عہد ہی میں صحیفہ لکھا تھا، اور یہ صحیفہ تمام بتاتا ہے کہ پہلی صدی ہجری کے وسط میں لکھا گیا۔ یہ اس امر کا بے ثبوت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے حکم کتابت حدیث سے پہلے ہی طائفت کی تدوین عمل میں شروع کر دی تھی۔ ہم اس صحیفہ کا تذکرہ حضرت ابوہریرہؓ کے کما حقہ میں بھی کر سکتے تھے، کیونکہ یہ صحیفہ انہی کی املا ہے۔ مگر یہ جو کہ صحیفہ تمام بن مزہ کے نام سے مشہور ہے اس لیے ہم نے انہی کے ساتھ ذکر کیا۔ تمام سے ان کے شاگرد عمر بن راشد بصرہ سے عبدالرزاق بصرہ ان سے دیگر حضرات نے روایت کی ہے۔

ابن جریر مسکنی نے ذکر کیا ہے کہ تمام بن مزہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے ایک ہی سند کے ساتھ کوئی ایک سو چالیس احادیث سنیں تھیں۔ مگر اس وقت صحیفہ ایک سو اسی احادیث پر مشتمل ہے۔ یہ امر بھی اس صحیفہ کی صداقت پر عین دلیل ہے کہ جو کچھ تعداد ملتا ہے ثانی تھی، تقریباً وہی تعداد اس وقت صحیفہ میں موجود ہے۔

دوسری صدی ہجری کے وسط میں تدوین حدیث اس قدر عام ہو چکی تھی کہ حدیث کی ایسی کوئی کتاب نظر نہ آتی تھی۔ جس میں باقاعدہ ابواب نہ ہوں، بلکہ اسلامیہ کے مختلف علاقوں میں جو کچھ اس میدان میں تالیف ہوا، اس کا تفصیلی تذکرہ اوپر کیا گیا ہے، اس عرصہ میں جن حضرات کے ہاں اس قسم کی کتابیں پائی گئی ہیں وہ ان حضرات کی اپنی تالیفات تھیں یا غیر دل کی ان کے اسماء ذیل میں دیے جا رہے ہیں۔
یحییٰ بن ابی کثیر (دم ۱۲۹ھ) امام زہریؒ کے معاصر تھے۔ شہ محمد بن سورہ (دم ۱۳۵ھ) زید بن اسلم (دم ۱۳۶ھ) کے پاس ایک تفسیر کی کتاب تھی جس میں زیادہ حصہ احادیث پر مشتمل تھا۔ شہ موسیٰ بن عقبہ (دم ۱۴۱ھ) کے پاس عبداللہ بن عمرؓ کے غلام تابعی کی حدیثوں کا ایک مجموعہ تھا۔ شہ الاشعث بن عبد اللہ الکھولانی (دم ۱۴۲ھ) کے پاس ایک کتاب تھی، جو عبد بن علی بن بصرہ کو لکھی تھی۔ عبد بن عقیل (دم ۱۴۲ھ) نے امام زہریؒ سے بہت سی احادیث کھیں تھیں، بلکہ یہ شخص امام زہریؒ کی احادیث سے آثار وگوں کی نسبت زیادہ واقف تھا۔ شہ یحییٰ بن عبد اللہ اندلی (دم ۱۴۳ھ) کے ہاں ایک نوشتہ تھا، جو عبد بن حماد بن زید کے پاس پہنچا تھا۔

عون بن ابی جلیلہ البندی (م ۱۴۹ھ) نے حسن بصری سے کچھ اطراف احادیثِ نبویؐ بھی نقل کیے یہ اطراف بعد میں یحییٰ بن سعید القطان (۱۲۰-۱۹۸ھ) کے پاس تھے شیخ جعفر صادق بن محمد الباقر (۸۰-۱۴۸ھ) کے پاس جو ایک فقرہ محدث تھے احادیث کے کئی کتابچے اور دیگر تحریریں باقی تھیں۔ فقہ ابنِ یزید ابی الخار (م ۱۵۲ھ) کے پاس ایک کتاب تھی جس کی محدثات ابنِ المبارک نے دی ہے۔ شیخ عبدالوہاب بن عبداللہ بن نمیر سمودی (م ۱۹۰ھ) کے پاس کئی کتابچے تھے جن کو شعبہ بغداد سے لائے تھے۔ ایشہ زائدہ بن قدامر (م ۱۹۱ھ) کے ہاں کچھ کتابچے تھے جو انہوں نے صفیان ثوری کو دکھائے تھے۔ ایشہ زائدہ بن قدامر اور شعبہ ابنِ الحجاج مہر تھے۔ کتبہ حضرت سفیان ثوری نے بہت سی کتب بھی نقلیں جن میں سے حدیث پر ابانان، الکبیر اور الجامع الصغیر تھیں۔

ابن الہدک کا قول ہے کہ ابراہیم بن طعان (م ۱۶۲ھ) اور ابو جعفرہ الاسکری (م ۱۶۷ھ) کی کتابیں بالکل صحیح تھیں۔ شعبہ ابنِ الحجاج (م ۱۶۹ھ) کی غرائب الحدیث میں ایک کتاب تھی۔ شعبہ حلیہ العزیز ابنِ عبداللہ جاسنون (م ۱۶۴ھ) نے بہت سی کتب تالیف کیں جو انہوں نے ابنِ ولید سے روایت کی ہیں۔ شعبہ حلیہ اللہ بن عبداللہ بن اوس (م ۱۶۹ھ) جو ایک کے چھپرے بکائی اور ان کے سنوئی تھے۔ ان کے پاس کئی کتابچے تھے جو ان کے اسماعیل بنک پہنچے۔

سلمان بن لہل (م ۱۷۲ھ) نے اپنی کتابوں کے بارے میں وصیت کی تھی کہ وہ عبدالعزیز بن ابی یزید کو دے دی جائیں۔ یہ بات قابلِ ذکر ہے کہ مصر کے محدث علی بن ابیہر (م ۱۷۷ھ) کے پاس بہت سی کتب تھیں۔ یہ سب کتابیں صحیح سند تھیں مگر ان میں کرسن ۱۶۹ھ میں ہلکا سا لکھ ہو گیا تھا۔ علی بن ابیہر نے حدیث میں ایک مجموعہ مرتب کیا تھا جو قدیم مجموعات میں شامل ہو گا۔ یہ مجموعہ اوراقِ بروی کے مجموعات میں محفوظ ہے جو ایٹیل برگ (جرمنی) میں محفوظ ہیں۔ ایک دیار مصر کے شیخ لیث بن سعد کی بہت سی تصانیف تھیں۔

اس میدان میں علماء کی بد شمار تصانیفات کی ہمیں خبر ہے۔ مگر ان کے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں، مذکورہ بالا کتب ہی اس ثبوت کے لیے کافی ہیں کہ دوسری صدی ہجری کے اواخر میں لاتعداد کتب موجود تھیں۔ کمالی بن عبداللہ الدینی (۱۶۱-۲۳۲ھ) نے حدیث کے مختلف ابواب، رجال حدیث، غریب حدیث اور محدثوں کے طالع پر کچھ زیادہ سوکتا بن نہیں لکھی تھیں، ان میں سے کچھ اور پچیس کا ذکر توفیق بن صالح الکاشی نے کیا ہے ان میں سے ہر کتاب کئی اجزاء پر مشتمل تھی اور بعض تو تیس اجزاء تک پہنچتی ہیں۔

یوں ملنے کے وقت نے اپنے میزوں اور کتابوں میں حدیثِ نبویؐ کی حفاظت کی ہے۔ علی بن عبداللہ الدینی کا یہ قول سچ ہے کہ ان میں نہ جب غور کیا، تو معلوم ہوا کہ ساری اسناد ان پچاس شخص کے گرد گھومتی ہیں، اہلِ مدینہ کے لیے یہ مرکز مسلم بن شہاب زہری (م ۱۲۴ھ) اور اہلِ عراق کے لیے عمرو بن دینار (م ۱۲۶ھ)۔ اہلِ مصر کے لیے قتادہ بن عامر الرشی (م ۱۱۷ھ) اور یحییٰ بن ابی کثیر (م ۱۲۹ھ) اور اہلِ کوفہ کے لیے ابو یحییٰ عمرو بن عبداللہ السیسی (م ۱۲۷ھ) اور سلمان بن ہران طلائش (م ۱۳۸ھ) مرکز کی حیثیت رکھتے ہیں اس کے بعد علی بن عبداللہ الدینی نے یہ بھی کہا ہے کہ ان چھ بزرگوں کی جمع کردہ احادیث بعد کے مؤلفین تک پہنچیں۔

حوالہ جات و حواشی

۱۔ حضرت ابوبکرؓ کے پاس جو تحریرات تھیں ان کے دھوئے اور بلانے کے بارے میں لاطیفہ و شمس الزین دبی، تذکرۃ الحفاظ، ط

آپ کو ذیہ مرنے والے آخری صحابی تھے۔ دیکھیے: ابن حجر العسقلانی، تہذیب التہذیب طحیدر آباد کوں ۱۳۲۵ھ ج ۱ ص ۲۰۲
کتب الکفایہ ص ۳۰۰ کہتے ہیں کہ ابو الفتح کی وفات شہادت عثمان بنی کے بعد ہے اور بعض کا خیال ہے کہ خلافت علی رضی

انتقال نہ پایا

۱۱۸۔ نظریہ حارثی تاریخ انقضاء سلاطین ص ۱۱۸

۱۱۹۔ محمد بن مسلمہ صاحب کبار میں سے تھے۔ یہ ان تینوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے کعب بن الاشرف کو قتل کیا تھا بعض غزوہ
میں انھوں نے انہیں حیرت میں رہنے دیا فسادات کے زمانے میں ان کو شہر نشین رہے اس لیے جنگ جمل اور صفین میں شریک نہیں ہوئے
۱۲۰۔ سلاطین کی عمر میں وفات پائی۔ دیکھیے: تہذیب التہذیب جلد ۹ ص ۴۵۴۔

۱۲۱۔ الحسن بن عبد الرحمن بن خلاص امروزی: المحدث الفاضل: ابن الاوی والوالی (مخطوط) دارالکتب المصریہ ص ۱۱۲۔
۱۲۲۔ الکفایہ ص ۳۲۲ یہ سبب سے الحارث کی بیٹی اور محمد بن نوکر کی بیوی تھیں، ملاحظہ فرمائیں، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۲۲
۱۲۳۔ ابن حجر العسقلانی، المصابیح فی تہذیب النصاب ۱۳۲۳ھ ج ۴ ص ۳۱۷ اس کی تفصیل دیکھیے ملاحظہ ہو المصابیح المصنف از محمد
بن علی الانصاری (مخطوط) مکتبۃ الادوات حلب (ورق ۱۱۲)

۱۲۴۔ المصابیح ج ۴ ص ۲۹۳۔ ابو داؤد الشافعی، ابن حبان اور دارمی وغیرہ نے بھی اس خط کا ذکر کیا ہے، دیکھیے: رد الارادی علی
بشر ص ۱۳۱، فتوح البلدان از ابوالقدی و قاجار ۱۹۵۹ء ص ۸۱۔ پھر اس کا مقابلہ کتاب الاموال (۳۵۹-۲۵۵) کے ساتھ کیجئے۔

۱۲۵۔ دیکھیے جامع بیان اسلام ج ۴ ص ۷۰۔ اس اطلاع کے بعد عبداللہ کہتے ہیں کہ جو پہلے باب میں ابو ہریرہؓ کے بارے میں گزرا
ہے کہ انہوں نے حدیث نہیں کہی یہ امر اس کے خلاف ہے۔ اور عبداللہ بن عمرؓ نے حدیثیں کہی ہیں۔ اس نے عبداللہ بن عمرؓ کی احادیث
نقل میں حضرت ابو ہریرہؓ سے صحیح ہیں اس لئے بھی کہ حضرت عبداللہؓ نے اسناد بھی ساتھ دی ہیں، ابن حجر نے ان سے زیادہ مضبوط جواب دیا
ہے اور کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے ان کہی ہوئی احادیث کا جو نایہ لازمی قرار نہیں دیا کہ وہ انہوں نے اپنے ائمہ سے کہی تھیں، ممکن ہے
کسی اور سے کہو کہ ان کہی ہوئی ہوں۔ دیکھیے فتح الباری ج ۱ ص ۲۱۸۔ میں کہتا ہوں کہ ابو ہریرہؓ کا حدیث ذکر کرنا ان کے ان کہی ہوئی حدیث
کے وجود کی نفی نہیں کر سکتا۔ یہ یہ نہیں کہ جو لوگ کہہ سکتے تھے ان سے کہو انی ہو۔

۱۲۶۔ محمد بن سعد: الطبقات الکبریٰ طبرانی ٹیڈن ۱۳۲۲ھ ج ۷ ص ۱۶۲ زبیر بن حرب کتاب العلم، ۱۹۳۰ء ج ۱، جامع الاضلاع
الرازی: ص ۱۲۷، المحدث الفاضل ص ۱۲۸

کتبہ تہذیب التہذیب: ج ۲ ص ۱۹۸

۱۲۷۔ تہذیب التہذیب: ج ۲ ص ۲۳۶ امام بخاری نے سمرقہ بن جندب کے بیٹوں کے نام پہلے خط کا ذکر محمد بن ابیہم بن خبیب
کے تذکرے میں کیا ہے اس میں ہے: بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ من سمعہ بن جندب الحنفیہ ان رسول اللہ ﷺ علیہ
وسلم حکان یا مسرمان فضلی کل لیلۃ من المکتوبۃ ما قل او کثرو فجعلاھا وسترا۔

اس کے لئے دیکھیے: تاریخ الکبیر از امام بخاری (طبقات) طہند ۱۳۹۱ھ ص ۲۹

امام تقی الدین ابن تیمیہ نے اس مضمون کے دفاع میں بہت کچھ لکھا ہے۔ دیکھیے قواعد التحذیر از جمال الدین قاسمی طبع دمشق ۱۹۳۵ء
ص ۳۶، ۳۷۔

۳۴ کتاب تاریخ دمشق از علی بن حسن بہتر اللہ (مخطوط) دارالکتب المصریہ ج ۶ ص ۴۶۔

۳۵ کتاب الترمذی: خط المرقزی، طبع ۱۸۵۳ عرج ۲ ص ۲۳۲، ۲۳۳۔

۳۶ کتاب زلزلہ: نوٹ جس پر لکھا ہے: "یہ کتاب لکھی گئی ہے مسلمان العرب مادہ زلزلہ۔"

۳۷ کتاب رد الدلائل علی بشر ص ۱۳۶۔ البوریہ صاحب کتاب المنہج لعلی السنہ الحمدیر نے ص ۱۲۶ کے حاشیہ نمبر ۲ پر عبد اللہ بن عمرو کے بارے میں بتایا کہ وہ ابی سب کتاؤں کو ہی لکھ کر گئے روایت کرتے تھے۔ مگر یہ درست نہیں ہے اس لیے کہ ابی سب کتاؤں کا اظہار کئی مقامات پر ہو چکا ہے۔

۳۸ کتاب الکفایہ ص ۲۱۳، تفسیر العلم ص ۹۱، ۹۲، ۱۰۹۔

۳۹ کتاب طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۲۱۶۔

۴۰ کتاب الجامع الاطلاق اسرادی ص ۱۰۱، طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۱۶۹۔

۴۱ کتاب تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۴۱۔

۴۲ کتاب طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۴۳۳۔

۴۳ کتاب ایضاً ج ۷، حصہ دوم ص ۲۰۱۔

۴۴ کتاب التیاس از ابن قیم الجوزی، ص ۱۰۸۔

۴۵ کتاب تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۲۱۴، تفسیر العلم ص ۱۰۸۔

۴۶ کتاب الکفایہ، ص ۳۵۴۔

۴۷ کتاب عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی، تذکرۃ العرفۃ الکتاب کبرج والتعذیل طبع ۱۹۵۲ ع۔

۴۸ کتاب معیضہ تمام بن جعفر ص ۱۴، تفسیر العلم ص ۱۰۸، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۴۴، ۴۴۱۔

۴۹ کتاب تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۲۱۴، الحدیث الفاضل ص ۹۱ ب۔

۵۰ کتاب تفسیر العلم ص ۹۰، الحدیث الفاضل کتبہ دمشق ج ۴ ص ۴۴ ب۔

۵۱ کتاب جامع بیان العلم وفضائل ج ۱ ص ۱۷، طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۱۳۲۔

۵۲ کتاب تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۸۸۔

۵۳ کتاب تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۶۶۔

۵۴ کتاب طبقات ابن سعد ج ۵، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۸۸۔

۵۵ کتاب طبقات ابن سعد ج ۷، حصہ دوم ص ۲۱۷۔

- ۵۶ الحدیث الفاصل نمبر ۱۰۴ ج ۴ ص ۲۰۲ فہرست ابن سعد ج ۲ صفحہ دوم ص ۱۷
- ۵۷ تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۱۰۴ اھوا باقراٹھا عشریہ کا ایک میدان نام ہے۔ ملاحظہ ہو، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۵۵۔
- ۵۸ فضائل الذہب از ابن السکون ط قاہرہ ۱۲۵۰ھ ج ۱ ص ۱۴۹۔
- ۵۹ المغیرتہ از: بن النعمان ط قاہرہ ص ۲۸
- ۶۰ تقدیمہ الجرح والتعديل ص ۱۳۰۔
- ۶۱ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۷۰-۷۱ علوم الحدیث ص ۱۱۰
- ۶۲ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۹۰
- ۶۳ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۲۵۰ ج ۵ ص ۱۲۱
- ۶۴ ڈاکٹر صبحی الصالح نے ہمام کی ذات ۱۰۱ھ کو بھی ہے مگر میرے نزدیک ۱۳۱ھ صحیح ہے۔ دیکھیے: تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۹۰ جس میں ہے کہ عمر بن راشد ہمام سے ملے ہیں۔
- ۶۵ صحیفہ ہمام بن منبہ ص ۲۰
- ۶۶ انبیا ص ۲۱-۲۳
- ۶۷ انبیا ص ۲۰
- ۶۸ ڈاکٹر صبحی الصالح: علوم الحدیث و مصطلحو ص ۲۷۔
- ۶۹ صحیفہ ہمام بن منبہ ص ۲۰
- ۷۰ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۹۶
- ۷۱ معرفۃ علوم الحدیث ص ۱۱۰ الحدیث الفاصل ص ۹۴ ایک روایت میں ہے کہ وہ ۱۳۲ھ میں پیام میں مرے دیکھیے
- ۷۲ الحدیث کاہن ص ۱۵۶۔
- ۷۳ تقدیمہ الجرح والتعديل ص ۷۵ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۱۰
- ۷۴ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۲۴ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۳۹۵۔
- ۷۵ الکفایہ ص ۲۶۶۔
- ۷۶ الحدیث الفاصل ص ۱۳۶ اب
- ۷۷ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۵۲
- ۷۸ تقدیمہ الجرح والتعديل ص ۱۷۸
- ۷۹ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۱۶۷
- ۸۰ تقدیمہ الجرح والتعديل ص ۲۳۶۔

- ۴۹ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۱۰۴
 ۵۰ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۴۵۰، تقدمہ الحجرج والتعدیل ص ۲۰۲، یونس امام نہری سے نقل کیا کرتے تھے۔ دیکھیے
 تقدمہ الحجرج والتعدیل ص ۲۰۵
 ۵۱ تقدمہ الحجرج والتعدیل ص ۱۴۵
 ۵۲ ایضاً ص ۸۰
 ۵۳ تذکرۃ السلفاء ج ۱ ص ۲۰۰
 ۵۴ الغرر ص ۲۱۵
 ۵۵ تقدمہ الحجرج والتعدیل ص ۲۰۰
 ۵۶ الرسالة المستقرۃ از محمد بن جعفر الکنتی، ط بیروت ۱۳۳۲ھ ص ۵۸۔
 ۵۷ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۴۴
 ۵۸ تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۲۸۰
 ۵۹ الاصابہ ج ۷ ص ۱۹۹، تذکرۃ السلفاء ج ۱ ص ۲۴۷۔
 ۶۰ تذکرۃ السلفاء ج ۱ ص ۲۸۰
 ۶۱ نفرة عامرہ فی تاریخ الفترۃ الاسلامی ص ۱۱۸
 ۶۲ تذکرۃ السلفاء ج ۱ ص ۲۰۹
 ۶۳ الجامع لاخلاقی اسرار ص ۱۹۴، تقدمہ الحجرج والتعدیل ص ۳۱۹
 ۶۴ تاریخ الاسلام از ذہبی ج ۵ ص ۱۱۴، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۳۰
 ۶۵ رامہر مزی نے ان کی وفات یا ربیع ۱۳۲ھ بتائی ہے مگر مجھے اس کی صحت نہیں مل سکی۔ دیکھیے، تذکرۃ السلفاء ج ۱ ص
 ۱۲۱، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۹۸۔
 ۶۶ یہ نثر تابعین میں سے تھ۔ کنز کے شیخ داماد تھے۔ ان کی حضرت علیؑ سے ملاقات ہوئی۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے ۴۸ صحابہ سے
 حدیث سنی ہے، تاریخ الاسلام از ذہبی ج ۵ ص ۱۱۶، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۶۳
 ۶۷ الحدیث الفاصل ص ۱۵۶، ۵۔ یہ، تقدمہ الحجرج والتعدیل ص ۳۴، ۱۲۹۔

کتابتِ احادیث عہدِ نبوی میں

خلیفتہ نقوی

دہلی کا مضمون ڈاکٹر محمد زبیر صدیقی صاحب کے ایک مضمون کا ترجمہ ہے اصل مضمون انگریزی زبان میں ہے اور دعوادار ادارہ معارفِ اسلامیہ، ۱۹۳۲ء میں شائع ہوا ہے مضمون صاحب مضمون کی محنت اور کد کاوش کا نتیجہ ہے بعض مقامات پر البتہ قلم کی تیزمدی سلامتی طبع پر کچھ گراں گزرتی ہے۔ مثلاً آگنٹس گولڈ سپر کے تجربہ عملی وضاحت نگار اور بالخصوص اس کی فیئر جانبلہ رائے عملی تحقیقات کی مدد سرائی میں موصوف حقیقت سے دور ہو گئے ہیں۔ اس کی کتاب (MOHAMMADISCHE STUDIEN) جس کا انہوں نے بار بار حوالہ دیا ہے، اہمیت کی آلودگیوں سے پاک نہیں۔ مشارقہ و مغارب میں وہ کونسا مرد صالح ہے جس نے اسلام سے بے یگانگی کے ساتھ ساتھ اپنی تصنیف و تالیف میں کچھ نظری و تصدیقات کے رنگ نہ بھرے ہوں۔

ترجمہ کرتے وقت خیالی آیا کہ جمع و تدوین احادیث کے موضوع پر دوسرے فضلاء وقت نے جو کچھ لکھا ہے، اس کی بھی ایک مختصر فہرست دے دی جائے تاکہ ان ناظرین کو ہم اس موضوع سے دلچسپی رکھتے ہیں نہ صرف تلاش و تحقیق میں آسانی ہو بلکہ وہ راہ یقین و تسقنا سے بھٹکنے والوں کی گمراہیوں اور ضلالتوں کا سامنا بھی سمجھ لیں۔ ہم اپنے وقت کے علما کی تحقیقات سے روزگست کرتے ہیں کہ اس موضوع کی بنیاد زیادہ سے زیادہ تو خبر فرامیہ کہ انکارِ حدیث کی منکالتیں بہر طر گھڑ رہی ہیں گمراہیوں کے انہوں پر نیچے جارہے ہیں، عاجز و توفیق شایاں جابر ہے، وگرنہ کے دلوں کو شک و ظن، انکار و محو سے زخمی رکھنے کے لیے طرح طرح کی بے سر دیہاتیں بنائی جا رہی ہیں، بھوٹے پتے ثمرت فراہم کیے جا رہے ہیں اور پوری امکانی کوشش سے آثارِ رسول کی عظمت کو کھات و نامرادی کے زخم میں ڈالیا جا رہا ہے۔

اب ہم ذیل میں ناظرین کی سموت کے لیے چند محققانہ و ماحولانہ مقالات کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

۱۔ خطبات مدراس — علامہ سید سلیمان ندوی

۲۔ سیرت النبیؐ — شبلی نعمانی (جلد اول)

۳۔ تدوین احادیث از مولانا منظر احسن جیلانی و مجموعہ تحقیقات علیہ جامعہ عثمانیہ۔

اس مقالہ کی بعض قطعیں تشنہ تکمیل ہیں)

۴۔ تدوین احادیث کی ابتدائی تاریخ، از ڈاکٹر محمد عبداللہ صاحب، اسلامک ریلیو دو گنگ، مورخہ جولائی ۱۹۴۲ء

۵۔ عظمت حدیث۔ از مولانا ضیاء احمد صاحب بدایونی (استاذ شیعہ فارسی سلم پور سٹی علی گڑھ)

۶۔ تاریخ تدوین حدیث۔ مولانا عبدالسلام تھانی ندوی

(خلیق نقوی)

حضرت ابو بکرؓ غلیظہٴ اول کے پاس پاسنا احادیث کا مجموعہ تھا، لیکن انہوں نے یہ حدیثیں یاہیں اس خیال سے نقل کی کہ ممکن ہے کہ بعض احادیث ان تک غیر معتبر رہاۃ سے پہنچیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناماد یعنی حضرت علیؓ کے پاس بھی ایک صحیفہ تھا، جس میں کچھ روایات درج تھیں۔ یہ ایک دور کے صحیفہ کے متعلق روایت ہے کہ سرور بن حبیبؒ کے پاس تھا۔ مگر گزیر کے قول کے مطابق یہ وہی رسالہ ہے، جو انہوں نے اپنے بیٹے کے لیے لکھا تھا۔ اس میں بہت سی احادیث درج تھیں علیہ جابر بن عبد اللہؓ کے پاس بھی ایک صحیفہ تھا، جس کی محتویات کے حوالہ سے قتادہ بعد کے زمانہ میں حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ بلکہ حماد بن سیدہؒ کے پاس بھی ایک صحیفہ تھا، جس کے حوالہ سے ان کے صاحبزادہ نے بعض اہل عمل رسولؐ کی بیان فرماتے ہیں۔ علیہ امام بخاریؒ نے صحیح میں ایک حدیث بیان کی ہے، جو ان کے نزدیک دراصل عبد اللہ بن ابی اوفیٰؓ کی کسی کتاب سے لی گئی تھی۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے ایک سے زیادہ کتابوں میں احادیث جمع کر لیں۔ نیز یہ امام ترمذیؒ نے "سنن" میں بیان فرماتے ہیں کہ ایک شخص شراطؒ سے ان کی کتابوں سے کوئی کتاب ان کے پاس لایا اور وہ ان کو پڑھ کر سنانی لگیا۔ اسناد و احادیث حاصل کی کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؒ کے متعلق ہیں، جو ابلاغ فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنی وفات کے وقت سترہ کتابیں جو پڑھیں کہ ایک بار شتر کے مساوی ہوئیں، پش بعد کہ ان ہی کتابوں سے ان کے بیٹے علیؓ نے استفادہ کیا۔ بعد ازیں وہ کتابیں ہیں جن سے کچھ کو ابو داؤدؒ نے بھی جمع کیا تھا، جیسا کہ ایک عبارت سے جو ماہر میں منقول ہے، متبادر ہوتا ہے۔ حضرت ابو سریرہؒ کے متعلق غائب خیال یہ ہے کہ بعض احادیث انہوں نے اپنی زندگی کے آخر زمانہ میں تمبند فرمائیں اور ان کا قبضہ شدہ احادیث کا انہوں نے ابنِ وہبؒ اور ابی نعیمؒ کو

بہت سی روایات سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ان صحائف و کتب کے علاوہ اصحاب رسولؐ اور ان کے تلامذہ نے بعض مجتہدین سے روایت بھی طلب کی۔ جن ترمذی کی ایک روایت کے مطابق انصار میں سے کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی کمزوری حافظہ کی شکایت کی۔ ارشاد ہوا کہ اپنے دستِ راست کو کام میں لاؤ یعنی کھد لیا کرو مگر حضرت ابو رافعؓ نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث کچھ کی اجازت مانگ لی تھی۔ ۱۷۱ حضرت ابو سلمہؓ نے سالِ فتح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خطباتِ حاکمِ مہاجرین و انصاریوں کے لیے قلمبند کرا دیے جائیں۔ چنانچہ ان کی درخواست منظور ہوئی ۱۷۲ حضرت عتبہ بن ابی لہب انصاری نے ایک حدیث کو اس درجہ پسند فرمایا کہ انہوں نے وہ حدیث کھل کر لکھ لی۔

ان صحائف و کتب کے علاوہ جن کی تعداد میں مزید تحقیق و تلاش کے بعد مزید اضافہ ممکن ہے اور نیز ان متفرق احادیث کے علاوہ

۱- طبقات الحفاظ جلد ۲ صفحہ ۷۰، گنج بخاری دیت مائلہ ۳۰۰ MUHST کے ایضاً ۳۰۰ ترمذی باب یسین مع الشاہد
۲- باب الصبر علی القتال ۳۰۰ مع ترمذی ۳۰۰ جامع البیان اسمع حصہ اول ۳۰۰ طبقات ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۲۱۶ ۳۰۰ جزل ایضاً ایک
۳- سرائی آف بنگال جلد ۲۵ صفحہ ۳۸۰ ۳۰۰ فتح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸۲ ۳۰۰ جامع البیان اسمع حصہ اول ۳۰۰ ترمذی التذیب جلد اول شمارہ
۴- ۵۴۲ ۳۰۰ نزدیکیوں میں جزل جلد ۲ صفحہ ۲۱۲ تا ۲۱۸ ۳۰۰ ترمذی ۳۰۰ ترمذی التذیب جلد ۲ صفحہ ۱۳۴ ۳۰۰ بخاری باب العلم
۵- جزل ایضاً ایک سرائی آف بنگال جلد ۲-

ابن ماجہ کا ذکر آیا ہے۔ ابن سعد کا بھی یہ بیان ہے کہ قبل از اسلام فن تحریر سے شادی کام لیا جاتا تھا اور اس کا جاننا عربوں میں بجا کمال سمجھا جاتا تھا۔ جن شخص فن تحریر سے شادی تیرے انداز میں فن میں جانتا تھا۔ اس کو ان کا بل کے لقب سے پکارتے تھے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی روایت ہے کہ خدا اور مہر نے جو عرب کا آخری عنصر بنا دیا تھا۔ تحریر سے واقفیت کے باعث اس نے عربوں کے لئے کام نہیں لیا تھا کہ علامت اس لئے نظر تجارت سے نہ کیجیے بلکہ

گوئیہ سہر کہ ہے کہ وہ دو گول آج بھی کہنے پڑھنے کو حیرت خال کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربوں میں اس فن کو فروغ دینے کے لیے کافی کوشش فرمائی۔ آپ کی انہماکات کے بغیر یہ ممکن تھا کہ جن مسلمانوں کو نبوت کے ابتدائی دور میں آپ کی سرپرستی کا شرف حاصل ہوا مثلاً حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ وہ اس فن سے محروم رہتے۔ آپ نے حضرت عبداللہ بن حیدر بن العاصؓ کی سے ارشاد فرمایا: کہ وہ اہل بیت کو فن تحریر سکھائیں بلکہ شاعر نبوت عبداللہ کو حکم دیا کہ وہ اہل بیت کو حضرت محمدؐ کی تحریر کی تعلیم دیں۔ غزوہ بدر کے بعد آپ نے فرمایا کہ اسیران جنگ میں سے جو شخص دانا اور ذہین اور دیکھنے والی تحریر سے واقف ہوں وہ وہ مسلمان بچوں کو یہ فن سکھائیں۔ اس کے بعد میں ان کو کرکے دیا جائے گا۔ ان ہی اسیران جنگ میں سے کسی شخص سے حضرت زید بن ثابتؓ نے یہ فن حاصل کیا۔ آپ کی صاف گوئی کے بغیر یہ ممکن تھا کہ حضرت حماد بن عمارؓ، بعض اصحاب صغیرہ کو قرآن اور فن تحریر کی تعلیم دیتے۔ ان ہی اصحاب الصغیرہ میں سے کسی نے حضرت حمادہ کو ایک کمان میں نیکو کی تھی کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربوں میں فن تحریر کی باقاعدہ تعلیم شروع فرمائی۔ ایک باضابطہ مکتب کے قیام کے لیے یہ ضروری تھا کہ مدرسے قبیلوں سے تحریری معاہدے کیے جائیں۔ مختلف فراسداؤں کو خطوط اور مالی مکتب کو احکام کیے جائیں اور ان کے مکتب کے لیے قوانین تدبیر کیے جائیں۔ اس لیے تاریخ کے صفحات ہمیں یہ بھی بتاتے ہیں کہ آپ کے بعد آپ کے خلفائے فن تحریر کو تمام ان مدارس میں جو انہوں نے قائم کیے، لازمی قرار دے دیا تھا۔

اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ کہنا کہ آپ کو کاتبین سے نفرت تھی، منسوخت بات ہے۔ بعض وہ احادیث ہیں جن میں حدیث کا مخصوص اور قرآن کے علاوہ کسی اور چیز کا باعموم ضبط تحریر میں لانا ممنوع قرار دیا ہے، ان احادیث کے مقابلہ میں جو کاتبین حدیث کی یاد میں ہیں، بیعت میں ہیں اور سندوں میں بھی ہیں۔ ان احادیث کی بنا پر یقیناً یا تو اس سے بیزاری دنا پسندیدگی ہوگی، جو نبوت کے ابتدائی دور میں عربوں میں عام علم یا اس کا حکم یہ خوف و خطر ہوگا کہ کہیں حدیثیں متن قرآن میں خلل پڑنے نہ جائیں، جس کی تقدیس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ حدیث میں بھی جب آپ نے یہ محسوس فرمایا کہ اب اس کا کوئی امکان نہیں ہے، تو حکم دے دیا کہ احادیث اور سنت ان کے علاوہ دوسری چیزیں بھی تحریر میں لائی جاسکتی ہیں۔ بزمانی کی ایک حدیث سے بھی جس میں فتح مکہ میں حضرت ابوشاہؓ کے لیے رسول اللہ

یعنی اللہ علیہ وسلم کے خطبات کی تحریر و تہذیب کی اجازت کا ذکر ہے، اس خیال کی تائید تصدیق ہوتی ہے، جنی احادیث میں رقم و تحریر یا عادت کی اجازت ہے، وہ ان احادیث کے مطابق ہیں جن میں اس کی مخالفت ہے، بلکہ میرا اس لیے وہ پہلی احادیث کی نسخ ہیں، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن کی تحریر کو لے کر اس خیال کی مزید توثیق ہوتی ہے۔ حضرت عمرؓ خلیفہ ثانی کا جمیع امیہ احادیث کے بارے میں جو عمل تھا، اس سے بھی میں ظاہر ہوتا ہے کہ جو احکام، اے تحریر و حدیث تھے، اس وقت نسخہ ہو چکے تھے۔ چنانچہ جب حضرت عمرؓ نے جمیع احادیث کا قصد فرمایا، خود سرے صحابہ سے بھی مشورہ کیا۔ سب نے بالاتفاق ان کے خیال کی تائید کی۔ حضرت عمرؓ نے پورے ایک ماہ تک اس پر غور فرمایا اور استحباب کر کے ان مصلحت کی بنا پر نے الحال اس کام کو ملتوی کر دیا کہ مسلمان کہیں اعلیٰ شہ کے ضعف میں قرآن سے بے پروا اور غافل نہ رہیں، یہ کسی طرح عقل و قیاس میں نہیں آسکتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسخہ و لے کے بارے میں حضرت عمرؓ اس مسئلہ پر پورے ایک ماہ تک غور فرمایا سے خود ذلت اور دوسرے تمام صحابہ کرام بالاتفاق جمیع احادیث کی اصلاح دیتے۔ پھر حضرات صحابہ کرامؓ کی متفقہ رائے کے خلاف اس کام کو ملتوی رکھنے کے بارے میں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بجائے یہ ضرر پیش کرتے کہ اگرچہ کہ جمیع حدیث و احادیث کے بعد مسلمان قرآن سے غفلت و سہواً غفلت نہ رہتے تھے۔

یورپ کے ان متشرقین کا جنہوں نے اس موضوع کا مطالعہ ناقذانہ نظر سے کیل ہے، خیال ہے کہ بعض احادیث اس لیے ہیں، جو زمانہ رسالت میں کبھی یا کبھی تھیں، چنانچہ ڈاکٹر اسے پرنسنگر دہلی پرنسپل درجہ عالیہ لکھتا ہے۔

”عام طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ پہلی صدی ہجری تک احادیث کی حفظ و حیانت کا طریقہ محض زبانی بادداشت تھا۔ یورپ کے محققین ایک غلط تخیل کے تحت دجس کا سبب لفظ ”حدیث“ ہے جو آثار و روایت احادیث ان ہی الفاظ سے شروع ہوتی ہے، یہ سمجھتے ہیں کہ امام بخاری نے جو احادیث نقل کی ہیں ان میں سے ایک حدیث بھی ان سے قبل نہیں لکھی گئی۔ یہ ایک غلط خیال ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور بعض دوسرے صحابہؓ نے خود اقوال رسولؐ قلم بند کیے تھے اور ساتھ ہی بہت سے تابعین نے بھی ان حضرات کی پیروی کی۔ ملے

یہ محقق اور فاضل متشرق اپنے باز معلومات مقالہ ”تاریخ نویسی کا آغاز و ارتقاء“ جو ایٹیا ایک سرسائی آف بنگال کے مجلہ جلد ۲۵ میں شائع ہوا ہے، اس مسئلہ کے علاوہ اعلیٰ پر بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے،

”تاہم تکلیف دہ محدثین میں سے بعض بالکل ابتدائی دور ہی سے جو چیز محفوظ رکھنا چاہتے تھے، اس کو قلمبند کر لیا کرتے تھے۔ ان میں سب سے نمایاں شخصیت عبداللہ بن عمرؓ، انس بن مالکؓ اور ابن عباسؓ کی ہے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے اور دوسروں کی بنسبت ان بزرگوں نے اخبار و آثار رسول اللہؐ کو سب سے زیادہ تعداد میں محفوظ کیا۔ ان بزرگوں کے ہاتھ کی لکھی ہوئی احادیث ان کے بعد ان کے خاندانوں میں محفوظ رہیں۔“

ان تین گروہ سیر جو ایک بڑا فاضل متشرق اور معلم الحدیث کا مفسر سمجھا جاتا ہے، اپنی کتاب MOHAMMADISCHE STUDIEN

میں جو اس کی دوسری تصانیف کی طرح خیرہ مصلوات اور تنقید و تاریخِ حدیث کی ایک مستند کتاب ہے، لکھتا ہے۔

• حدیث کی کسی عبارت کے لیے لفظ "متن" کا استعمال جو لفظ "آئندہ" میں سلسلہ مواد سے الگ چیز ہے، خود اس خیال کی زدِ بے کلامی ہے کہ سلسلہ میں یہ احادیث کا لکھا جانا منقطع و ناجائز تھا۔ اور صرف زبانی یاد کی جاتی تھیں۔ یہ بات ماننا چاہیے گی کہ حدیثیں بالکل محفوظ و مصیانت احادیث کا بہت پرانا طریقہ ہے۔ دراصل تو یہ حدیث سے کراہت کا جو ہے، ان خیالات کا جو بعد میں پیدا ہوئے۔ ان احادیث کو جب کے متعلق کہا جاتا ہے کہ پہلی صدی ہی میں لکھ کر محفوظ کر لی گئی تھیں، متن حدیث کا ترجمہ عربی میں منفر خیال کرنا چاہیے۔ اس خیال میں کوئی امر مانع نہیں ہے کہ صحابہ کرام اور ان کے تلامذہ مسود فیضان کے خوف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و احکام لکھ کر محفوظ رکھنا چاہتے تھے۔ یہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک ایسے معاشرہ میں جہاں مولیٰ انسانوں نے کتب و نسخہ محفوظ کر لیے جلتے تھے، پیغمبر خدا کے اقوال و ارشادات کو محفوظ زبانی یادداشت پر چھوڑ دیا گیا ہوگا بہت سے صحابہ اپنے ساتھ جھینے رکھا کرتے تھے۔ ان صحیفوں کی مدد سے اپنے تلامذہ کو تعلیم و تربیت دیتے تھے اور ان صحیفوں کی معجزات "متن الحديث" کہلاتی تھیں۔ یہی مصنف اپنی تصنیف کے بابِ ختم (صفحہ ۱۹۵) میں لکھتا ہے:

• ان روایات سے پتا چلتا ہے کہ اصحاب الحدیث اس نظر کی زدِ بے کلامی میں کہ احادیث رسول بالکل ابتدائی زمانہ ہی میں متعبد کر لی گئی تھیں۔ درحقیقت تحریر حدیث کی عادت کے بارے میں ہمیں بہت سے ثبوت ملتے ہیں مثلاً بعض صحابہ کے صحیفے:

عربی کی بعض قدیم اور مستند کتابوں اور یورپ کے بعض ممتاز ذہین علم الحدیث کے مبصرین کے ذکر وہ بلا بیانات ان لوگوں کو بھی، جو حدیث کی جانب سے شک و شبہ میں گرفتار ہیں اس امر بالیقین دلالت ہے کہ کافی ہیں کہ درحقیقت احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسا ہی میں شہر و قلم کی گئی تھیں اور اس زمانہ کے حدیث کے صحیفے بھی اس امر کا ثبوت ہیں کہ تاریخ اسلام کے بالکل ابتدائی دور میں کثیر تعداد احادیث ضبط تحریر میں لائی جا چکی ہوں گی۔

حدیث کے غلطی ہونے کا ثبوت

عبد الغفار حسن

حدیث کی غلطی و اہمیت گھٹانے اور انکار سنت کی راہ ہمارا کرنے کے لیے عمرآن آیات و روایات کا ساما لیا جاتا ہے، جن میں غلطی کی بہت اور اس سے بچنے کی تاکید کی گئی ہے۔ ذیل کے مضمون میں غلطی کی اصلی حقیقت قرآن و سنت اور اہل سنت عرب سے واضح کرتے ہوئے یقین دلانے کے لحاظ سے سنت و حدیث کا جو مقام ہے اس کو صحیح متیقن کرنے کی کوشش کی گئی ہے:

”ظن سے“ ک مذمت میں مندرجہ ذیل آیات پرش کی جاتی ہیں۔

۱۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنْ

اِسے ایمان والو! گناہ کی بہت سی قسموں سے بچو۔

(حجرات ۱۲)

الظن۔

۲۔ اِنْ يَتَّبِعْهُ يَنُتَبِعْهُ اِنَّ الظَّنَّ وَاَتَاهُوهُ الْاَفْضُ

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ هُمُومٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ اَلْجَدِیِّ (الانعم ۲۳)

۳۔ اِنْ يَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ هُمْ اِلَّا

عِزْمُونَ (یونس ۱۱۶)

۴۔ وَاِذَا يَتَّبِعُ اَكْثَرَهُمْ اِلَّا ظَنًّا اِنَّ الظَّنَّ لَا

يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا (یونس ۳۶)

۵۔ وَقَالُوا مَا هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَ

عَنَّا وَاِذَا هُمْ بِهَلَكَاةٍ اِلَّا الدَّهْرُ وَمَا هُمْ بِذَّاكِرٍ مِّنْهُ

اِنْ هُمْ اِلَّا يَظُنُّونَ (جاثیہ ۲۴)

۶۔ اِنْ ظَنَنْ اِلَّا ظَنًّا وَمَا هُمْ بِمُتَّقِينَ (جاثیہ ۲۴)

۷۔ وَلَا تَأْتِيَنَّكَ اِلَّا مَآئِدٌ مِّنْهُ

(یونس ۲۶)

ان آیات کے علاوہ بخاری و مسلم کی مندرجہ ذیل حدیث کا حوالہ بھی دیا جاتا ہے:

اَيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَاتَّقِ الظَّنَّ اَكْذَبُ

ظن سے بچو۔ بیشک ظن غلطی، سب سے بڑا جھوٹ ہے۔

(المحدث)

وہ مشرکین صرف ظن اور اپنی خواہشات کی پیروی کرتے ہیں، مالا نکہ ان کے پاس ان کے رب کی جانب سے ہدایت آنچل ہے۔

وہ نہیں پیروی کرتے، مگر گمان کی، وہ تو صرف اٹکل سے کام لیتے ہیں۔

ان میں سے اکثر صرف ظن کی پیروی کرتے ہیں بلاشبہ ظن ہی سے کچھ بھی بے نیاز نہیں کرتا۔

اور کہا انہوں نے میں وہ مکر و دنیاوی زندگی، ہم مرتے ہیں اور زمرہ ہوتے ہیں اور میں ہلاک نہیں کرتا، مگر زمانہ اور ان کو اس کا کچھ بھی علم نہیں۔ وہ تو صرف ظن و گمان میں مبتلا ہیں۔

ہم صرف گمان ہی کرتے ہیں اور ہم یقین میں رکھتے۔

جس بات کا تمہیں علم نہیں، اس کے پیچھے مت پڑو۔

نظن کی اصل حقیقت

مذکورہ بالا آیات اور حدیث میں غلطی کے منہم کو متیقن کرنے کے لیے ضروری ہے کہ اس کی اصل حقیقت کو وقتِ حرب اور مسلمان حکیم کی روشنی میں سمجھ کر گوشِ شکر کی جائے۔

امامِ اربعہؒ کہتے ہیں:

۱۔ اسماء اعظم سے امداد و معیت قوت
۲۔ اوستا و علم و معیت صنعت جتہ المہ بنجاورد
۳۔ حدائق و معیت (مفہومات و غیب ص ۲۱۹)
۴۔ عطا و فرشتہ سے جو غنی حاصل ہوا ہے غنی کہا جاتا ہے۔ اگر یہ
۵۔ عطا و فرشتہ قوی ہوتے ہیں تو غنی کی سرحد علم و معیت سے بل باقی
۶۔ ہے اور اگر اس جہت کی زیادہ کمزوریوں کو پھر تھیل و رہبر
۷۔ دیکھئے۔

یہی علامات درآن کی قوت و منفعت کے لحاظ سے ظہور کے درجہات و مراتب مختلف ہیں۔

۱۔ کس شے کے وقوع یا عدم پر نگران و علامات انتہائی قوی اور شوک و شہادت سے بالاتر ہوں تو ظہور ظہور کے مراتب و اقسام | کسی شکل یقین کے ہم منہ ہے۔ قرآن مجید میں غلو یعنی یقین متحدہ و جگہ احتمال ہوا ہے۔

جو لوگ یقین رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب سے غیے والے ہیں، اللہ پر کہ وہ اس کی طرف لوٹنے والے ہیں۔

ان لوگوں نے جو اس بات کا یقین رکھتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے غیے والے ہیں، کہا گئے کہ وہ تھے جو تکتے تھے اور وہ کفر و استہلاک و گمراہی پر اللہ کے حکم سے غائب آئے۔

الذین یظنون انہم ملاقوا ربہم و
انہم الیہ راجعون (مقرہ ۳۶)

قال الذین یظنون انہم ملاقوا اللہ کم
مرغبۃ قلیلۃ خلیت فتنۃ کثیرۃ باذن
اللہ - (مقرہ ۲۳۹)

ان آیات میں "ظن" بمعنی یقین یا قریب بیقین مراد لینے کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ قرآن مجید نے مومنوں کی ایک نمایاں صفت جس بیان کی ہے کہ وہ آخرت بیقین رکھتے ہیں۔ جیسا کہ خرمایا وہ بالآخرۃ ہمدون قیامتوں۔ واضح رہے کہ آخرت اور عذاب و رب کا فہم ایک ہی ہے۔

۲۔ قلعہ کا دورِ حاضر نیز یہ ہے کہ کسی شے کے وجود یا عدم پر سو فی صدی قرائن موجود نہ ہوں بلکہ اس کے کم ہونے مثلاً ۹۰ فی صدی اور اس سے بھی زیادہ۔ اس کو اردو میں گمانِ غالب سے تعبیر کیا جاتا ہے، اس کے معنی ظن پر اکتفا اور اختیار نہ صرف یہ کہ پسندیدہ شے بلکہ بعض حالات میں ضروری اور واجب ہے ظن کا مفہوم مندرجہ ذیل آیات میں ملتا ہے :

ہرگز ان کو دوزخ نہ پہنچائے۔ یہ سب چاروں کی تائید کرتا ہے کہ ان کے لئے جہنم نہیں ہے۔

اولاً اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً (خود)

اس آیت میں مسلمانوں کو تحقیق کی جا رہی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں جو سن لی (خوش گمانی) سے یہیں نہ کام لیا، کیونکہ زیادہ قرآن و روایات ایسی بات کہ حق میں تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا وہ اس کی قسم کی ہمت سے بکا ہے۔

۴۔ فلا جناح علیہما ان یتراجعا ان ظنّان یتقیا
 دونوں میاں بیوی پر کوئی عرج نہیں ہے کہ وہ آپس میں رجوع کر لیں

حدود اللہ . (بقرة ۲۳۰)
 اگر ان کو یہ گمان ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مدد کو قائم کر سکیں گے۔
 طلاقِ زوجی کی شکل میں یہاں بری ہے کہا جا رہا ہے کہ اگر دونوں اپنے حالات اور قرآن کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی مدد کو قائم کرنے پر آمادہ ہوں اور اس کے لیے گمان غالب کی حد تک روشن امکانات موجود ہوں تو یہاں بری یا ناکھرا ہوا کہہ سکتے ہیں۔
 ۲۔ ظن یعنی شک یعنی کسی چیز کے وجود اور عدم پر کیا قرآن و علامات موجود ہوں؟ دونوں میں سے کسی ایک کے قرآن کو ترجیح دینا ناممکن ہو۔ مثلاً ارشاد ربانی ہے۔

وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَلُّوا لَیْقِنًا۔ (صاح)

اور بلاشبہ جن لوگوں نے اس (یعنی علیہ السلام) کے بارے میں اختلاف کیا ہے، وہ ان کی جانب سے شک میں ہیں، ان کے پاس اس کے بارے میں کوئی علم یقین نہیں ہے، سوائے ظن کی پیرایہ کے اور انہوں نے یقیناً عقل نہیں کیا۔

اس آیت میں یہود کے بارے میں کہا جا رہا ہے کہ علیہ السلام کے قتل کے سلسلے میں ان کے اقوال و آراء کی بنیاد شک پہ ہے علم یقین نہیں ہے۔ اسی منہ اور عدم علم یقین کو اتباعِ ظن سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس تفصیل سے واضح ہوا کہ اس آیت میں ظن یعنی شک استعمال ہوا ہے۔

”شک کے مفہوم کی وضاحت کے لیے ملاحظہ ہو مفرداتِ راغب ص ۲۶۶۔

اشك احتدال النقیضین عند الانسانی وفساد یما وذاک قد یکون لوجود امارتین متساویتین عند النقیضین والعدم الامارة منهما۔

۴۔ ”ظن“ بمعنی دہم یعنی ایسا خیال و گمان جس کی بنیاد کسی دلیل پر نہ ہو بلکہ واضح نص اس کے خلاف موجود ہو۔
 مضمون کے شروع میں جن آیات کو نقل کیا گیا ہے ان میں اس قسم کے بے بنیاد دہم و خیال کی مذمت کی گئی ہے اور حدیث میں اس سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۵۔ ”ظن“ بمعنی نسبت، عیاں کہ ایک قرأت میں ہے، وما هو علی الخیب بختین (سورہ ص ۱۰۶) یہاں ضنین بمعنی کہ منی میں ہے۔ قرآن و سنت کی کوششی میں ظن کی میری، جو حق اور باخبر قسم نہ مزم اور قابلِ اعتناء ہیں اور اپنی اصل حقیقت کے لحاظ سے غلطی ملتی ہیں۔ مذکورہ بالا ذریعہ بحث آیات پر غور کیا جائے، تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ آیت نمبر ۱۱ میں فرمایا گیا ہے کہ گمان کی بہت سی قسمیں ہیں۔ سچو معلوم ہوا کہ گمان ظن کی شکل قابلِ مذمت نہیں ہے، اس لیے بعد میں ارشاد ہوا:
 ان بعض الظن اثم
 بلاشبہ گمان کی بعض صورتیں گناہ ہیں۔

آیات (۲، ۳، ۴) میں مشرکین کے عقیدہ شرک اور ان کے مشرکانہ اعمال اور کرم و رواج کو بیان کیا گیا ہے اور آخر میں ان کے عقائد کی بنیاد ظن و تخمین کو قرار دیا گیا ہے یعنی ان کے ان عقائد و رسوم کی پشت پر کوئی قابلِ اعتماد دلیل موجود نہیں ہے، حالانکہ اس کے برعکس شرک کی تردید اور توحید کے اثبات میں نہایت قوی عقل اور کائناتی حقائق و قرآن موجود ہیں۔

آیت (۵) میں مشرکوں کے انکار کو نقل، یعنی بے بنیاد و کم قرار دیا گیا ہے، کیونکہ مشرکوں نے زندگی بعد موت، کائناتِ متعدّد و عقلی اور نقلی و لائل و باہرین سے واضح پرچکا ہے۔ اس انکار کسی یقین اور عقلی استلال پر مبنی نہیں ہے۔

آیت (۶) میں مشرکین کا متوالہ نقل کیا گیا ہے، جو انہوں نے قیامت کا انکار کرتے ہوئے کہا تھا۔

آیت (۷) میں ان باتوں کے بھی پڑنے آئے، اُن کے بارے میں زبانِ نبوت نے منع کیا گیا ہے، جن کی بنیاد و حکم و عقل پر ہو،

ان لحاظ سے یہ آیت، آیت ۱ کے ہم معنی ہے، اسی طرح حدیث ”وایا کھروا لظن“ میں اس ظن سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے جو ظنی اور دوسری مزاح کی پیداوار ہو۔

ظن کے یہ مراتب و اقسام، اس طرح ہیں جس طرح کہ یقین کے متعدد و مراتب و اقسام قرآن مجید سے معلوم ہوتے ہیں۔

قرآن مجید میں یقین کے تین مراتب و منازل بیان کیے گئے ہیں، علم الیقین، عین الیقین اور حق الیقین۔

مراتبِ یقین

امام ابنِ قیم نے ان تینوں مراتب کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”علم الیقین“ علم کے اس درجہ کا نام ہے جو کسی شخص کو کسی بات سے کبھی دوسرے شخص کے جھگڑنے اور کسی امر میں یا اس اور خور و شکرت کرنے سے حاصل ہو پھر جب اُسے آنکھوں سے مشاہد اور مساند کرے گا، تو اسے ”عین الیقین“ کا مرتبہ حاصل ہو جائے گا، اور جب دیکھنے کے بعد اسے چھوئے گا، پھر جس نے گا، اُسے چمکے گا اور اس کی حقیقت کو پہچان لے گا، تو اسے ”حق الیقین“ کا مقام حاصل ہو جائے گا۔ علم الیقین کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے خبر دی کہ فلاں مقام پر شہد ہے۔ اب راوی پر اعتماد کرتے ہوئے اس کی تصدیق کرنا، علم الیقین ہے، دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ خود آنکھوں سے شہد کے چہرے کا مشاہدہ کر لیا جائے، عین الیقین کا مرتبہ ہے۔ یہ درجہ چلے مرتبہ کی بہ نسبت اعلیٰ اور یقین و اذعان کے لحاظ سے ادنیٰ مقام رکھتا ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے، ”الیس خبر کا اللاتس“ یعنی چوکاں سے سُٹے دھ اس کے برابر نہیں ہو سکتا جو آگ سے دیکھ لے، حق الیقین کی مثال یہ ہے کہ کسی نے شہد کو چمکے کر اس کا مزہ اور اس کی شخصیتوں کو لی یہ تیسرا درجہ دوسرے درجہ کی بہ نسبت

اعلیٰ و ارفع ہے۔

اب یوں سمجھنا چاہیے کہ جہاں سے یقین کا ابتدائی درجہ شروع ہوتا ہے، وہاں ظن کی اعلیٰ ترین قسم کی سرحد ختم ہوتی ہے یقین

سے یہ تیز، مراتب، درجہ بدرجہ شریعت اسلامیہ میں مطلوب ہیں، لیکن ظن کی مذکورہ بالا پانچ اقسام میں سے وہ یعنی ظن یعنی یقین اور ظن یعنی ظن غائب مشن نہیں، بلکہ بعض حالات میں ان پر اعتماد کرنا واجب ہے، باقی رہیں آخری تین قسمیں، تو ان سے احتراز و امتناع مفروض ہے اصول حدیث کی کتابوں میں حدیث کو ظنی یا مفید کہا گیا ہے، اس سے مراد ظن کے پہلے یا دوسرے معنی ہو سکتے ہیں نہ کہ تیسرے اور چوتھے معنی۔

واضح رہے کہ گن غائب کے لحاظ سے مفید ظن روایات کو اخبارِ آحاد کہا جاتا ہے، یعنی ایسی حدیث جس کے راوی تعداد کے

اعتبار سے حد تراک نہ پہنچے ہوں۔

خبر متواترہ اس حدیث کو کہتے ہیں جس کے راوی ہر دور میں اتنے زیادہ رہے ہوں کہ عادتاً ان کا صحوت پر متفق ہو

جائنا ہمکن ہو۔

اب یقین کے مختلف مراتب اور نسل کی متعدد صورتوں کے اعتبار سے حدیث کی حسب ذیل اقسام ہیں۔

۱۔ ایسے عملی مسائل پر مشتمل احادیث جو امت میں شروع سے اب تک بغیر کسی اختلاف کے ایک دوسرے دوسرے قدریں منتقل ہوتے رہی ہیں۔ مثلاً اذان و اقامت کے کلمات صحیح کی دو روایتیں، مغرب کی تین گتیں، رکوع و سجود کی تعداد، اس قسم کے بیسیوں وہ امور ہیں جو حدیث کی مستند کتابوں میں درج نہیں اور ان کی تائید میں پوری امت کا اتفاق و عملہ رائج، بغیر کسی مشابہت اختلاف کے موجود ہے۔ سنت و حدیث کا یہ دوسرا یہ ہے جس کا یقینی پہلو قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کی طرح حکم اور مضبوط ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن کے کاتبوں اور حافظوں کی تعداد اگر ہر دور میں لاکھوں رہی ہوگی، تو تہذیبوں اور روزہ رکھنے والوں کی گنتی گزشتہ دوروں سے کم نہ ہوگی۔ قرآن اور روایوں کی ان گنت تعداد کے لحاظ سے حدیث کا یہ سہرا یہ قرآن ہی کی طرف یقین ہے، اس کا انکار خود قرآن کے انکار کے ہم معنی ہے۔

حدیث کا یہ سہرا یہ شک و شبہ سے بالاتر ہونے کے اعتبار سے حق یقین کا مقام رکھتا ہے۔

۲۔ تواریخ کی دوسری قسم علم کی اصطلاح میں تواریخ طبعہ عن طبعہ کہلاتی ہے، یعنی ایک دوسرے کے ان گنت افراد اور دوسرے اور یہ قلم نگاروں کی طرف سے اتفاق کے ساتھ کسی بات کو منتقل کرتے ہیں۔ اس کی واضح مثال قرآن مجید کا ایک مدرسے دوسرے دور کی طرف تواریخ کے ساتھ منتقل ہونا ہے۔ یہ قسم بھی حق یقین کے درجہ میں ہے۔

۳۔ تواریخ اسناد، یعنی حدیث کا ایک متن متعدد سندوں سے مروی ہو۔ یہ تعداد بھی اتنی ہو کہ حد تواریخ تک پہنچ جائے مثلاً حدیث من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار دینی جس نے جان بوجھ کر کجی پر جھوٹ باندھا، وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنائے۔

یہ روایت ۶۲ صحابہ سے منقول ہے، جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔ ایک دوسری تحقیق کے مطابق صحابہ کی تعداد سو سے بھی تجاوز ہے تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مقدمہ ابی اصرار ص ۱۳۵

اسی طرح ختم نبوت پر احادیث ۵۰ صحابہ سے مروی ہیں جن میں سے تین سلسل صحابہ ان کے اسمائے گرامی صحاح ستہ میں ملتے ہیں۔

مقدمہ نفع الملمہ شرح مسلم ص ۱

۴۔ تواریخ قدر مشترک یا تواریخ معنوی، یعنی کبھی واقعہ کے بارے میں یہ عقول تمام جزئیات و تفصیلات تو حیرت انگیز کو نہیں پہنچتے، لیکن مختلف روایات میں جو قدر مشترک پایا جاسکے، اس کے متوازن ہونے سے کبھی انکار نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً ماتم طائی کی سعادت کے بارے میں جو تفصیلات زبانِ دہلرام ہیں، وہ صوبہ کی سب متوازن نہیں ہیں، لیکن ان سب حکایات و واقعات میں ایک بات قدر مشترک کی حیثیت سے پائی جاتی ہے اور وہ ہے حاکم کی بے پناہ جو دہنا۔ اس کا انکار بڑا ہمت کے انکار کا ہم معنی ہے۔ سنت کے مستند ذریعے میں اس تواریخ کی نمایاں مثال عمارت معجزات ہیں۔ یہ روایات اپنی سناد اور روایوں کی تعداد کے لحاظ سے متوازن کی حد تک کم ہیں، لیکن ان میں جو قدر مشترک پایا جاتا ہے، اس کے متوازن ہونے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ان احادیث میں یہ بات قدر مشترک کے طور پر پائی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض ایسے افعال کا صدور ہوا ہے جو خارق عادت اور سلسلہ اسباب سے ماوراء ہیں۔

حدیث کی اقسام (۳) ۱۔ یقین و یقین کی وہ کیفیت حاصل ہوتی ہے جو حق یقین سے حاصل ہو سکتی ہے۔

باعتقون رقررت عام کا مقام حاصل ہونا اور ان کی صحت قابل اعتماد ہونے پر ان کا اجتماع واقعات ہونا ایسے مضبوط قرآن دشوار ہیں کہ جن کی بنا پر یہ اس حدیث مفید علم یقین قرار پاتی ہیں۔
حدیث شہرہ جی مفید علم یقین ہے جب کہ وہ متعدد انگ انگ سندوں سے مروی ہو۔ اور ہر قسم کی فتنی غالی اور راویوں کے مضبوط سے پاک ہو۔

۲۔ حدیث مسلسل بالآخر: یعنی ایسی حدیث جس کے راوی ہر درجہ میں مشہور اہل علم میں سے ہوں بشرطیکہ وہ اس حدیث کے بیان کرنے میں منفرد نہ ہوں بلکہ علم و تقویٰ کے لحاظ سے ان کے ہم آہم کوئی دوسری شخصیت بھی ان کی ہم آہم ہو۔ مثلاً امام احمد بن حنبلؒ کی روایت تکرار اور وہ بھی امام مالک سے۔ ظاہر ہے کہ ان میںوں ہرگز ان کی ثقاہت اور علمی جلال و عظمت سے کسی کو انکار ہو سکتا ہے۔ اب اگر ان میں سے ہر امام کے ساتھ ایک دوسرا اہل اللہ عالم بھی شریک روایت ہو تو سہو و سہل کا اسکان آسانی کم سے کم رہ جائے گا اور اگر مذکورہ بالا تینوں شخصیں کسی ایک ہی حدیث میں یکجا ہوں تو اس صورت میں قطعیت اور یقین کا پہلو اور بھی زیادہ ہو جاتا ہے یعنی جب ایک روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں درج ہو۔ راویوں کی قطع و لحاظ سے مشہور ہو اور راوی بھی اکابر ائمہ دین میں سے ہوں۔

ان کے علاوہ اور بھی قرائن و شواہد ہو سکتے ہیں جن کی تفصیل کی اس وقت ضرورت نہیں ہے۔ اس تفصیل سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ شہرہ جی کا ہر حصہ انواع مفید علم یقین میں اب صرف وہ اخبار اعداد جاتی ہیں جن کے راوی تقویٰ اور حافظہ کے لحاظ سے قابل اعتماد ہیں، لیکن دوسرے قرائن و شواہد سے ان کو تقویت اور تائید حاصل نہیں ہو سکتی ہے، ان روایات کو بھی صحت و قوت کے لحاظ سے مختلف مراتب میں تقسیم کیا گیا ہے مثلاً صحیح لذات، حسن لذات، صحیح غیرہ، حسن غیرہ۔

۱۔ صحیح لذات ہے ملاحظہ روایت ہے جس کے راوی عدالت و تقویٰ اور قوت حافظہ کے لحاظ سے قابل اعتماد ہوں، سند کی تمام کڑیاں بھی مستقل و مربوط ہوں، انقطاع کے نقص سے پاک ہوں اور ہر قسم کی ان فتنی عناصروں سے متبرک ہوں جن کو فتن حدیث کے اہل رب ہی جان سکتے ہیں۔ اسی طرح وہ روایت ہر قسم کے شذوذ سے پاک ہو۔ (شذوذ کا مطلب محدثین کی اصطلاح میں یہ ہے کہ فقرہ راوی اپنے سے زیادہ قابل اعتماد راوی سے حدیث میں دو یا تین فقرہ راویوں سے سنیا متین حدیث کے بیان میں اختلاف کرے) یہ پانچ شرطیں جس حدیث میں پورے کمال کے ساتھ پائی جائیں وہ صحیح لذات، شہرہ جی۔

۲۔ اگر تمام شرائط کے باوجود حافظہ کے لحاظ سے کچھ کمی پائی جاتی ہے تو اس روایت کو حسن لذات کہا جاتا ہے۔

۳۔ اگر کسی روایت میں ضعف کے متعدد وجوہ موجود ہوں، لیکن اس ضعف کی تلافی اس بنا پر ہوگئی ہو کہ وہ روایت کئی سندوں سے مروی ہے، تو ایسی حدیث کو حسن غیرہ کہا جاتا ہے۔ جو تین کوام نے کسی روایت کو خرابت یا ضعف سے پاک کرنے کے لیے تالیف دشوار ہوگی بشرطیکہ ابھی ہتھام کیا ہے۔

۴۔ صحیح غیرہ، اگر کسی فرق (سندوں) سے مروی ہو، تو اس کا نام صحیح غیرہ ہوئے۔

مثلاً ایک شخص مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے اساتذہ کے واسطے سے ایک قول شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی طرف منسوب کرتا ہے۔ اب اگر علما و شہرہ جی سے مولانا مرحوم کا کوئی دوسرا راوی بھی اس قول کا راوی نکلا آتا ہے تو اسے محدثین کی اصطلاح میں باطن کہتے ہیں، لیکن اگر کسی دوسری

نصفاً مرفوعاً سید زبیر عین رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے اس قول کی تائید برہانی ہے تو اسے شاہد کہتے ہیں، اصول حدیث میں توابع دشواد کی صحیح کام اعتبار ہے محدثین کے ہاں اس اعتبار کی بڑی قدر قیمت ہے، اسوں نے انتہائی کوشش اور جانفشانی سے ہزاروں روایات کے شراذیب توابع کو دھوٹ نکالا ہے، اسی پر پورے دُورِ فوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ احکام و مسائل کے بارے میں شاید ہی ایسی کوئی منفرد روایت ہو جس کے توابع دشواد کا کھرج محدثین نے نہ لگایا ہو، واللہ درہم و جہاں اللہ خدا و عنہ ماؤا المسلمین خیرا۔

ابن خرداد بہ توابع کی بنا پر بہت سی غریب یا حسن روایات گنجان غالب سے بڑھ کر یقین کے درجہ تک پہنچ گئی ہیں۔
 علم حدیث پر جو مسلمانوں کو دُورِ فوق و آسمان ہے، اس کو تیز لزل کرنے اور ذخیرہ روایات کو شگوک ٹھنڈانے کے لیے منکرینِ حقیقت کی طرف سے متعدد شبہات پیدا کئے گئے ہیں۔

چند شبہات

۱۔ کہا جاتا ہے کہ امام بخاری نے اپنی کتاب (مصحح بخاری جو سات ہزار روایات پر مشتمل ہے) کا انتخاب ایک لاکھ احادیث میں سے کیا ہے، امام بخاری کا اپنی بڑی تعداد کو نظر انداز کر دینے کے معنی یہ ہیں کہ میری صدی ہجری تک احادیث کے نام سے بہت سی رطب و یابس روایات کا اضافہ کر دیا گیا تھا، ہر جے کرتے بڑے انبار میں سے اصل حقیقت کا سرخ لگانا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ ایک لاکھ کا عدد پیش کرتے ہوئے جو منظر دیا جاتا ہے، اس کی اصلیت معلوم کرنے کے لیے مندرجہ ذیل حقائق پر غور فرماتے چاہئیں۔

ایک لاکھ روایات

۱۔ محدثین کی اصطلاح میں اگر ایک متن حدیث متعدد مسندوں سے آیا ہے تو یہ متن اپنی ہر سند کے لحاظ سے ایک حدیث شمار ہوتا ہے مثلاً مشہور حدیث ادھا الاھمال بالنیاس سے سات سو مسندوں سے مروی ہے یعنی ایک حدیث کے سینکڑوں توابع دشواد ہیں، فن حدیث میں یہ ایک حدیث نہیں بلکہ سات سو حدیثیں شمار ہوتی ہیں، ظاہر ہے کہ جب امام بخاری کی ایک ہی حدیث کی سندیں سینکڑوں تک پہنچتی ہیں تو باقی روایات کے توابع دشواد کی تعداد کہاں تک پہنچے گی۔ اس کا اندازہ آسانی کیا جاسکتا ہے:-

قیاس کن زگلستان من بہار مرا

(تلفیق ابن جوزی مقدمہ ابن الصلاح ص ۷۷)

واضح رہے کہ متحقیق کی تحقیق کے مطابق تمام رطب و یابس روایات پچاس ہزار سے زیادہ نہیں ہیں، امام حاکم کا قول ہے کہ محض وقت کے لحاظ سے اعلیٰ درجہ کی احادیث کی تعداد دس ہزار کے قریب ہے۔

۲۔ محدثین حدیث کا دین منہج و یقین سے ہر ایک اطلاق صحابہ اور تابعین کے آثار و اقوال پر مبنی کرتے ہیں، مطلب یہ ہوا کہ امام بخاری نے ایک لاکھ میں سے خالص مرفوع احادیث یعنی اصل حدیث و تلمیذ و تلمیذ و تلمیذ کے ذرائع اور اسوۂ حسنہ پر مشتمل روایات کو چھانٹ لیا۔ ظاہر ہے کہ امام عزم کا یہ طرز عمل امت اسلام پر ایک بہت بڑا احسان ہے نہ کہ حدیث کے بارے میں دوسرا آغازی کا موجب

۳۔ قرآنی کلمات، ماحول، لکی تفسیر میں صحابہ اور تابعین سے سات قول اور فقہ (صورۃ تبارک) کے بارے میں دس قول متفق ہیں، اہل علم کے ان برحق پلنڈھ حدیث کا اطلاق کیا جاتا ہے۔
 (مقدمہ فریح الملم ص ۷)

اس ساری تفصیل سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ایک لاکھ کے عدد کو تباہ کن کیش کرنا کس قدر منظر انگیز ہے۔

روایت بالمعنی | دوسرا شعبہ روایت بالمعنی کی بنیاد پر پیش کیا جاتا ہے یعنی اسناد اپنے شاگرد کی طرف سے ان الفاظ کو مستقل سنیں کرتا ہو اس نے اپنے استاد سے سنے ہیں بلکہ ان کے منہ سے کہے گئے الفاظ میں پیش کرتا ہے اس طرح بہت سے معانی ادا و مطالب میں تبدیلی واقع ہو سکتی ہے۔

۱۔ روایت بالمعنی کی تفسیر مجاہد زبانی قابل لغزت نہیں ہے۔ خود قرآن مجید میں متعدد مقامات پر ایک ہی فقیرہ کو اور ایک ہی شخص یا گروہ کی گفتگو کو مختلف پر ایوں میں بیان کیا گیا ہے مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سرگزشت بیان کرتے ہوئے ایک جگہ ارشاد ہوا۔ هل اتاك حديث موسى اذ ظلى نادا فقال لا هلم اسكنوا انى انت نادا تعلق انتيكم منها بقبس او اوجد على اسناد هذئت (پ ۱۹ سورہ طہ۔ ۱۲)

دوسری جگہ فرمایا: فقال لا هلم مكثوا انى انت نادا تعلق انتيكم منها بقبس او جذوة من النار لعنكم تصطلون (پ ۲۰ سورہ قصص۔ ۳۷)

تیسرے مقام پر ارشاد ہوا: اذ قال موسى لا هلم اتى انت نادا اساتيكم منها بقبس او اساتيكم بشهاب قبس لعنكم تصطلون (پ ۱۹ سورہ المخل۔ ۱۲)

اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کی سرگزشت میں ایمان لانے والے جادو گروں کی گفتگو متعدد مقامات پر مختلف الفاظ میں بیان ہوئی ہے۔ اہل مذہب سب جگہ ایک ہی ممکن الفاظ میں تفاوت پایا جاتا ہے۔

۲۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا بہت بڑا حصہ یعنی الفاظ نبوی کے ساتھ منقول ہے۔ مثلاً اذان و اقامت کے کلمات اذ کاروا و حمی کے الفاظ اور احادیث قدسیہ۔

ان کے علاوہ احکام و اخلاق کے متعلق احادیث کا وہ تہائی حصہ فعلی اور تقریری روایات پر مشتمل ہے (تقریر کے معنی میں کیا آپ کے سامنے کوئی کام کیا گیا ہو اور اس پر آپ نے انکار نہ فرمایا ہو۔) روایت بالمعنی کا اگر سوال پیدا ہو سکتا ہے تو وہ صرف قولی احادیث کے بارے میں ممکن ہے۔ اس طرح پورے ذخیرہ روایات پر غور کرنے سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ جہاں احادیث میں روایت بالمعنی کا احتمال ممکن ہے وہ ایک ثلث سے زیادہ نہیں ہیں۔ روایت بالمعنی کو جائز قرار دیا گیا ہے تو اس کے لیے محدثین نے بڑی شرطیں لگائی ہیں۔ یعنی یہ طریق کار وہی لوگ اختیار کر سکتے ہیں جو زبان کے اسرار و کثمت کی دستوں پر پوری طرح قابو پاسکتے ہوں۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

ولا يجوز تعدد تفسير المعنى مطلقاً ولا الاختصار منه بالنقص ولا ابدال اللفظ المراد باللفظ المراد له العالم ببدولات الالفاظ
متن حدیث کے الفاظ میں عموماً تبدیلی کرنا یا اختصار کرنا جائز نہیں ہے اور نہ ایک ہی معنی لفظ کو دوسرے ہی لفظ سے بدلنا جائز ہے، اہل یہ کام ہی کے لیے جائز ہو سکتا ہے جو الفاظ کے معانی و مطالب پر بخوبی واقف و باخبر ہو (شرح فقیرہ الفکر)

نیز تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو شرح صحیح مسلم مقدمہ امام قسطلانی فی شرح الحدیث العراقی ص ۵۷

۳۔ اگر اہل علم اور اہل لغت کے لیے بھی روایت بالمعنی کی اجازت نہ ہو تو ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ بھی حرام قرار جاتا ہے اور ترجمانی بھی ناجائز ٹھہرتی ہے، حالانکہ اس بارے میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے صحابہ کرامؓ نے متعدد مواقع پر غیر عربی لوگوں سے ترجمانی کے واسطے سے گفتگو کی ہے اور اسلام کا پیغام پہنچایا ہے، سر دستانہی وہ شبہات کے جواباً پراکتفا کی جاتی ہے۔

احادیث میں تمثیلات

مولانا جعفر شاہ پھلوا روہی

ہر قسم کی مادی تعلیم اور روحانی تربیت کی یکساں تشریح و تفسیر ہم ہی سے ہوتی ہے اور دنیا کا کوئی لٹریچر خواہ وہ انسانی ہو یا آسمانی اس سے خالی نہ رہ سکا اور نہ ہی زبانِ انسانی اس کے بعد بے زیادہ اہم کلام رسولِ گہے ہے۔ ہم اس سخنِ میں احادیثِ نبوی سے صرف چند تمثیلاتی نمونے پیش کر رہے ہیں۔

مقامِ نبوت کی تمثیل | اہل مکہ کا یہ دستور تھا کہ جسے کسی اہم معاملے کی اطلاع دینی ہوتی، وہ کہہ دیتا تھا کہ میں نے یہاں سے آگاہ کر دیا۔ خاندان کو بلانا ہوتا تو آواز دے کر بلا دیتا۔ جب سب جمع ہو جاتے، تو ان کو اس معاملے سے آگاہ کر دیتا۔ نبوت کا تیسرا اصل تھا اور ابھی چھپ چھپ کر بیان ہوتی تھی۔ جب آیت "خاضع بمرأۃ صومرا" نازل ہوئی، تو اہل مکہ کے طریق کے مطابق حضور صفا کی پہاڑی پر چڑھ گئے اور قریش کے مختلف خاندانوں کو آواز دے کر جلا۔ حسب دستور لوگ جین برس گئے، تو حضور نے ان لوگوں سے پوچھا:

ارثیتمکرموا خیر تکمرا ان خیلہا بسودى (دیکھو اگر میں تم سے کہوں کہ شہسواروں کا ایک دستہ دوسری طرف کے سرسید ان تغیرے لیحکم کنتمو مصدق (دائیں کوہ سے تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے تو کیا تم مجھے بتا سکتے ہو۔)

نعم صاحبہنا علیہ السلام (ہاں ہمارا ہمیشہ کا حق یہ ہے کہ تم پہنچ ہی رہے ہو۔)

اپنی صداقت پر حاضرین کی زبان سے ہر تصدیق ثبت کرنے کے بعد حضور نے منٹے سے نمادہ اٹھاتے ہوئے فرمایا:-

فلانی نذیر لکم ربیع یدى عذ اب (اچھا تو مجھے بتا سکتے ہو تو ایک کی حقیقت اور بھی سنو کہ میں تم سب کے لیے ایک بد سے سخت غلب کی وارننگ دیتا ہوں۔)

(ارادہ ایشکان والترمذی عن ابن عباس)

اس واقعہ میں تشریح و تفسیر کا کوئی نقطہ موجود نہیں۔ لیکن یہ پورا واقعہ ہر تین تشریح و تفسیر میں ہے۔ تمام نبوت کی اور اس سے بہتر تشریح ممکن نہیں۔

حضور پہاڑ کی چوٹی پر کھڑے ہیں اور سامنے ایک طرف ہیں کہ وہیں سب لوگ کھڑے ہیں، وہ رب حاضرین صرف پہاڑ کے اسی ایک طرف کا حال دیکھ رہے ہیں، جس طرف وہ خود کھڑے ہیں۔ پہاڑ کی پشت پر اس طرف کیا کچھ ہے، اس کا انہیں کوئی علم نہیں۔ اس لئے کہ یہ سچ میں پہاڑی

حان ہے۔ مگر حضور کی حیثیت یہ ہے کہ پہاڑ کی چوٹی پر کھڑے ہیں اور دونوں طرف دیکھ رہے ہیں۔ حضورؐ کی نظر ادھر حاضرین پر بھی ہمارا پہاڑ کے پس پشت کو بھی دیکھ رہے ہیں۔ نیچے کھڑے ہونے والے لوگوں کو اس طرف پس پشت کی کوئی خبر نہیں ہو سکتی۔ ان کو اس طرف کی اگر کوئی اطلاع مل سکتی تو صرف اس شخص کے اطلاع دینے سے جلا وطن کھڑا پہاڑ کے دونوں رخوں کو کیاں دیکھ رہا ہے۔ بالکل یہی مثال ہے مقام نبوت کی۔ پیغمبرِ حال کے اعمال کو بھی دیکھتا ہے اور مستقبل کے نتائج پر بھی اس کی نظر بھی رہتی ہے۔ وہ دنیا کو بھی دیکھتا ہے اور آخرت کو بھی۔ اس کا مطلق خدا سے بھی ہوتا ہے اور خدا کے بندوں سے بھی۔ ادھر سے قیامت ہے ادھر پہنچا دیتا ہے۔ وہ آغاز کو بھی دیکھتا ہے اور اس طرح اسے انجام بھی نظر آتا ہے۔ بندوں کے سامنے ایک ہی رخ ہوتا ہے۔ پیغمبر کی نگاہیں آخرت پر انجام پر بطیب پر دائرہ انسانی سے دور اور اتنا حقائق پر بھی ہوتی ہیں اور یہ حقائق انسانوں پر کشف ہی نہیں ہو سکتے۔ تاہم انھیں پیغمبر بتاتا ہے۔ عام انسانوں کی نگاہ اور نبوی بصیرت میں جو فرق ہے، اس کی تشبیہ پر قیاس اس سے ہوتا اور کیا ہو سکتی ہے، جو حضورؐ نے عملی پر پیش فرمادی۔

خاتم النبیین کا صحیح مقام | اپنی روح میں مبالغہ اور دوسروں کے نقص کے اعتراف میں تنگ دلی کا مظاہرہ عام انسانی فطرت میں نہیں ہے۔ لیکن پیغمبر اس قسم کی انسانی کمزوریوں سے رافع ہوتا ہے اور وہ ہر بات کو اتنا ہی بیان کرتا ہے، جتنی وہ حقیقت کے مطابق ہو۔ عدل کا تقاضا بھی یہی ہے۔ حضورؐ اپنی اور پیشروانِ نبی کی مثال دیتے ہوئے فرماتے ہیں :

ان مثلی و مثل الانبیاء من قبلی و بعدي	میری اور جو انبیاء مجھ سے پہلے گزرے ہیں، ان کی مثال
بسی بیت فاحسنه واجلہ الامم	میں ہے، جیسے کسی نے ایک بڑی خوبصورت اور عمدہ عمارت بنائی
لبنۃ من زاویۃ من زوايا کا	ہر اور اس کے کسی کو نہ ہیں ایک اینٹ کی جگہ خالی چھوڑ
فجعل الناس یطوفون بہ و یعجبون	وہی ہے۔ لوگ اس عمارت کے گرد گھوم گھوم کر حیرت زدہ
لہ و یقولون ہلا وضعت ہذہ فاناً	ہو رہے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ اینٹ کیوں نہیں لگائی گئی۔
ثلث البنۃ وانا خاتم النبیین۔	بس کچھ کہہ دو کہ دلائل میں ہی ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں

(رواہ الشیخان من الہریرہ)

اس حدیث میں ایک بڑی حقیقت یہ پوشیدہ ہے کہ کہیں دین میں بھی ارتعاشی نازلی ملے ہوتی رہی ہیں عقل انسانی کے ساتھ ساتھ دینی تصور میں جو ارتعاش ہوتا رہتا ہے۔

جب ایک عمارت مٹی

ہے تو نیا دیکھنے سے لے کر کہیں عمارت تک ہر قسم ارتعاشی ہی قائم ہوتا ہے۔ دین کی عمارت میں بھی یہی صورت رہی ہے۔ ہر پیغمبر نے ایک اینٹ لگا کر اس مقصد کو اگے بڑھایا ہے اور عمارت کو قریب تر کر دیا۔ لیکن کہیں خاتم النبیین کے ہاتھوں ہوئی :

الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت
عیدکم نعمتی الخ

پورا کر دیا۔

یہ اسلام ایک دین اور نظام زندگی کی حیثیت سے تمام انبیاء کا واحد اور مشترک دین تھا۔ یہی سب کا دین اسلام ہی تھا، اور سب نے اس عمارت کو پر جان چڑھانے میں اپنی استطاعت بھر حصہ یا کر لیں اور اس خدمت کا انجام محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے

واغضب عمل اس کے متعلق حضورؐ نے نہایت لطیف مثال دی ہے۔ فرمایا: جو شخص دوسروں کو نیکی کی تعلیم دے اور خود اس پر عمل نہ کرے۔ ویسی نفسہ کمثل المسراج یصنع۔ اس کی مثال چراغ کی سی ہے، ہوا دیوں کو تو روشنی دے اناس د یحرق نفسه اور اپنے آپ کو جلاتا رہے۔

نماز اور مغفرت گناہ ارايتكم لوان نهر ابياب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہارے گھر کے سامنے نہر بہ رہی ہو احدکم یغتسل فیہ کل یوم خمس مرات اور ہر پندرہ اس میں پانچ مرتبہ غسل کیا جائے تو جسم پر ما تقویون ذالک یبقی من دونہ قالوا لا یبقی من ذبحہ شیدئا قال ذالک مثل خال نماز چمکانہ کی ہے جس کے ذبیحہ اللہ تعالیٰ گناہوں کو دھو الصلوات الخمس یحو اللہ بها الخطایا۔ (رواہ ابوشامہ ورملاً و نسائی)

مثیل بہت اعلیٰ ہے۔ مگر یہ صرف ان کے لیے ہے جو حقیقت صلوٰۃ سے واقف ہوں۔ نماز جوئی ہی ہے بطریق طلب و نگاہ کے لیے اخلاق و سیرت کی بندی کے لیے نفسِ امارہ کے نزدیک کے لیے جودن رات میں کئی بار خدا کے سامنے حاضر ہو کر اپنی بندگی و عبادت کا اقرار کرے اور اس کے تقاضوں کو سمجھے اس کے گناہ و عمل جانے میں کیا شک و شبہ ہو سکتا ہے لیکن اگر اس کے تقاضوں کو غلط طریقے سے سمجھا جائے، تو پھر یہ ہوگا کہ نمازی دل کھول کر اتر کتاب گناہ کرتا جلتے گا اور دل میں یہ خیال کرے گا کہ جہاں نمازیں پڑھ لیں، گناہ جھٹک ہو گئے۔ یہ زاویہ نگاہ ایسا ہے جو بچانے پاک کرنے کے اور زیادہ ناپاک کرتا جاتا ہے اور نمازی متقی رحمت ہونے کے بدلے عید کا مستحق ہو جاتا ہے قصور نماز کا نہیں، نمازی کی فطرت و استعداد کا ہے کھانا تو توانائی کے لیے کھایا جاتا ہے، لیکن اگر معدے کی استعداد ہی صم نہ ہو، تو وہی کھانا نہ ہر بن جاتا ہے قصور کھانے کا نہیں کھانے والے کی صلاحیت و استعداد کا ہوتا ہے۔

مجھے کو چھوڑنا مجلس کے آداب یہ ہیں کہ جو پہلے آئے وہ آگے بیٹھے اور جو پیچھے آئے وہ پیچھے جہاں جگہ سے بیٹھ جائے۔ یہی صودت مجھے چھوڑنا ہے۔ لیکن بعض لوگوں کی یہ عادت ہوتی ہے کہ آگے کے تو سب کے بعد مسکین میٹھنے کی کوشش کریں گے سب سے اعلیٰ صف میں۔ اس کا مقصد ہوتا ہے اپنے آپ کو ممتاز و نمایاں رکھنا یا بعضی خیال کر آگے ہونے سے ثواب زیادہ ملے گا۔ پھر گناہ یہ کہ ایسے لوگ مجھے کو حیر کر لوگوں کو دکھاتے ہیں کہ مجھے کے سر دوسرے سے گزر جاتے ہیں اور کچھ خیال نہیں کرتے کہ ان کی اس حرکت سے کسی کو کیا تکلیف ہوگی، حضورؐ کو آداب مجلس کے علاوہ یہ بھی انتہائی خیال رہتا تھا کہ کسی سے دوسرے کو کوئی اذیت نہ پہنچے اس لیے فرمایا: من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة جو شخص جسے میں حاضرین کو چھوڑتا ہوا آگے جاتا ہے،

اتخذ جسراً الى جهنم اپنے لیے جہنم کا پل بناتا ہے۔

(رواہ الترمذی عن معاذ بن انس الجہنی)

فی اوقاف کو گن کے سروں اور گزروں کو اپنا استہانے کے لیے اس سے بہتر تبدیلی مثال اور کیا ہو سکتی ہے کہ وہ ایک پل سے گزر رہا ہے، جو یہ عاجزیم کی طرف جاتا ہے۔

بہان و مال کا احترام | یعنی حقائق ایسے ہوتے ہیں، جو عام حالات میں موثر نہیں ہوتے، لیکن ایک خاص موقع یا نکتہ، بشیر

ہوئی، یعنی یہ ضروری نہیں کہ یہ موثر رہی ہو، لیکن یہ محض اس بات کو کہ وہ مکان کا گناہ کرتے ہوئے کتنے ٹھیک موقع پر فرماتے ہیں۔ لاکھ سو لاکھ پلازہ ہائے شمع رسالت حضور کے ساتھ جگرتے ہیں۔ اس گناہ جو علم ذہنیت کے بعد پہلا جگ اور آخری جگ ہے، جو حضور کے ساتھ ادا کرنے کا شرف حاصل کیا جا رہا ہے۔ زمانہ حج کا ہے، اسے شہر حرام کہتے ہیں۔ جگہ وہ پاک سرزمین ہے۔ جسے مسجد حرام کہتے ہیں ان دونوں چیزوں کا احترام اس حد تک ہے کہ ایک جانور مارنا اور ایک پتہ توڑنا بھی حرام ہے اور یہ ایسی رسم کہیں ہے جو تعلیم الایمان سے دونوں میں رائج بھی ہے اور اسلام کسی اسے باقی رکھتا ہے۔ اسے موقع پر حضور ایک بلعہ نصیب دیتے ہیں، جس کا ایک ایک لفظ دونوں میں ٹھیکے جاتا ہے۔ اشاروں میں یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ اس کے بعد آئندہ میری تمہاری بیکانی اس جگہ نہ ہوگی۔ اور کچھ دالے اسے حضور کا پیام بگاڑ کر دے بھی گئے ہیں۔ ہمیں دین کی آیت میں اذیل ہر جاتی ہے۔ گفتار روح پرور، کس درجے کو تو اور کس قدر دلگداز منظر ہے۔ ٹھیک اس موقع پر حضور کو گویں سے دریافت فرماتے ہیں کہ یہ کونسا مقام ہے؟ یہ کونسا جہیز ہے؟ جواب دیتے ہیں اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے۔ حضور پوچھتے ہیں کہ کیا یہ مسجد حرام اور ماہ حرام نہیں؟ سب اثبات میں جواب دیتے ہیں اور دل ان دونوں زمان و مکان کی حرمت کے جذبات سے بھر پور ہو جاتے ہیں۔ گویا گرم ہو گیا اور حکم لامتناہی علیہ وسلم نے اس بلعہ بر محل موقع پر ایک چوٹ لگائی اور یوں گویا ہوئے :-

ان دما کھروا محلا کھرام علیکم | اچھا تو سن لو کہ تمہارا خون اور تمہارے مال تم پر حکومت کرے گا یہ مشہر کہہ دیا | اس طرح حرام اور واجبہ لا حرام میں جس طرح آیت فی بلاد کھرمہذا (رواہ مسلم، ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ) | کا دل اس میں ہے اور اس شہر میں حرام اور واجبہ لا حرام میں اس تشبیہ کو دیکھو اور موقع و محل کو دیکھو۔ اس کے بعد فیصلہ کیجیے کہ دنیا میں اس سے بہتر کوئی اور تشبیہ بھی ممکن ہے؟

اقامت حد و اللہ | کسی تقریر یا حد یا مسز کا تصور سلیم طبع کے لئے خوش اثر نہیں ہوتا۔ مسز ابھر ایک سخت دلی کا منظر ہو جاتا ہے۔ نظر آتا ہے۔ لیکن اگر اسے بالکل ترک کر دیا جائے، تو دنیا سے ان دنوں اٹھ جائے۔ کیونکہ بعض طبع ایسی ہوتی ہیں کہ اگر مسز کا خوف نہ ہو، تو وہ ہر ہی کے ارتکاب پر جری ہو جائیں۔ یہ صرف تصور مسز ہے، جو بے شمار انسانوں کو فساد فی الارض سے روکے ہوئے ہے۔ اس کے لیے حضور نے جو مثال دی ہے، وہ یہ ہے :-

من انفاخر فی حد و اللہ و الواقع فیہا کثرت قوم استہوا | حد و اللہ کہ جو نافرمان ہے اور جس پر وہ نافذ ہوتی ہیں ان دنوں

اعلیٰ سفینۃ فاصاب بعضہما علاہا وبعضہما اسفلہا
 اذا استقاموا من الماء صراط علیٰ من فوقہم نقلا لعلوا
 خرفانی نصینا و لعلوا من فوقہم فان و ما اراد و اناھکوا
 جیمعا جان اخذوا علیٰ ایدیہم نحو جیمعا -
 (رواہ الترمذی و القزوی عن یحییٰ بن یحییٰ)

کی مثال ایسی ہے جیسے کچھ لوگ ایک کشتی میں اپنی اپنی جگہیں تقسیم کر کے
 بیٹھ گئے ہوں۔ بعض ابر کی منزل میں ہوں اور بعض نیچے کی منزل میں
 پھر نیچے والوں کو پانی کی ضرورت محسوس ہو اور ابر والوں سے جا کر کہہ
 اپنے دل سے میں اپنی لئے کے لیے ایک کوبہ ملوں گے تو کہا جاتے ہیں اؤ ابرا
 کو ہم کوئی تحفہ نہیں سنبھالیں گے اسی حالت میں اگر ابرا پلٹے ان کو پانی ادا
 بردار کرنے کے لئے آؤدی دے دیں تو نیچے میں سب کے سب ہلاک
 ہوں گے اور اگر وہ ان سے تحفہ طلبیں تو وہ بھی ابرا بھی سب کے سب جاہل گئے۔

تلاوتِ قرآن اور اشہر صحبت تلاوت کرنے والوں کی قسموں کو بول بھیجے کہ قرآن مجید کی تلاوت کوئی کرت ہے، کوئی نہیں کرتا۔ تلاوت کرنے
 والے اور نہ کرنے والے دونوں میں متعلق بھی ہوتے ہیں اور عموماً ناسخ بھی۔ ان میں سے ہر ایک کے لئے
 حضور نے الگ الگ تفسیریں دی ہیں۔ گویا چار تفسیریں ہیں۔ ایک مومن قاری کی، دوسری غیر مومن قاری کی، تیسری ناسخ قاری کی اور چوتھی
 ناسخ غیر قاری کی۔ اس کے ساتھ ساتھ حضور نے نیک و بد کی صحبت کے اثر کی بھی تفسیریں بیان فرمائی ہیں۔ ارشاد ہوا :-

مثل المؤمن من الذي يقرأ القرآن مثل النخلة والرجل
 طيب وطعمها طيب مثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن
 كمثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي
 يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مضر
 ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظل طعمها
 حار ولا ريح لها ومثل الجليلي الصالح كمثل صاحب لسان
 ان لم يصيبك منه شئ فاصابك من ريحها ومثل جليس
 المؤمن كمثل صاحب الكلب ان لم يصيبك من سؤده اصابك من خلقه (رواہ ابو داؤد و ترمذی)

جو مومن قرآن مجید پڑھتا ہو اس کی مثال آترج (نخیر) یا انگلی ہے جس سے جو کچھ پھل اچھا
 اور خوشبو بھی اچھی جو مومن تلاوت قرآن پاک کرتا ہو وہ گویا پھل اچھا ہے جس کا مزہ تو
 اچھا ہے لیکن خوشبو کوئی نہیں۔ لیکن وہ جو قرآن پڑھتا ہو، ایسا ہے جیسا کہ گمانہ
 (خوشبو دار پودا) جس کی ہلک چھٹی اور مزہ کڑوا اور جو قرآن تلاوت قرآن پاک
 کرتا ہو، اس کی مثال حنظل (اندراؤن) جیسی ہے جس کا مزہ کڑوا اور بو کوئی نہیں
 اور صالح کا پڑھنا جیسے خشک پائس رکھنے والا یعنی اگر خشک میرے آگے آؤ تو
 تو اچھی جائے گی اور میری صحبت میں رہنے والا یہ ہے جیسے مجھے بھی والا اگر سیاسی ہے کچھ

جس کا مزہ کڑوا اور بو کوئی نہیں

حُبِ جاہ و مال انہیں کہ ان انسان ہے جسے عزت اور دولت مرعوب و مجرب ہو۔ یہ چیزیں صرف مرعوب ہی نہیں بلکہ انسان ہر دوستانہ میلان
 چاہتا ہے اور کوئی مقام ایسا نہیں جہاں یہ ہوس جا کر رک جائے۔ یہ بے رحمت موت میں ہی موت ہو جاتی ہے، تو زندگی کا نصیب
 بن جاتی ہے اور پھر بے وقوف و نادان سے پیدا ہوا شروع ہو جاتا ہے۔ اسی مقصد کے حصول کے لیے انسان سیاست و مذہب کے لئے لگے ہوئے
 دھاریاں اور سربراہ سے اپنا یہ مقصد حاصل کرنے کی کوششیں کرتا رہتا ہے۔ ہوں نہ ہوں یا ہوں یا ہوں اقتدار و دوزخ انسانیت اور دین کے لیے نہ ہیں۔ اسی
 لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تیل یوں فرمائی :-

ما ذنبان خذوا ربان فی حفیرۃ یا کلان و فسادان
 باخترنہما من حب الشرف و حب المال فی دین المرء المسلم
 (رواہ بزار علی بن عمر)

و جو دو شخص اپنے ربانوں کا کسی نغمہ کچاٹ چاٹ کر خواب کرنا نغمہ کے لیے آنا مضر نہیں
 جتنی مضر ایک مسلمان کے دین کے لیے شُبِ جاہ و مال ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ

۔ نہ وہ اپنی خواہش منانی سے باتیں بناتے ہیں، اُن کا کلام تو تمام تر وحی ہی ہے۔

۱۰۰



قَوْلِ رَسُولِ ﷺ
[احادیث]

اقوال رسول ﷺ

مرتبہ
مولانا سید محمد متین ہاشمی

سنت و حدیث اور ان کی تشریحی حیثیت

سید محمد متین ہاشمی، ڈائریکٹر مرکز تحقیق دیال سنگھ لاہور، لاہور

لغوی معنی۔ لغت میں سنت عربی مسنینم سیرت مسمرہ (خواہ وہ حسنہ ہو یا مسیئہ) کو کہتے ہیں۔ یہ لفظ اہل عرب کے قول سنت الماء سے اخذ ہے۔ یعنی آبِ بہتہ اگر کسی چیز پر پانی بہایا جائے تو اس موقع پر یہ لفظ استعمال ہوتا ہے۔ جب ایک اعرابی نے مسجد نبوی میں پیشاب کر دیا تھا تو آپ نے اس پر ایک ڈول پانی بہایا۔ اس موقع پر حدیث میں جو جملہ استعمال ہوا ہے وہ اس طرح ہے

«در حابید لو من ماء فستحبہ علیہ» ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ڈول پانی کا منگولایا اور اس جگہ پر بہا دیا۔ چونکہ چشمے اور دریا کا پانی مسلسل ایک ہی پہر بہتا رہتا ہے۔ اس لیے اگر کوئی عمل انسان کو محبت کے ساتھ کرتا رہے تو اسے

«اس مشابہت کی بنا پر سنت» کہنے لگے۔

قرآن کریم میں «سنتہ الاولین» انہی معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ ایک مقام پر ارشاد ہوا۔

وَلَنْ تَجِدَ سُنَّتَنَا بِدِلَا

ترجمہ: اور تم ہماری سنت (طریق مسمرہ) میں کوئی تبدیلی ہرگز نہیں پاؤ گے۔

اصطلاحی معنی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے بعد علمائے اسلام نے اس لفظ کو صرف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق اور سیرت کے لیے مخصوص کر دیا۔

آگے چل کر یہ لفظ «طریق محمودہ و مستقیمہ» کے معنوں میں استعمال ہونے لگا چنانچہ «اہل طریقہ محمودہ مستقیمہ» کو اہل السنۃ کہنے لگے۔ یہی سنت ہے جس کی اتباع کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ ذیل حدیث میں حکم فرمایا ہے۔

ترکت فیکم امرین لن تضلوا ما تمسکتم بہما کتاب اللہ و سنتہ رسولہ

ترجمہ: میں تمہارے درمیان دو اہم چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں۔ اگر تم ان دونوں کو پکڑے رہو گے تو ہرگز کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک تو اللہ کی کتاب اور دوسری اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت۔

سنت اصطلاح فقہاء میں فقہاء کی اصطلاح میں سنت اس عمل کو کہتے ہیں جس کا جانب وجود و جانب عدم کے مقابلے میں قابل ترجیح ہو اور اس کا کرنے والا مستحق ثواب ہوتا ہے۔ گو کہ سنت فرض یا واجب کے درجے میں نہیں ہوتی تاہم چونکہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہوتی ہے اس لیے لائق اتباع اور قابل ترجیح ضرور ہوگی۔

لہ ابن منظور الاثر فی: لسان العرب: ۱۷: ۹۲ طبع مصر ۱۳۷۷ھ، الکوف: ۵۵ طبع ۲۳ھ لسان العرب: ۱۷: ۹۰

لہ ابن عبد البر: جامع بیان العلم: ۲: ۱۱۰ طبع مصر ۱۳۷۷ھ

محمدین کے نزدیک سنت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال، تقریرات، آپ کی سنت، صفات، خلقیہ، صفات خلقیہ، شمائل اور ان تمام امور کو کہتے ہیں جو قبل رسالت یا بعد بعثت آپ کی طرف منسوب ہوں خواہ ان سے کوئی حکم شرعی ثابت ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔

محمدین یہ تعریف اس لیے کرتے ہیں کہ ان کے علم کا موضوع ہر اس امر کا ثابت ہے جو آپ سے تعلق رکھتا ہو۔
سنت اور حدیث حدیث کا لفظ بھی - اسنتہ - ہی کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

علوم الحدیث علوم الحدیث دو علوم پر مشتمل ہیں۔
 (۱) علم ارادہ جس میں سلسلہ روایت ضبط اور ابلاغ سے بحث کی جاتی ہے۔
 (۲) علم الدراریہ جس میں مفہوم حدیث ذریعہ بحث آتا ہے۔

ان دونوں سے مندرجہ ذیل شاخیں نکلی ہیں۔

- (الف) علم ہاء الرجال۔ اس میں راویوں کے حالات، مزاج اور ان کے درجہ ثقافت سے بحث کی جاتی ہے۔
- (ب) علم انظر فی الاسناد۔ اس میں حدیث کی سند سے بحث کی جاتی ہے۔
- (ج) علم طبقات الحدیث یعنی حدیث کس درجہ کی ہے اور راوی کا مرتبہ کیا ہے۔
- (د) علم تدوین حدیث۔ اس میں حدیثوں کے جمع کرنے کے نظام سے متعلق بحث کی جاتی ہے۔
- (هـ) علم کیفیت الروایت۔ راویوں نے کس کیفیت میں یہ حدیث روایت کی آیا اس روایت میں راوی کے جذبات کا بھی دخل ہے؟ اس علم میں اس سے بحث کی جاتی ہے۔
- (و) علمہ الناسخ والمنسوخ۔ اس کا موضوع حدیث کی تاریخی حیثیت کا تعین اور معلوم کرنا ہے کہ کون کون سی احادیث منسوخ ہیں؟ اور کیوں منسوخ ہیں۔

- (ز) علم انفاذ الحدیث اس کا موضوع محمدین کی اصطلاحات اور روایت، بعضی کی تفسیر ہے۔
- (ح) علم غریب الحدیث حدیث میں جو الفاظ و اسناد ہیں کہیں استعمال ہوئے ہیں؟ ان کا صحیح محل تلاش کرنا اور یہ معلوم کرنا کہ وہ انفاذ کیوں استعمال ہوئے؟
- یہ اس علم کا موضوع ہے۔
- (ط) علم المتوفت والمختلف ایک ہی واقعہ کے سلسلے میں دو آدمیوں کو دو مختلف قسم کے احکام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں دیے؟ اس راز سے جس علم میں بحث کی جائے۔

(ی) علم طرق الاحادیث: اس علم کا موضوع حدیث کی روایت کے متعدد طریقوں کا پتہ چلانا اور ان میں سونا چھپنے والے جسدی اختلافات کا تعین ہے۔

(ک) علم الجرح والمعدیل: کوئی راوی کیوں ضعیف ہے؟ اس کے اسباب: کاپتہ چلانا اس علم کا موضوع ہے۔

(ل) علم الموضوعات: موضوع حدیثوں پر تنقید۔

اقسام حدیث

ذیل میں حدیث کی مختلف قسموں کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

صحیح: وہ حدیث ہے جس کی سند راوی سے لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک مسلسل متصل سوانہ کی راوی درمیان میں چھوٹ دگیا ہو۔ اس حدیث کے سب راوی سچے یا دیکھے کے اور روایت کے خلاف اسباب طعن و اعتراض ہرگز نہ رکھتے ہوں۔

حسن: وہ حدیث ہے جس کے راویوں میں کسی پر چھوٹ کی نسبت دنگی ہو اور نہ کہیں روایت کا خلاف ہو۔ یعنی کسی دوسرے راوی نے اس سے دوسری طرح جو خلافِ آدل ہے۔ روایت نہ کیا ہو اور حدیث حسن کی یہ بھی شرط ہے کہ اس کے راوی یا دیکھے پختہ ہونے میں حدیث صحیح کے راویوں سے کمتر ہوں۔ اسی بناء پر حدیث حسن کا رتبہ حدیث صحیح کے رتبہ سے کم ہے۔

مرفوع: وہ حدیث ہے جو خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یا فعل ہو یا جسے تقریر میں آپ نے مقرر رکھا ہو متصل: وہ حدیث ہے جس کی روایت و سند برابر ملی ہوئی ہو کوئی راوی چھوٹا نہ ہو۔

مسند: وہ حدیث ہے جس کے راویوں کے نام مذکور ہوں۔

مشہور: وہ حدیث ہے کہ محدثین کے نزدیک شائع ہو یعنی ہر زمانے میں بہت سے راویوں نے اس کو روایت کیا ہو۔

ضعیف: وہ حدیث ہے جس کے راویوں میں سے کوئی دروغ گو یا ناسخ یا کسی اور طرح سے مضمون ہو۔

موقوف: آنحضرت کا وہ قول یا فعل ہے جو کسی صحابی سے روایت کیا جائے۔ (یعنی مرث صحابی کی طرف منسوب ہو آنحضرت کا ہم گرامی نہ لیا گیا ہو)

مُرسَل: وہ حدیث ہے جسے کوئی تابعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرے کہ آپ نے ایسا کیا یا ایسا کیا اور صحابی کا ذکر نہ کرے۔ منقطع: وہ حدیث ہے جس کی سند برابر متصل نہ ہو۔ شروع سے درمیان سے یا اخیر سے کوئی راوی چھوٹ گیا ہو۔ مگر منقطع اکثر اس روایت کو کہا جاتا ہے جسے کوئی تابعی صحابی سے روایت کرے اور تابعی کا ذکر نہ کرے۔

معضل: وہ حدیث ہے جس کی سند میں سے دیبا زیادہ راوی چھوٹ گئے ہوں۔

مضطرب: وہ حدیث ہے جس میں روایات مختلف ہوں۔ کوئی کسی طرح روایت کرے اور کوئی کسی طرح سب کے الفاظ یکساں اور متحد نہ ہوں۔

خریب: وہ حدیث ہے جس کی روایت میں کسی جگہ ایک راوی بکلا ہوا اور اگر ہر زمانے میں ایسا ہوگا تو وہ فرد کملاتی ہے۔

متواتر: وہ حدیث ہے کہ اس کے راوی ہر زمانے میں کثرت سے موجود ہوں اور ان کا اتفاق چھوٹ پر عاۃً محال ہو۔

مُسکرا: اس حدیث کو کہتے ہیں جیسے کوئی شخص دیگر لوگوں کی روایت کے خلاف بیان کرے۔ اس کو ”شاذ“ بھی کہتے ہیں۔
حلق: اس حدیث کو کہتے ہیں جس کی سند کے شروع میں سے ایک یا زیادہ راوی چھوڑ دیے جائیں۔ اس فعل کو تحلیل کہتے ہیں۔
تعلیل: علم حدیث میں اس فعل کو کہتے ہیں کہ راوی جس شخص سے روایت کرے اس سے ملاقات کی بڑا ذمہ اس کا ہم عصر ہو مگر اس سے اس روایت کو سنانہ ہو اور ایسے الفاظ بیان کرے جن سے یہ وہم ہو تا ہو کہ سنا ہوا بیان کرتا ہے۔ ایسی حدیث کو ”ذلت“ کہتے ہیں۔

محلل: وہ حدیث ہے کہ بظاہر تو عیب سے پاک معلوم ہو مگر اس میں طعن و اعتراض کے پوشیدہ اسباب پائے جاتے ہوں۔
مذرج: وہ حدیث ہے جس میں کسی راوی کا اپنا کلام بھی درج ہو جائے اور گمان ہو کہ یہ کلام بھی حدیث ہی ہے یا وہ حدیثوں کے دونوں جو دو اسناد سے مروی ہوں، ان میں ایک ہی سند سے روایت کیا جائے۔
موضوع: وہ مصنوعی حدیث ہے جو کسی نے خود بنا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یا صحابہ کی طرف سے منسوب کر دی ہو کہ یہ کلام صحابی سے مروی ہے۔

مختصر تاریخ حدیث

حدیث کی حفاظت اور تدوین کا کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور ہی میں شروع ہو گیا تھا، لہذا جن لوگوں نے کہا ہے کہ ”دین حدیث کا کام ایک سو سال کے بعد شروع ہوا“ وہ غلط کہتے ہیں۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت ابوہریرہؓ کا نقل موجود ہے۔
عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کے سوا مجھ سے زیادہ کسی کو حدیث یاد نہیں ہے کیونکہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنے تھے لکھ دیتے تھے اور میں لکھتا نہیں تھا۔
ابوداؤد شریف میں ہے۔

بعض لوگوں نے حضرت عبداللہؓ سے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی غصہ میں ہوتے اور کبھی غرض میں اور تم سب کچھ لکھتے جاتے ہو تو انہوں نے لکھنا چھوڑ دیا اور اس بات کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کر دیا، تو آپ نے ارشاد فرمایا: ”تم کو لیا کرو اور زبان مبارک کی طرف اشارہ فرما کر فرمایا: ”اس سے جو کچھ نکلے“ حق نکلے ہے۔“

حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے اپنے تحریر کردہ مجملہ احادیث کا نام ”صاوقہ“ رکھا تھا۔
فتح مکہ کے موقع پر اپنے خطبہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر اہم ترین امور کے بیان کے ساتھ ساتھ احکام بھی ذکر فرمائے

سید بن جبیر، ہشام بن عروہ، محمد بن شہاب زہری، عطاء بن ریان، ابو داؤد، طحاوی، یحییٰ بن یحییٰ، قیس بن ابی حازم، اسود
جہم اللہ جمیعین۔

رد تبع تابعین | قول تابعین کے دور سے حدیث کی کتابوں کی تالیف شروع ہو گئی تھی۔ چنانچہ ابن جریر اور زہری نے کتابیں لکھنا
شروع کر دیا تھا، تم تبع تابعین کے دور میں یہ شروع بہت بڑھ گیا اور بعض نے مسند کے الفاظ میں بعض نے
عرب، حبشی کے اعتبار سے بعض نے فقہی طرز پر اور بعض نے صرف عبارات پر کتابیں لکھیں۔ اس دور کے بعد تو یہ عورت ہو گئی۔ ایک ایک
نفس کے دس میں ایک، ایک لاکھ طالب علم حدیث کا جامع ہوتا، مسند امام احمد، مسند ابن ابی شیبہ اور مسند امام شافعی اسی دور کی یادگار
کہا جاتے ہیں۔

اس کے بعد مصالح سنہ کا دور آیا، اور صحیح بخاری شریف، صحیح مسلم شریف جیسی کتابیں تالیف ہوئیں۔

حدیث کی چند مستند اور مشہور کتابیں | مولانا بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، اسحاق، مسند کماک، دارمی، مسند احمد،
دارقطنی، بیہقی، ابن زبیر، یحییٰ بن یحییٰ، ابن حبان، صحیح ابن خزيمة، صحیح ابن عساکر، مستدرک حاکم،
بخاری، ابن ابی شیبہ، مسند امام شافعی، مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبد الرزاق، جامع سفیان ثوری، جامع ابن المبارک،
جامع جریر بن عبد الحمید، جامع عمر، جامع حماد بن مسلم، جامع ابوزہری، جامع ابن جریر، مسند یحییٰ، مسند ابن ابی حاتم، مسند اسحاق ابن راہویہ، مسند
ابن ابی شیبہ، مسند دارمی، مسند ابی یوسف، مسند یزید بن عمار، جامع ابن ابی حاتم، جامع اسد، مولانا امام محمد، مجمع سفین وغیرہ
مندرجہ ذیل قسم کے راویوں کی روایت رو کر دی جائے گی۔

نامقبول رواۃ | ۱۔ جو شخص جھوٹ بولتا ہو، ۲۔ وضع حدیث کا اس پر شیعہ ہو، ۳۔ اس کے مزاج پر وہ غالب ہو، ۴۔ حدیث کا مطلب
بسنے میں غلطی کرتا ہو، ۵۔ بدعتی ہو، ۶۔ روایت کے معنی یا الفاظ میں تحریف کرتا ہو، ۷۔ غیر معروف ہو۔

راوی کے امتیازات و خصائص | ۱۔ بیان کرنے والا سند علیہ ہو، ۲۔ جو واقعہ بیان کرے وہ ممکن الوقوع ہو، ۳۔ مبالغہ کرنے کی
عادت نہ ہو، ۴۔ رفتار اور گفتار قابل اعتراض نہ ہو، ۵۔ حافظہ در فہم میں فرق نہ آیا ہو۔

۶۔ جاہل نہ ہو، ۷۔ محتاط ہو اور سند متصل سے روایت کرے، ۸۔ جس آخری شخص سے روایت کرے وہ خود واقعہ میں شریک رہا ہو، ۹۔ اس
میں آخری شخص کے مقصود کو سمجھنے کی صلاحیت ہو، ۱۰۔ کسی خاص اثر یا مقصد کے تحت روایت نہ کرتا ہو، ۱۱۔ متفق روایت میں عمل انگاری
سے کام نہ لیتا ہو۔

مشتبہ احادیث | مندرجہ ذیل احادیث مشتبہ قرار دی جائیں گی۔

۱۔ وہ حدیث جو عقل و رشید کے خلاف ہو۔

۲۔ مشاہدہ کے خلاف ہو۔

۳۔ فتنہ گرانہ کے خلاف ہو۔

فقہ شریعی، ریل نمبر ۲۶۴

۴۔ حدیث متواتر کے خلاف ہو

۵۔ اجماع قطعی کے خلاف ہو

۶۔ جو اصول سے موافقت نہ رکھتی ہو۔

۷۔ جس میں معمول سے گناہ پر سخت عذاب کی خبر دی گئی ہو۔

۸۔ معمول سے کارخیر پر بڑے بڑے انعام کا وعدہ کیا گیا ہو۔

۹۔ سلسلہ روایت یا مضمون حدیث قابل احترام ہو۔

۱۰۔ ایک یا ایک شخص کسی ایسے راوی سے روایت بیان کر رہا ہو جس سے اس کا انکار ثابت نہ ہو۔

۱۱۔ روایت میں کوئی ایسی بات ہو جس کے بھوٹ ہونے کی ایک ایسی بڑی جماعت تصریح کر رہی ہو جس کا بھوٹ پر متفق ہونا منہ پرٹ

۱۲۔ سلسلہ سند میں کوئی ایک راوی بھی ایسا ہو جس کا حدیث المعمرین ایک مرتبہ بھی بھوٹ ثابت ہو گیا ہو۔ اس کی کوئی بھی روایت

اجماع محدثین معتبر نہیں ہوگی۔

۱۳۔ جس زمانے کی روایت بیان کرے وہ تاریخی شہادت کے صریح خلاف ہو، مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود کا جنگ یتیمین میں شریک ہونا، نیز کہ ان کی وفات حضرت عثمان غنی کے زمانہ خلافت میں ہو چکی تھی۔

۱۴۔ حدیث کسی ایسے معروف و شہاد واقعہ کو بیان کر رہی ہو جو وقوع پذیر ہوتا، تو ہزاروں اس کے روایت کرنے والے ہوتے، مگر روایت صرف ایک شخص کرے۔

۱۵۔ واضح حدیث خود وضع حدیث کا احترام کرے جیسا کہ روح بن عیص نے اقرار کیا کہ میں نے ایک ایک صورت کی فضیلت میں حدیثیں وضع کی ہیں۔

سنت کی تشریعی حیثیت

جس طرح ایمان باللہ فرض ہے، اسی طرح ایمان بالرسول بھی فرض ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ کا ہر حکم واجباً (جو قرآن میں مذکور ہے) واجباً ہے، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر حکم (جو صحیح حدیث سے ثابت ہے) واجباً عمل ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نبوی حیثیت میں مطاع مطلق ہیں اس بات پر اولین و آخرین کا اجماع ہے۔

ارشادات ربانی اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَا أَسْأَلُكُمْ مِنْهُ إِلَّا طَاعَتِي

ترجمہ: اور ہم نے کسی رسول کو نہیں بھیجا مگر اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔

۲۔ فَلَا وَرَيْكَ الْيَاقُوتُونَ حَتَّىٰ يَتَّبِعُوا مَا يَكُونُ فِيمَا تُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِمَا يَعْبُدُونَ فَطَاعُوا طَاعَةً مَّتَابَعَةً

لہ ابن الجوزی: فتح البغیہ (مختصاً) ۱۱۴ طبع کتب خانہ دارالاسلام کا ذیلوی بیروت: ۹۲-۹۳

۶۴۔ انصار۔

ترجمہ: اس قسم ہے آپؐ کے دیکھ کہ وہ لوگ ہرگز ایماندار نہ ہوں گے چہنگ اپنے معاملات میں آپؐ کو فیصلہ کن نہ بنالیں، پھر آپؐ کے فیصلوں سے دونوں میں کوئی تلخی نہ محسوس کریں اور اچھے طریق سر تسلیم خم کر دیں۔

۳۔ لقد کان حکمہ فتنے سے رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لمن کان یرجو اللہ والینہ مرالاخروہ
خدا کا اللہ کا شہید! ﷺ

ترجمہ: تمہارے لیے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں بہترین نمونہ عمل ہے۔ یہ اس کے لیے ہے جو اللہ اور پورے آخرت سے ڈرتا ہے اور اللہ کو بہت زیادہ یاد کرتا ہے۔

۴۔ وما صکان لمومنین ولا ممنة اذا فتنے اللہ دس سولہ امر ان یحکون لہم الخیرۃ من امرہم: مومن بعض اللہ دس سولہ فقہ صلی اللہ علیہ وسلم بعید! ﷺ

ترجمہ: کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو نہ مومنوں کو جب اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کسی معاملے میں کوئی فیصلہ کر دیں تو وہ اس میں ہون وچرا کر سکیں اور جس نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی تو وہ ٹھلا کر اہم نہ کیا۔
۵۔ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول ﷺ

ترجمہ: اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

۶۔ من یطع اللہ ورسولہ فقد فاضل اخذ اعظیما ﷺ

ترجمہ: اور جو اطاعت کرے اللہ کی اور اس کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ اس نے بہت بڑی کامیابی حاصل کر لی۔

۷۔ مومنوں کی پہچان بتلاتے ہوئے ارشاد ہوا۔

و یطیعون اللہ ورسولہ ﷺ

ترجمہ: وہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بالعموم اطاعت کرتے ہیں۔

۸۔ حکم دیا گیا: یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ ورسولہ

اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

۹۔ دس دس اطیعوا اللہ ﷺ

اور جس نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

۱۰۔ آپؐ قرآن کے مبین، شامع اور مسلم ہیں، لہذا آپؐ کا قرآن درحقیقت شریعہ دہان قرآن ہے۔

وَمَا اَنْزَلْنٰا عَلَیْکَ الْکِتٰبَ اِلَّا لَتُبَیِّنَ سَمِیْعًا ﷺ

ترجمہ: اور ہم نے صرف اس لیے آپؐ پر قرآن کو اتارا ہے کہ آپؐ لوگوں کے سامنے اسے کھول کھول کر بیان کریں۔

۱۱۔ انصار: ۶۵۔ ﷺ الاحزاب: ۲۱۔

۱۲۔ الاحزاب: ۲۶۔ ﷺ انصار: ۵۹۔

۱۳۔ الاحزاب: ۷۱۔ ﷺ انصار: ۷۱۔

اعتمادات

نیت :

۱۔ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى فَمَنْ كُنَتْ هِجْرَتُهُ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَهِيَ حَجْرَتُهُ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كُنَتْ هِجْرَتُهُ اِلَى سَادٍ يَعْْبُدُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَهِيَ حَجْرَتُهُ اِلَى مَا يَعْْبُدُ اِلَيْهِ۔ (الغنة)

اعمال کے نتیجے نیت پر منحصر ہیں، اور ہر ایک مرد کے واسطے وہی ہے جو اس نے نیت کی۔ پس جو نے اللہ اور اس کے رسولؐ کے واسطے ہجرت کی پس اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسولؐ کے لیے ہوگی اور جس نے دنیا کے نام سے (کی خاطر) ہجرت کی کہ اسے دوسرے جو کسی عورت سے نکاح کرنے کی غرض سے، پس اس کی ہجرت اسی کے واسطے ہوئی جس کے واسطے اس نے کی۔

ایمان - اسلام - اعتقاد (منصوب پر کرنا)، اقتضا (درمیانی) :

۲۔ یُخْرِجُ مِنَ السَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ اِيْمَانٍ۔ (التہذیب)
۳۔ عَجَبًا لِمُؤْمِنِيْنَ اِنَّ اَمْرَهُمْ لَمَّا لَهُ خَيْرٌ وَلَئِنْ ذَلِكْ لِاَحَدٍ اِلَّا لِمُؤْمِنٍ اِنْ اَسَآبَتْهُ سَآءَةٌ شَقِيَّةٌ مَّا كَانَ خَيْرًا وَاِنْ اَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ سَيِّئَةٌ لَمَّا كَانَ خَيْرًا۔ (مسلم)

وہ شخص جس کے دل میں ذرہ بھرا ایمان ہوگا۔ دوزخ سے نکالا جائے گا۔

ایمان دار آدمی کا معاملہ بھی عجیب ہے کہ اس کا ہر ایک کام اچھا ہے۔ اور یہ بات سوائے ایمان دار آدمی کے اور کسی کو میر نہیں۔ اُسے جب خوشی حاصل ہوتی ہے تو وہ شکر کرتا ہے اور سکر کرنا چیز ہے اور اگر اُسے دکھ پہنچتا ہے تو صبر کرتا ہے اور یہ بھی خیر ہے۔

تیری دو نعمتیں ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے، ایک علم اور دوسرا وقار (یعنی جلد باز نہ ہونا، اور آہستگی اختیار کرنا)۔

۴۔ اِنَّ مِنْكُمْ خَصَالَتَيْنِ يَعْجِبُهُمَا اللّٰهُ تَعَالٰی اَلْحِلْمُ وَالْاَمَانَةُ۔ (الغنة)

۵۔ خدا اور بندے کا ایک دوسرے پر کیا حق ہے؟

معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ساری (غیر نامی) پرہیز اپنے ہمراہ بٹھا کر فرمایا: معاذ تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ اور نبی کے ایک دوسرے پر کیا حق ہے؟ میں نے عرض کیا: اس کا علم تو اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو زیادہ ہے! فرمایا: اللہ کا حق بندوں پر ایسی عبادت ہے جس کے ساتھ شرک کی آمیزش نہ ہو، اور بندے کا حق اللہ تعالیٰ پر یہ ہے کہ اگر بندہ شرک سے پاک ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر عذاب نہ کرے۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! لوگوں کو یہ بات نہ پہنچا دوں؟ فرمایا: الیاء نہ کرو، ورنہ وہ اسی پر بھروسہ کر بیٹھیں گے۔

ابن عاذ بن جبل: کنت۔ بذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حصار یقین نہ غفیر فقال یا معاذ هل تدعی ما حق الله علی عباده وما حق العباد علی الله؟ قلت: الله ورسوله اعلم قال فما حق الله علی العباد ان یعبده ولا یشرکوا به شیئاً وحق العباد علی الله ان لا یعذب من لا یشرک به شیئاً فقلت: یا رسول الله افلا ابشر الناس؟ قال لا تبشروهم فیئذکوا (شعین) ترمذی (الا الشبثیین)

۶۔ شفاعت کا سبب زیادہ حق دار:

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! قیامت کے روز آپ کی شفاعت کا سب سے زیادہ مستحق کوئی ہوگا؟

فرمایا: ابو ہریرہ! حدیث سے جس طرح کا شغف تم میں ہے۔ اس کے پیش نظر ہی گمان تھا کہ تم سے پہلے کوئی دوسرا یہ سوال نہ کرے گا۔ اس روز میری شفاعت کا سب سے زیادہ حق دار شخص وہ ہے جس نے صدق دل سے "لا الہ الا اللہ" کا اقرار کیا ہو۔

ابو ہریرہؓ: قلت: یا رسول الله من اسعد الناس بشفاعتک یوم القیامۃ؟ قال لقد ظننت ان لا یسألنی عن هذا احد اقل منک لہا رأیتک من حرصک علی الحدیث اسعد الناس بشفاعتی یوم القیامۃ من قال لا الہ الا اللہ خالصاً مخلصاً من قلبہ۔ (بخاری)

۷۔ سچے اور جھوٹے کلمہ گو کا مسئلہ:

اللہ تعالیٰ کے نزدیک لا الہ الا اللہ بہت موقر کلمہ ہے

(عباس بن زید الانصاری) رفعہ: ان

دانه الا الله كلمة على الله كريمة
لها عند الله مكان من قالها
مصدقاً ادخله الله بها الجنة ومن
قالها كاذباً حقت دمه واحزنت
ماله ولقى الله هذا خاسيه -
(بخاری)

۸۔ کلماتِ زبان کا انجم :

(معاذؓ)..... الا أخبرك برأس
الامر كله وعموده وذروة سنامه
قلت : بلى يا رسول الله قال رأس الامر
الاسلام وعموده الصلوة وذروة سنامه
لجها دشتم قال الا أخبرك بجلائك
ذلك كله ؟

قلت : بلى يا رسول الله قال كنت
عليك هذا وأشار الى لسانه قلت :
يا نبى الله ونبى الله واذا المراد منك
بما نلتك به ؟ قال شكتك امك
يا معاذ وهل يكب الناس فى النار
على وجوههم او قتال الى مناخيرهم
الا حصاد السنتهم - (ترمذی)

جس کا اللہ تعالیٰ کے دس خاص مقام ہے اسے تجھے دل سے
کہنے والے پر رحمت واجب ہے اور تھوڑے دل سے اس
کا اقرار کرے گا اسے سرفراہ بنائے گا اس کا
خون حرام ہوگا اور اس کا مال محفوظ رہے گا اور ملک قیامت
کے دن جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملے گا تو وہ اس کا
حبابِ کتاب فرمائے گا۔

اے معاذؓ..... میں تمہیں بتاؤں دوں کہ : چوٹی
کی بات کیا ہے اور اس کا سنون کیا اور کوہن ؟ عرض کیا :
یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ضرور فرمایا : چوٹی
کی بات تو ہے اسلام ، اس کا سنون ہے نماز ، اور
(اس کی کوہن ہے جہاد -

پھر فرمایا کہ : ان تمام باتوں کا پھول و تبادوں : میں نے
عرض کیا ضرور ،
حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک
کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا :
اے معاذؓ..... اس پر تباد رکھو عرض کیا :
اے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا ہماری گفتگو پر بھی مواخذہ
ہوگا :-
فرمایا :

تیرا عقل پر پتھر پڑی ۔ لوگوں کو صرف کلماتِ زبان
ہی کہ وجہ سے تو آگ میں منہ کے بل جھنکا جائے گا ۔

جنتی اور جہنمی فرقہ

۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْتَغُوا عَلَى أُمَّتِي كَمَا آتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَدَّثُوا عَنِ اللَّهِ حَقًّا إِنَّ هَكَذَا مِنْهُمْ مَنْ آتَى أُمَّةً عِلَاقِيَّةً لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ وَإِنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ لَنَفَرَتْنَا عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِלَّةً وَنَفَرَتْ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالُوا مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي .

(ترمذی - مشکوٰۃ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری امت پر ایک زمانہ ضرور آیا آئے گا جیسا کہ بنی اسرائیل پر آیا تھا۔ بالکل ہرگز ایک دوسرے کے مطابق یہاں تک کہ بنی اسرائیل میں سے اگر کسی نے اپنی ماں سے علاوہ پرغلی کی ہوگی تو میری امت میں ضرور کوئی مجھ کا جیسا کرے گا اور بنی اسرائیل بہتر مذہبوں میں بٹ گئے تھے۔ اور میری امت تہتر مذہبوں میں بٹ جائے گی۔ ان میں ایک مذہب دالین کے سوا باقی تمام مذاہب ملنے والے نازی اور جہنمی ہوں گے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! رسول اللہ علیہ وسلم وہ ایک مذہب ملے کون ہیں؟ یعنی ان کی کیا پابندی ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ لوگ اسی مذہبِ کفر پر قائم رہیں گے جس پر میں ہوں، اور میرے صحابہؓ ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ انجس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سمجھانے کے لیے ایک وسیعہ بھی لکیر کھینچی پھر فرمایا کہ یہ اللہ کا راستہ ہے۔ پھر اسی وسیعہ کے دائیں بائیں اور چند گہری کھینچ کر فرمایا کہ یہ بھی راستے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک راستہ پر شیطان بٹھا ہے اسے جو اپنی طرف لے جائے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی۔ وَ أَنتَ هَذَا مِثْلُ مَنَاجِیْکُمْ تَبْعُوهُ وَلَا تَشْجَعُوا اَنْتُمْ لَتَقْتُلُوْا بَعْضُکُمْ عَنْ سَبِیْلِکُمْ۔ (پارہ ۸ - جلد ۶) یعنی یہ میرا سیدھا راستہ ہے تو اسی پر چلو اور دوسری راہوں پر نہ چلو کہ وہ تمہیں اس

۱۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خَطْرًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ وَفَرَأْنَا أَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ - فَاتَّبَعُوهُ -

(الایۃ)

(اسلام نائی، وادی، مشکوٰۃ)

سیدھی راہ سے خدا کو دیں گی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخری زاد میں (ایک گروہ) قریب دینے والوں اور ہجرت کرنے والوں کا ہوگا۔ وہ تمہارے سامنے ایسی باتیں لائیں گے جن کو تم نے کبھی نہ سنا ہوگا نہ تمہارے باپ دادا نے۔ تو ایسے لوگوں سے بچو اور انہیں اپنے قریب نہ آنے دو تاکہ وہ تمہیں گمراہ نہ کریں اور نہ فتنہ میں ڈالیں۔

۱۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَائُونُ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ يَبَالُغُ تَعْمُؤُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا أَبَاكُمْ وَأَبَائَكُمْ لَا يَنْصُرُوكُمْ وَلَا يَنْفَعُكُمْ مَكْرُهُمْ - (مسلم، مشکوٰۃ)

بد مذہب

حضرت ابراہیم بن ہمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے بد مذہبی کی تعظیم و ترویج کی تو اس نے اسلام کے دھانے پر ہمدردی کی۔

۱۲۔ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَمِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَقَرَ صَاحِبَ بَدْعٍ فَقَدْ أَهَانَ عَلَى حَدِّمِ الْإِسْلَامِ - (مشکوٰۃ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب تم کسی بد مذہبی کو دیکھو تو اس کے سامنے ترش روئی سے پیش آؤ اس لیے کہ خدا تعالیٰ ہر بد مذہبی کو دشمن رکھتا ہے۔

۱۳۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ صَاحِبَ بَدْعٍ خَالَفُوهُ وَافِي وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ كُلَّ مُبْتَدِعٍ - (راہن مساکر)

تین کام ایسے ہیں کہ جس نے وہ کیے اس نے ضرور ایمان کا مزہ خراب کیا (۱) صحتِ خدا ہی کی عبادت کی (۲) خدا کے سوا کسی کو معبود نہ سمجھنا۔ (۳) اور ہر سال اپنے مال کی تفرقہ زکوٰۃ دینا اور رغبت سے ادا کرنا اور بڑھا، سیرا، نغیا چھوٹا یا فرد اپنے ریوڑ یا گتے میں سے، نہیں بلکہ اوسط درجے کا مال زکوٰۃ میں دیا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ یہ نہیں چاہتا

۱۴۔ ثَلَاثٌ مَنْ تَعَمَّقَ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ عَبَدَ اللَّهَ تَعَالَى وَحْدَهُ وَحَلَعَ أَتَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَهْلَى زَكَاةٍ مَالِهِ طَيِّبَةٌ يَهَيِّئُ لِنَفْسِهِ رَافِدَةً عَلَيْهَا كُلُّ عَامٍ دَكْنٌ يُغْنِي الْهَرَمَةَ وَلَا الدَّرِيَّةَ وَلَا الْمَرِيضَةَ

کرتم اپنا اقبال دے ڈالو، مگر ناقص دینے کا بھی حکم نہیں دیتا۔

سفیان بن عبد اللہ ثقفی روایت کرتے ہیں کہ نبیؐ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ اسلام یعنی سمان ہونے کی بابت مجھے ایسی بات بتلا دیجئے، کہ اس کے متفق ہوا آپ کے بعد کسی اور سے دمجے کی ضرورت نہ رہے۔ آپؐ نے فرمایا: کہ کوئی خدا پر ایمان نہ لایا، پھر اُسی پر قائم نہ ہو۔

تم میں سے کوئی شخص ایمان دار نہیں ہو سکتا جب تک میں اُسے باپ بیٹے اور سب رگوں سے نیاہ محبوب نہ بنا لساؤں۔ دوسری روایت میں مذکور ہے کہ مال اور حیا میں سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔

کوئی شخص تم میں سے ایمان والا نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے بھائی کے لیے وہی چیز پسند نہ کرے جو وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

جس شخص نے کسی سے دوستی یا دشمنی پیدا کرنے میں، یا اپنے مال کے خرچہ کرنے یا نہ کرنے میں غلطی کی ہے، وہی کوئی نظر رکھا۔ اس نے اپنے ایمان کو کامل کر لیا۔

چند لوگوں نے آپؐ سے دریافت کیا کہ ہمارے دل میں راییے بڑے خیالات، ہاتھ میں یہ کہان کا زبان پر لانا بازی (معیوب) بات ہے۔ فرمایا کیا یہ حقیقت ہے کہ تمہارے دلوں میں ایسا آتا ہے کہ کہا کہیں۔ فرمایا میں ایمان سے۔

ایک صحابی کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مجلس میں بیٹھے تھے۔ آپؐ نے فرمایا کیا تم

رَا الشَّرَطَ النَّبِيَّهَ وَ لَكِنْ مِنْ وَ مَحَلِّ
أَمْوَالِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَ كُمْ خَيْرَهُ
وَنَهَى بَأْسَكُمْ بِسَرِّهِ - (ابوداؤد)

۱۵۔ عَنْ شُعْبَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّقِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَتُنْزِلُ فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَمَالُ عَنْهُ أَحَدًا يَمُدُّكَ قَالَ: قُلْ: أَمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَغْفِرُ (مسلم)

۱۶۔ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْوَالِدِ وَالْوَلَدِ وَالْأَقْرَبِ أَجْمَعِينَ وَالشَّيْخَانِ وَالنَّسَاءِ، وَفِي أُخْرَى لِلنَّسَاءِ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ وَأَهْلِيهِ -

۱۷۔ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ حَتَّى يُحِبَّ لَأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ -

۱۸۔ رَحْمَةُ الْإِبْرَاهِيمِ (ابوداؤد)
مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ وَابْتَعَنَ لِلنَّبِيِّ وَ أَطَاعَ لِلَّهِ وَطَاعَ لِلنَّبِيِّ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ - (ابوداؤد)

۱۹۔ سَأَلُوهُ إِنَّمَا يُحَدِّثُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَلَّمُ أَحَدُنَا أَوْ يَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ أَوْقَدُ وَجَدَ شَمُوهُ قَالُوا نَعَمْ قَالَ ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ - (مسلم و ابوداؤد)

۲۰۔ قَالَ لَمَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ فَقَالَ أَتَابِعُونَنِي

غُلَّ أَنْ لَا تَشْرِكُوا مَا لِلَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا
وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ
اللَّهُ إِلَّا بِمَا نَحْيَ فِيهِ أَخْرَجَ وَلَا تَقْتُلُوا
أَوْلَادَكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ
مَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ وَلَا يَجِدْ وَلَا يَجِدْ
فِي مَعْرُوفٍ قَمَرٌ وَمَا مَنَعَكُمْ مَا جَاءَ
عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذُلِّكَ
أَعْيُ الشَّرِّهِ تَدْرِي فَسَرَّهُ اللَّهُ
تَعَالَى فَا مَرَّةً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِنْ شَاءَ عَفَا
عَنْهُ وَإِنْ كُنَّا عَذَابُهُ مَبِيعَةً عَلَى
ذَلِكَ الْعَمَةِ الْإِلَهِيَّةِ الْوَدَّ بِأَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالْعَيْنِ
فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُسْطَرِّ وَالْمَكْرَهِ
وَعَلَى آخِرَةٍ عَلَيْهِمْ وَعَلَى أَنْ لَا تَسَارِعَ
الْأَمْرَ أَهْلُهُ وَعَلَى آخِرَةٍ عَلَيْهِمْ وَعَلَى
أَنْ أَمُورَ بِالْحَقِّ أَيْمَانًا كَمَا لَا تَخَافُ فِي اللَّهِ
تَزِمَةُ لَا يَمُورُ فِي أَخْرَجَ أَنْ لَا تَسَارِعَ
الْأَمْرَ أَهْلُهُ إِلَّا أَنْ تَسْرُوا كَفَرًا بَوَالِغًا
عَرَّكَ حَزَنِيهِ مِنَ اللَّهِ بَرَّهَانِ
(السلامة والسلام)

سے اس بات پر بیعت یعنی "العبادۃ کا عہد کرتے ہو کہ خدا
کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گے۔ چوری نہ کرو گے، زنا نہ
کرو گے اور کسی ایسے جان کو جس کا قتل خدا نے حرام کیا ہے۔
ماحق قتل نہ کرو گے۔ دوسری روایت میں ہے۔ اپنی اولاد
کو قتل نہ کرو گے اور کسی پر نہمت نہ کرو گے جس کا خروج وہ
شے ہے جو تمہارے ہاتھوں اور پاؤں کے دو بیچ ہے یعنی
نعل اور اپنی بات میں میری نافرمانی نہ کرو گے۔ پس تم میں
سے جس شخص نے اس عہد کو پورا کیا۔ اس کا اجر خدا کے پاس ہے
اور جو شخص شرک کے سوائے ان میں سے کسی عمل کا متبع نہ رہا
اور اللہ نے اس کا پردہ نہ کیا تو اس کا فیصلہ اللہ پر ہے چاہے
تسے معاف کرے یا چاہے اسے سزا دے۔ پس ہم نے اس عہد
پر بیعت کی

ایک دوسری روایت میں راوی کہتا ہے کہ ہم نے اس
بات پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی کہ ہم جو ارشاد
میرا کریں گے۔ اور اس کی تعمیل کریں گے۔ خواہ شکی ہو خواہ
فراخی، خواہ راحت ہو خواہ۔ بیچ، اور خواہ اس کا برا اثر
ہم پر پڑے۔ اور ہم ایسے شخص کے سر دے رہے ہیں جو اس کے
لائی ہو نہیں جھگڑیں گے۔ ہر حالت میں سچ کہیں گے۔ خدا کی راہ
میں کسی کی ممانعت سے نہیں ڈریں گے۔ اور دوسری روایت
میں ہے کہ ایسے شخص کے خلیفہ ہونے میں جو اس کے لائق ہو
نہیں جھگڑیں گے مگر اس وقت کہ میری گفرت کیجئے میں آئے
یعنی اس میں تاویل کی گنجائش نہ ہو۔

ابن عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ممانعت
اور اطاعت پر بیعت کرنے تو آپ فرماتے اس حد تک کہ
تمہارے احوال قدرت میں ہے۔

۲۱۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَ
الطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا يَمَّا اسْتَطَعْنَا
(رستہ)

ایمان کی نصلتیں

۲۲۔ ایمان کا سب سے اعلیٰ اور سب سے ادنیٰ عمل :

(ابو ہریرہؓ) رفعہ : الایمان بضع
وسبعون اوسنون شعبۃ والنجباء
شعبۃ من الایمان وفي رواية : و
افعلها قول لا اله الا الله وادناها
اصالة الذی عن الطريق -
(للسنة الا الوسطا)

ایمان کی کچھ آدھ سو ستر یا ساٹھ شاخیں ہیں جیسے ایمان
ہی کی ایک شاخ ہے ان میں سب سے چوٹی کی چیز لا الہ الا اللہ
کا قائل ہونا ہے۔
اور سب سے درجے کی چیز راستے سے ایذا رسان
اشیاء کا مٹا دینا ہے۔

۲۳۔ تین چار قسمیہ کا بیان :

رعائشۃ رفعته اثلاث اخلعت علیہن
لا يجعل الله من له سهم الاسلام كن
لا سهم له واسهم الاسلام الثلاثة
الصلوة والصوم والزكوة ولا يتولى
الله عبد في الدنيا فيرليه غيره
يوم القيامة ولا يجب رجل قوما
الا جعله معهم والرابعة لو خلعت
عليها رجعت ان لا آتو لا يستر الله
عبد في الدنيا الا استر يوم القيامة
(احمد، مصنف)

میں تین باتوں پر قسم کھاتا ہوں ، ایک یہ کہ اللہ اسلام
کے حصے دار کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر نہ کرے گا۔ اسلام
کے بڑے حصے تین ہیں : (۱) نماز (۲) روزہ (۳) زکوٰۃ
دوسرے یہ کہ جس کا اللہ دنیا میں دوست ہو بروز
قیامت بھی اُسے دوسروں کی سپردگی میں نہ دے گا۔
تیسری یہ کہ دنیا میں جس نے جن لوگوں سے محبت کی
اُس کا شریک انہی لوگوں کے ساتھ ہوگا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں اگر میں
جو حق بات بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے
قسم کھا کر دوں تو مجھ پر گناہ عائد نہ ہوگا۔ یعنی اللہ جس کی تشریف
دنیا میں کرتا ہے اس کی تشریف آفرت میں بھی کرے گا۔

۲۴۔ عبادتِ ایمان کن کو حاصل ہوتی ہے :

(ابن عمرؓ) رفعہ : ثلاث من كن فيه

ان تین شخصوں کو ایمان کا لطف حاصل ہوگا :

۱۔ جو شخص ہمارے جہان سے زیادہ اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے محبت کرتا ہے۔
۲۔ اور جو شخص دوسرے بندے سے بھی اللہ ہی کے لیے محبت کرتا ہے
۳۔ جس کو کفر سے اللہ تعالیٰ نے نکال دیا ہو اس میں وہ اپنی جاننا اسے ایسا ہی ناگوار ہو جیسا آگ میں ڈالا جانا۔

وحبہ بہن طعم الايمان من كان الله و
رسوله احب اليه متاسوا هما ومن
احب عبدا لا يعبه الا الله ومن يكره
ان يعود في الكفر بعد ان انفض
الله منه كما يكره ان يلقى في النار
(شمسي ترمذی، سنن)

۲۵۔ تکمیل ایمان کے ذریعے:

جو شخص کی محبت اور تعظیم، عطا اور ترک عطا سب پر
اللہ تعالیٰ کے لیے ہو۔ وہ اپنے ایمان کو مکمل کرتا
ہے۔

والا امامة رفته: من احب الله و
النس لله واعطى الله ومنع الله فقد
استكمل الايمان (البرادري)

۲۶۔ مسلم اور مؤمن کی صحیح تعریف:

مسلم وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔
اور مؤمن وہ ہے جس کی ذات سے لوگوں کی جان و مال کو کوئی خطرہ نہ ہو۔

والبرهيرة) رفته: المسلم من سلم
المسلمين من لسانه ويده والمؤمن
من امنه الناس على دماءهم واموالهم
(ترمذی، سنن، بخاری)

۲۷۔ ایمان کی تین بنیادیں:

تین چیزیں بنیاد اسلام ہیں:
۱۔ کلمہ گو سے ہاتھ رک لینا
۲۔ اور اس کی کسی لغزش پر اس کی تنبیہ کرنا اور
۳۔ اس کے کسی عمل کی وجہ سے اسے خارج از اسلام نہ کرنا۔

النس) رفته: ثلاث من اصل الايمان
الكف عني قال لا اله الا الله ولا يكره
مذنب ولا يخرج به عن الاسلام
(البرادري)

۲۸۔ اقرا توحید کا اثر دنیا میں:

ولا اله الا الله کا تعلق ہو اور غیر اللہ کی عبادت

(طارق الانجلی) رفته: من قال لا اله

کا منکر، اس کی جان و مال کو اللہ نے حرام کیا ہے اور اس کا حساب کتاب اللہ کے ہاں ہوگا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَتَرِبْنَا الْعَبِيدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَمَ
اللَّهُ مَالَهُ وَدَمَهُ وَحَسَابَهُ عَلَى اللَّهِ (مسلم)

۶۸۔ مغزِ اسلام (سات سو اربع کا جواب) :

پیرے سات سو اربع اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
جواب میں ہیں :

۱۔ اتبنا۔ میں تبلیغ میں کوئی لوگ آپ کے ساتھ ہوئے؟
فرمایا : آزاد اور غلام دونوں ! (۲) اسلام کیا ہے؟
فرمایا : خوش کلامی اور کھانا کھانا۔

(۳) ایمان کیا چیز ہے؟ فرمایا میرا دریا حتیٰ (۴) میرے
اپنی اسلامی صفت کیا ہے؟ فرمایا : جس کی زبان اور ہاتھ
سید سلمان محفوظ رہیں۔

۵۔ سب افضل ایمان کیا ہے؟ فرمایا : اچھے اخلاق۔

۶۔ سب بھترنا کوئی ہے؟ فرمایا : جس میں قیام زیادہ ہو۔

۷۔ سب افضل ہجرت کیا ہے؟ فرمایا : جو خدا کو ناپسند ہو۔

وہ چھوڑ دیا جائے۔

(عمر بن حبیب) قلت : یا رسول
اللہ من معک علی هذا الامر؟ قال
حر وعبد قلت : ما الاسلام؟ قال طیب
الکلام والطعام قلت : ما الایمان؟
قال الصبر والساحة قلت : ای
الاسلام افضل؟ قال من سلم للسلوی من
سانه حیدہ قلت : ای الامیان افضل؟
قال خلق حسن قلت : ای الصلوة
افضل؟ قال طول الفتنوت قلت :
ای الهجرة افضل؟ قال ان تهجر ما
کره ربک (الکبیر و احمد بافظہ)

تفسیر اور متفرق !

جب تک تفسیر یقین نہ ہو کسی حدیث کو میری طرف
منسوب کرنے سے بہت پرہیز کیا کرو، اور جو شخص جان بوجھ
کر دروغ گوئی کرے کسی قول کو میرے ذمے لگائے وہ اپنا
ٹھکانا دوزخ میں بنائے گا۔

قرآن مجید کی ایک آیت کی تفسیر کرتے وقت فرمایا کہ بن آدم
رکے دل میں ایک میلان شیطانی ہے اور ایک میل شیطانی
میلان تو بدی کرنے اور حق کو بھلائے کے لیے آمادہ کرتا ہے،

۳۰۔ (اَلْقُرْآنُ نَدِیْتُ عَنْیَ الْاِمَامَ عَلِیُّ بْنُ
فَتْنٍ حَذَّبَ عَلٰی مُتَعَبِدٍ اَلْقَلْبِ تَبَوُّا
مُتَعَبِدَةً مِنَ النَّارِ۔ (الترمذی)

۳۱۔ اِنَّ الشَّیْطَانَ لَمَنْ یَّابِیْ اٰدَمَ وَلَیْکُمْ
نُصْرَةٌ نَّاعًا لَمَنْ الشَّیْطَانُ فَاتَّبِعُوهُ
یَنْتَرِکْ وَلَیْکُمْ نَصْرٌ مِّنْ رَبِّکُمْ وَاتَّبِعُوا

يَا أَيُّهَا الَّذِي بِالْخَيْرِ وَنَصِيحِي بِالْخَيْرِ مَن وَجَدَ
مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ
تَعَالَى وَلْيُحْمَدِ اللَّهَ تَعَالَى وَمَنْ وَجَدَ الْفُسْ
فَلْيَتَّقِ اللَّهَ مِنَ الشَّيْطَانِ -

(الترمذی)

۳۲ - أَنْصَلَهُ نِسَاءً ذَاكِرَةً وَتَلَبَّ
شَاخِرَةً وَرَوْحَةً صَالِحَةً تَعِينُ
الْمُؤْمِنِينَ عَلَى إِيْمَانِهِ - (الترمذی)

۳۳ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَوَلَّيْهِ تَعَالَى
إِذْ كَفَّ بِالْأَنْفِ مِنْ أَحْسَنَ
قَالَ الصَّنْبَرُ عِندَ الْعُقْبَبِ وَالْقَوُ
عِندَ الْإِسَاءَةِ فَإِذَا نَفَعَهُ عَمَتُهُمْ
اللَّهُ تَعَالَى وَخَصَّ كَهْمُ عَدُوِّهِمْ -

(البحاری معلقاً)

۳۴ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى قُلُوبَهُ كَأَنَّهُ
تَأَعَّدَتْ تَحْتَ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ
عَلَيْهِ وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ
كَذَبَابٍ مَرَّ عَلَى أَنْفِهِ فَقَالَ بِهِ
هَذَا مَيِّدُهُ فَنَدَبَهُ عَنْهُ -

(الشیخان والترمذی)

۳۵ - لَا يَتَسَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ أَلَمَتَ مِنْ
هُوَ أَصَابَهُ نَارٌ كَانَ لَا بُدَّ لَهَا مِنْ
مَلِيكٍ أَلَمَتِ أَحَدٍ مَا كَانَتْ أَلَمَتِ النَّبِيَّ
خَيْرًا لِي وَكَوْنِي إِذَا كَانَتِ الرُّوَاةُ خَيْرًا لِي -
(الطحا)

ملک میدان نیکی کرنے اور حق کی تصدیق کے لیے آمادہ کرتا ہے ۔
پس جب کوئی شخص اپنے دل میں یہ (ملک) کیفیت دیکھے تو اسے
سمجھنا چاہیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رعایت ہے اور
اس کا شکر کرے ۔ اور اگر دوسری کیفیت دیکھے تو اسے شیطان
کے شر سے بچنے کے لیے خدا سے دعا کرنی چاہیے ۔

یہ رسوم ہو جانا کہ کوئی سال اچھا ہے کہ برے سال
کرتے ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے
اچھا مال یہ ہے کہ زبان نہ اٹھا کر ذکر کرنے والی ہو ۔ دل خدا کا
شکر گزار ہو اور پیوی نیک ہو ۔ جو مومن کی اس کا ایمان قائم
رکھنے میں اعانت کرے

حضرت ابی عباس نے اِذْ نَفَعَ بِالْأَنْفِ مِنْ أَحْسَنَ
آیت کی تفسیر میں فرمایا کسی کے غضب پر صبر کرنا اور دُکھ
والے سے درگزر کرنا جب اس رویم کو لوگ اختیار کریں
گے تو خدا انہیں محفوظ رکھے گا ۔ اور ان کے مخالف ان سے
ماجوئی کریں گے ۔

ایمان دار مردہ اپنے گناہ کو اس طرح محسوس کرتا ہے
گویا وہ ایک پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہے جس پر اس پر گزرتا معلوم
ہوتا ہے اور یہ کہ شخص اپنے گناہ کو اس طرح سمجھتا ہے ،
جیسے ایک گھٹی اس کی ناک پر بیٹھی اور اٹھانے سے
اڑ گئی ۔

کسی تعلیمت کا وجہ سے کوئی شخص ہرگز موت کی خواہش نہ کرے
اور اگر کوئی ایسا کرنے سے باز نہیں آ سکتا تو اسے یہ دعا کرنی چاہیے کہ
اے خدا مجھے اس وقت تک زندہ رکھ کہ جب تک میری حیات
میرے لیے بیوقوف اور مجھے موت سے جو میرے لیے موت بہتر ہے ۔

۳۶۔ وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَوْ يَعْطَى كَانَ
خَلْدًا يَسْتَوْفِي رَدْمًا
(الرازي)

جو شخص نے دکھاوے کے واسطے ایسی وضع بنائی جو
اُس کی اسلی نہیں ہے یعنی عاجز یا عمار کا لباس پہن یا
مالک کو نہ وہ عاجی ہے نہ عالم، تو گویا اس نے فرب کے
وہ کپڑے پہن لیے۔

۳۷۔ نَدِمْتُ دُنْيَا
نَحْبُ الدُّنْيَا رَأَيْتُ كُلَّ خَطِيئَةٍ
وَحُبِّكَ الشَّيْءُ يُعْنِي وَيُصْمِدُ
(البرق)

دنیا کی محبت مسبب گناہوں کی سرمد ہے اور ایک (ہم)
چیز کی محبت تمہیں اندھا دہرا کر دیتی ہے۔
دنیا نے دلوں کی دے نہ محبت خدا اظفر
انساں کو چھینک دے یا ایمان و دین سے دور

سنت اور بدعت

۳۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ تَشَكَّ بِسُنَّتِي عِنْدَ مَا
أُمِرْتُ فَلَهُ أَجْرُ مَا كُنْتُ تَمِيدُ
(مشکوٰۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص میری امت میں دلیلاً
اعتقاد دے (حزبان پیدا ہونے کے وقت میری سنت پر عمل
کے گا اس کو سر شہیدوں کا ثواب ملے گا۔

۳۹۔ عَنْ بِلَالٍ بْنِ سَارِيٍّ الْمُرِّي قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَحْبَبِي سَعَةً بَيْنَ سُنَّتِي قَدْ
أَمِيتَتْ بَعْدِي فَإِنَّ لَهُ مِنْ الْأَجْرِ
مِثْلَ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ
يَتَعَصَّ مِنْ أَجْرِ دِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ
ابْتَدَعَ مِدْعَةً ضَلَاكَةً لَا يَبْرَأُ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ
مِثْلُ إِثْمِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَتَغَنَّزُ ذَلِكَ

حضرت بلال بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے انہوں نے کہا کہ میرا راہِ قدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جس نے میری کسی ایسی سنت کو روگوں میں (راج
کیا جس کا چلن ختم ہو گیا ہو تو جتنے لوگ اس پر عمل کریں گے،
ان سب کے برابر راج کرنے والے کو ثواب ملے گا اور عمل
کرنے والوں کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی اور جس نے کوئی
ایسی نئی بات نکال کر سنائی ہے جسے اللہ و رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)
و رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پسند نہیں فرماتے تو جتنے لوگ
اس پر عمل کریں گے ان سب کے برابر نکالنے والے پر

میں اور اویسہ شہینا۔
(شرمندہ - مشکوٰۃ)

۴۰۔ عَنْ جَبْرِ بْنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَزَوَّجَ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً حَسَنَةً كَلَهُ أَجْرَهَا وَأَجْرُ بَيْنَ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِ رِيحِهِ شَيْءٌ - وَمَنْ تَزَوَّجَ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا وَوَزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِ رِيحِهِ شَيْءٌ - (مسلم، مشکوٰۃ)

حضرت جبر بن سفيان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جو اسلام میں کسی بچے پر طلاق کرے رائج کرے گا تو اس کو اس نے رائج کرنے کا بھی ثواب ملے گا۔ اور ان لوگوں کے عمل کرنے کا بھی جو اس کے بعد اس طریقہ پر عمل کرنے میں ہیں گے اور عمل کرنے والوں کے ثواب میں کٹاؤ نہیں ہوگا۔ اور جو اس کے بعد اس طریقہ پر عمل کرتے رہیں گے اور عمل کرنے والوں کے گناہ میں کوئی کمی نہ ہوگی۔

۴۱۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَّا بَعْدُ كَانَتْ خَيْرَ الْخَيْرِ: حَتَّابٌ لِلَّهِ وَحَدَّثَ الْمَدِينِي مَدِينِي مُحَمَّدٌ وَشَرُّ الْأُمَمِ زُحْدٌ ثَانِيًا: كُلُّ يَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ - (مسلم مشکوٰۃ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میرا زادہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بعد حمد الہی کے معلوم ہونا چاہیے کہ سب سے بہتر کلام کتاب اللہ ہے اور بہترین راستہ محمد رسول اللہ علیہ وسلم کا راستہ ہے اور بدترین چیز دنیا میں وہ ہے جسے نیا نکالا گیا اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

احکام ایمان اور بیعت ایمان

۲۲۔ عورتوں کے اسلام کا امتحان:

ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے مسئلہ کیا کہ عورتوں کے اسلام لانے کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنے کا امتحان کس طرح فرماتے؟

ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے مسئلہ کیا کہ عورتوں کے اسلام لانے کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنے کا امتحان کس طرح فرماتے؟

ما خرجت لبغض زوجها وبالله ماخرجت
لا كتاب دنيا وبالله ماخرجت
من ارض افراس وبالله ماخرجت
الاحبا لله ولرسوله .
(کبیر مبلین)

جواب دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر ملتے جلتے کہ
جہنم میں شوہر سے ناراضی ہو کر نہیں آئی ! بعد االجہ دنیا
حاصل کرنا مقصود نہیں ! بعد ایک خط چھوڑ کر دوسری زمین
پر بچنے کے شوق میں نہیں آئی بلکہ صرف اللہ اور اس کے
رسل ! (صلی اللہ علیہ وسلم) کی محبت میرے آنے کا سبب
ہوئی !

۴۳۔ انسان فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے :

(ابن عربیہ) : فطرۃ ، مامن مولود الا
یولد علی الفطرۃ شرع یقول اقرؤا
فطرۃ اللہ الخنی فطرۃ الناس علیہا
قالوا یہودئہ او ینصرانہ او مجاہنہ
کما تنحی البھیمة البھیمة جماعہا
تحمین نیہا من جدعاء تانوا یا رسول
اللہ افرائت من یحوت صغیرا ؟
قال اللہ اعدہا کافرا عاملین
(لشیخین وغیرہ للباقرین الا الشافعی)

تمام بچہ فطرت (اسلام) پر پیدا ہوتے ہیں اس کے
بعد فرمایا :
فطرۃ اللہ الخنی فطرۃ الناس علیہا پر غور
کرو لیکن ان کے ان باپ انہیں یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا
دیتے ہیں ۔ چہ جائے کہ بچہ بھی مکمل پیدا ہوتا ہے ، کیا تم ان
بچوں میں کسی کو کٹا دیکھتے ہو ؟ لوگوں نے عرض کیا کہ : یا رسول
اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) جو بچہ کم ہوشی میں مرتبائے اس کا شہرہ ؟
فرمایا : یہ علم خدا تعالیٰ ہی کو ہے کہ وہ بڑا ہو کر کیا
عمل کرے گا ۔

۴۴۔ ایمان اور عمل کا گھر اٹھتا ہے :

(ابن عربیہ) : دفعہ ، لا یقبل ایمان بلا عمل
ولا عمل بلا ایمان (کبیر مبلین)

ایمان عمل کے بغیر اور عمل ایمان کے بغیر
مقبول نہیں ۔

۴۵۔ دین صحیح کیا ہے ؟ :

(ابن عباس) : قال ای الا دیان احب
الی اللہ یا رسول اللہ ؟ قال الخنیفیۃ
السمیحة (احمد ، کبیر ، اوسط ، مزار)

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ : اے رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم ! کون سا دین اللہ کے ہاں مقبول ہے ؟
فرمایا : ایسی کبیر کی جس میں فراخ دلی و توسع ہو ۔

۴۶۔ عجیب و لطیف تمثیل :

(ابن مسعودؓ) صواب اللہ مثلاً
صراطاً مستقیماً وعن جنبتي الصراط
سوران فيهما البواب مفتحة وحل الانبياء
سنور صرخاة وعند رأس الصراط
داع يقول استقيموا حل الصراط ولا
توجدوا فوق ذلك داع يدعوكهما
هم صبيان يفتح شيا من تلك
البواب قال ويحك لا تفتحه فانك
ان فتحة تلجه تورثك بان الصراط
هو الاسلام وان الابواب المفتحة محام
الله وان السور الصرخاة حدود الله
والداعي على رأس الصراط هو القرآن
والداعي فوقه هو واعظ الله في
قلب كل مؤمن - (ورج)

۴۷۔ پانچ باتیں :

البرمولى (۲) قام فينا رسول الله صلى
عليه وسلم بجس علمات فقال ان الله
لا ينام ولا ينعى له ان ينام يخفض
القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل
قبل عمل النهار وعمل النهار قبل
عمل الليل حجاب النور (مسلم)

اللہ تعالیٰ نے (قرآن حکیم میں) جس صراط مستقیم کا
تذکرہ فرمایا، اس کی مثال یہ ہے جیسے ایک میدان ہوا ہے
جس کے دونوں طرف دیواریں ہوں اور ان میں باجداروں سے
کھلے ہوئے دروازے ہیں جن پر پستے آویزاں ہوں اور سردار ایک
نقیب نکا : رہا ہو کہ، کچھ خیال کر چن اور ادھر ادھر نہ مڑنا۔
اس کے آگے دوسرا نقیب ہے جس کا کام یہ ہے کہ اگر
کسی نے وہ نہ مڑنے کے لیے ہاتھ بڑھایا اور وہ پتہ بٹھا
کہ اسے یہ نقیب اسے نہ کھولنا اور نہ اندر چلے جائے گا۔
پھر آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر میں
فرمایا :

۱۔ یہ صراط اسلام ہے (۲) دروازے خدا کی طرف
سے حرام کردہ امور (۳) پستے حدود اللہ (۴) پسند
نقیب قرآن حکیم اور (۵) دوسرا مؤمن کا نفس توامہ ہے۔

ایک خطبے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پانچ امور
کا ذکر فرمایا :

- ۱۔ اللہ تعالیٰ پر غیر وارہ نہیں ہوتی، اور نہ یہ اس کے
شایان شان ہے۔
- ۲۔ عمل کی نرازا اس کے ہاتھ میں ہے جسے وہ اٹھا دے یا بکارتا ہے۔
- ۳۔ بندوں کے دن کے اعمال اس کے حضور شیعہ قبل اور آ
کے اعمال دن سے پہلے پیش ہوتے ہیں۔
- ۴۔ اس کی ذات نور کے پردوں میں بند ہے۔

جنت کی کیفیت

۴۸۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ. قَالَ الْبُؤْهَرِيَّةُ: ! فَرَعُوا اِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَعْلَمُوْا نَفْسًا اَخْفَى لَهُمْ مِنْ قِسْرَةِ اَعْيُنٍ. (الشيخان والترمذی)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ چیز تیار کر رکھی ہے جس کی کیفیت کسی آنکھ نے دیکھی نہیں، کسی کان نے سنی نہیں، اور نہ کسی انسان کے دل میں اس کا خیال گزرا ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ اگر تم چاہو تو یہ آیت پڑھو اور تسلی کر لو کہ کوئی شخص نہیں جانتا کہ اس کے واسطے کس قسم کی آنکھ کی تھنڈک غمنی ہے۔

وعظ!

۴۹۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا مِيْرِي عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ اِنَّهُ قَالَ يَا عِبَادِي اِنِّي حَرَمْتُ الْفُلُوْا عَلَى لِقَائِي وَجَعَلْتُهٖ بَيْنَكُمْ وَحَرَمًا فَلَا تَطْلُبُوْا يَا عِبَادِي كُلَّ حَرَمٍ اِلَّا مَوْتَ هَدَيْتُهُ مَا سَأَلْتُمْ وَفِيْ اَهْدِكُمْ يَا عِبَادِي كُلَّكُمْ حَيًّا رُحِمَ اِلَّا مَنْ اَطْعَمْتُهُ فَاَسْتَطَعْتُ اِلَّا طَعْنَكُمْ يَا عِبَادِي كُلَّكُمْ عَابِدًا اِلَّا مَنْ سَرَّوْهُ فَاَسْتَكَسَّرُوْا اَكْبَكُمْ يَا عِبَادِي اِنْكُمْ تَخْطِئُوْنَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَاَنَا اَعْمِدُ الدُّنْيَا جَمِيْعًا فَاَسْتَغْفِرُوْا اَعْمَرَ لَكُمْ يَا عِبَادِي اِنْكُمْ لَنْ تَبْلُغُوْا حَسْرَتِي تَتَضَرَّوْا وَكُنْ تَبْلُغُوْا لِقَائِي تَتَقَوَّوْا

یہ حدیث ابن عدیثوں میں سے ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے روایت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”میرے بندوں میں نے اپنے اور پر ظلم کو حرام کر رکھا ہے، اور تمہارے واسطے بھی ایک دوسرے پر اسے حرام کر دیا ہے۔ پس ظلم مت کیا کرو۔ اسے بندو تم سب بے راہ ہو۔ سوائے اس کے جسے میں نے ہدایت کی۔ پس مجھ سے ہدایت طلب کرو۔ کہ میں تمہیں ہدایت کروں۔ اسے میرے بندو! تم سب مجھ کے ہو۔ سوائے اس کے جسے میں نے کما اکلایا۔ پس مجھ سے کما ناگو۔ کہ میں تمہیں کمانا دوں۔ اسے میرے بندو تم سب ننگے ہو۔ سوائے اس کے کہ جسے میں نے کپڑا پہنایا۔ پس مجھ سے کپڑا مانگو۔ کہ میں تمہیں دوں۔ اسے میرے بندو تم دن رات خطا کرتے رہتے ہو اور میں سب گناہوں کا بخشنا ہوں۔ پس مجھ سے بخشش کی طلب کرو کہ میں تمہارے خطا کث

دول۔ اور میرے بددوتم مجھے کوئی سرزنش نہیں پہنچا سکتے جو۔
 - لغو پہنچا سکتے جو۔ کہ ایسا کرنے کی کوشش کرو اسے
 میرے بندو اگر تمہارے انگوں اور پھونکوں کا مسببت اڈ
 انس کا اور (خود) تم میں سے ہر ایک کا دل ایک بڑے پرہیزگار
 شخص کے دلی طرح جو مجھے تو میری بادشاہی میں کچھ
 ہشی نہیں ہو سکتی، اور نہ کچھ کمی ہو سکتی ہے۔ اگر تم سب کے دل
 ایک بڑے گناہگار کی طرح جو مجھے اور تم سب جو اوپر مذکور
 ہوتے جو۔ اگر دے زمین پر کھڑے ہر کچھ سے کچھ ناخو
 اور میں ہر ایک، لہذا یہ کہ وہ چیز عطا کروں جو وہ مانگے تو اس سے
 میرے خزانے میں اتنی کمی نہیں ہو سکتی جتنی کہ سمندر میں دسی
 آئینہ سے، ایک سونے کے گرجانے سے ہوتی ہے۔ اے میرے
 بندو تم سے ہی اعمال میں جن میں تم سے واسطے گناہ کرتا
 ہوں۔ پھر تمہیں ان کا پورا بدلہ دوں گا۔ پس بے نیک بدلہ
 ملے اُسے چاہیے کہ خدا کا شکر کرے اور جے نیل کے دروازے
 (یعنی بڑا) بدلہ ملے وہ کسی کو غلامت نہ کرے۔ مولائے
 اپنے آپ کے۔

جس شخص کو آخرت کا علم ہوا، اُنہی نے اس کے دل کو
 مفتی یعنی بے پردا کر دیا ہے اور اس کی پریشانی اس
 کے واسطے جمعیت، غماز ہوتی ہے اور دنیا اسے حقیر و کھالی
 دیتی ہے اور جس شخص کو دنیا کا علم ہو۔ اللہ تعالیٰ محتاج کو
 اس کی دروزن آنکھوں کے سامنے رکھتا ہے۔ اور اس کے
 کام اس پر پریشانی طاری کر دیتے ہیں۔ اور دنیا کی کوئی چیز
 اُسے نہیں ملتی۔ مولائے اس کے جو اس کے مقدس رہی ہے۔
 شام جو نبی وہ محتاج، صبح ہر تب محتاج۔ اور ایسا کیسی نہیں بننا
 کہ کسی شخص نے اللہ کی عزت پناہ دل گیا ہو، تو ایسا نادر و نادر
 کے دل محبت اور رحمت کے ساتھ اس کی طرف نہ مہربان ہوں۔

يَا عِبَادِي قُلُوا أَنَا ذُلُّكُمْ وَأَخِيرُكُمْ
 وَأَسْفَلُكُمْ وَحَسْبُكُمْ كَانُوا عَلَى اتَّقَى
 كَلْبُ رَجُلٍ وَأَجِدُ مِنْكُمْ مَادًا ذُلُّكُمْ
 فِي مَمْلُوكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ
 وَأَخِيرَكُمْ وَأَسْفَلَكُمْ وَحَسْبُكُمْ كَانُوا عَلَى
 الْخَيْرِ بَلْ لَوْ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ مِمَّا شَيْئًا
 يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ وَأَخِيرَكُمْ وَأَسْفَلَكُمْ
 نَأْمُرُكُمْ بِمَعِينٍ وَأَجِدُ رَسَائِلِي فِي
 مَا عَطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ
 مَا لَقِيتُ ذِيكَ مِمَّا عَشِدُّ الْأَكْبَانَا
 يَنْفَعُ السَّخِيطُ إِذَا دَخَلَ فِي الْبَحْرِ
 يَا عِبَادِي إِنْ شَاءَ أَحْمَلُكُمْ أَمْسِيَةً
 نَكُونُكُمْ أَوْ فَيَكُونُ إِيَّاها دَمِيرٌ وَجَدَ
 خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ تَعَالَى وَمَنْ
 وَجَدَ شَرًّا فَلْيَكْفُ وَلَا يَلْمِزْ مَنْ إِلَّا
 نَفْسُهُ - (مسلم والترمذی)

۵۰۔ مَنْ شَاءَتْ الْأَمِيرَةُ هَسَهُ جَعَلَ
 اللَّهُ غِيَاةً فِي قَلْبِهِ وَجَبَّحَ عَلَيْهِ
 سَلْمَهُ وَأَتَتْهُ الْمَلَأُ يَا هُمِي رَاغِبَةٌ
 وَمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَسَهُ جَعَلَ اللَّهُ
 نَفْسَهُ بَيِّنَ حَسْبِيهِ وَتَوَقَّعَ عَلَيْهِ
 سَلْمَهُ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ اللَّهِ بَأْسٌ إِلَّا مَقْدَرُهُ
 فَلَا يُسْبِي إِلَّا نَفْسِيًّا وَلَا يُصْبِحُ إِلَّا
 نَفْسِيًّا وَمَا أَتَى عَبْدًا عَلَى اللَّهِ بِقَلْبِهِ
 إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ تَتَنَادَى
 إِلَيْهِ بِالْمُؤَدِّ وَالرَّحْمَةِ وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى

بِكُلِّ خَيْرٍ إِلَيْهِ أَسْرَعُ - (الترمذی)
 ۵۱- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَتُحْضَرُ رُفَّتْ ثَلَاثُونَ ذُرًّا مَحْدَقًا فِي الدُّنْيَا وَكَاتِبُ الْآخِرَةِ حَاتِمًا رُجْعِي عَيْنٍ وَإِذَا حُضِنَا مِنْ عِنْدِكَ مَا تَسْأَلُنَا أَهْلِيْنَا وَمَنْنَا أَوْ لَا وَمَا أَنْفَرْنَا أَنْفُسَنَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوْنُوا تَوَّابِينَ عَلَى مَا لَكُمْ مِنْهُ لَزَّازَتُكُمْ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي بُيُوتِكُمْ وَلَمَّا خُتِمَتْ فِي كُلِّ قَبْرٍ كُمْ وَلَوْ لَمْ تَدْرُوا لَدَخَبَ اللَّهُ تَعَالَى بِكُمْ وَلَجَاءَ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ يَدْبُرُونَ وَلَيْسَتْ قَبْرٌ تَبْعُثُ مِنْهَا نَفْسٌ - (الترمذی)

۵۲- أَلَسْكُمْ مِنْ دَانَ نَفْسُهُ وَعَبْدَ لَهَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْعَاجِزُ مَنْ إِنْشَبَ نَفْسُهُ هَوَاهَا وَتَمَتَّقَى عَلَى اللَّهِ تَعَالَى - (الترمذی)

۵۳- إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا ثَلَاثَةً :
 صَدَقَةٌ جَارِيَةٌ أَوْ عِلْمٌ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُوهُ - (الحسن البغدادي)

اور اللہ تعالیٰ ہر نیکی اس کی طرف جلد پہنچاتا ہے۔
 ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمیں کیسے ہو کہ ہم آپؐ کی خدمت میں ہوتے ہیں۔ ہمارے دل نرم ہوتے ہیں اور ہم دنیا سے بے رغبت ہوتے ہیں۔
 اور آخرت گویا آنکھ کے سامنے دکھائی دیتی ہے اور جب ہم آپؐ کے پاس سے چلے جاتے ہیں اور گھر والوں کی طرف رغبت کرتے ہیں اور اپنی اولاد سے ملنے ہیں تو ہمارے دل پٹ پٹاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر تم اسی حال پر رہتے۔ جو حال تمہارا میری صحبت میں ہوتا ہے تو فرشتے (خدا) کان پر سلام ہو تمہارے گھروں میں جا کر تمہاری طاقات کرتے اور رتوں میں تم سے ہاتھ ملاتے۔ اور اگر تم گناہ کرتے تو خدا تمہیں اٹھائیتا اور اور خلعت پیدا کرتا۔ جو گناہ کرتی۔ اور تمہارا محل کرتی اور سامانی اور بخشش مانگتی۔ پس اللہ تعالیٰ اس کو بخش دیتا۔

دانا وہ ہے جس نے اپنے نفس کا اندازہ کیا اور اس (جزا) کے واسطے جو مرنے کے بعد (یعنی والی) ہے (نیکی) عمل کیے اور دانا وہ شخص ہے جس نے نفس کی ربوبی، خواہش کی برتری کو اور اللہ تعالیٰ سے (بخشش کی) آرزو رکھی۔

جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے اعمال کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ سوائے تین (عملوں) کے کہ وہ جاری رہتے ہیں۔ (۱) صدقہ جاری (مثلاً تعمیرِ مسجد، چاہ اور مہان سرا) (۲) علم جس سے خلق کو فائدہ پہنچے (جیسے شاگرد لائق یا کسی مفید کتاب کی تصنیف)

(۳) نیکی نعت بیٹا، جو اس کے واسطے دوسرا کرے۔

علم اور علمائے کرام !

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ علم کا حاصل کر، ہر مسلمان پر دعوت، پر فرض ہے اور ناکامی کو ناپ سکھانے والا ایسا ہے جیسے فتنہ برپا یعنی سور کے گھے میں جو اس بات پر تکیہ اور سونے کا کام پہنایا ہو۔

حضرت محمد بن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ یہ علم (یعنی قرآن و حدیث کا جانا) دین ہے۔ لہذا تم دیگر لوگ اپنا دین کس سے حاصل کر رہے ہو؟

حضرت کثیر بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا تھا تو ایک آدمی نے آکر کہا کہ اے ابوالدرداء بے شک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر مدینہ طیبہ سے یہ سن کر آیا ہوں کہ آپ کے پاس کوئی حدیث ہے جسے آپ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور میں کسی دوسرے کام کے لیے نہیں آیا ہوں۔ حضرت ابوالدرداء نے کہا کہ میں نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص علم (دین) حاصل کرنے کے لیے سفر کرتا ہے تو خدا تعالیٰ اسے جنت کے راستوں میں سے ایک راستہ پر چلاتا ہے اور طالب علم کی دعا حاصل کرنے کے لیے خوشے اپنے پتوں کو بچھا دیتے ہیں اور سب وہ چیز جو آسمان و زمین

۵۴۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَكَانَ يَضَعُ الْعِلْمَ عِنْدَ عَقِيرِ أَمَلِهِ كَقَوْلِهِ الْخَنَازِيرُ الْخِمَارُ وَاللَّوْثُ وَالذَّهَبُ۔ (ابن ماجہ۔ مشکوٰۃ)

۵۵۔ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ شَأْنُكُمْ فَتَأَمَّلُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ۔ (مسلم۔ مشکوٰۃ)

۵۶۔ عَنْ كَثِيرِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كُنْتُ حَالِيًا مَعَ أَبِي الدَّرْدَاءِ فِي مَسْجِدٍ دَمِشْقَ فَبَاوَدَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ إِنِّي حُتِّفْتُ مِنْ مَدِينَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثٍ بَلَّغَنِي أَنْتَ مُخَدَّشَةً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جِئْتُ حَاجَةً قَالَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا مِنْ طَرِيقِ الْجَنَّةِ وَرَأَى الْمَلَائِكَةَ تَتَخَفَعُ أَجْنَاحَهُمْ

میں ہے۔ یہاں تک کہ پھلیاں پانی کے اندر عالم کے لیے دھاتے استغفار کرتی ہیں، اور عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی چودھری رات کے پابندی فضیلت ساروں پر۔ اور علماء انبیائے کرام کے وارث و جانشین ہیں۔ انبیائے کرام کا ترکہ دنیا و دہم نہیں ہیں۔ انہوں نے وراثت میں صرف علم چھوڑا ہے تو جس نے اسے حاصل کیا، اس نے پورا حصہ پایا۔

يَطْلُبُ الْعِلْمَ إِنَّ الْعَالِمَ لَيَسْتَعْرِضُكَ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
وَالْحَيَاتَانِ فِي حَرْبِ الْمَاءِ وَكَانَ فَضْلُ
الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَسْرِ لَيْلَةٍ
الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ وَإِنَّ
الْعِلْمَ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ
لَيُورِثُونَهَا وَإِنْ دُرِّ هَذَا إِشْرَافًا
وَرِثَةُ الْعِلْمِ مِمَّنْ أَخَذَهُ أَخَذَ
بِحَقِّهِ وَاجِبِ

ترجمہ، البرداء، مشکوٰۃ

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ خدائے تعالیٰ جس شخص کے ساتھ جلائی جاتا ہے تو اسے دین کی سب سے بڑی عطا فرماتا ہے۔ اور نہ! دیتا ہے اور میں یقین کرتا ہوں۔

۵۶۔ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبِعَ النَّبِيَّ خَيْرٌ أَيْتَقَهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا نَاسِيٌّ وَاللَّهُ يُعَلِّي

ترجمہ، مسلم، مشکوٰۃ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ رات میں ایک گھڑی علم دین کا پڑھنا پڑھانا رات بھر کی عبادت سے بہتر ہے۔

۵۸۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَدْرِيكَ الْعِلْمُ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنْ إِحْيَائِهَا

رواہ، مشکوٰۃ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا، کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ایک فقیہ یعنی ایک عالم دین شیطان پر ہزار عبادوں سے زیادہ بھلا ہے۔

۵۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُتِيهِ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفٍ عَابِدٍ

ترجمہ، مشکوٰۃ

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اس علم کی مدد کیا ہے کہ جسے آدمی حاصل کرے تو

۶۰۔ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ سُبْحَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَدَّ الْعِلْمُ الَّذِي إِذَا بَلَغَهُ الرَّجُلُ

كَانَ فَيَقِيهَا نَعْلَانِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَفِظَ عَلَى
أَمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا فِي أَهْلِهَا
بَعَثَهُ اللَّهُ فَيَقِيهَا وَكُنْتُ لَهُ يَدًا
النِّيَامَةِ شَانِعًا شَهِيدًا -
(مشکوٰۃ)

۶۱ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مَتَا يَسْتَفِئُ بِهِ
رَبِّهُ اللَّهُ لَا يَمُوتُ إِلَّا يُعْبِدُ بِهِ
عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَعُدَّ عَرَفَ
الْبَعْثَ يَوْمَ النَّيَامَةِ يَعْنِي دِيْنَهَا
(البدو، ارد، مشکوٰۃ)

۶۲ - عَنْ سُفْيَانَ أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْخَطَّابِ
قَالَ يَكْفِي مَنْ أَرْبَابَ الْعِلْمِ
قَالَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ
قَالَ فَمَا أَخْرَجَ الْعِلْمُ مِنْ مُلُوقِ
الْعُلَمَاءِ قَالَ الْفَسْعُ -
(روای مشکوٰۃ)

۶۳ - عَنْ الْأَحْوَمِيِّ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا إِنَّ شَرَّ الشَّرِّ
الْعُلَمَاءَ وَإِنَّ خَيْرَ الْخَيْرِ خَيْرُ
الْعُلَمَاءِ - (روای، مشکوٰۃ)

۶۴ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

فقہ یعنی عالم دین جو مجھے تو مسرور کرتا تھا صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جو شخص میری امت تک پہنچانے کے لیے دینی
اُمور کی پاس دہشیں یاد کرے گا تو خدائے تعالیٰ اسے قیامت
کے دن عالم دین کی حیثیت سے اُٹھائے گا اور قیامت
کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا اور اس کے حق
میں گواہوں گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسولِ خدا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ایسے علم کو
یکجا جس کے ذریعے خدائے تعالیٰ کی خوشنودی طلب
کی جاتی ہے۔ اگر اس نے صرف اس لیے یکجا کہ اس علم
سے فتنہ دنیا حاصل کرے تو قیامت کے دن اس کو جنت
کی خوشنودیکم بہتر نہ ہوگی۔

حضرت سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت
کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت فرمایا کہ اہل علم کو
لوگ ہیں؟ انھوں نے جواب دیا کہ جو اپنے علم کے موافق
عمل کریں۔ پھر آپ نے پوچھا کہ عالموں کے دلوں سے کون سی
چیز علم دے اور اور برکت کو نکال لیتی ہے؟ تو انھوں نے
جواب دیا کہ لائق۔

حضرت احمد بن حنبلؒ نے اپنے باپ سے روایت کرتے
ہیں۔ انھوں نے کہا کہ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ آگاہ ہر جاؤ کہ نبیوں میں سب سے بدترین علمائے نبوہ
میں اور اچھل میں سب سے بہتر علمائے حق ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسولِ خدا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے بغیر علم کے کوئی
تقریٰ دیا گیا تو اس کا گناہ فوتے دینے والے پر ہوگا اور
جس نے جان بوجھ کر اپنے بھائی کو غلط مشورہ دیا، تو
اس نے اس کے ساتھ خیانت کی۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ
اَشْفَقَ بَعِيْرٌ عَلَيْهِ كَانَ اِشْمَةً عَلَى
مَنْ اَنْتَ مِنْ اَشَارَ سَلَا اَخِيْهِ يَابُو
يَعْلُوْهُ اَنَّ السَّيْمَةَ فِيْ عَيْبِهِ فَعَسَى
حَاثَهُ . (ابوداؤد، مشكاة)

کتاب سنت سے وابستگی

۶۵۔ کتاب سنت سے وابستگی :

حنور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : میں اپنے
بعد دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں جب تک ان سے
وابستہ رہو گے گمراہ نہ ہو گے۔ (۱) کتاب اللہ (۲)
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت۔

(ماہنامہ) بلدی ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال شرکت فیکم امرین
لن تفعلوا ما تسکنو بہما کتاب اللہ
وسنتہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
(ترمذی)

۶۶۔ چند وصایائے نبوی :

ایک مرتبہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز
کے بعد مقتدرین کی طرف متوجہ ہو کر وعظ فرمایا
اور وعظ ایسا تھا کہ سینے والوں کی آنکھیں بند گئیں۔
اور دل خشیت میں ڈوب گئے۔ ایک شخص نے عرض
کیا : یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ! گواہ کہ یہ آخری
وعظ ہے۔ حنور صلی اللہ علیہ وسلم یہی کیا وصیت فرماتے
میں؟ فرمایا :

یہ نہیں اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اور
یہ کہ اپنے امیر کی اطاعت کرتے رہو اگرچہ وہ جشی

(ابو ہاشم بن الساریۃ)..... فقال
صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ذات یوم شوا قبل علینا بوجہہ فوعظنا
موعظة بلیغة ذرفت منها العیون
وروجلت منها المقلوب فقال رجل
یا رسول اللہ کان هذه موعظة
مودع فماذا تعهد الینا؟ قال اوصیکم
بتقوی اللہ والسمع والطاعة وان
عبدوا حبشیاً فانه من ینش منکم

غلام ہی کہوں نہ ہو کہ جو عنقریب جو شخص میرے بعد زندہ رہا
وہ کئی قسم کے اختلاف دیکھے گا۔ اس وقت میری اور میرے
ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کی سنت پر اس مضبوطی
سے چلنا کہ گویا تم نے سنت کی رسی کو اپنی دائروں سے
دبا رکھا ہے۔ اور دین میں نئے اختراعات سے بچنا کہ جو
ہر اختراع بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی۔

بعدی نسبی اختلافنا کثیرا
نعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء
الراشدين المهديين تمکوا بها ومن غلبها
بالنواجذ وایاکم ومحدثات الامور
نکان کل محدثة بدعة وكل بدعة
ضلالة (ترمذی، ابوداؤد، بلفظہ)

۶۷۔ ہر کلمہ خیر کا سرچشمہ زبانِ رسالت ہے :

قتارے پاس میرے نام سے خیر کی کوئی بات آئے تو
خواہ میں نے وہ کبھی یاد نہ کی ہو تم کچھ لو کہ وہ بات میری
ہی زبان سے نکلے ہے اور اگر کوئی شرکی بات ہو تو دیکھ لینا
یا جتنے کہ میں شرکی بات کہتا ہی نہیں۔

(البوسینی، ما جاء کم عنی من
خیر قلته اولو اقله فانا اقله
وما اتاه من شر فان لا اتول
الشرا احمد، بن زاریب)

۶۸۔ بہترین کلام اور بہترین سیرت :

سب سے بہتر کلام قرآن مجید ہے، سب سے
بہتر سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور بڑی
چیزوں میں سے بدعات سب سے بدتر ہیں۔ جس چیز کا
تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے، وہ اگر سب سے گئی اور تم آئے
لوگ نہ کوئے۔

(ابن مسعود، احسن الحديث کتاب
اللہ و احسن الہدی ہدی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم و شر الامور
محدثا تہادان ما توعدون لا ت و ما
اوتعہ بمعجزین - ربحاری)

۶۹۔ آئندے قرآن کا مسئلہ :

مستحب قرآن دنیا میں گرہا ہی اور عتہا کی
بدبختی سے محفوظ رہے گا۔ پھر آپؐ نے یہ آیت پڑھی
فمن اتبع ہدای فلا یضل ولا
یشق (جس نے میری ہدایت قبول کر لی، وہ گمراہ اور
بدبخت نہیں ہوگا)۔

(ابن عباسؓ) من افتدی بکتاب اللہ
دیعمل فی الدنیا ولا یفتق فی الآخرۃ
شون فلا ینھن اتبع ہدای فلا یضل
ولا یشق (روزی)

۷۰۔ احیائے سنت نبویؐ کا انعام :

اعظم رنفعہ، من احمى سنة من
يحييها ميتت بعدى فقد استحي ومن احب
معى (رضي)

جس نے میری ایک سنت کو بھی جو میرے بعد
ختم ہو چکی ہو زندہ کیا وہ میرا محبت ہے اور جو میرا محبت
ہے وہ میرے ساتھ ہوگا۔

۱۔ قرآن اور دیگر صحیفہ انبیاء پر ایمان :

(معتزل بن یاسر) رنفعہ، اعملوا
بالفرمان واحملوا حلاله وحرما
صرامه وانتدابيه ولا تكفروا بشيء
منه وما تشابه عليكم من رده
الله والى والى من بعدى
سيما بخبركم وامنوا بالتولية
والا تجيل والزبور وما اوقف النبوة
من ربه (كبیر)

قرآن حکیم پر عمل کرو اس کے حلال کو حلال اور اس
کے حرام کو حرام قرار دو۔ اس کی پیروی کرو۔ اس
کے کسی ادنیٰ جزے بھی انکار نہ کرو۔ اگر کسی جگہ
اشتبہ پیدا ہو تو میرے بعد کے ادلی الامر سے
دریافت کرو وہ تین صحیح بات بتا دیں گے۔ اور
لوریت، انجیل، زبور، بلکہ تمام صحیفہ انبیاء پر بھی
ایمان رکھو۔

۷۲۔ تھوڑی نیکی نئی بڑی سے بہتر ہے :

(ابن مسعود) قال اقتضاد في سنة خير
من اجتهاد في بدعة (كبیر بمنت)

کسی سنت میں تھوڑے پر قناعت کیے رہنا
دعوت میں اجتہاد کرنے سے بہتر ہے۔

۷۳۔ بدعت پر وعید :

(حدیث) رنفعہ: لا يقبل الله لمصاحب
بدعة صوما ولا مصلوة ولا صلوة
ولا حجة ولا عمرة ولا جهادا
ولا صرفا ولا سدا لا يخرج
من الاسلام ما يخرج الشق من الهين (تقریبی جنتم)

یعنی کاروزہ، نماز، زکوٰۃ، حج، عمرہ، جہاد
بدلہ، معاوضہ کچھ بھی اللہ تعالیٰ قبول نہ فرمائے گا،
وہ اسلام سے اس طرح خارج ہو جاتا ہے،
بہن طرح گندے ہوئے آٹے سے بال نکال دیا
جاتا ہے۔

۴۲۔ فرقہ بندی کی لعنت اور اقباء :

میری امت پر بھی ویسا ہی دور آئے گا، جبکہ
نبی اسرائیل پہ آیا۔ یہ بھی ان کے قدم بدم چلے
گئے۔ اگر ان میں بیشتر ۲۱، فرقہ بن گئے، تو یہ تہتر
۲۲، گروہ میں منقسم ہو کر رہ گئے، گمان میں ایک
فرقہ نہ سوا البقیہ تام گروہ آگ میں جانے والے جن گئے
لوگوں نے پوچھا : یا رسول اللہ، رسول اللہ علیہ وسلم
کو زنا گروہ ہو گا؟ فرمایا : جو میرے اور میرے اصحاب
کے طریقے پر رہے۔

وَابْنِ عَسْرُوْنَ الْعَاصِ رَفَعَهُ : لِيَأْتِيَن
مَنْ أَتَى مَا أَفْعَلُ بَنِي إِسْرَءِيلَ هَذَا وَلِلْعَلِ
بِالنَّعْلِ وَابْنِ إِسْرَءِيلَ نَفَرَتْ عَلَى
خَاتَمِ بْنِ سَبْعِينَ مِلَّةً وَاسْتَمَرَّتْ
أَسَقَى عَلَى شَلْشَةِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كَلِمَا
فَرَا لِمَا الْأَمَلُ وَاحِدَةً تَالُوَا مِ
بَارِ سَمَلِ اللَّهِ ؟ تَالِ مَنْ كَانَ عَلَى
مَا أَلَا عَلَيْهِ وَاصْحَابِي (ترمذی)

تقدیر کا بیان

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا
کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ
خدا تعالیٰ نے آسمانی وزین کی پیدائش سے
پچاس ہزار برس قبل مخلوقات کی تقدیروں کو لکھا
رہو (عقود میں ثبت فرما دیا)۔

۶۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَسْرٍ قَالَ
سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ
الْمَخْلُوقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ مِائَتَيْ أَلْفِ سَنَةٍ
(مسلم، مشکوٰۃ)

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا
کہ مگر اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حقیقت
تقدیر علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نے بعد اسب سے پہلے
جو چیز خدا نے پیدا کی وہ قلم ہے۔ خدا تعالیٰ نے اس
سے فرمایا لکھ۔ قلم نے عرض کیا کیا لکھوں؟ فرمایا تقدیر۔
تو قلم نے کہا جو کچھ ہو چکا تھا اور جواب تک ہونے والا
تھا۔

۶۶۔ عَنْ عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ
سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ
فَقَالَ لَهُ أَلَكْتُبُ قَالَ مَا أَلَكْتُبُ
فَلَنْ أَلَكْتُبُ الْقَدَرَ فَكَتَبَ مَا كَانَ
وَمَا هُوَ كَائِنْ إِلَى الْأَبَدِ -

(ترمذی، مشکوٰۃ)

۷۷۔ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ قَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَقَاعَى اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بِأَيِّ جَبَقٍ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةٌ -

(ترمذی، مشکوٰۃ)

۷۸۔ آخری بازگشت رحمت الہی ہے نہ کہ عمل :

رَعَالَةُ تَمْ، رَفَعَتْهُ، سَدَّدُوا وَقَارُوا
وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ كَهَؤُلَاءِ
الْجَنَّةَ قَالُوا لَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟
قَالَ وَلَا أَمَّا الْآلَانِ يَتَغَمَّدُ فِي اللَّهِ
بِمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ - (بخاری)

۷۹۔ دینِ اسلام میں سہولتیں ہیں نہ کہ سختیاں :

(ابوہریرہؓ) رَفَعَهُ . إِنْ هَذَا الدِّينُ
يَسْرُو لِي إِشَادَةَ الدِّينِ أَحَدَ الْأَخْلَبَةِ -
(بخاری)

۸۰۔ تبلیغ کی رُوح :

(النضر) رَفَعَهُ ، يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا
وَيَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا - (بخاری)

حضرت مطہر بن عمارؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسولِ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ جب خدا تعالیٰ کسی شخص کی موت کی زمین پر مقدر کر دیتا ہے تو اس زمیں کی طرف اس کی حاجت پیدا کر دیتا ہے۔

میانِ دوہا اختیار کرو اور خوب سمجھ لو کسی کے اعمال اسے جنت میں دے جائیں گے۔ عرض کیا گیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کا عمل میں آپ کو جنت میں نہ لے جائے گا؟ فرمایا، اے امیر! جی میں حال ہے۔ مجھے بھی خدا تعالیٰ کی رحمت ہی اپنے دامنِ رحمت میں چھپائے گی۔

دینِ سہل چیز ہے۔ جو شخص اس میں سختی پیدا کرے گا اسی پر وہ سختی مسلط رہے گی۔

سہولت پیدا کرو، دشواری پیدا نہ کرو۔ خوشخبری سناؤ۔ نفرت نہ دلاؤ۔

قبر کا عذاب حق ہے

۸۱۔ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

حضرت براء بن عازبؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ قبر میں

يَا أَيُّهَا مَلَكَانِ كَيْفَ لَيْسَ بِهِ فَيَقُولَانِ
لَهُ مَتَى رَجَعْتَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ
فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دُرِيْتُكَ فَيَقُولُ رَبِّي
الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ مَا هَذَا الرَّجُلُ
الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا يَدْرِيكَ
فَيَقُولُ قَدْ أَتَى كِتَابُ اللَّهِ فَأَمَنْتُ
بِهِ وَصَدَّقْتُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ
يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ
الْمُثَابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ مَنَادٍ
مِنَ السَّمَاءِ أَنْ يَخْبُرَهُمْ
فَأُفْرِشُهُم مِّنَ الْجَنَّةِ وَالْجَنَّةُ
مِنَ الْجَنَّةِ وَأَنْتَحُو إِلَيْهِ
بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ فَيُفْتَحُ
قَالَ نَبِيُّنَا مِنْ دُوحَيْهَا وَطَيْبَتِهَا
وَيُفْتَحُ لَهُ نَفْثَاتُ بَعْسِهِمْ وَأَمَّا
الْكَافِرُ فَكَذَّهَرُ مَوْتُهُ قَالَ وَيَا دُرِي
دُوحُهُ فِي حَبْشٍ وَيَا أَيُّهَا مَلَكَانِ
كَيْفَ لَيْسَ بِهِ فَيَقُولَانِ رَبِّي اللَّهُ
فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دُرِيْتُكَ فَيَقُولُ
لَهُ مَا دُرِيْتُكَ فَيَقُولُ هَذَا
الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هَذَا
كَأَذْرِي فَيَقُولَانِ مَا هَذَا الرَّجُلُ
الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هَذَا
كَأَذْرِي فَيَقُولَانِ مَا دُرِيْتُكَ

کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، اس کو بٹھا کر پوچھتے ہیں کہ
تیرا رب کون ہے؟ تو مردہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے۔
تو فرشتے کہتے ہیں تیرا رب کیا ہے؟ وہ کہتا ہے میرا
رب اسلام ہے۔ پھر فرشتے پوچھتے ہیں کون ہیں یہ جو
تم میں مبعوث فرمائے گئے تھے؟ تو مردہ کہتا ہے کہ وہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ پھر فرشتے رات
کرتے ہیں کہ تمہیں کس نے بتایا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ہیں؟ تو مردہ کہتا ہے میں نے خدا تعالیٰ
کی کتاب کو پڑھا تو ان پر ایمان لایا اور ان کی تصدیق
کی (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، تو خدا تعالیٰ
کے اس قول میں تَبَيَّنَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ
الْمُثَابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَمَسُّهُمُ
مَطْلَب ہے یعنی مردے خدا تعالیٰ کے فضل سے فرقول
کو جواب دینے میں ثابت رہتا ہے) حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک پکارنے والا آسمان سے پکار کر
کہتا ہے کہ میرے بندے نے کچھ کہا تو اس کے لیے جنت
کا بھونا بچھاؤ اور اس کو جنت کا کپڑا پہناؤ اور اس کے
لیے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو تو دروازہ کھول
دیا جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اس کے پاس
جنت کی بڑا، اور خوش آتی ہے۔ اور عقیدہ بگاڑنے والے اس کی
قریشہ کر دی جاتی ہے، یہ حال تو مردوں کا ہے اور اب یہ
گھیا کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی صحت کا ذکر کیا
فرمایا کہ اس کی روح اس کے جسم میں واپس کر دی جاتی ہے اور
اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں ان سے بٹھا کر پوچھتے ہیں کہ
تیرا رب کون ہے؟ تو کافر مردہ کہتا ہے وہ ہیں نہیں
جانتا۔ پھر فرشتے دریافت کرتے ہیں تیرا رب کیا ہے؟ وہ کہتا ہے

اَنْ هَذَبَ نَافِثُ شَوْءٍ مِّنَ الشَّارِ
وَالْمَبْثُوءِ مِنَ الشَّارِ وَانْتَحَوَا لَهٗ
بَابًا اَفَّ الشَّارِ قَالَ نَبَاتِيهِ
مِنْ حَرِّهَا وَاسْمُومِهَا قَالَ وَ
يُصَيِّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْلُفَ
فِيهِ اَسْتَلَاعَهُ شَوْءٌ يُمَيِّضُ
لَهٗ اَسْمًا وَاَصَمَ مَعَهُ مِزْرَبَةٌ
مِّنْ حَدِيدٍ لِيُضْرَبَ بِهَا سَبِيلُ
تَعَادٍ شَرَابًا يُمَيِّضُ بِهِمَا مِزْرَبَةٌ
يَسْمَعُهَا مَنَابِقُ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
اِلَّا الشَّقَلَيْنِ فَيَسْبِي سَرَابًا شَوْءٌ
يُعَادِي فِيهِ الرُّوحُ -

(ابو داؤد، مشکوٰۃ)

۸۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِذَا اشْرِىَ الْمَيِّتِ اَتَاهُ مَلَكَانِ اَسْوَدَانِ
اَوْ ذَوَانِ يَبْكَاَنِ لِاَحَدِهِمَا الْمُنْكَرُ
وَالْاُخَرُ النُّكَيْرُ فَيَسْأَلَانِ مَا كُنْتَ
تَعْمَلُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَسْأَلُ
هُمَا عِبَادُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ اَشْهَدُ
اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَاشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ فَيَسْأَلَانِ قَدْ كُنَّا لَعْنَةً
اَمْ نَحْنُ قَوْمٌ هَذَا شَوْءٌ يُسْتَجَرُّ
لَهٗ فَيَقْبُرُهُمْ سَبْعُونَ ذِي عَابَةٍ
سَبْعِينَ شَوْءٌ يَسْأَلُهُ فِيهِ شَوْءٌ

اہوہ میں نہیں جانتا۔ پھر فرشتے پوچھتے ہیں کون ہے جو تم میں
میسرٹ کئے گئے تھے تو وہ کہتا ہے اہوہ میں نہیں جانتا۔ تو
آسمان سے ایک ندا دینے والا پکار کر کہتا ہے کہ وہ قبرستان ہے
اس کے لیے آگ کا بھجنا، بچاؤ اور آگ کا کپڑا پہناؤ اور اس
کے لیے دوزخ کی طرف سے ایک دروازہ کھول دو۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اس کے پاس جہنم کی گرمی اور
لیٹ آتی ہے اور کافر کی قبر اس پر تنگ کی جاتی ہے۔
پہلا تک کر اس کی پسلیاں اڑھ کر اُدھر مڑ جاتی ہیں۔ پھر اس
پر ایک انعام اور بہرا فرشتہ مقرر کیا جاتا ہے جس کے پاس
نورے کا ایک گرز ہوتا ہے کہ اگر اس کو پہاڑ پر مارا جائے تو
وہ مٹی ہو جائے۔ فرشتہ اس گرز سے کافر کو ایسا مارتا ہے کہ
اس کی آواز مشرق سے مغرب تک تمام مخلوقات سنتی ہے۔
مگر انسان اور جن نہیں سنتے ہیں تو وہ مٹی ہو جاتا ہے۔ پھر اس
کے اندر دوزخ لٹائی جاتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میرا رب
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
قبر میں مردہ کو رکھ دیا جاتا ہے تو اس کے پاس
دو کالے فرشتے تیل آنکھوں والے آتے ہیں، جن
میں سے ایک کا نام منکر ہے اور دوسرے کا نیکر۔
دونوں فرشتے اس مردہ سے پوچھتے ہیں کہ تو اس ذلت و گناہی
کے بارے میں کیا کہتا تھا تو مردہ کہتا ہے کہ وہ خدا کے تعالیٰ
کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں
کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور میں گواہی دیتا
ہوں کہ محمد رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خدا کے تعالیٰ کے
بندے اور اس کے رسول ہیں (یعنی کہ وہ دونوں فرشتے
کہتے ہیں کہ ہم پہلے سے جانتے تھے کہ تو یہی کہے گا۔ پھر اس کی

يَقَالُ لَهُ مَنْ قَوْلُكَ اَرْجِعْ اِلَى
اَهْلِ نَجْدٍ مِمَّنْ قَوْلُكَ اَنْتُمْ كُنْتُمْ
اَنْتُمْ مِمَّنْ اَلَّذِيْنَ لَا يُؤْتِيْهِ اِلَّا اَصْحَابُ
مَلِكٍ اِلَيْهِ حَتَّى يَبْعَثَ اللهُ مِنْ
مَنْ مِّنْكُمْ ذِيْكَ. وَ اِنْ عَنَّا مَسَانِيْدًا
مَّا نَسَمِعُ النَّاسَ يَقُولُوْنَ قَوْلًا
فَقُلْتُ مِثْلَهُ لَا اُذِيْ قِيَمَةٍ لَّانْ قَدْ كُنَّا
اَعْمَاهُ اَنْتُمْ قَوْلُكَ ذِيْكَ فَيَقَالُ لَازِيْ
اَلنَّاسِ عَنِكَ فَنَلْتَمِمْ عَدِيْهِ
فَنَتَخَلَّفُ اَصْلًا عَهْدًا يَزَالُ فِيْهَا
مَعْدًا حَتَّى يَبْعَثَ اللهُ مِنْ مَّسْجِدِهِ
(ترمذی مشکوٰۃ)

قبر، گزلی اور گزلی کی روایت ہے۔ اس کے بعد
قبر میں روشنی کی جاتی ہے۔ پھر اس سے کہا جاتا ہے "سو جا"
تو مردہ کہتا ہے کہ میں اپنے اہل و عیال میں جا کر اس حال
سے اُن کو آگاہ کر دوں۔ تو فرشتے کہتے ہیں "سو جیسے وہ جا
سکتا ہے" جس کو صورت وہی چکا نکلتا ہے کہ جو اس کے اہل
میں سب سے زیادہ محبوب ہو (تو وہ سو جاتا ہے) یہاں تک
کہ خدا تعالیٰ اسے رِقِیْمَت کے دن اُس کی قبر سے اُٹھائے
گا۔ (یہ حال تو سن کر ہے) اور اگر مردہ مسافق ہو تو
فرشتوں کے جواب میں کہتا ہے کہ میں نے لوگوں کو جو کہتے ہوئے
نہ تھا، اسی کے منہ میں بھی کہتا تھا۔ خود میں کچھ جانتا نہیں تھا۔
تو فرشتے کہتے ہیں کہ ہم لوگ جانتے تھے کہ تو ایسا ہی کہے گا۔ پھر
زمین کو حکم دیا جائے گا کہ اس کو دبا تو دے دے گی۔ یہاں تک
کہ اس کی پٹیلیاں اُڑھ کر اُدھر جوں جوں کی تو اسی طرح وہ
ہمیشہ عذاب میں مبتلا رہے گا۔ یہاں تک خدا تعالیٰ
اس کو اس جگہ سے اُٹھائے۔

مصائب میں رحمت کا پہلو

۸۳۔ استعاط شدہ بچہ شفیع ہوگا :

روایت ہے : ان السقط لیرحمہ
اذا دخل البویۃ النار فیتال ایتھا
السقط البراءعہ ربه ا دخل البویۃ
الجنة فیرحمہا لیسرہ حتی یدخلھا
الجنة ۔

(قدوسی بیضعت)

استعاط شدہ بچے کے والدین کو جب خدا آگ میں داخل
کرنے لگے گا تو وہ بچہ اپنے رب کے سامنے چل جائے
گا پھر آواز آئے گی کہ اے اپنے رب کے آگے چلنے والے
بچے اپنے والدین کو جنت میں لے جا۔ چنانچہ وہ دونوں
کو اپنی امانت سے کھینچتا ہوا جنت میں لے جائے گا۔

۸۲۔ مکرمہ نے والد ماجدؐ کا شیخ ہوگا :

راہنہ یابنہ رفعة من كان له
نصران من اختى دخل الجنة بها
ثالثه ثالثة فمن كان له شرط
من امتك وقال ومن كان له شرط
بامثله ثالثة فمن لم يكن له
شرط من امتك قال انا شرط امتي
لويصالها بشي رستمذی

۸۵۔ رقبہ اور عید کا صحیح مفہوم :

رائی وقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عل مجلس من بنی سلمة فقتل یابنہ
سلمة صالرقوب فیکم قالوالذی
لاولده قال بل هو الذی لا شرط له
قال فوالعید فیکم قالوالذی
لاصل له قال بل هو الذی لیتقدم
ولیس له عند اللہ خیر۔
رموصل والبزار

۸۶۔ مدینے کے لیے بخار کا انتخاب :

رابوعبید موی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم رفعة : اتافی
جبریل بالحمی والطاعون فامکت
الحمی بالمدینة وارسلت الطاعون
الی الشام فالطاعون شهادة لامت

میری امت میں حمی کے دو پیش رو مرنے والے ہیں :
پہلے، جن کو وہ جنتی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا :
جس امتی کا ایک ہی پیش رو ہو؟ فرمایا : وہ بھی جنتی ہے
جس کا ایک پیش رو ہو۔ عرض کیا کہ : جس امتی کا کوئی پیش رو
نہ ہو؟ فرمایا :
میں اپنی ساری امت کا پیش رو ہوں۔ ان پر میری جیسی
معیشت نہیں آئی۔

عنور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار بنی سلمہ کے محل
میں ٹھہر گئے اور پوچھا کہ : اے بنی سلمہ ! تم لوگ رقبہ
کے کہتے ہو؟ کہا : جس کے کوئی اولاد نہ ہو۔ فرمایا :
نہیں بلکہ رقبہ وہ ہے جس کا کوئی پیش رو نہ ہو۔ پھر
پوچھا کہ : تم میں عید (مفلح) کون ہوتا ہے؟ عرض کیا :
جبریل مال ہو۔ فرمایا : نہیں بلکہ عید وہ ہے جو اللہ
کے آگے پیش ہو، لیکن اس کے پاس کوئی نیکی
نہ ہو۔

میرے پاس (حضرت جبریل علیہ السلام) بخار اور
طاعون کو لے کر آئے، تو میں نے مدینے کے لیے
تو بخار کو روک لیا، اور طاعون کو شام کی طرف
جانے دیا۔ پس طاعون میری امت کے لیے
موت، شہادت اور رحمت ہے اور اہل کفر

سنة لهم و جزعل الکافر اسدا کبیرا کے لیے عذاب

تقدیر و تدبیر

۱۔ تقدیر کی صحیح حقیقت :

رابن عباسؓ دفعہ ۱۰۰۰ ... فقال
الوہیبیۃ انرا من قدر
اللہ ؟ فقال عمرؓ لو غیرک
قالہا یا اباعبیدۃ وکان
عمر یضربہ خلافہ نسو
نفس من قدر اللہ اللہ قد
اللہ ! رأیت لوکان لک اہل
فہبطت رادبا نہ عدوتان
اھداھا بخسبۃ والاخری بحبۃ
الیس ان سعیت الخسبۃ
رعیتھا بقدر اللہ وان رعیت
الحبۃ رعیتھا بقدر اللہ فجاء
عبدالرحمن بن عوف وہاں
متغیبانی لبعن حاجاتہ فقال
ان عندی من ہذا علما سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول اذا سمعتوہ بارض
فلا تقصدوا علیہ و اذا وقع
بارض و امترو بہا فلا تخربوا
نرا آمنہ لحمد اللہ عمرؓ شو
النسرۃ رشیقین مولاً، اب۔ داؤد،

رشامؓ بہ ایک بار وہاں تھے اور ان پھیل چکے تھے
کے اہل حضرت عمرؓ نے بے طے کیا کہ تمام وہاں کی طرف
لوگ نہ جائیں اس وقت پر حضرت ابوہبیدہؓ نے
حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ : کیا تمہاری تقدیر سے بھاگنا
چاہتے ہو؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا : کو کاش اے
ابوہبیدہؓ ! یہ بات تمہارے سوا کوئی اور کہتا۔ حضرت
عمرؓ ان کے اس اختلاف کو پسند نہ فرماتے تھے۔۔۔
مجھے ہم قتل کے الہی سے قتل کے الہی کی طرف جارہے
ہیں۔ دیکھئے اگر آپ کی ایک اونٹنی ہو اور وہ ایک ایسے
میدان میں نازل ہو جس کے دو حصے ہیں، ایک سرسبز اور
ایک خشک تو اگر آپ اسے شاداب حصے میں چرائیں تو
وہ بھی تقدیر الہی ہے اور اگر خشک حصے میں چرائیں تو
وہ بھی تقدیر الہی ہوگی۔ اتنے میں حضرت عبدالرحمن بن
عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہؓ جو اپنی کئی ضرورت سے اس
وقت میں حاضر تھے گئے، انہوں نے کہا کہ : مجھے اس
مسئلے کے متعلق کچھ معلومات ہیں میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کو کہتے سنا ہے کہ جب تم یہ سنو کہ فلاں جگہ دبا، پھیل گئی ہے
تو وہاں نہ جاؤ اور اگر کسی جگہ تم موجود ہو اور وہاں دبا،
پھیل جائے تو وہاں سے فرار اختیار نہ کرو۔ حضرت عمرؓ
رضی اللہ تعالیٰ عنہؓ نے یسین کو خدا تعالیٰ کا شکر یہ ادا
کیا اور وہاں سے ہر گئے۔

گریہ و غم

۸۸۔ چند اور رسوم جاہلیت اور ان کی سزا:

میری اُمت میں چار باتیں جاہلیت تھیں جن سے لوگ باز نہیں آتے :

(۱) اپنے خاندان پر غز (۲) دوسروں کے خاندان پر طعن (۳) ستاروں کے وسیع سے پانی ربارش مانگنا اور (۴) فحش کرنا۔ پھر فرمایا کہ : اگر فحش کرنے والی نے مرنے سے پہلے توبہ نہ کی تو بروز قیامت وہ اس حال میں کھڑی کی جائے گی کہ اس کے جسم پر تار کول کا پاجامہ اور زنگ آلود زہ ہوگی۔

(ابو مالک الاشجری) رفعہ الرابع فی
امتی من امر الجاهلیة لا یتزکونہن
الغرض فی الاحساب والطعن فی
الانساب والاستسقاء بالنجوم و
السیاحة وقال الناحیة اذ المرتتب
قبل موتہا تمام یریم القلیمة وعلیہا
سریال من قطران ودرع من
جیزب رملی

حوض کوثر اور شفاعت

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ میرے پاس خدا تعالیٰ کی طرف سے ایک فرشتہ آتا تو اس نے مجھے اختیار دیا کہ یا تو میری آدمی امتِ حنبت میں داخل ہو یا میں شفاعت کو اختیار کروں تو میں نے شفاعت کو منظور کیا۔ میری شفاعت ہر اس شخص کے لیے ہوگی کہ جو اس حال میں مرے کہ اس نے کسی کو خدا تعالیٰ کا شریک نہ مانا ہو۔

۸۹۔ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي أَمَةٌ مِنْ عِندِ رَبِّي تَخَيَّرُ بَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ لِيَنْصُتَ أُمَّتِي الْجَنَّةَ وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ فَأَخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ وَهِيَ يَمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا - (ترمذی، مشکوٰۃ)

- ۹۰۔ عَنْ عُمَانَ بْنِ عَمَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَعِ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةُ الْأَنْبِيَاءِ شَعْرُ الْعُلَمَاءِ شَعْرُ الشُّهَدَاءِ - (ابن ماجہ - مشکوٰۃ)
- حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن تین قسم کے رُوس شفاعت کریں گے۔ پہلے انبیائے کرام علیہم السلام، پھر علمائے دین، پھر شہدائے اسلام۔

جنت کا بیان

- ۹۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الْمُتَّحِلِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عِلْمٌ قَلْبٌ بِشَرٍّ - (بخاری - مسلم)
- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے نیک بندوں کے لیے ایسی چیز تیار کر رکھی ہے کہ جس کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ اس کی خبریں کو کسی کان نے سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر اس کی ماہیت کا خیال گزرا۔

دوزخ کا بیان

- ۹۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَوْقَدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى إِحْمَرَّتْ ثُمَّ أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَبْيَضَتْ ثُمَّ أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى اسْوَدَّتْ فَهِيَ سَوْدَاءٌ مِثْلَ لَمَةٍ - (ترمذی، مشکوٰۃ)
- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جہنم کی آگ کو ایک ہزار برس جلایا گیا یہاں تک کہ وہ سرخ ہو گئی۔ پھر اس کو ایک ہزار برس تک جلایا گیا یہاں تک کہ وہ سفید ہو گئی۔ پھر اسے ایک ہزار برس اور جلایا گیا، یہاں تک کہ وہ کالی سیاہ ہو گئی۔ اب وہ سیاہ و تاندیک ہے۔

۹۳۔ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُ النَّكَارَ إِلَى كُنُوبِهِ وَإِلَى وَكِبَتِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُ النَّكَارَ إِلَى حُجْرَتِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُ النَّكَارَ إِلَى نَرَقَتِهِ (مسلم، مشکوٰۃ)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ دو چیزوں میں بعض لوگ وہ ہیں گے جن کے ٹخنوں تک آگ ہوگی، اور بعض لوگ وہ ہیں گے جن کے زانوں تک آگ کے شعلے پہنچیں گے اور بعض وہ ہیں گے جن کے کمر تک ہوگی اور بعض لوگ وہ ہیں گے جن کے گلے تک آگ کے شعلے ہوں گے۔

۹۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا شَقِيٌّ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ اللَّهُ وَمَنْ الشَّقِيُّ قَالَ مَنْ لَمْ يُقِلَّ لِلَّهِ بِطَاعَتِهِ وَكَمْ يَتْرُكُ لَهُ سَعْيِيكَةً (ابن ماجہ، مشکوٰۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ دوزخ میں صرف بد نصیب داخل ہوگا۔ پوچھا گیا یا رسول اللہ! بد نصیب کون ہے؟ فرمایا بد نصیب وہ شخص ہے کہ جس نے خدا تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے اس کی اطاعت نہیں کی اور اللہ تعالیٰ کے لیے گناہ کو نہیں چھوڑا۔

کتاب الزکوٰۃ

۹۵۔ تبلیغ میں حکمتِ تدریج اور زکوٰۃ کا مصرف :

(ابن عباسؓ) ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما بعث معاذاً الى اليمن قال انه تقدم على قوم اهل كتاب فليكن اذل حاتته عرهم اليه عبادة الله فاذا عرفوا ما خبرهم ان الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فاذا فعلوا ما خبرهم ان الله فرض عليهم زهرة تؤخذ من امرهم

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ کو یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ : تم اہل کتاب کی طرف تبلیغ کے لیے جا رہے ہو۔ لہذا پہلی چیز جس کی طرف دعوت دی جائے وہ خدا کی بندگی ہونی چاہیے۔ جب وہ اسے سمجھ لیں تو انہیں بتاؤ کہ اللہ نے دن رات میں پانچ نمازیں بھی فرض کی ہیں جب وہ یہ کرنے لگیں تو پھر بتاؤ کہ : اللہ تعالیٰ نے ان پر زکوٰۃ بھی فرض کی ہے جو ان (مذی حیثیت لوگوں) کے مال سے

وشرود علی نقراء هم فاذا الطاعوا بها
فخذ منهم و توق كرايم امر الله
والنق دعوة المظلوم فانه نيل بينه
ومين الله حجاب (للمستة الاما لكا)
لے کر ان ہی کے محتاجوں پر ٹٹا دی جائے گی جب
وہ اسے ان کے اطاعت کر لیں تو ان سے زکوٰۃ وصول
کر دے مگر حمد سے عمدہ مال چھانٹ کر لینے سے بچو اور
مظلوم کی فریاد سے بھی نہ روتے رہو۔ کیونکہ اس کے اور
اللہ کے درمیان کوئی رکھ نہیں۔

قسم

۹۶۔ غیر اللہ کی قسم کھانا :

راہی عیسیٰ رفعہ : من حلف بغیر
الله فکفر واشرب (تفسیر مائ)
جو شخص غیر اللہ کی قسم کھاتا ہے وہ ایک طرح کے
کفر و شرک کا مرتکب ہوتا ہے۔

تصاویر

۹۷۔ تصاویر کی خاص نوعیت :

رعاۃ (ع) لہا اشتکی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ذکر بعض نساء کنیۃ
یقال لہا صاریۃ و کانت ام مسلمۃ
وام حبیبۃ امتا ارض الحبشۃ تذکرتا
من حسنہا و تصاویر نہا من رفع رأسہ
فقال اولئک اذا مات فیہم الرجل
الصالح بنوا علی قبرہ مسجداً ثم
صوروا فیہ ذلک الصور اولئک
شرار خلق اللہ۔ (شیخین، سنائی)
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے، تو آپ کی
کسی بیوی نے "مارہ" نامی ایک کنشت کا ذکر کیا۔
اُم سلمہ اور اُم حبیبہ نے جو ملک حبشہ کو دیکھ چکی تھیں
وہاں کی خوبصورتی اور تصویروں کا ذکر کیا۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر اٹھا کر فرمایا کہ ان لوگوں
میں جب کوئی صالح آدمی مرتا ہے تو اس کی قبر
پر مسجد بنالیتے ہیں، اور اس میں اس قسم کی تصویریں
بناتے ہیں۔ یہ لوگ بدترین مخلوق ہیں۔

کتاب التفسیر

۹۸۔ رائے کو پابندِ قرآن ہونا چاہئے، ذکرِ قرآن کو پابندِ رائے:

قرآنِ رحیم میں جہالت سے اپنی رائے کو داخل کرے وہ اپنا حکمنا جہنم میں بنالے۔

ابن عباس (رض) رحمہ: من قال
في القرآن بعبر علمه وفي رواية
برأيه فليتبوء مقعده في النار۔
(ترمذی)

۹۹۔ حقیقتِ قرآن بزبانِ رسالت:

میں ایک بار مسجد نبویؐ میں گیا تو دیکھا کہ لوگ احادیث
رنگینوں میں لگے ہیں۔ میں حضرت علیؑ کو کرم اللہ وجہہ کے
پاس گیا اور ان کو یہ بات بتائی۔ آپؑ نے پوچھا کہ: کیا
واقعی وہ ایسا ہی کر رہے ہیں؟ میں نے کہا کہ: جی ہاں! فرمایا
میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ بغیر رسالت
اس قسم کا فتنہ ظہور میں آئے گا، اس وقت میں نے دریافت
کیا کہ: یا رسول اللہ! اس سے چھٹکائے کی کیا سبیل ہے؟
فرمایا: کتاب اللہ اس میں گزشتہ امتوں کے واقعات
ہیں۔ آئندہ آنے والوں کی خبریں ہیں۔ تمہارے باہمی اختلافات
کا فیصلہ ہے، یہ ایک حکم حقیقت ہے، کوئی بے نیکی بات
نہیں جو اسے عبث سمجھ کر چھوڑ بیٹھے گا۔ اُسے اللہ تعالیٰ
ہلاک کرے گا۔ اور جو اس کے علاوہ کسی اور مجاہدہ پر ایت
تلاش کرے گا، اُسے اللہ گمراہی میں ڈال دے گا۔ یہ
اللہ کی مضبوط رستی ہے اور پُر حکمت ذکر اور صراطِ مستقیم
ہے، اس سے نہ خواہشوں میں کچی آتی ہے نہ زبان

(الحارث الاحمر): صورت فی
المسجد فاذا الناس يجوضون
في الاحاديث فدخلت على عليؑ فاخبرته
فتال او فتد نعلوها؟ قلت نعم قال
اما في سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الا انها ستكون فتنة
قلت فما المخرج منها يا رسول الله؟
قال كتاب الله فيه نبأ ما تدرءون وخبر
ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل
ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه
الله ومن ابتغى الهدى في غيره ضله
الله وهو حبل الله المتين وهو الصراط
المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الالهواء ولا تلتبس به الالسنه
ولا تشبع منه العلماء ولا يخلق على كثرة الرد

وَلَا تَقْنَعُ عِبَادِي
لَمْ تَفْتَحِ الْجَنَّةَ اذْ سَمِعْتَهُ حَتَّى تَقَالُوا
سَمِعْنَا تَرَانًا عَجَبًا يَهْدِي اِلَى الرُّشْدِ
فَاَمَّا بِنَابِهٍ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ
عَمِلَ بِهِ اجْرًا مِنْ حُكْمِهِ عَدْلٌ
وَمَنْ دَعَا اِلَيْهِ هَدَى اِلَى صِرَاطِ
مُسْتَقِيمٍ خُذْهَا اَيُّهَا اَهْلُ السُّورِ رَتْمِي

میں لغزش۔ اہلِ علم اس سے کہیں سیر نہیں ہوتے اور بار
بار دہرانے سے اس میں کوئی کمنگی نہیں آتی اور اس کے
عجائب کہیں ختم نہیں ہوتے۔ یہی وہ کلام ہے، جس کی
انتہا کو حق بھی نہ پاسکے۔ اور اسے سن کر انہیں کہنا پڑا
کہ: (ترجہ ایتہ)
ہم نے ایک عجیب کلام سنا ہے جو رشد کی طرف لے
جاتا ہے۔ اور ہر تو اس پر ایمان لے آئے جس کا قول
قرآن کے مطابق ہوگا وہ سچا ہوگا۔ جو اس پر عمل ہوگا مستحق
اجر ہوگا۔ جو اس کے مطابق فیصلہ دے گا عادل ہوگا اور
جو اس کی طرف دعوت دے گا وہ صراطِ مستقیم پالے گا بلکہ
مارشِ اہلِ باطن کو چلنے باندھ لے۔

انبیائے کرام زندہ ہیں

۱۰۰۔ عَنْ اَبِي الدَّذَاءِ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ
وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ حَزَمَ عَلٰی الْاَوْسِيِّ
اَنْ تَاْخُلَ اَحْبَادُ الْاَسْمَاءِ فَمَنْ سَمِعَ
اللّٰهَ حَزَمَ يَمُوتُ۔

رواہ ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص ۱۱۱

۱۰۱۔ عَنْ اَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ
وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ حَزَمَ عَلٰی الْاَوْسِيِّ
اَحْبَادُ الْاَسْمَاءِ۔ (رواہ ابوداؤد۔ و سنن

دارالحدیث والبیہقی و ابن ماجہ کلہم عن اوس بن اوس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ مشکوٰۃ ص ۱۱۱)

حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا
کہ رسولِ کریم علیہ السلام نے فرمایا، کہ
خدا تعالیٰ نے زمین پر انبیائے کرام علیہم السلام
کے جہن کے کھانا حرام فرما دیا ہے۔ لہذا اللہ کے نبی
زندہ ہیں۔ رزق دیے جاتے ہیں۔

حضرت اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ
سرکارِ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ
نے انبیائے کرام علیہم السلام کے جہن کو زمین پر رکھا
حرام فرما دیا ہے۔

برائت

۱۰۲۔ کسی کو رُب بنانے کا مطلب :

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا ، تو میرے گے میں سونے کی ایک صلیب آویزاں تھی۔ حضورؐ نے فرمایا کہ اس بُت کو تار پھینکو۔ پھر میں نے حضورؐ کو یہ آیت پڑھتے سنا کہ : اتخذوا احبارہم و رهبانہم ارباباً من دون اللہ (ان لوگوں نے اپنے علماء و مشائخ کو اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں رُب بنا لیا ہے) پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشریح یوں فرمائی کہ : یہ لوگ ان مشائخ و علماء کی پوجا نہیں کرتے ، بلکہ جس چیز کو وہ حلال کرتے یہ بھی اُسے حلال سمجھتے اور جسے وہ حرام کرتے یہ بھی حرام قرار دے لیتے (یعنی یہ تکمیل و تحمیم ہی رُب بنا لیا ہے۔

(عدی بن حاتم) اتبیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم و فی عنقی صلیب من ذهب فقال یا عدی اخرج عنک هذا الوثن و سمعتہ یقول اتخذوا احبارہم و رهبانہم ارباباً من دون اللہ قال انہم لم یقولوا یعبد و نہم و لکنہم کمالوا اذا حلوا لہم شیئاً استحلوا و اذا حرموا علیہم شیئاً حرموا۔ (ترمذی)

حجر

۱۰۳۔ فراستِ مومن سے ہرشیار رہو :

مومن کی فراست سے ہرشیار رہو ، کیونکہ وہ نورِ الٰہی کی وساطت سے دیکھتا ہے۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی کہ : ان فی ذلک لآیات للمتوسمین (یعنی اس میں نشانی ہے ان لوگوں کے لیے جو اپنی فراست سے بات کی تہہ تک پہنچ جاتے ہیں۔

(ابوسعید) رفعہ ، الفراء فراسۃ السموم فانہ ینظر منور اللہ ثم قرآن فی ذلک لآیات للمتوسمین۔ (ترمذی)

فترقان

۱۰۴۔ رحمت الہی اور تغیر سیاست :

وَابْنِ عَبَّاسٍ (م) ابْنِ قَوْمًا قَتَلُوا كَثِيرًا
اَوْ زَنُوا فَا كُفِّرُوا وَانْتَهَكُوا نَالُوا الدُّنْيَا
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ
اِنَّ الَّذِي قَتَلُوا وَفَدَّ عَوَالِيَهُ لَمْ يَسْجُ
لَوْ تَغَيَّرْنَا اِنْ لَّمَّا هَلْنَا كَفَّارَةً
فَنَزَلَتْ وَالَّذِينَ لَا يُبَدِّلُونَ
اَلْهَادِ اُخْرَافَ حَسَنَاتٍ قَالِ يَبْدِلُ
اللّٰهُ شَرْكَهُمْ اِيْمَانًا وَنَرَاهُمْ
اِحْسَانًا وَنَزَلَتْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ
اسْرَفُوا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ
رَحْمَةِ اللّٰهِ (مسند)

کو لوگ جنہوں نے قتل و زنا اور بے آبردی وغیرہ کا
سکڑت ارتکاب کیا تھا۔ یہ لوگ حضورؐ کے پاس آئے اور
کہا کہ: اے محمدؐ! بلاشبہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں اور جس چیز
کی طرف دعوت دیتے ہیں وہ بہت صحیح ہے لیکن اسے
کاش! یہ بھی بتائیں کہ ہمارے بد اعمالیوں کا کوئی کفارہ بھی
موجود ہے۔ اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی: وَالَّذِينَ
لَا يُبَدِّلُونَ مَعَ اللّٰهِ اَلْهَادِ اُخْرَافَ حَسَنَاتٍ تَنْكَ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ ان کے شرک
کو ایمان سے اور زنا کو پاک دامنی سے بدل دے گا۔ پھر یہ
آیت بھی اسی سلسلے میں نازل ہوئی کہ: يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ
اسْرَفُوا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ
(اے میرے مومن بندو! اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کہیں
بالیس نہ ہو)

تقدیر

۱۰۵۔ نفع و نقصان اور مشیت الہی :

وَابْنِ عَبَّاسٍ (م) كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي يَا عَلَامُ اَتَى
اَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ اَحْفَظُ اللّٰهُ يَحْفَظُكَ

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چھپتا تھا کہ حضورؐ
نے فرمایا کہ: صاحبزادے! میں تمہیں چند کلمات بتاتا ہوں سنا
تم اللہ تعالیٰ کے احکام کی حفاظت کرو وہ تمہاری حفاظت

فرمائے گا۔ تم اس کا لحاظ رکھو تو اسے اپنے سامنے پاؤ گے۔ اور کچھ مانگنا ہر اللہ ہی سے مانگو جب مدد چاہو تو اُسی سے چاہو اور یہ خوب یاد رکھو کہ اگر ساری امت ہی تمہیں کوئی نفع پہنچانے پر متفق ہو جائے تو فقط تمہیں اتنا ہی نفع پہنچا سکتی ہے جتنا اللہ نے تمہارے لیے رکھا ہے اور سب لوگ تمہیں نقصان پہنچانے پر متحد ہو جائیں تو تمہیں صرف اتنا ہی نقصان پہنچا سکتے ہیں، جتنا اللہ نے تمہارے لیے ٹھہرایا ہے۔ تقدیر کے قلم نشانے ہائیکے ہیں اور جیسے خشک ہر پتے ہیں۔

احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامّة لو اجتمعوا على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك وان اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وحفّت الصحف - (ترمذی)

۱۰۶۔ تقدیرِ تقدیر کا طاپ :

ہر ایک شخص کا ٹھکانا لکھا جا چکا ہے، خواہ وہ جنت میں ہو یا دوزخ میں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! پھر ہم لوگ اپنی تقدیر پہیچے پھر دوسرے کے نہ بدلو دیں؟ فرمایا کہ: ہر ایک کو اسی راہ پر لگا دیا جاتا ہے جس کے لیے وہ پیدا ہوا ہے۔ صاحبِ سعادت، عملِ سعادت کی راہ پر لگا دیا جاتا ہے اور اہل شقاوت راہ شقاوت پر۔ پھر حضورِ رسولی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی :

”فاما من اعطى والفق وصديق بالحسب فسيره لليسرى (الایۃ)

(علیؑ) رفعة : ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من النار ومنعده من الجنة قالوا يا رسول الله نتوكل على كتابنا ؟ فقال اعملوا فكل منيسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فيسير لعل السعادة واما من كان من اهل الشقاء فيسير لعل الشقاء شوقرا فاما من اعطى والفق وصديق بالحسب فسيره لليسرى - (الایۃ - رشیدین، البرادہ، ترمذی)

۱۰۷۔ قضا و قدر پر بے ایمانی :

ایک آدمی کا انگڑے کو ہاتھ سے مرو ہونے تک پہنچے رہنا اس سے بہتر ہے کہ کسی مصلے میں یوں کہے کہ: یا قضا و قدر! الیٰ تمہیں حشر کا شایا ہوتا۔

(ابن مسعودؓ) قال لان یقین احدکم علی حیرة حتی یرد خیر له من ان یرول الامر قضاة الله لیته لعلیک (رکبیر)

۱۰۸۔ توفیقِ الہی :

اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کے ساتھ خیر چاہتا ہے تو اس سے ویسا ہی کام لیتا ہے۔ لوگوں نے پوچھا کہ اس کی کیا صورت ہوتی ہے؟ فرمایا: مرنے سے پہلے اُسے عمل خیر کی توفیق بخش دیتا ہے۔

(النسائی، رفعہ، اذا اراد اللہ بعبد خیراً استعملہ فقیل لہ کیف یتعملہ یارسول اللہ؟ قال لیوفقہ لعل صالح قبل الموت رستمی)

۱۰۹۔ اگر مکر کا غلط استعمال :

تو مومن اللہ تعالیٰ کو ضعیف مومن سے زیادہ محبوب ہے۔ ہاں خیر ہر ایک اہل ایمان کے اندر ہے۔ نفع و ناس نفع و ناس کی طلب رکھا کرو اور اس کے حصول میں اللہ سے مدد مانگو۔ عاجز بن کر دست رہو اور اگر اس راہ میں تم پر کوئی آفت آجائے تو یہ نہ کہہ کر، اگر میں یوں کرتا تو یوں ہو جاتا بلکہ اس طرح کہو کہ: تقدیر الہی ہے، وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، ”اگر“ کا یہ استعمال شیطانی فعل ہے۔

(ابو ہریرہؓ، رفعہ، المؤمن القوی خیر و احب الی اللہ من المؤمن الضعیف و فی کل خیر احرص علی ما ینفعک و استعن باللہ ولا تعجز ان اصابک شیء فلا تقل لہ ائی فعلت لکان کذا رکذا و لکن کل فتد اللہ و ماشاء فلما کان لک فعل عمل الشیطان و سلم)

۱۱۰۔ تقدیر کی جزئیات میں ٹپنے کی ضرورت ہی نہیں :

اللہ تعالیٰ نے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا اور ان پر ترات نازل فرمائی تو آپ نے عرض کیا کہ اے مولا! تو نبیؐ عظیم ہے اگر تیری مشیت ہو کہ تیری اطاعت کی جائے تو تیری اطاعت ہی ہوگی اور اگر تو چاہے کہ تیری نافرمانی نہ ہو تو نہ ہوگی۔ اب یہ کیا معاملہ ہے کہ تیری پسند تو یہ ہے کہ تیری اطاعت کی جائے مگر ہوتی ہے تیری نافرمانی۔ آخر یہ کیا قصہ؟ اس کا جواب بذریعہ وحی دیا گیا کہ: میں جو کچھ کرتا ہوں اس کی کوئی باز پرس نہیں اور ان لوگوں کی باز پرس ہوگی..... پھر جب حضرت عزیر علیہ السلام

راہیں عباسؓ بنیٰ لما بعث موسیٰ و انزل التورۃ قال اللہم انک رب عظیم و لو شئت ان تطاع لا طعت و لو شئت ان لا تعصى ما عصیت و انت تحب ان تطاع و انت فی ذلک تعصى فکیف هذا یا رب؟ فنادی اللہ الیہ ائی لا اسئل عما اقل و ہم یسئلون فلما بعث عزیرا و انزل علیہ التورۃ بعد ما کان رفعہا

عن بنی اسرائیل حتی قال من قال
منہم ابن اللہ فقال: اللہم اتک
رب عظیم مثل ذلک فادعی اللہ
الیہ فی لا اسئل عما افعل وہم
یصلون فابت نفسہ حتی سأل ایضاً
فقال: انستطیع ان تصومہ من
الشمس؟ قال لا قال: انستطیع ان تجیئ
بکیال من سرج؟ قال لا قال: انستطیع
ان تجیئ بمشقال من نور؟ قال لا
قال: فہکذا لا تقدر علی الذی
سألت عنہ انی لا اسئل عما افعل وہم
یسئلون اما انی لا اجعل
عقوبتک الا ان امحو اسمک من
الانبیاء فلا تذکر فیہم فمحا
اسمہ من الانبیاء فانیس یدکر
فیہم وھونہی فلما بعث اللہ
عیل ورأی منزلتہ من
ربہ وعلیہ الختاب المحکمۃ
والتواذی والاخیل ومیرعی
الاکمہ والابرص ویجیئ الموق
وینبئہم مباء کلون وما یدخرون
فی بیوتہم قال اللہم اتک
رب عظیم مثله فادعی الیہ
انی لا اسئل عما افعل وہم
یسئلون وانت عبدی ورسولی
وکلنتی القیتک الی مریو و

مبعوث ہوئے اور بنی اسرائیل کے پاس سے تو رات
مفتقہ دھونے کے بعد دوبارہ آپ (عزیر) کو وہ دی گئی تو
آپ نے بھی وہی سوال کیا جو حضرت موسیٰ نے کیا تھا، اور
آپ کو بھی وہی جواب ملا (جو حضرت موسیٰ کو ملا تھا) لیکن
آپ کے دل نے اس جواب کو قبل نہ کیا اور آپ نے دوبارہ ہی سوال
فرمایا۔ اس کے جواب میں یہ پوچھا گیا کہ: کیا تم دھوپ کو کھٹ
تھیل بنا سکتے ہو؟ کہا: نہیں۔ پھر پوچھا: کیا تم بڑا کو خصوصی
وزن میں تول سکتے ہو؟ جواب دیا: نہیں! پھر پوچھا: کیا
تم ایک شعلہ روشنی لاسکتے ہو؟ جواب دیا: نہیں! ارشاد
ہوا کہ: بس اسی طرح سمجھو کہ تم نے جو سوال کیا ہے اس
کا جواب کچھ ہی تم قدرت ہی نہیں رکھتے۔ پس اتنا
ذہن نشین کرو کہ میں جو کچھ کروں اس کے منفق کوئی
باز پرس نہیں اور انسان جو کچھ کرے گا اس کی باز پرس
ہوگی۔ میں تمہاری بس اتنی ہی گرفت کروں گا کہ تم نبی تو
رہو گے مگر انبیاء کی فرست میں تمہارا نام نہ ہو گا۔ اس
کے بعد جب حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) مبعوث
ہوئے اور انھوں نے ربوبیت کے مقابلے میں اپنی
ہستی کو پہچانا تو اللہ تعالیٰ نے انھیں کتاب و حکمت
اور توہدات و انجیل کی تعلیم دی۔ وہ نابینا اور مبرص کو
اچھا کرنے لگے اور مردوں کو زندگی بخشنے لگے، نیز وہ
لوگ جو کچھ کھاتے اور اپنے گھروں میں ذخیرہ جمع کرتے
اُسے بتانے لگے تو آپ نے بھی اللہ تعالیٰ سے
یہی سوال فرمایا اور وہی جواب ملا، اور یہ بھی فرمایا گیا
کہ: تم میرے بندے ہو، میرا کلمہ ہو جو میں نے مریم کی
طرح القا کیا، میری روح ہو میں نے تمہیں مٹی سے
پیدا کر کے کچی کہا اور تم ہو گئے۔ دیکھو اگر تم باز نہ آئے

(اور پھر یہی سوال کیا) تو تمہارے ساتھ بھی وہی ہوگا، جو تمہارے ایک ساتھی (عزیر) کے ساتھ ہو چکا ہے۔ بس اتنا ہی یاد رکھو کہ میں جو بھی کروں مجھ سے کوئی باز پرس کرنے والا نہیں اور دوسروں کی باز پرس ہوگی اس کے بعد حضرت عیسیٰ نے اپنے پیروؤں کو جمع کر کے فرمایا کہ: تقدیر اللہ کا ایک مجید ہے۔ لہذا اسے معلوم کرنے کی سعی مت کرو۔

روح منو خلقتک من تراب منہ
قلت لک کن فکنت لیکن لم تکن
لا نعلن بعد کما نعلت فصا حبیب
بیت یدیک الی لا اسئل عما فعل
وهو یستلون لجمع عیسیٰ من یتبعه
فقال القدر سر الله فلا تنکفروه
(طبرستان: ۱)

۱۱۱۔ سعادت و شقاوت انسانی :

تمہارے الہی پر امن رہنا انسان کی بڑی سعادت ہے، لیکن اللہ تعالیٰ سے غیر کی طلب چھوڑ دینا بد بختی ہے، اور تمہارے الہی پر ناراض ہونا بھی بد بختی ہے۔

(سعدنا) رفعة: من سعادة ابن آدم رضاه
بما نفعی الله له ومن شقاوة ابن آدم
شرکه استخارة الله ومن شقاوة ابن
ادم سخطه بما نفعی الله له (ترمذی)

۱۱۲۔ جنت القلم :

اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو اندھیرے میں پیدا کیا۔ پھر ان پر اپنا نور ڈالا جس پر پروردگار ہدایت فرماتا ہو گیا اور جو اسے قبول نہ کر سکا وہ گمراہ ہو گیا۔ یہی ہے وہ حقیقت جس کی وجہ سے میں کہتا ہوں کہ علم الہی کے منتقل قلم خشک ہو چکا ہے۔

(ابن عربین العاصم) رفعة: ان الله
تعالى خلق خلقه في ظلمة فالق قلمهم
من نوره فمن اصابه من ذلك النور
احتمدى ومن اخاه مثل فلذا لك اقوال
جنت القلم على علم الله تعالى (ترمذی)

۱۱۳۔ تقدیریات پر بحث نہ کرو :

ہم لوگ تقدیر پر بحث کر رہے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم باہر آئے اور غصے سے چہرہ مبارک اس قدر سرخ ہو گیا جیسے انار کے دانے ہیں۔ پھر فرمایا کہ: کیا تمہیں اس چیز کا

(ابو ہریرہ) خرج علينا النبي صلى
الله عليه وسلم ونحن نتنازع في القدر
فغضب حتى احمر وجهه حتى
كنا نلقى في وجنته حب الرمان

حکم دیا گیا ہے اور کیا مجھے اس غرض کے لیے بھیجا گیا ہے؟ تم سے پہلے لوگ اسی مومنوں پر جھگڑا کرنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئے، فرما اس مسئلے میں کوئی مباحثہ نہ کیا کرو۔

فقال ابعثوا امرئہم بھذا ۱۱۵
الیکم وانا خلعت من خان قبککو
حين تنازعوا ف ہذا الامر عزمت
علیظوان لاتنازعوا فیہ (ترمذی)

۱۱۴۔ توحید کی نزاکت :

ماشاء اللہ و ماشاء محمد ربو اللہ اور محمد کی مشیت میں امت کہا کرو۔ صرف ماشاء اللہ ربو اللہ کی مشیت میں کہا کرو۔

ماشاء (م) رفعتہ ، لاقتولوا ماشاء
اللہ و ماشاء محمد و قولوا ماشاء
اللہ وحده ۔ (موصول)

۱۱۵۔ جنت میں نیند نہیں :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ : اہل جنت کو نیند بھی آئے گی؟ حضرت نے فرمایا : عینہ تو موت کی پھوٹی، ہیں ہے اس لیے اہل جنت سو یا نہیں کریں گے۔

رحابہ (ب) ، سئل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم آیاہم اهل الجنة ؟ فقال الذہم اخلاوت
واهل الجنة لا ینامون (اوسط ، بزار)

۱۱۶۔ دیدار الہی :

ہر لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ حضرت نے چودھویں کے چاند کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ : تم اپنے رب کو اسی طرح اپنی آنکھوں سے دیکھو گے، جس طرح تم اس چاند کو دیکھ رہے ہو اور اس دیدار میں تعین کوئی کمی بیشی کی شکایت نہیں ہوگی.....

رجریہ (ب) ، کتا عند رسول اللہ صلی
علیہ وسلم فنظر الی القمر لیلة
البدار وقال انہم سترون ربکو
عیانا کما ترون ہذا القمر لانفاۃتہ
فی رؤیتہ.....

(رشیدی ، البرادہ ، ترمذی)

عبادات

۱۔ وضو :

ابوہک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ
رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
پاکیزگی تسعت ایان ہے۔

مَنْ آتَى مَالِكٍ الْأَشْعَرِيَّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْطَهُدُ
طَهْرُ الْإِيمَانِ - (مسلم شریف)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
کہا کہ سرکارِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جو شخص وضو کرے اور اچھا وضو کرے
تو اس کے گناہ اس کے جسم سے نکل
جاتے ہیں یا جیسا کہ اس کے ناخن کے نیچے سے بھی نکل جاتے ہیں۔

عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ لَوَّطًا فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ خَرَجَ
خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى
تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ (بخاری)

حضرت سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے کہا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ جن نے وضو کے شروع میں بِسْمِ اللہ
پڑھی اس کا وضو رکا، نہیں۔

عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَضُوءَ لِمَنْ
لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ -
(ترمذی، ابن ماجہ)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزیں
وضو فرمایا اور فرمایا کہ یہ میرا اور مجھ سے پہلے
جو انبیائے کرام علیہم السلام تھے ان کا وضو
ہے۔

عَنْ عُثْمَانَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَوَّطًا ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ
لِهَذَا وَضُوءِي وَوَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ
تَبْلِي - (مشکوٰۃ)

یا رسول اللہ - فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔

اللہ تعالیٰ رحمت کے دی، فرمائے گا جس
شخص کو جس نے ایک دن بھی میرا ذکر کیا ہو یا
میرا خوف کیا ہو (دودخ) کی آگ سے نکال
دو۔

تین دعائیں مساب بی۔ کو ان کی قبولیت میں کوئی
شک نہیں ہے۔ مظلوم کی دُعا، مسافر کی دُعا اور باپ
کی دُعا اپنی اولاد کے حق میں۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ
مظلوم کی دُعا سے ڈرو۔ کیونکہ اس کے اور خدا کے درمیان
کوئی پردہ نہیں ہے۔

کوئی دُعا ایسی جلد تر قبول نہیں ہوتی، جیسے غیر حاضر
شخص کی غیر حاضر شخص کے واسطے۔

تھار پر در در گار حیا والا اور عجبش والا ہے اور اپنے
بندے سے جب وہ اس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے، حیا
کرتا ہے کہ اسے غالی ہاتھ پھرے۔

اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں دُعا کرو کہ جب تمہیں
یقین ہو کہ تمہاری دُعا قبول ہو جائے گی اور یہ سچ رکھو، کہ
اللہ تعالیٰ اس شخص کی دُعا قبول نہیں کرتا جس کا دل اس
سے غافل ہو۔

جب تم میں سے کوئی دُعا کرے تو یہ دُعا کلمے خدا
اگر تو چاہے تو سچے بخشنے اور اگر تو چاہے تو مجھ پر رحم کر۔
بلکہ قطعی اور یقینی درخواست کرنی چاہیے۔ کیونکہ اللہ پر کوئی

قائم ایلا یا رسول اللہ قَالَ ذَكَرَ اللَّهُ
تَعَالَى - (رماعہ والترمذی)

۹۔ يَسْتَلِ اللَّهُ عَنْكَ جَلَّ أَجْرُجُوا
مِنْ النَّارِ مَتَّ ذَكَرْتِي يَوْمًا
أَوْ خَانِعِي فِي مَقَامٍ - (الترمذی)

۱۰۔ خَلَعْتُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٍ
لَا يَشْفَعُ فِي إِبْرَاهِيمَ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ وَ
دَعْوَةُ الْمُسَابِرِ إِلَى الْمَدِينَةِ عَلَى وَلَدِهِ - (ابوداؤد
والترمذی) وَاللَّيْ دَعْوَةُ الْخَطِيئِ
فَاتَتْهُ لَيْلِي بَيْتَهُ وَبَيْتِ اللَّهِ
حَبَابٍ (الخصه)

۱۱۔ مَا مِنْ دَعْوَةٍ أَسْرَعُ إِجَابَةً
مِنْ دَعْوَةِ عَائِلٍ بِغَائِبٍ -

(ابوداؤد والترمذی)
۱۲۔ إِنَّ رَبَّكُمْ جَبَّيْ حَرِيمٌ يَنْتَقِ
مِنْ عَمَلِهِمْ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَيْهِ
أَنْ يَبْرُدَ هُنَا صِفْرًا أَوْ خَالِيًا -

(ابوداؤد، الترمذی)
۱۳۔ اُدْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ
بِالْإِجَابَةِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلَبٍ غَافِلٍ
لَا هُ - (الترمذی)

۱۴۔ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَفْعَلُ اللَّهُ
أَعْمَلِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ
شِئْتَ وَلَكِنْ لِيَعْلَمَ الْمُسْتَلْهُ تَنَاقُ اللَّهُ

تَعَالَى لَا تُشْكِرُہُ لَہٗ۔

لوگ ڈالنے والا نہیں ہے۔

(السنة الاثنی عشر)

۱۵۔ فَجَمَلَ النَّاسُ يُجْمَرُونَ بِالشُّكْرِ

فَعَانَ النَّاسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنْ لَمْ يَرَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَدْعُونَ

أَصَوْرَ وَلَا عَنَّا شَيْئًا إِنْ كُنْتُمْ تَدْعُونَ

سَمِينًا بَصِيرًا وَهَرَمَ مَعَكُمْ وَالَّذِي

تَدْعُونَ أَقْرَبَ إِلَيَّ أَحَدِكُمْ مِنَ

عُثْقٍ رَأَيْتُمْ۔ (الحمة الاثنی عشر)

۱۶۔ اِغْتَنَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُسْتَعِدِّ فَمِعَهُ

يُجْمَرُونَ بِالْقُرْآنِ فَكُنْتُ السَّيِّئَ

فَمَالًا أَلَا إِنَّكُمْ خَلَقْتُمْ مِثْلِي رَبُّ

مَلَايَ ذِينَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَلَا يَرْفَعُ

بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْقِسْطِ أَوْ قَالَ

فِي الْعَتَاوَةِ۔ (البداء)

۱۷۔ يُنْتَجَبُ لِأَحَدِكُمْ مَالٌ يُعْمَلُ

يَعْمَلُ قَدْ دَعَوْتُ رَبِّي فَلَمْ يَسْتَجِبْ

لِي۔ (السنة الاثنی عشر)۔ وَفِي أُخْرَى

لِمَنْ لَمْ يَزَلْ يُسْتَجَابُ لِلْعَبْدِ مَالٌ

يَدْعُ بِإِسْمِ اللَّهِ وَطُغْيَةٍ رَحِمَ

۱۸۔ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا

عَلَى أَوْلَاكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ

وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ وَلَا تَدْعُوا

مِنَ اللَّهِ مَسَاعَةً تَنْبِيْلُ فِيهَا عَطَاءٌ

فَيَسْتَجِيبُ لَكُمْ۔ (البداء)

رُكْنِ ادْعِي آواز سے منجبر پڑھ رہے تھے۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اور سے گزرے جُنا اور فرمایا۔ اُہنتہ

بولو کیونکہ تم کسی بہرے یا غیر حاضر شخص کو نہیں پکار رہے۔

تم تو اس کو پکار رہے ہو۔ جو جانتا ہے اور دیکھتا ہے

اور وہ تمہارے ساتھ ہے۔ اذکم سے تمہاری ساری کے

آؤٹ کی گردن سے بھی زیادہ نزدیک ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کھینچتے آئے

نے سنا کہ رُک ادْعِ آواز سے قرآن پڑھ رہے ہیں۔ آپ

نے پردہ اٹھایا، اور فرمایا دیکھو تم خدا کی دعا میں دُعا کرتے

ہو۔ پس ایک دوسرے کو ایذا دیا کرو، اور نہ قرآن پڑھنے

میں یا نماز پڑھنے میں ایک دوسرے کی نسبت بلند آواز

میں بولا کرو۔

تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہو جاتی ہے۔ اگر کوئی

جلبی کہے یہ نہ کہے کہ میں نے خدا سے دعا کی۔ مگر قبول

ہوئی اور دوسری روایت میں ہے کہ بندہ کی دعا قبول ہو جاتی ہے

اِلَّا اِسْ مَعْدَتِی کہ مقصد (گناہ کی بات ہو۔ یا شے کا توڑنا

ہو کہ اس وقت قبول نہیں ہوتی)

اپنی باتوں۔ اپنی اولاد۔ اپنے خدام اور اپنے مال کے

حق میں بددعا نہ کیا کرو۔ ایسا اتفاق نہ ہو جائے کہ وہ غلطی ارتقا

کی بخشش کی ہو۔ اور تمہاری بددعا قبول ہو جائے۔

۱۹۔ جن شخص نے اپنے ظلم کرنے والے کے واسطے (بد) دعا کی اس نے ضرور پاپا بد لو لے لیا۔

اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل طلب کیا کر دیکھ کر تمہارے اللہ تعالیٰ کو یہ پسند ہے کہ (اسی سے) مانگا جائے اور ظلم کے دور ہونے اور اسائن کے حاصل ہونے کا انتظار کرنا بہت اچھی عبادت ہے۔

۲۰۔ تم میں سے ہر ایک کو اپنی ساری حاجتیں اپنے رب سے مانگنی چاہئیں۔ یہاں تک کہ چپلی کا تہہ بھی ٹوٹ جائے تو اسی سے مانگنا چاہیئے۔

جو خدا سے نہیں مانگتا۔ نہ اس سے ناراض ہوتا ہے۔

۲۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو جب بستر پر آتے تو فرماتے: شکر ہے اللہ کا۔ جس نے مجھ کو دل دیا۔ پیٹہ کو دیا اور ہاری سب ضروریات پوری کیں اور مجھ کو کھانا دیا۔ بہتر سے ایسے ہیں جن کی ضروریات پوری ہوتی ہیں۔ نہ کوئی ان کے لیے کھانا ہے۔ لیکن وہی حدیث میں ہے کہ آپ صومے کے وقت یہ دعا کرتے۔ یا خدا میں تیرے ہی نام سے جیتا ہوں اور مرتا ہوں راد صبح بستر پر سے اٹھتے تو یہ دعا کرتے، اللہ کا شکر ہے جس نے مجھ کو مرنے کے بعد زندہ کیا اور اسی کی طرف پھر جانا بھی ہے۔

۲۲۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر نکلتے تو یہ دعا پڑھتے۔ شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے اللہ ہی پر ہمدرد کرتا ہوں۔ یا اللہ تجھ سے ہی ہم پناہ مانگتے ہیں اس بات سے کہ ہمارا پاؤں پھسل جائے یا ہمارا سر زمین پر گرنے لگے یا ہم پر کوئی ظلم کرے یا ہم سے جہالت پیش آئی یا کوئی ہمارے ساتھ جہالت سے پیش آئے۔

۱۹۔ مَنْ دَعَا عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ فَتَدَايَعَتَا۔ (الترمذی)

۲۰۔ سَأَلَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ فَضْلِهِ نَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُسْأَلَ وَأَنْ تُعْطَلَ الْعِبَادَةُ إِنْ تَغَارَ الْمَرْجُح۔ (الترمذی)

۲۱۔ لَيْسَ أَنْ أَحَدَكُمْ رَبُّهُ حَاجَتُهُ كُلُّهَا حَتَّى يَسْأَلَ شَيْعَ نَعْلِهِ إِذَا انْقَطَعَ۔ (الترمذی)

۲۲۔ مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ۔ (الترمذی)

۲۳۔ إِذَا أَوَى الْمَرْءُ إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَتَانَا رَكْعَانَا وَأَوَّأَنَا فَمَنْ لَكُمْ مِثْلُ كَهَافِي لَهُ وَلَا مُؤَوِّيَ مُسْلِمٍ وَالْبُودِ وَالْعَمَلِ كَفَى أَخْرَى بِاسْمِهِ اللَّهُمَّ أَحْيِيْ أَمْوَتِ۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورِ۔ (الستة الاما والمسلم)

۲۴۔ إِذَا خَرَجَ مِنْ مَبْنِيَّتِهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزَلَ أَوْ قُتِلَ أَوْ نُنْظِمَ أَوْ نُظْلَمَ أَوْ يُجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا۔ (ترمذی، بیہقی، ابوداؤد)

جب گھر سے کوئی بچے۔ تو یہ دعا پڑھے۔ شروع کرتا
ہوں۔ اللہ کے نام سے۔ اللہ ہی پر بھروسہ کرتا ہوں۔ اور
اللہ کے سوا کسی میں طاقت اور قوت (میرے نیک و بد)
نہیں ہے۔

جب کوئی آدمی اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے یہ کہنا
چاہیے۔ یا اللہ میں تجھ سے ہی اندر آئے اور باہر جانے
میں مصالحت مانگتا ہوں۔ اللہ کے نام سے ہی ہم اندر آتے ہیں
اور اللہ کے نام سے ہی ہم باہر جاتے ہیں۔ اللہ پر جو ہمارا
پروردگار ہے ہم بھروسہ کرتے ہیں پھر اپنے گھر والوں کو سلام
کرے۔

یا اللہ اپنا خوف ہمارے (دلوں میں) اتنا ڈال دے کہ
وہ ہم میں اور ہمارے گناہوں میں حاصل ہو جائے، اور اپنی
فرمانبرداری اتنی دے کہ وہ ہمیں جنت میں پہنچا دے۔
اور اتنا یقین عطا کر کہ ہماری دنیاوی مصیبتیں اس سے
آسان ہوجائیں۔ اے خدا ہمارے کانوں، آنکھوں اور نоз
سے اس وقت تک ہمیں بہرہ مند رکھ جب تک کہ ہم جیتے رہیں۔
اور ہم میں سے ہمارے وارث بنا۔ اور ہمارا انتقام اس
شخص سے لے جو ہم پر ظلم کرے۔ اور اس شخص کے مقابلہ
میں جو ہم پر زیادتی کرے ہماری مدد کر اور ہمارے دین
میں مصیبت نہ پڑنے دے اور دنیا کو نہ ہمارا بڑا مقصد
اور نہ ہمارے علم کی انتہا بنا اور ہمارے اوپر ایسے شخص
کو مسلط نہ کر جو ہم پر رحم نہ کرے۔

۲۵۔ اِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ (يَقُولُ)
بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ وَلَا
حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔
(البرد اؤد والترمذی)

۲۶۔ اِذَا لَجَّ الرَّجُلُ اِلَى بَيْتِهِ
فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّ اَمْسَلْتُكَ خَيْرَ
الْمَوَاجِ وَخَيْرَ الْمَخْرَجِ بِسْمِ اللَّهِ وَكَلِمَاؤُ
بِسْمِ اللَّهِ خَرَجْنَا وَهَلْ اَللّٰهُ رَمَنَّا
تَوَكَّلْنَا ثُمَّ لِيَسْلَمْ عَلٰى
اَهْلِهِ۔ (البرد اؤد)

۲۷۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ لَوْنًا مِنْ خَشْيَتِكَ
مَا تَحَوَّلَ بِهٖ بَيْتُنَا وَبَيْنَ
مَعَاصِيْهِكَ وَ مِنْ طَاعَتِكَ مَا
تُبَلِّغُنَا بِهٖ جَنَّتَكَ وَ مِنْ اَلْيَمِيْنِ
مَا تَهْوِيْنَ بِهٖ عَلَيْنَا مَعَ سَائِبِ
الدُّنْيَا اَللّٰهُمَّ مَتِّعْنَا بِاَسْمَاعِنَا وَ
اَبْصَارِنَا وَ قُوَّتِنَا مَا اَخْيَيْتَنَا
وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا وَاجْعَلْ قَارِنًا
عَلٰى مَنْ ظَلَمْنَا وَانصُرْنَا عَلٰى مَنْ
عَادَاْنَا وَ لَا تَجْعَلْ مُمْسِكِنًا فِىْ دِيْنِنَا
وَ لَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا اَكْبَرُ حَمَانَا وَ لَا تَبْلُغْ
عِلْمِنَا وَ لَا تَسْلُطْ عَلَيْنَا مِنْ لَا يَرْحَمُنَا۔
(الترمذی)

سفر شروع کرنے کے وقت آپ یہ دعا پڑھتے :-

شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے اے خدا تو رہی
سفر میں ساتھی ہے اور (میری غیر حاضری میں) عیال میں میرا

۲۸۔ بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ
فِي السَّفَرِ وَ الْخَلِيْفَةُ فِى الْاَهْلِ

أَلْهَمَهُ أَزْوَاجَ الْأَرْوَاحِ وَهَيَّوْنَا عَلَيْهِ
السَّمْعَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ
وَعَثَاءِ السَّمْعِ (رمالک)

تمام مقام۔ اسے خدا زمین کو ہمارے واسطے پیٹ دے۔
یعنی مسافت کم معلوم ہو اور سفر کو ہمارے واسطے آسان
کر دے۔ اسے خدا سفر کی تکلیفوں کو مٹ دینے والی واسطی
اور راستے مال اور عیال میں بجزی نظر پڑنے سے ہم
پناہ مانگتے ہیں۔

۲۹۔ هَٰذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيَسْئَلَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
مِنْ قَلْبٍ لَا يَسْمَعُ وَمِنْ دَعَاءٍ لَا
يُسْمَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَسْمَعُ وَمِنْ عِلْمٍ
لَا يَنْفَعُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ هَٰؤُلَاءِ
الْأَذْيَاعِ - (الترمذی والنسائی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے تھے یا اللہ
میں تیری پناہ مانگتا ہوں۔ ایسے دل سے جس میں عاجزی نہ ہو
ایسی دعا سے جو سُن نہ جائے۔ ایسے نفس سے جو سیر نہ ہو
اور ایسے علم سے جس سے نفع نہ ہو۔ ان چاروں سے مجھے
بچائے رکھ۔

اعمال میں میانہ روی

۳۰۔ سنت نبویؐ کی توضیح اور عبادت کے غلط تصور کی اصلاح :

تین صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نزاج
کے پاس آکر آپ کی عبادت کا حال پوچھا اور معلوم
ہونے پر اپنی عبادت کو بہت کم خیال کیا۔ تمیز نہ کی گئی
کہ کہاں ہم اور کہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اگلے پچھلے سب گناہ
معاف ہو چکے ہیں، ان میں ایک صاحب نے شب بھر
تہجد و نوافل، دوسرے نے ہمیشہ روزہ داری
اور تیسرے نے تازیلت مجتہد رہنے کا عہد کر لیا۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو ان کے پاس
آکر فرمایا :

رائی، جاہ و شلاشہ دھڑالی بیعت
ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یسألون عن عبادتہ فلما اخبروا کانہم
لناتلوا ما قالوا این نحن من رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وقد غفر لہ
ما تقدم من ذنبہ وما تأخر قال اعدم
اما انا فاصلى الليل ابدًا وقال الآخر وانا
اصوم الدهور ولا افطر وقال الآخر و
انا اعتزل النساء ولا اتزوج ابدًا فاجاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہم فمات

”تم لوگوں نے یہ یہ عہد کیے ہیں؟ بخدا میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں، مگر میں روئے رکھتا بھی ہوں اور چھوڑ بھی دیتا ہوں، نماز شب بھی پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں اور نکاح بھی کرتا ہوں، جس نے میری سنت ترک کی وہ میری امت سے نہیں ہے“

امتنوا الذين تلتم كذا وكذا ما
والله اعلم لا خشاكم الله واتقاكم
له ولكن اصوم وانظر واصل وارقد
واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي
فليس مني وللشيعين وللنفاقى نحوہ۔

۳۱۔ سنت کے معنی لتشف کے نہیں :

حضرت عثمان بن مظعون نے ان تین کا صلہ پر حلف اٹھایا : (۱) شب بوقتیم (۲) صائم اللہ پر ہونے کا اور (۳) تجرد کا (رسول اللہ نے سنا تو) پیغام بھیجا کہ : تم میری سنت سے منحرف ہو گئے؟ عثمان نے حاضر ہو کر عرض کیا : یا رسول اللہ! خدا کی قسم! آپ ہی کی سنت سمجھ کر تو یہ حلف اٹھایا ہے۔ فرمایا، مگر میں تو شب کو سوتا بھی ہوں اور قیام بھی کرتا ہوں۔ (نفل)، روزہ کے ساتھ نماز بھی کرتا ہوں۔ مناکحت پر بھی میرا عمل ہے۔ اے عثمان! اللہ سے ڈرو! تم پر تمھارے بال بچوں کا، محان کا اور اپنی ذلت کا بھی کچھ حق ہے۔ لہذا روزہ بھی رکھو اور نماز بھی کرو، نماز ادا کرو اور آرام بھی کرو۔

وعائشة بعث رسول الله الى
عثمان بن مظعون اربعة عن
سنتي فقال لا والله يارسول
الله ولكن سنتك اطلب قال
فاني انا واصل واصوم و
انظر واصل فالتق الله يا
عثمان فانك لا هك عليك
حقا وان لضيقت عليك حقا
وان لنفسك عليك حقا فصم
وانظر واصل وصبر - رابن دآد

۳۲۔ صائم اللہ ہر نماز کوئی روزہ نہیں :

رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھے فرمایا : واقعی تم مسلسل نفل روزے اور ساری رات تہجد ادا کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا : جی ہاں، فرمایا : اس طرح تو انھیں وحش جانیگی اور بدن تحک جائے گا۔ مسلسل نفل روزے کوئی روزہ ہی نہیں ہے؟

ابن عمر بن العاص انك تصوم
النهار وتقوم الليل؟ قلت نعم
قال اذا فعلت ذلك هجمت له
العين ونهت له النفس لا صام من
صام الا ببد للسته

۳۳۔ تھوڑے عمل میں برادامت :

لوگو! اعمال میں اپنی برداشت کا خیال رکھو۔ ورنہ تم ہی
اگتہ جاؤ گے ذکرِ خداوند کریم! اللہ تعالیٰ کے نزدیک
سب سے زیادہ پسندیدہ عمل وہ ہے، جس میں برادامت
ہو سکے اگرچہ مختصر ہو۔

روالتثنية، فقال ايها الناس خذوا من
الاعمال ما تظيفون فان الله لا يمل
حتى تملوا وان احب الاعمال
الى الله ما دام وان قل للسته

۳۴۔ اسلام میں تقشف نہیں :

ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد
میں تشریف لائے تو دو ستونوں کے درمیان دسی تھی ہوتی
تھی پوچھا، یہ کیا ہے؟ عرض کیا گیا کہ: یہ بی بی زینبؓ
کا انتظام ہے۔ وہ طربلی قیام سے تنگ کر اس کا سہارا
لیتی ہیں؟ فرمایا، نہیں! اسے کھل دو جب تک
بار نہ ہو نماز پڑھتے ہو۔ تنگ جاؤ تو بیٹھ کر دم لو۔

رائی، قال دخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم المسجد فاذا حبل مدينتين
الساريتين فقال ما هذا؟ قالوا حبل
لزيينبة اذا فترت تعلقت به
قال لا حلقوه ليصل احدكم نشاطه
فاذا استتر قليلا بعد - رعاى ولسائى ،
البرادود ولبا عمنه بل زينب

۳۵۔ پتے کی بات :

ہر شے میں ایک دلچسپی ہوتی ہے اور ہر دلچسپی کی
ایک حد۔ اگر کوئی شخص اپنے عبادات کی دلچسپی میں غفلت
کو قائم رکھے اور فوسے بچائے، تو اس کے متعلق اچھی
امیدیں رکھو اور کثرتِ عبادت کی وجہ سے، اس کی طرف
انگلیاں اٹھنے لگیں تو اُسے کسی شمار میں نہ لاؤ۔

البرهريّة) رفعة: ان لکشتى
شيرة ولكن شرة فترة فان
صاحبها سدد وقارب فارجوه و
ان اشير اليه بالاصابع فلا تقوه
(ترجمہ)

۳۶۔ ہر شے میں اعتدال :

بہترین بات وہ ہے جس میں اعتدال
قائم رہے۔

البرهريّة) رفعة: خيد الامود
اوسطها (مترجم)

۳۷۔ منازل دین طے کرنے میں خوش اسلوبی :

یہ دین ایک بڑی سنجیدہ چیز ہے، اس پر چلنے
میں بڑی خوش اسلوبی سے کام لو۔

حابسہؓ رفعہ، ان هذا الدين
متبين فاعملوا فيه برفق -
رسول الله صلى الله عليه وسلم

۳۸۔ ریاضت شائقہ کی کالفت :

اکثر عبادت سے اپنے آپ کو مشقت دلاؤ۔
اسی شوق میں پہلی آمستیں تباہ ہو گئیں۔ جن کی دلاؤ
آج گر جاؤں اور بت غافلوں میں رہا سب بے بیٹھی
ہے۔

رسول بن حنیفہؓ رفعہ، لا تشدوا
على انفسكم فاما هلك من هان
تبيكم تبشديد هم على انفسهم
سجدون لبقايا هم في الصوامع
والديارات - ولكنكم اوسط ،
البراءة من النقص

استنجاء

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب استنجاء خانہ
میں داخل ہوتے تو فرماتے تھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ
مِنْ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ یعنی اللہ اے میں پمیدی
اور شیاطین سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

حضرت ابو یوسف انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ
جب تم تناسلے حاجت کے لیے جاؤ تو ٹھیک ٹھیک
منہ نہ کرو، اور نہ اس کی جانب پیٹھ کرو۔

۳۹۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ يَقُولُ اللَّهُمَّ
إِنِّيْ أَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ
وَالْخَبَائِثِ۔

۴۰۔ مَنْ أَتَى الْيُوسُفَ الْأَنْصَارِيَّ
سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْسَيْتُمْ
الْعَاصِيَةَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقَبِيْلَةَ
وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا۔ بخاری مسلم

۴۱ - عَنْ حَمْرَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْعَلُ نَاسِيَةً فَقَالَ يَا هَمْرُ لَا تَسْبُلْ نَاسِيَةً فَمَا بَلَتْ نَاسِيَةً بَعْدَ - (ترمذی، ابی ماجہ)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے اس حال میں دیکھا کہ میں کھڑے ہو کر پیشاب کر رہا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمر! کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرو۔ اس کے بعد میں نے کھڑے ہو کر کبھی پیشاب نہ کیا۔

غسل

۴۲ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فَيَغْسِلُ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ فَيَخْلِلُ أَصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يَنْقِصُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلَّمَا رَفَعَهُ أَلَسَّ الْمُسْلِمُ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ بِيَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَغْسِلُ رَأْسَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ - (بخاری، مسلم)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلوٰۃ والتیمیم جب جنابت کا غسل فرماتے تو ابتدا میں کرتے کہ پہلے ہاتھ دھوئے پھر نماز کے جیسا دھو کر تے پھر انگلیاں پانی میں ڈال کر ان سے بالوں کی جڑیں تر فرماتے۔ پھر سر پر دوڑتے تھے۔ تین چار پانی ڈالتے۔ پھر تمام بدن پر پانی بہاتے اور امام مسلم کی روایت میں ہے کہ حضور رجب غسل، شروع فرماتے تو ہاتھوں کو برتن میں داخل کر کے سے پہلے دھو لیتے پھر داغے ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے۔ بائیں ہاتھ شرمگاہ دھوئے پھر دھو فرماتے۔

ذکر

۴۳ - لَا يَقْعُدُكُمْ تِلْكَ ذِكْرُ اللَّهِ إِلَّا

جب لوگ بیٹھ کر اللہ کی یاد کرتے ہیں تو فرشتے ان

حَقَّتْهُمْ الْمَلَاسِكَةُ وَغَشِيَتْهُمْ
الرَّحْمَةُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ الْكَلْبَةُ
وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي يَوْمٍ عَظِيمٍ
(مسلم و الترمذی)

۳۴ - مَثَلُ الْبَيْتِ الَّذِي يَرْكُزُ اللَّهُ
فِيهِ وَالْبَيْتِ الَّذِي لَا يَرْكُزُ اللَّهُ
فِيهِ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ - الشَّيْخَانِ -
رَفِي رِوَايَةٍ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى
أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي فِي وَأَنَا مَعَهُ
إِذَا ذَكَرَنِي فَإِذَا ذَكَرَنِي فِي
نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي
فِي مَلَأْتُ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأْتُ خَيْرَ مَنَظَرٍ
وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبْتُ
إِلَيْهِ ذَرَأًا وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذَرَأًا
تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا وَإِنْ أَتَانِي
يَتْبَعُ أَتَيْتُهُ هَرُولَةً -

راشعان و الترمذی

۳۵ - مَنْ أَدَّى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا
يَذْكُرُ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى يَذْكُرَهُ
النَّعَاسُ لَمْ يَتَغَلَّبْ سَاعَةً مِنْ
الْجَلِيلِ يَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ خَيْرِ النَّبِيَّاتِ
وَالْأَخْيَرَةِ أَعْطَاهُ اللَّهُ رِيسَةً -

(ترمذی)

۳۶ - مَا عَمِلَ الْعَبْدُ عَمَلًا أَحْسَنَ لَهُ
مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى -

(ماہک)

کے گرد جمع ہر جاتے ہیں۔ ان پر رحمت چھا جاتی ہے۔
اور ان کے دلوں میں تسلی اور اطمینان ہر جاتا ہے۔
اور اللہ اپنے پاس والوں سے ان کا ذکر کرتا ہے۔

اس گھر کی مثال جس میں اللہ کا ذکر کیا جائے اور اس
گھر کی جس میں اللہ کا ذکر نہ کیا جائے۔ زندہ اور مردہ کی
ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
کہ میں اپنے بندے کے گھان کے نزدیک ہوں اور
میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں۔ جب وہ مجھے یاد کرتا
ہے اور جب وہ میری یاد دل میں کرتا ہے میں بھی اس
کی یاد دل میں کرتا ہوں اور جب وہ میری یاد جماعت میں
کرتا ہے تو میں بھی اس کی یاد جماعت میں کرتا ہوں۔ جو
اس سے بہتر ہے۔ اگر وہ میری طرف ایک بالشت
بٹھاتا ہے تو میں اس کی طرف ہاتھ بھر بٹھاتا ہوں اگر
وہ ہاتھ بھر کرے۔ تو میں دو ہاتھ اس کی طرف جاتا ہوں۔
اگر وہ چل کر آئے تو میں دوڑ کر اس کے پاس جاتا ہوں۔

جب کوئی شخص اپنے بستر پر پاک اور صاف ہو کر
لیٹے اور پھر خدا کی یاد شروع کرے اور یاد کرتا کرتا سو
جاتے۔ نورات کو جب کر دے بدے لگا۔ اس وقت جو
بہتری دنیا اور آخرت کی اپنے لیے مانگے گا خدا اسے
مطا فرمائے گا۔

اللہ کے عذاب سے بچانے والا۔ خدا کے ذکر
سے بڑھ کر اور کوئی عمل نہیں ہے۔

کتاب طہارت و پاکیزگی

۴۷۔ کھڑے پانی کا اندر پیشاب کرنا :

جو پانی کھڑا ہو اس میں پیشاب کر کے غسل نہ کرو۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ، لا یبولت
احدکم فی الماء الذی لا یجری
ثم یغتسل فیہ (للمتة الا الموطأ)

۴۸۔ کتے کا جھوٹا برتن :

جب تک کسی برتن میں پینے کے لیے منہ ڈال دے تو اس برتن کو سات بار دھو دیا کرو۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : اذا شرب لکلب
فاناء احدکم فیغسلہ سبع
مرات (شعین، موطأ، نسائی)

۴۹۔ تین جگہوں پر رفع حاجت :

گھاٹ، مڑک اور سایہ یہ تین جگہیں ایسی ہیں جہاں رفع حاجت کی قابلِ علامت عادت سے پرہیز رکھو۔

(معاذ) اتقوا الملاعن الثلاث
البراذن فی الموارد وقارعة الطريق
والظل (البدادذ)

۵۰۔ رفع حاجت کے بعد ذکر الہی :

رفع حاجت سے واپس آتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے : غفرانک (اے اللہ!) میں تیری مغفرت کا طلب گار ہوں۔

(عائشہ) کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اذا خرج من الخلاء
قال غفرانک (ترمذی، البدادذ)

۵۱۔ ایضاً :

رفع حاجت سے واپس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے : (زر جہ) اس اللہ کا تشرع کہ میری تکلیف دہا پیٹا

الروضة) کان یقول اذا خرج من الخلاء
الحمد لله الذي اذهب عني الازم

وعافانی (ردین)

کو دور کر کے مجھے عافیت بخشی۔

۵۲۔ سیدے اور اٹے اٹھ میں تقسیم کار :

(عائشہؓ) کانت مید رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الیمنی لطہودہ
وطعامہ وحات میدہ الیستحیلا لخالثہ
وماکان من اذی (البراد) د

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دایاں ہاتھ پاکیزہ کاموں کے
لیے تھا یا کھانے کے لیے اور بائیں ہاتھ استنجے کے
لیے تھا یا دوسری گندگی دور کرنے کے لیے۔

ن

۵۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ
أَحَدِكُمْ يَغِيْلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خُمْسًا
مِمَّا يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ نَأْتُوا لَا
يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ قَالَ كَذَّابٌ
مَثَلُ الصَّلَاةِ الْخُمْسِ يَنْحَوِلُهُ
بِعَيْنِ الْخَطَايَا - (بخاری، مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ
رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تباؤ اگر تم
لوگوں میں کسی کے دروازے پر نہر ہو اور وہ اس میں
روزانہ پانچ مرتبہ غسل کرتا جو تو کیا اس کے بدن پر کچھ
میل باقی رہ جائے گا؟ صحابہ کرام نے عرض کیا۔ ایسی
حالت میں اس کے بدن پر کچھ بھی میل باقی نہ رہے گا۔
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس یہی کیفیت ہے،
پانچوں نمازوں کی۔ اللہ تعالیٰ ان کے سب گناہوں
کو مٹا دیتا ہے۔

۵۴۔ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ زَمَنَ الْبَتَاءِ
رَأَوْهُ يَتَهَامَتُ فَاخَذَ بِقُمُصَيْنِ
مِنْ شَجَرَةٍ فَعَلَّ ذَلِكَ التَّوَرُّ
يَتَهَامَتُ قَالَ فَتَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قَدْ
لَبَيْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ
الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ

حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایک روز
مردی کے موسم میں جب کہ درختوں کے پتے گر رہے تھے،
(یعنی پت جھڑکا موسم تھا) حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
باہر تشریف لے گئے تو آپ نے ایک درخت
کی دو ٹہنیاں کپڑی (دو اٹھیں لہا یا) قرآن شاخوں سے
پتے گرنے لگے۔ آپ نے فرمایا، اے ابو ذر!
حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا ماضیہ

یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا جب مسلمان بندہ غاصی اللہ تعالیٰ کے لیے ناز پڑتا ہے تو اس کے گناہ اس طرح جھڑکتے ہیں جیسے کہ یہ پتے درخت سے جھڑتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک روز نماز کا ذکر کیا تو فرمایا کہ جو شخص نماز کی پابندی کرے گا تو نماز اُس کے لیے دروازہ کاسب ہوگی، کمال ایمان کی دلیل ہوگی اور قیامت کے دن بخشش کا ذریعہ بنے گی۔ اور جو نماز کی پابندی نہیں کرے گا اُس کے لیے دروازہ کاسب ہوگی نہ کمال ایمان کی دلیل ہوگی اور نہ بخشش کا ذریعہ۔ اور وہ قیامت کے دن تاروت، فرعون، ہامان اور ابی بن خلف کے ہمراہ ہوگا۔

حضرت علی کریم اللہ تعالیٰ وجہ نے کہا کہ حضور علیہ السلام نے مجھ سے فرمایا کہ اے علی! میں کاموں میں دیر نہ کرنا۔ ایک نماز ادا کرنے میں جب وقت میرے لیے دوسرے عبادت میں جب کدہ تیار ہو جائے، تیسرے بیروں کے مکان میں جب کہ اس کا کھڑل جائے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ یہ منافق کی ناز ہے کہ بیٹھے ہوئے مرد کا انتظار کرتا ہے یہاں تک کہ جب ہرج پھلا پڑ جاتا ہے اور شیطان کی دونوں سیکنگ کے بیچ آجاتا ہے تو کھڑا ہو کر چار ہرج پھلا لیتا ہے۔ نہیں تو کہہ کر اس (شک و شک) میں اللہ تعالیٰ کا کھڑ سمیت متوڑا۔

حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ حضور علیہ السلام

يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَتَهَانَتْ
ذُنُوبُهُ كَمَا يَتَهَانَتْ هَذَانِ
الْوَرَقُ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ - (احمد)
۵۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَوَيْنَا

الْعَاصِمُ عَنِ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ
يَوْمًا فَمَتَّلَ مَنْ حَافِظَ عَلَيْهَا كَانَتْ
لَهُ ثَوْرًا وَبَرَهْمَانًا وَنَجَاتٌ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ
يَكُنْ لَهُ ثَوْرٌ وَلَا بَرَهْمَانٌ
وَلَا نَجَاتٌ تَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ
قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ
أَبِي بَنْ خَلَفٍ - (احمد، امام، بیہقی)

۵۶۔ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَلِيُّ
ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرْنَ الصَّلَاةُ إِذَا أَتَتْ
وَالْمَنَازِلَةُ إِذَا أَحْسَرْتِ وَالْأَيْمُ
إِذَا وَجَدْتِ لَهَا كُفُوءًا - (ترمذی)

۵۷۔ عَنْ أَبِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ
صَلَاةُ الْمُتَانِقِ يَجْلِسُ يَرْتَبِ الشَّيْءُ
حَتَّى إِذَا أَصْبَحَتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْفَى
الشَّيْطَانِ تَامَ تَمَازُزُ بَعَالَايِدُ لَوْلَا
إِلَّا تَسِيلًا - (مسلم)

۵۸۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ جَدِّهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

نے فرمایا کہ جب تمہارے بچے سات سال کے ہو جائیں تو ان کو نماز پڑھنے کا حکم دو اور جب دس سال کے ہو جائیں تو ان کو نماز پڑھنا اور ان کے سونے کی جگہیں علیحدہ کر دو۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالسُّلَّةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَأَصْرُ لَيْلٍ عَلَيْهِمْ وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمُ الْمَنَاجِعَ -
(البداد)

زکوٰۃ

گھوڑے اور غنم میں نے سات کر دیے زکوٰۃ مت دیا کرو مگر ہر چالیس مضر ب (چاندی کے) درہم پر ایک درہم صدقہ دیا کرو۔ ہر ایک سو روپے درہموں تک کچھ زکوٰۃ نہیں۔ البتہ جب دوسروں پر ہو جائی تو ان پر پانچ درہم ہیں)

۵۹ - فَدَعَوْتُ لَكُمْ عَنِ الْخَيْلِ الرَّقِيقِ قَبْلَ أَنْ يَصْدَقَ الرِّقَّةُ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ وَلَيْسَ فِي تِلْعَاقِ رِمَاقَةٍ شَيْءٌ فَإِذَا جَعَلْتَ مِائَتَيْنِ فِيهَا خَمْسَةً دَرَاهِمٍ -
(الترمذی، البداد والناسف)

آگاہ رہو کہ جو شخص کسی مالدار ترقیم کا دلی ہو۔ اُسے چاہیے کہ اس کے مال کو تجارت میں لگائے۔ ایسا نہ ہو کہ اُسے کسی کام پر لگایا جائے اور اُسے زکوٰۃ ہی کہا جائے۔ صدقہ میں حد سے زیادہ زیادتی کرنے والا دلیا ہی ہے جیسا کہ اس سے روکنے والا۔

۶۰ - الْإِمْنُ وَفِي يَتِيمَالَهُ مَالٌ فَلْيَتَحَبَّ فِيهِ وَلَا يَشْرِكْهُ حَتَّى تَأْكُلَهُ الصَّدَقَةُ - الترمذی
۶۱ - الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا يُعْمَلُ -
(البداد، والترمذی)

حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زکوٰۃ نے صدقہ کی آئی کجروں میں سے ایک کجروں میں اور میں ڈال لی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جیسی جی چھینک دو کیا تمہیں معلوم نہیں کہ ہر خیرات نہیں کھاتے؟ یعنی ہمارے واسطے خیرات حلال نہیں۔

۶۲ - أَخَذَ الْحَسَنُ مِنْ بَنِي عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا شَبْرَةً مِنْ شَعْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَ فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِّحْ إِزْمِهَا أَمَا عَلِمْتَ أَنَا لَا أَكُلُ الصَّدَقَةَ أَذْأَنَا لَا أَكُلُ لَنَا الصَّدَقَةُ (الشيخان)

سیدہ کجورنا پاک نہیں تھی، کرا سے منہ نکالایا گیا، فرض یہ تھی کہ وہ لوگ اگرچہ مالی حیثیت سے غنی اور باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر منسلک

۶۲۔ لَا تَحِلُّ الْمَدَقَةُ لِقَبِيٍّ إِلَّا لِحَسْبِهِ
يَقَارُ أَوْ عَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ غَارِمٍ أَوْ رَجُلٍ
إِشْتَرَاهَا بِهَا إِلَيْهِ أَوْ رَجُلٍ كَانَ لَهُ
جَارٌ مَسْكِينٌ فَتُسَدَّقَ عَلَى الْمَسْكِينِ
فَأَهْدَى الْمَسْكِينُ لِلْفَقِيرِ (ابو داؤد و الترمذی)

صدقہ غنی کے واسطے حلال نہیں ہے سوائے پانچ
شخصوں کے (۱) غازی (۲) صدقہ وصول کرنے والا خادم
(۳) قرض دار (۴) وہ شخص جس نے صدقہ کا مال خرید لیا ہو
(۵) وہ شخص جسے کسی مسکین مہمانے صدقہ کا مال (رجو
کئی چیز ملا بطور تحفہ دیا ہو۔

وضو اور اس کے متعلقات

۶۲۔ گندگی بھی گناہ ہے :

ابو دھریضہ (رضی اللہ عنہ) رفعہ، اذالۃ روضۃ العبد
المسلم والمومن غسل وجہہ خرج
من وجہہ کل خطیئۃ نظر الیہا
بحینہ مع الماء ومع آخر قطر الماء فاذا
غسل یدیه خرج من یدیه کل
خطیئۃ بطشتہا ید مع الماء

بسم یوم یا مومن وضو کرنے کے لیے نہ دھونا ہے،
ترپانی (یا پانی کے آخری قطرے) سے اس کی خطائیں غسل
جانی ہیں۔ اسی طرح ہاتھ دھونے سے ہاتھ کے اور پاؤں
دھونے سے پیروں کے گناہ غسل جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ وہ
گناہوں سے پاک صاف ہو جاتا ہے۔

ربیعہ حاشیہ گوشہ سے آگے (اللہ) انہیں یہی کہی کہ شرافت عزت و جاہت رکھتے ہیں ان کو اس سے احتراز کرنا چاہیے۔ کیونکہ
ایک کی یہ عزت و شرافت دینی یا دنیوی ہیں ان کے حق میں مالدار کا درجہ رکھتی ہے اور اس قسم کے مال لینے سے وہ ضائع ہو جائے گی،
خیرات کے مال کی ذات میں خواہ وہ قدر پر یا جنس کوئی ایسی چیز نہیں ہوتی۔ جو ناپاک، مضر صحت یا فاسد خیالات پیدا کرنے والی ہو۔
البتہ جس شخص کو وہ مال بیٹھے بٹھائے بغیر مشقت متاڑے۔ وہ ناکارہ ہو جاتا ہے۔ محتاجوں کی مدد کرنا تو درکنار اپنے واسطے
اسی ہاتھ نہیں دینا کیونکہ ایسا کرنے سے اُسے ضرورت نہیں پڑتی۔ لیسادات الیسا ہوتا ہے کہ اس قسم کا مال کھانے والے
ذمہ دت سوسائٹی پر ایک بار گراں ہوتے ہیں بلکہ ان کے لیے مارتیں بن جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
عہ وسلم نے اپنے اور اپنی اولاد کے لیے خیرات کا کھانا ناکارہ کر دیا۔ اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ خیرات کا مال کسی کو کھانا
ہی نہیں چاہیے۔ نہیں وہ محتاج اور مجبور ہی۔ لیکن محنت کرتے ہیں۔ پھر بھی گزارہ نہیں دیتا، یا بوڑھے ہیں یا بیمار ہیں، وہ اپنی معذرت
کہ زمانہ میں اسے کھا سکتے ہیں۔ بشرطیکہ خیرات حاصل کرنے کو پیش بنائیں کی نیت نہ ہو۔

او مع آخر قطرا ماء حتى يخرج لنتيا من
الذنوب - (مالک ترمذی مسلم بلفظہ)

۶۵۔ وضو اور مسواک :

اگر مجھے آمت پر بارہونے کا خیال نہ ہوتا تو میں ہر
نماز کے لیے وضو کا اور ہر وضو کے وقت مسواک کا
حکم دے دیتا۔

(البوہریۃ) رفعہ، لو كان ان اشق
على امتي لا مرتبهم عند كل صلوة
لوضوء ومع كل وضوء لبسواک (احمد)

۶۶۔ سوکر اٹھنے کے بعد مسواک :

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم رات اور دن میں جب
میں سوکر اٹھتے وضو سے قبل مسواک فرما لیتے۔

(عائشہ) ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان لا يرتد من ليل ولا نهار
فيستيقظ الا تسوفا قبل ان يتوضا
(مسلم، نسائي)

۶۷۔ مسواک کی فضیلت :

مسواک منہ کے لیے صفائی ہی ہے اور رمضان
اللہ کا سبب بھی۔

(عائشہ) السواک مطهرة للنفوس
للرب (نسائي)
ايضا :

وضو نماز میں مسواک کر لینے سے نماز کا ہر
شرک بڑھ جاتا ہے۔

(عائشہ) رفعته، فصل الصلوة
لبسواک على الصلوة بغیر مسواک
سبعون صلاة -

(احمد، موصلي، بزار)

۶۸۔ سوکر اٹھنے کے بعد ہاتھ دھونا :

جو شخص سوکر اٹھے، وہ چلے ہاتھ دھو لے۔
پھر اسے برتن میں ڈالے، اسے کیا معلوم کہ سن

(البوہریۃ) رفعه، اذا استيقظ
احدكم من نومه فلا يغسل يده في الماء حتى

يغسلها ثلاثا فانه لا يدرى اين
بانت يده (اللمسة)

۶۰۔ وضو میں پانی کا اسراف

راين عمرو بن العاص (ان النبي
صلى الله عليه وسلم مر بعدا وهو يتوضأ
فقال ما هذا السرف؟ فقال أفي الوضوء
سرف؟ قال نعم وإن كنت على نهر
جلب رقتين)

۶۰۔ وضو کے بعد اعضا کو پونچھنا :

(عائشة) كان لرسول الله صلى الله
عليه وسلم خرقعة ينشف بها
بعد الوضوء (ترمذی)

۶۱۔ مسح :

(الخيزرة) توصأ رسول الله صلى الله
عليه وسلم مسح على الخيزرين والنعلين
(ترمذی)

۶۲۔ دونوں نیکو کار ہیں :

(ابو سعید) خرج رجلان في سفر
فحضرت الصلاة وليس معهما ماء
فتسهما صعيدا طيبا فغسلوا بهما
في الوقت فاعادا أحدهما الصلاة والوضوء
وليعيد الآخر ثم اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم

میں اس کا ہاتھ کہاں کہاں لگا ہے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار سعدؓ کے پاس
سے گزرے، سعد اس وقت (غضب پانی بہا بنا کر)
وضو کر رہے تھے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ : یہ اسراف کیسا
ہے ؟ عرض کیا کہ : کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے ؟ فرمایا :
بے شک، خواہ تم سبھی ہوئی نہ ہو پھر کیوں نہ ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کپڑا تھا جس
سے وضو کے بعد غی کو پونچھ لیا کرتے تھے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کرنے میں حجاب
اور جوتے پر بھی مسح فرمایا ہے۔

دو مسلمانوں کو ایک سفر میں وقت نماز آگیا۔ دونوں نے
تیمم سے نماز پڑھ لی۔ بعد میں پانی مل جانے
پر ایک نے وضو کر کے نماز دہرائی۔ اور دوسرے
نے یہ نہ کیا۔ اب وہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے حضور پہنچے، اپنا اپنا ماجرا عرض کیا۔ جس نے نماز

دہرائی تھی، اس سے فرمایا: ”تم نے سنت پر عمل کیا؟“
تمہاری نماز مکمل ہو گئی۔ دوسرے سے فرمایا: تمہارے لیے
دو خدا اجر ہے۔

نَذَرْنَا ذٰلِكَ نَقْلًا لِّلَّذِي لَمْ يَحْدَثْ
اَصْبَحْتَ السَّنَةَ وَاَحْزَامُكَ صَلَاتُكَ
وَقَالَ لِّلَّذِي تَوَصَّنَا وَاَعَادَ ذٰلِكَ الْاَجْرَ
مَرْنَيْنِ رَنَانَهُ الْبُودَاوَدُ

جماعت

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ نماز باجماعت
کا ثواب تنہا پڑھنے کے مقابلے میں ستائیس درجہ زیادہ
ہے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ
الْجَمَاعَةِ تَقْتُلُ صَلَاةَ الْفَذْرِ
سَبْعَ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً.
(بخاری، مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ منافقوں پر فجر اور عشاء
کی نمازوں سے زیادہ کوئی نماز بھاری نہیں۔ اگر لوگ جانتے
کہ ان دونوں نمازوں میں کیا اجر و ثواب ہے تو گھٹتے جھٹتے
چل کر ان میں شریک ہوتے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَيْتَنِي صَلَاةُ الْفَذْرِ
الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ
يَعْلَمُونَ مَا فِيهَا لَأَتَوْا هُمَا
وَكُلَّ جَمْعٍ.
(بخاری، مسلم)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ جس نے عشاء کی نماز
جماعت سے پڑھی تو گویا وہ آدھی رات تک عبادت
میں کھڑا رہا اور جس نے فجر کی نماز جماعت سے ادا کی تو
گویا اُس نے ساری رات نماز پڑھی۔

عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ نَكَحْنَا
تَامَ لَيْصَتِ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ
فِي جَمَاعَةٍ نَكَحْنَا مَتَى اللَّيْلِ
عَتَّةً.
(مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا، کہ
سوکریاتہ سے رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم ہے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ
أَمْرِي عَطْبٌ مُدْعَطِبٌ شَعْرًا أَمْرًا
بِالصَّلَاةِ قَبْلُكَ لَمْ أَهْتُمْ أَمْرًا
رَجُلًا قَبْلُكَ الْمَشَى ثُمَّ أَحَالَيْتُ إِلَى
بِحَالٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ
وَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بِمُؤَنَّهُمْ -

(بخاری، مسلم)

۷۷ - عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ
مَلَكٍ فِي تَرْبِيَةٍ وَلَا بَدَلٍ وَلَا تَقَامُ
فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ
عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ -

(راحد، ابوداؤد)

صلوة

۷۸ - إِذَا نَسِيتُمْ لَوْ أَنَّ تَهْمًا بِبَابِ حَدِيثِكُمْ
يَعْتَلِلُ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ حَتَّى مَرَاتٍ مَا
تَعْمَلُونَ أَيُّنِي ذَلِكَ مِنْ ذَنْبِهِ شَيْئًا
قَالُوا لَا يَبْقَى ذَلِكَ مِنْ ذَنْبِهِ شَيْئًا
قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ السَّلَوَاتِ الْخَمْسِ
يَجْعَلُ اللَّهُ بِهِنَّ الْمُعْطَايَا -

(الْحَمْدُ إِلَّا أَبَا دَاوُدَ)

۷۹ - إِذَا اخْرَجَنَاهُ أَمْرًا صَلَّيْ - (ابوداؤد)

۸۰ - مَرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ
سَبْعَ سِنِينَ فَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ

اس ذات کی کہ جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے
کہ میرا ہی چاہتا ہے کہ میں نماز میں جمع کرنے کا حکم دوں جب
نماز میں جمع ہو جائیں تو نماز کا حکم دوں کہ اس کی اذنی دی جائے۔
پھر کسی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو مناد پڑھائے۔ پھر
میں اُن لوگوں کی طرف جاؤں جو نماز میں حاضر نہیں
ہوئے، یہاں تک کہ اُن کے گھروں کو جلا دوں۔

حضرت ابودرداء۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس آبادی
یا جگہ میں تین آدمی ہوں اور ان میں نماز جماعت سے
قائم نہ کی جائے تو شیطان اُن پر غالب آجاتا ہے،
لہذا جماعت کو لازم جانو۔

دیکھ اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر نہر ہو اور
وہ اس میں ہر روز پانچ دفعہ نہائے تو نہاری رائے میں اس
کے بدن پر کچھ میل رہ جائے گا۔؟ پاس بیٹھے والوں نے
عرض کیا۔ اس طرح تو کوئی میں نہیں رہتا۔ فرمایا میں مثال
پانچوں وقت نماز کی ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ لگن ہوں کہ
مثلاً دیتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کئی دن کا قیام تھا تو آپنا پڑھنے
کا حکم دوں کہ جب سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز پڑھنے
کا حکم دوں اور جب سہ سال کا ہو جائے اور نماز نہ پڑھے تو

فَاصْبِرْ لَهُ عَلَيْهِمَا (الْبُودَاؤُدُ وَالتِّرْمِذِيُّ)

۸۱۔ يَأْعَلُ ثَلَاثًا لَا تَوْحِدَ الصَّلَاةُ
إِذَا دَخَلَ وَمَعَهَا وَالْجَنَادَةُ إِذَا أَحْبَبَتْ
وَالْأَتْبَعُ إِذَا وَحِدَتْ لَهَا كَقَمًا۔

(التِّرْمِذِيُّ)

۸۲۔ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بِغَيْرِ طَهْوٍ
وَلَا صَدَقَةٍ مِنْ غُلُولٍ۔

(مُسْلِمٌ، وَالتِّرْمِذِيُّ)

۸۳۔ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ
إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ (الْبُودَاؤُدُ وَتِرْمِذِيُّ)

۸۴۔ لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الشُّؤْبِ
الْوَحِيدِ لَيْسَ عَلَى عَالِقِهِ أَوْ قَالَ عَلَى عَائِقِهِ

مِنْهُ شَيْءٌ۔ (الْحَمْدَةُ إِلَّا التِّرْمِذِيُّ)

۸۵۔ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى صَلَاةَ
الْمَخَانِئِ إِلَّا بِحِجَابٍ۔

(الْبُودَاؤُدُ - وَالتِّرْمِذِيُّ)

اُسے بدنی سزا دو۔

لے علی تین باتوں میں توقف مت کرو نماز رکے
ادا کرنے میں جب اس کا وقت ہر جائے۔ جائزہ
(پڑھنے) میں جب تیار ہو اور بیروہ کے نکاح (کرانے)
میں جب اس کا جوڑ مل جائے۔

اللہ تعالیٰ وہ نماز قبول نہیں فرماتا جو بغیر پاک ہونے
کے پڑھی جائے۔ نہ وہ صدقہ قبول فرماتا ہے جو غنیمت
کے مال میں خنات یا جوڑی کر کے دیا جائے۔

اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کی وہ نماز قبول نہیں فرماتا
جو بے وضو پڑھے۔

کوئی شخص تم میں سے ایک ہی کڑا پہن کر مثلاً عرف
تہ بند (جو کندھے پر نہ ہو۔ یا یہ فرمایا کہ اس کے کندھوں
تک نہ ہونا نہ پڑھے۔

اللہ تعالیٰ بالغ عورت کی نماز قبول نہیں فرماتا اگر
اُس کے سر پر اوڑھنی نہ ہو (اس لیے کہ وہ عورت کے
ضروری اور پورے لباس میں لباس نہیں ہے)۔

کتاب الصَّلَاةِ

۸۶۔ نماز سے گناہ دھلنے کی تمثیل:

(البومریشیہ) رفعة: ادا یتیم لو ان نہراً
باب احدکم یغتسل فیہ کل یوم
خمس مرات ما تقولون ذلک یتقی من
ذمک؟ قالوا لا یتقی من ذمک شئاً قال
فذلک مثل الصلوات الخمس میحوا لہ
بھا الخطایا۔ (رشیدین، موطا، ناٹکے)

حضرت علیؑ نے فرمایا: اگر تم ہر گھر کے
ساتھ نہریں بہاؤ ہر روز اس میں پانچ مرتب غسل کیا
جائے تو جسم پر ذمہ یا برسیل نہ سکتا ہے؛ عرض کیا، ہرگز
نہیں رہ سکتا! فرمایا: یہی مثال نماز پنجگاہ کی ہے
جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ گناہوں کو دھو دیتا ہے۔

۸۷۔ دو وقت کی نماز بھی دو رخ سے پجائی جاتی ہے :

وہ لوگ ہرگز دو رخ میں نہ ڈالے جائیں گے، جو طلوع
آفتاب سے پہلے اور غروب آفتاب سے پہلے یعنی فجر اور
عصر کی نماز ادا کر لیا کریں۔ ایک بھئی نے حضرت عمارہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ : یہ غروب آپ نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے؟ عمارہ نے جواب دیا : ہاں!
بھئی رہنے لگے کہا : میں بھی شاہد ہوں کہ میں نے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم (شد اسے ایسا ہی سنا۔

عبادۃ بن رویہ (رفعہ . لن یلج
النار احد صلی قبل طلوع الشمس وقبل
غروبها یعنی الفجر والعصر فقال
رجل من اهل البصرة انت سمعت
هذا من رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال نعم فقال الرجل وانا اشهد انی
سمعتہ صلی الله علیه وسلم .
روسل، البرد اؤد . شافعی

نماز میں پابندی وقت

۸۸۔ نماز وقت پر ادا ہونی چاہیے :

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ امر دریافت
کیے (ا) کہ نفل اللہ تعالیٰ کو پسند ہے؟ فرمایا: نماز
بر وقت ادا کرنا! (پوچھا اس کے بعد؟ فرمایا: والدین سے
نیک سلوک۔ پوچھا: اس کے بعد؟ فرمایا: جہاد فی سبیل اللہ!
ان کے سوا اگر میں کچھ اور دریافت کرتا تو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم بھی اضافہ فرمادیتے۔

ابن مسعودؓ سألت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ای العمل احب الی اللہ؟
قال الصلوة لیبقاتھا۔ قلت شرای؟
قال بوالوالدین قلت شرای؟ قال
الجهاد فی سبیل اللہ۔ قال حدثنی
بہن ولوا استزدتہ لئلا ادعی۔
وشیحین، ترمذی، شافعی

۸۹۔ تین قسم کی تاخیر سے بچو :

اے علیؓ! تین کاموں میں تاخیر نہ کرو۔ اور ایک میں جب
وقت نماز آجائے (یعنی جب بیت مرتجیؓ (۳) نکاح میں

رعلیؓ) رفعہ : یا علیؓ! ثلاثا لا تؤخرھا
الصلوة اذا دخل وقتھا والجهاد اذا حصدت

ولا تبتوا اذا وسدت لها كفوا (ترمذی) جب بیہ کا گھول جائے ۔

مسجد

۹۰۔ عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ (بخاری، مسلم)

۹۱۔ مَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ الْبِلَادُ الَّتِي اللَّهُ مَسَاحِدُهَا وَأَبْغَضُ الْبِلَادُ الَّتِي اللَّهُ أَسْرَوْهَا۔ (مسلم)

۹۲۔ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مَفْلُوحٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِسَانِي السَّوْدِيَّ يَقُولُ إِنَّ تَرَهَّبَ أَمَّتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاحِدِ أَنْتَظَرُ السَّلَاةَ۔ (شرح السنہ، مشکوٰۃ)

۹۳۔ عَنْ مَعَارِضَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ هَاتَيْنِ التَّجَوُّعَتَيْنِ يَبْنِي الْبَيْتَ وَالشُّؤْمَ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَكْتُمُ رَيْبَ مَسِيحَةٍ نَا قَالَ إِنْ خَشِنَا لَا مَبْدَأَ لَهَا قَامَيْنَا هُمَا طَبَخَا۔

(ابوداؤد)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص خدا کے لئے رک غوثی کے لیے مسجد بنائے گا تو خدا نے تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ خدا نے تعالیٰ کے نزدیک تمام آبادیوں میں محبوب ترین جگہیں اس کی مسجدیں ہیں اور بدترین مقامات بازار ہیں۔

حضرت عثمان بن مفلح رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے حضور رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے تارک الدنیا ہونے کی اجازت مرحمت فرمائیے۔ حضور نے فرمایا میری امت کے لیے ترک دنیا یہی ہے کہ وہ مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرے۔

حضرت معاذ بن قرقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے باپ سے دعا کرتے ہیں کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان دو چیزوں کے کھانے سے منع فرمایا یعنی پیاز اور لہسن سے اور فرمایا کہ انہیں کھا کر کوئی شخص ہماری مسجد کے قریب ہرگز نہ آئے۔ اور فرمایا کہ اگر کھانا ہی چاہتے ہو تو پکا کر ان کی ٹہنوں کو لیا کرو۔

۹۳۔ عَنْ الْحُسَيْنِ مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرٍ نِيَاهُمْ فَلَا تَحَابِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ. (ربيعی)

حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق مرسل روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ لوگ مسجدوں کے اندرون کی باتیں کریں گے تو اس وقت تم ان لوگوں کے پاس نہ بیٹھنا چاہئے تاکہ ان لوگوں کی کچھ پروا نہیں ہے۔

مقام ستر کا پردہ کرنا!

۹۵۔ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَوْرَاتُنَّ مَا نَأْيٌ مِنْهَا وَمَا نَذَرُ قَالَ اخْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ دَوْجَتِكَ أَوْ مَلَكَتْ يَمِينُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالزَّجَلُ يَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ قَالَ إِنْ اسْتَعْلَمَتْ أَنْ لَا يَرَاهَا أَحَدٌ فَنَافَعُكَ قُلْتُ الرَّجُلُ يَكُونُ خَالِيًا تَالِ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يَسْتَكْبِيَ مِنْهُ مِنَ النَّاسِ - (البداء، والترمذی)

ایک صحابی بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اپنے مقام ستر کا کس سے پردہ کریں اور کس سے نہ کریں، فرمایا اپنی بیوی یا گھر میں داخل کی سہلی لونڈی کے سوا سب سے اپنے مقام کا ستر کا پردہ کرو۔ میں نے عرض کیا اگر اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کے ساتھ مل کر رہتا ہے فرمایا حتیٰ الامکان گوشش کرو کہ تمہارا مقام ستر کوئی دیکھ نہ سکے میں نے پھر عرض کیا کہ آدمی رکھی، خالی مقام پر بھی ہوتا ہے۔ فرمایا اللہ کا حق زیادہ ہے کہ تم اس سے آدمیوں کی نسبت زیادہ حیا کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کی ان کو مقام ستر یعنی پردہ میں پہننے والے حصہ میں شمار فرمایا۔

۹۶۔ مَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَنْدَ عَنَدَهُ - (الترمذی)

نماز کے مقام!

۹۷۔ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَتُحَا يُعْبَدُ يَا اَللّٰهُمَّ مِثْرَ تَبْرُكُوتَ نَبَا يُؤْمَرُ بِاللّٰهِ

۱۔ حضرت شیخ عقیق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں کہ کثرت است از میزاری حق از ایشان راضیہ المعاصی بطرا اول ص ۳۲۹ یعنی مطلب یہ ہے کہ خدا سے تعالیٰ ان لوگوں سے میزار ہے۔

غضب ان لوگوں پر بہت سخت ہوگا۔ جو اپنے غریب کی قبروں کو مسجد بنائیں گے۔ یعنی ان کی پرستش کریں گے۔
میرے واسطے (ساری) زمین مسجد اور پاک قرار دی گئی ہے۔ جہاں کہیں میری اُمت کے کسی آدمی کو نماز کا وقت آجائے پڑھ لے۔

اِسْتَدَّ خَضَبُ اللّٰهِ عَلٰی قَوْمٍ اِتَّخَذُوْا قُبُوْرَ اَنْبِيَآئِهِمْ مَسَاجِدًا - (ملائک) ۹۸ - حَبِلَتْ لِيْ الْاَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُوْرًا اَنْبِيَآءُ ذَرَكُ رَجُلٍ مِّثْ اَمْتِي الْقُلُوْلَةَ صَلَّى - (النسائی)

نماز میں صالح کا لحاظ

۹۹۔ ایک رکعت چار رکعات تک :

اللہ تعالیٰ نے تمہارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی : بانی جو نمازیں فرض کی ہیں ان کی ترتیب یوں ہے کہ سفر میں چار رکعتیں ہیں، سفر میں دو رکعتیں ہیں اور خوف میں ایک ۔

(ابن عباس رضی اللہ عنہما) فرض اللہ الصلوٰۃ علی لسان نبیکم فی المحصر اربعاً و فی السفر رکعتین و فی الخوف رکعة (مسلم، ابوداؤد، نسائی)

۱۰۰۔ اوقات نماز میں موسمی لحاظ رکھنا چاہیے :

بخاری شدت کی ہے تو نماز ٹھنڈی کرنے (یعنی تاخیر سے) ادا کرو۔ کمزور گرمی کی شدت جہنم ہی کی ایک پھنکار ہے۔

(ابوہریرہ) رفعہ : اذا اشتد الحر فاجردوا بالصلوٰۃ فان شد الحر من یج جہنم و للستہ

۱۰۱۔ اول طلعاً بعد کلام :

جب کھانا سامنے آجائے اور اصرار تامت (صلوٰۃ) ہونے لگے تو پہلے کھانا شروع کرو اور کھانے میں بھلت نہ کرو۔ ابی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے جب کھانا آتا اور اصرار تامت شروع ہو جاتی تو وہ کھانا چھوڑ کر نماز میں شریک نہ ہوتے اور امام کی قرائت سنتے رہتے !

(ابن عمر رضی اللہ عنہما) اذا وضع عشاء احدکم و اتمیت الصلوٰۃ فابدءوا بالعشاء ولا تعجل حتی یفرغ منه کان ابن عمر یرضع له الطعام و تمام الصلوٰۃ فلا یاتہا حتی یفرغ و انه لیسمع قریۃ الامام (الاستیعاب)

سحر خیزی

۱۰۱۔ سحر خیزی اور قُرب الہی :

میں عرض گزار ہوں کہ : اے رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) قُرب خداوندی کے لیے سب سے بہتر حالت کونسی ہے ؟ فرمایا : رات کے نصف آخر کا وسط ! اگر تم اس ساعت میں ذکر الہی کر سکو تو ضرور کرو اس نماز کے وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں ۔

رسول عربی (صلی اللہ علیہ وسلم) قلت یا رسول اللہ هل من ساعة اقرب من الله تعالى من الاخرى؟ قال نعم ان اقرب ما يكون الوب من العبد حجت الليل الآخر فان استلمت ان تكون من مذكرك الله في تلك الساعة فكانت الصلوة محصورة والمنة الامانكا

۱۰۲۔ امام اور مؤذن کا مقام :

امام ذمے دار اور مؤذن امی ہوتا ہے ۔ لے اللہ ! اماموں کو ہدایت و رشد پر قائم رکھ اذ مؤذنین کی پوشش فرمایا ۔ لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ تو ہمیں ایسی حالت میں چھوڑے ہیں کہ ہم حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعد اذان کا ثرٹن حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے پر سخت لے جانے کی کوشش کریں گے ۔ فرمایا : ہاں میرے بعد ریتم لوگوں کے بعد قوم کی یہ حالت ہوگی کہ مؤذن ذیل قسم کے لوگ ہوں گے ۔

البرہرہ (برہرہ) رنعة : الامام صامن و المؤذن مؤمن اللہ و ارشد الاثمة و اعقر للمؤذنین قالوا یا رسول اللہ لعد ترکتنا متناضی فی الاذان بعدک فقال انه یكون بعدی او بعدکم قوم سفلتهم مؤذنوهو ربزاد ، البرد اذ ، من مذوء الحی و اعفسر للمؤذنین

جمعہ

حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ مگر اہل
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صبر کے دن بہا
اور جس قدر ممکن ہو سکے طہارت نفاست کرے اور تیل
لگائے یا خوشبودارے جو گھر میں بیٹھ رہے۔ پھر گھر سے ناز
کے لیے نکلے اور وہ آدمیوں کے درمیان اپنے پیچھے
یا آگے گزرنے کے لیے انتہائی نرم دالے۔ پھر ناز کرے
جو مقرر کردہ گئی ہے۔ پھر جب امام خلیفہ پڑھے تو خاموش
بیٹھا ہے تو اس کے وہ تمام گناہ جو ایک جمعہ سے دوسرے
جمعہ تک اس نے کئے ہیں معاف کر دیتے جاتے ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اکرم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جمعہ کے دن فرشتے
مسجد کے دروازہ پر کھڑے ہوں کہ مسجد میں آنے والوں کی
حاضری لکھتے ہیں۔ جو لوگ پہلے آتے ہیں اُن کو پہلے اور
جو بعد میں آتے ہیں اُن کو بعد میں اور جو شخص مسجد کی نماز کو
پہلے گیا اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کہ
شریف میں قربانی کے لیے اونٹ بھیجا۔ پھر وہ دوسرے
نبرا آیا اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے گائے
بھیجی، پھر اس کے بعد جو آئے وہ اس شخص کے مانند ہے
جس نے دنبہ بھیجا، پھر جو اس کے بعد آئے وہ اس شخص کے
مانند ہے جس نے مرغی بھیجی اور جو اس کے بعد آئے، وہ
اس شخص کے مانند ہے جس نے اٹھا بھیجا۔ پھر جب امام خلیفہ کے
پہے آٹھتا ہے تو فرشتے اپنے کاغذات لپیٹ لیتے ہیں اور
خلیفہ صفے میں مشغول ہوجاتے ہیں۔

عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
-۱۰۴- اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ
رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَطْهَرُ مَا اسْتَطَاعَ
مِنْ طَهَرٍ وَبَدَّهِنَّ مِنْ دُحْنِهِ
أَوْ مِسْكِ مِنْ طَبِيبٍ يُبِيتُ شَعْرَهُ
يُخْرِجُ فَلَا يُسْرِقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ
شَعْرَتَيْهِ مَا كُنِيَ شَعْرَتَيْهِ يَبِيتُ
إِذَا تَلَمَّعَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى - (بخاری)

-۱۰۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَانَ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَعَتِ السَّلَامَةُ
كُلُّ بَابٍ السَّجْدِ يَكْتُمُونَ الْأَوَّلَ
فَالْأَوَّلَ وَمَنْ أَلْهَجَرَ كَمَنْ أَلْهَجَرَ
يَهْدِي بَدَنَهُ شَعْرَتَا الذِّئْبِ
بَعْدَهُ شَعْرَتَا شِمَّةٍ حَبَابَةٍ
شَعْرَتَيْهِ فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ
طَوَّأَ مَحْفَقَهُمْ لِيَسْمَعُونَ الذِّكْرَ
(بخاری، مسلم)

نماز میں بات نہیں کرنی چاہیے!

معاویہ بن حکم سلمیٰ جان کرنے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ حاصت میں سے ایک شخص نے چھیدکا میں نے کہا یرحکم اللہ (خدا تجھ پر رحم کرے) پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے فرمایا نماز میں بات چیت کرنا درست نہیں۔ اس کے بعد لوگوں نے اپنے ان کی بعض اور رسمیں بیان کیں، چنانچہ کہا کہ ہم میں سے (بعض) لوگ غریبوں کے پاس جاتے۔ فرمایا تم مت جایا کرو رہبر، عرض کیا کہ ہم میں سے (بعض) آدمی بدشگونی لیتے ہیں۔ فرمایا یہ ان کے توہمات ہیں۔ اس (بدشگونی) سے انہیں کام کرنے سے روکنا نہیں چاہیے۔

۱۰۶۔ مَعَاوِيَةَ بْنِ حَكِيمٍ السَّلَمِيِّ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا أَسَلُّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِمَّنِ الْعُتُومُ فَقَالَتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ قُلْنَا تَبِعْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَتَاةُ قَالَ إِنَّ هَذِهِ الْعَتَاةُ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِمَّنْ كَلَامُ النَّاسِ وَإِنْ مَنَارِجًا يَأْتُونَ الْكُفَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِهِمْ قُلْتُ وَمَنَارِجًا يَنْتَقِدُونَ قَالَ ذَٰلِكَ شَيْءٌ يُمَجِّدُونَهُمْ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ۔

(مسلم، البداء، والناسی)

اٹھنے نماز میں اگر (اتفاق ہو جائے کہ) سانپ اور بچہ نکل آئیں۔ تو ان کو مار ڈالو۔

۱۰۷۔ أُتِنَا الْأَسَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ۔ (البداء، ترمذی، نسائی)

کھانا سامنے ہو تو نماز نہیں پڑھنی چاہیے اور نہ اس وقت جبکہ میثاب پانانہ کی حاجت ہو۔

۱۰۸۔ لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا لَيْلٍ بِيَدِ الْفِعْهِ الْأَخْبَثَانِ۔ (مسلم، البداء)



۱۰۹۔ حلال کھانی سے تعمیر مسجد کا انعام :

جو شخص خدا تعالیٰ کی عبادت کے لیے مالِ حلال

(البرصیقة) دفعہ، من بنی بیتا بعدا

سے مسجد بنائے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بناتا ہے۔

اللہ فیہ من مال حلال مبنی اللہ
بیتا فی الجنة ربان اوسط بضع

۱۱۰۔ مسجدوں کو صاف اور معطر رکھو:

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے گھروں یا محلوں میں بھی مسجدوں کی تعمیر کرنے اور صفائی رکھنے اور خوشبو سے لہانے رکھنے کا حکم دیا۔

عائشہؓ، امر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ببناء المسجد فی الدوران
ینظف ویطیب (ابوداؤد، ترمذی)

۱۱۱۔ عورت کے لیے سب سے بہتر مقام نماز:

ام حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہا، زوجہ البرحمید ماہی نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا:

میں نماز کپ کی اقتداء میں پسند کرتی ہوں۔
فرمایا: میں تمہاری یہ رغبت دیکھ رہا ہوں، مگر تمہاری غائے
کو ٹھہری میں دالان سے، اور دالان میں صحن سے اور
صحن میں مسجد محلہ سے اور مسجد محلہ میں میری اس مسجد
سے زیادہ بہتر ہے۔

راحمد ان ام حمید امراہ ابی
حمید الساعدی قالت یا رسول اللہ انی
احب الصلوۃ معک قال قد علمت
انک تحبین الصلوۃ معی وصلوتک
وبیتک خیر من صلوۃک فی حجرک
وصلوتک فی حجرک خیر من
صلاتک فی دارک وصلاتک فی
مسجد قومک خیر من صلاتک فی
مسجدی (شیخین، موطاء، ابوداؤد)

۱۱۲۔ بدبو دار چیز کھا کر مسجد میں نہ آؤ:

اور جو شخص کچا لہسن یا مولیٰ وغیرہ کھائے
وہ ہماری مسجدوں میں نہ آئے۔

رحذینہ..... ومن اکل من
ہذہ البقلۃ الخبیثۃ فلا یقرین
مسجدنا شلاقا۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں
ہے کہ جب تک اس کی بدبو نہ چلی جائے
ایسا شخص مسجدوں میں نہ جائے۔

عن ابن عمرؓ: فلا یقرین المساجد
حتی یمذهب ریحہا۔
(ابوداؤد، شیخین)

استقبالِ قبلہ

۱۱۳۔ سمتِ قبلہ کی دعوت :

قیس کی مدد و مشرق و مغرب میں پھیلی ہوئی
ہی۔

(ابو ہریرہؓ) رفعہ : صابین المشرق و
المغرب قبلۃ (شرمذی، رزین)

۱۱۴۔ کشتی میں نماز کس طرح ادا کی جائے :

حذر سنی اللہ علیہ وسلم نے جعفرؓ کو حکم
دیا کہ اگر ڈوبنے کا اندیشہ نہ ہو تو کشتی میں
کھڑے کھڑے نماز ادا کر لو۔

(جعفرؓ) ان السبقی صلی اللہ علیہ
وسلم امرہ ان یصلی فی السفینۃ
قائماً الا ان یخشی الفرق۔
ربنا ویرجل لم یسہم

۱۱۵۔ بیتی مسجد :

اپنے گھروں میں بھی نماز گاہ بناؤ۔ گھروں کو ہاگ
قبرستان ہی نہ بنا دو۔ رہی سنتیں اور نوافل گھر میں
بھی پڑھا کر دو۔

(ابن عمرؓ) رفعہ : اجعلوا فی بیوتکم
من صلواتکم ولا تتخذوا قبوراً۔
(المستتہ) (الاکا)

۱۱۶۔ ایک کپڑے میں نماز :

ایک کپڑے میں نماز ادا کرنے کے متعلق آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا تو فرمایا کہ کیا تم میں
سے ہر ایک کے پاس دو دو کپڑے موجود ہیں ؟ (یعنی
اگر ایک ہی کپڑا تیسرے تو اس میں نماز پڑھ لو۔)

(ابو ہریرہؓ) امۃ صلی اللہ علیہ
وسلم مثل من الصلوۃ فی ثوب واحد
نقال اول کلکھ ثوبان۔
(الستۃ الا انسانۃ)

عید اور بقرہ عید

۱۱۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ كَيْدَمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَتَنَالَا مَا هَذَا انْ أَيْبُومَانِ قَالَ كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْحَبَا هَلِيَّةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبَدَ لَكُمْ اللَّهُ مِيعَةً حَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَشْهُي وَكَيْوَمِ الْفِطْرِ - (البداء و د، مشکوٰۃ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضور کو معلوم ہوا کہ یہاں کے لوگ سال میں دو دن کھیل کر دگرتے ہیں خوشی مناتے ہیں۔ اس پر حضورؐ نے لوگوں سے پوچھا کہ یہ دو دن کیسے ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا ان دنوں میں ہم لوگ نماز جاہلیت کے اندر خوشیاں مناتے اور کھیل کر دگرتے تھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ان دو دنوں کو ان سے بہتر دنوں میں تبدیل کر دیا ہے۔ ان میں سے ایک عید الفطر اور دوسرا دن عید الاضحیٰ ہے۔

۱۱۸۔ عَنْ أَبِي الْحَوَيْرِثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ وَبْنِ حَزْمٍ وَهُوَ مِنْ جَبَلَانَ فَحَمِلَ الْأَشْهُيَ وَالْخَيْرَ الْفِطْرَ وَذَكَرَ النَّاسَ (مشکوٰۃ)

حضرت ابو الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عمر و بن حزم کو جبکہ وہ بخران میں تھے لکھا کہ بقرہ عید کی نماز عید پر حواڑ عید الفطر کی نماز دیر سے پڑھو، اور لوگوں کو عید سادہ

۱۱۹۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَدْيَيْنِ حُمَيْرَةَ وَلَا مَرْتَيْنِ بَنِي إِدَانَ وَلَا إِسْمَاعِيلَةَ - (مسلم)

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ عیدین کی نماز بغیر اذان و اقامت کے پڑھی ہے، ایک بار نہیں بلکہ کئی بار۔

۱۲۰۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ شَعْرَاءَ وَبِئْسَ كَلْهَنٌ وَمَرَأٌ - (بخاری)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ عید الفطر کے دن جب تک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چند کھجوریں نہ کھا لیتے عید گاہ کو تشریف نہ لے جاتے اور آپ طاق کھجوریں تناول فرماتے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ عید الغفر کے دن جب تک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کچھ کھا نہ لیتے عید گاہ کو تشریف نہ لے جاتے اور عید الاضحیٰ کے دن اس وقت تک کچھ نہ کھاتے جب تک کہ ناز نہ پڑھ لیتے۔

۱۲۱۔ عَنْ مَجْرِيْدَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ۔

(ترمذی - ابن ماجہ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید کے دن دو مختلف اسقون آتے جاتے تھے۔

۱۲۲۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَانَ يَوْمُ عِيدِهِ خَالَفَ الطَّرِيقَ - (بخاری)

امام کے اوصاف

لوگوں کا امام وہ ہونا چاہیے جو ان میں سے سب سے اچھا قرآن پڑھتا ہو۔ اگر کسی آدمی قرآن خوانی میں مادی ہوں تو وہ جو حدیث سے زیادہ واقف ہو، اور اگر حدیث میں ہم پتہ پہل تو وہ جو عمر میں بڑا ہو۔ اور کوئی شخص کسی اور کے علاوہ میں امامت نہ کرے۔ اور اس کی سند پر بغیر اس کی اجازت کے نہ بیٹھے۔

۱۲۳۔ يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَبُ مَعَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ كَانُوا فِي الْمَسْأَلَةِ سَوَاءً فَاعْلَمُوا بِالْشُّكَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي الشُّكَّةِ سَوَاءً فَاعْلَمُوا بِمُهْوَ جَمْعَةٍ فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَاعْلَمُوا بِهَوِّ سِنَاءٍ وَلَا يَوْمُ الرَّجُلِ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَجْلِسُ عَلَى كُرْسِيِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ - (الحكمة الآ البخاری)

تین شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی نافرمانی نہیں کرتا، اول وہ جو قوم کا امام ہو اور لوگ اس کی امامت سے ناراض ہوں، دوسرا وہ جو نماز کے واسطے وقت گزرنے کے بیچے آئے اور قبیلہ وہ جو اپنے آزاد کیسے ہوئے غلام کو ہر غلام بنالے۔

۱۲۴۔ ثَلَاثَةٌ لَا يَسْبِقُ اللَّهُ ضُلُوكَهُمْ مَنْ تَعَدَّمَ قَوْمًا وَهُوَ لَهُ كَايَهُونَ وَرَجُلٌ آتَى الصَّلَاةَ دَبَابًا وَالْدَبَابُ أَنْ يَأْتِيَهَا بَعْدَ أَنْ تَفُوتَهُ وَصَبَّ اعْتَسَبَ مُحَرَّرَةً أَوْ اسْتَرْقَى بَعْدَ أَنْ حَرَّرَهُ -

(البوداد)

۱۲۵۔ ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صَلَواتَهُمْ
اِذَا شَهِدُوا الْعَبْدَ الْاَلَانِي حَتَّى يَرْجِعَ
وَامْرَأَتُهُ بَاغَتْ وَرَوَّحَهَا عَلَيْهَا
مَخِيطٌ وَامَامٌ قَدِيمٌ وَهِيَ لَهَا
خَبَابُ هُنُونٍ (الترمذی)
۱۲۶۔ اِذَا سَلَّى حَدَّكَ الْمَنَاسِي فَلْيَجْعَلْ
فَانًا فِيهِمُ السَّعِيْفَ وَالسَّيْفِيَّةَ
لِلرَّيِّسِ وَذَلِكَ جَاءَ وَادَا حَيْثُ
يَنْشَبُ فَلْيُطِلْ مَا شَاءَ (السنن)
۱۲۷۔ شَيْءٌ لَا يَحِلُّ لِاحَدٍ اَنْ يَفْعَلَ
لَا يَوْمَ الرَّمْلِ قَوْمًا يَمُوتُ نَفْسُهُ
بِالِدَعَامِ دُونَهُمُ فَاِنْ نَعَلَ نَعْلَهُ
حَاثَمٌ وَلَا يَنْفَرُ فِي قَعْرِ بَيْتٍ
قَبْلَ اَنْ يَسْكَدَ فَاِنْ نَعَلَ نَعْلَهُ
حَاثَمٌ وَلَا يَمُوتُ وَهُوَ حَقٌّ حَقٌّ
يُخَفَّفُ (الرواد و الترمذی)

تین شخص ہیں جن کی نماز ان کے کانوں سے آگے
نہیں بڑھتی۔ اول وہ جہاں نماز تمام جہاں سے آگے،
دوسری وہ عورت جس نے ایسی رات گزار دی ہو کہ
اس کا خاوند اس سے ناراض ہو۔ تیسرا وہ امام جس کے
پیر و اسے ناپسند کرتے ہوں۔
جب تم میں سے کوئی نماز کی جماعت کا امام ہو، تو
اُسے عقور پڑھنا چاہیے۔ کیونکہ جماعت میں ضعیف
بیمار اور کام کاج والے ہوں گے اور جب اکیلے پڑھو تو
بے شک جتنا چاہے۔ طویل پڑھو۔
تین کام ہیں کہ ان کا کرنا کسی کے لیے جائز نہیں۔
(۱) کوئی شخص کسی جماعت کی امامت نہ کرے جس میں کہ
وہ اپنے پیڑوں کو چھڑکراچے ہی لیے دعا کرے اور مارے
ایک کرے قرآن کی خیانت کرتا ہے۔ (۲) کسی گھر میں اندر
جانے کی اجازت حاصل کرنے سے پہلے اس میں نہ جائے
اور اگر اس نے ایسا کیا تو گھر والوں کی خیانت کی۔ نماز نہ
پڑھے جب اُسے پیٹاب کی حاجت ہو۔

مرض کی نماز

۱۲۸۔ اِنَّ نَازِلَ السَّعَادَةِ اَنْدَرُ مِنَ الْمَاءِ :

مجھے واسیر ہو گئی۔ تو میں نے اس حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے متعلق دریافت
کیا۔ فرمایا کہ : (حق الامکان) کھڑے ہو کر
نماز پڑھو۔ اگر یہ نہ کر سکو تو بیٹھ کر پڑھو۔
یہی نہ ہو سکے تو کسی کو روٹ ادا کر لو۔

۱۔ (عبدان بن حصین) کانت فی الزمان
فَسَأَلَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلِّ قَائِمًا لَوْ
تَسْتَطِيعُ فَقَاعْدًا فَاِنْ لَمْ تَسْتَطِيعْ
فَعَلِّ جَنْبًا .

فی روایۃ: قال لہ فی الجواب
من صلی قاسماً قہراً افضل ومن صلی
قاسداً قہراً مثل نصف اجر القائم
ومن صلی قاسماً قہراً نصف اجر القاعد
(بخاری اصحاب المنہج)

او ایک دوسری روایت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
جواب یوں منقول ہے کہ اگر کھڑے ہو کر نماز ادا کی جائے
تو وہ بہتر و افضل ہے اور جو بیٹھ کر نماز ادا کرے اس کا
ہر کھڑے ہو کر ادا کرنے والے سے آدھا ہکا اور چالیس
کر ادا کرے اس کا ثواب بیٹھ کر ادا کرنے والے سے
نصف ہو گا۔ یہ حکم صرف نوافل میں ہے۔ نوافل اگر بغیر عذر
شرعی پڑھ کر ادا کیے جائیں تو نوافل میں ہو گئی۔

۱۲۹۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نقل نمازیں :

(ام سلمہؓ) قالت ما قبض رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حقاً کان اکثر
صلاته جالساً الا المكتوبة وکان
احب العمل الیہ ادمہ وان قل
(ناقہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اس وقت ہوئی
جب آپ کی بیشتر نمازیں بیٹھ کر ہی ادا
ہوتی تھیں، حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کو زیادہ پسند وہ
عمل تھا جس پر رادعت زیادہ ہرادر خواہ وہ تھوڑا
ہی کیوں نہ ہو۔

۱۳۰۔ نماز کے اندر عید و عہد کے حصے :

البرہانیۃ، رفعہ: قال اللہ تعالیٰ
عز وجل تمت الساعۃ ببینی وبین
عبدی نصفین ولعبدی ما سأل
نناذ اقال الحمد لله رب العالمین
قال اللہ حمدنی عبدی واذ اقال
الرحمن الرحیم قال اللہ اشعی علی
عبدی واذ اقال مالک یوم الدین
قال محمد بن عبدی واذ اقال ایاک
نعبد وایاک نستعین قال هذا
ببینی وبین عبدی ولعبدی ما سأل

اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میرے اور میرے بندے کے
درمیان نماز وہ حصوں میں منقسم ہو جاتی ہے اور وہ بندہ جو
کہاں کہتا ہے وہ اسے کہے جب وہ الحمد للہ رب العالمین
کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری
حمداں کی ہے جب وہ کہتا ہے الرحمن الرحیم تو وہ فرماتا ہے کہ
میرے بندے نے میری شاکہ ہے اور جب وہ کہتا ہے
الحک یوم الدین تو وہ فرماتا ہے: میرے بندے نے
میری تمجید کی۔ پھر جب وہ ایاک نعبد وایاک نستعین کہتا ہے
تو وہ فرماتا ہے کہ: یہ میرے اور میرے بندے
کے درمیان ہے اور میرا یہ بندہ جو مانگے گا، اسے



۴۔ اور جب احباب اس
علیم غیر المغلوب علیہم ولا الضالین کہتا ہے
وہ فخر مانا ہے کہ یہ بھی میرے اور میرے
کے درمیان ہے اور میرے بندے نے جو
اُسے مل گیا۔

فاذا قال اهدنا الصراط المستقیم
صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب
علیہم ولا الضالین قال ہذا بین
ربین عبدی ولعبدی ماسأل -
روسل، موطأ، ت مدی، نائق

نماز میں جائز و ممنوع افعال

۱۳۱۔ نماز میں سترہ:

جب تم یہی کوئی نماز پڑھے (اور سامنے گزرے گا
ہر) تو اپنے سامنے کوئی چیز (سترہ) رکھ لے، یہ نہ
مہر تو کوئی کڑی گاڑ دے۔ یہ بھی تیسرے ہو تو ایک
گیر ڈال دے۔ پھر سامنے سے کوئی چیز گزرے تو کوئی
حرج نہ ہوگا۔

البرہنۃ) رقعہ: اذا صلی احدکم
فلیجعل تلقاء وجہہ شیئاً فان لم
یجد فلینصب عصاة فان لم یجد
فلیخط خطاً ثم لا یصتر ما من
امامہ (البدایۃ)

۱۳۲۔ اونگٹے ہوئے نماز ادا کرنا:

جب کوئی نماز میں اونگٹے لگے تو جا کر آرام کرے
یہاں تک کہ تندرستی ہو جائے، اس لیے کہ جو اونگٹا
کرنا پڑتا ہے وہ نہیں جانتا کہ شاید وہ استغفار کرتے
کرتے اپنے آپ کو کہنے لگے۔

رعاۃ) اذا نص احدکم وھو لیل
فلیرقد حتی یذهب عنہ النوم فان
احدکم اذا صلی وھو ناعس لا یدری
لعلہ یذهب لیتغفر فیہ (لستہ)

۱۳۳۔ اجتماعیت کی اہمیت:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص کے بارے
میں سوال کیا گیا جو دن کو روزہ رکھتا ہے اور رات کو نماز
(تہجد) پڑھتا ہے لیکن جماعت میں شریک نہ ہوتا ہے جموین

ابن عباس) سئل عن رجل یصوم
النهار ویقوم اللیل ولا یشھد
الجماعۃ ولا الجمعة قال ہذا

غسل و کفن

حضرت ابو علیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتے ہیں، کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بیمار سے پاس تشریف لائے جب کہ ہم ضرور کی صاحبزادی (حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کو غسل دے رہے تھے تو حضور نے فرمایا اسے غسل دو طاق۔ یعنی تین یا چھ یا سات بار، اور غسل کا سلسلہ دامن جانب سے اور وضو کے اعضاء سے شروع کریں۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب کوئی اپنے بھائی کو کفن دے تو چاہیے کہ اچھا کفن دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم لوگ سفید کپڑے پہنا کر اس لیے کہ وہ عمدہ قسم کے کپڑے ہیں، اور سفید کپڑوں میں اپنے مردوں کو کفنایا کرو۔

بَنِي اُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ وَتَالَتِ وَخَلَّاهُ
مِنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُنْ نَغْسِلُ ابْنَةً
فَقَالَ اغْسِلْنَهَا دَنْتَا نَلْتَا أَوْ خَسْنَا
أَوْ سَبْعًا وَقَالَ أَنْ مِمَّنَّا مِنْهَا
رَمًا جَنَحِ الْمَوْضُوءِ مِنْهَا - (بخاری)

۱۳۵۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ۔

(مسلم شریف)

۱۳۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ البسوا من ثيابكم البياض فبئسها من خير ثيابكم وكفنوها فيها ثم قالوا - (ابن ماجہ، ترمذی)

صنوں کی ترتیب

ایک صحابی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی جماعت کھڑے ہونے کے وقت ہمارے کندھوں پر ہاتھ پیرتے اور فرماتے میرے

۱۳۷۔ يَسْجُ مَنَا كِبْنَا فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا أَيَّتَلَّتْ قُلُوبُكُمْ لِيَلِيَنِي مِنْكُمْ أُولَا الْخَلَامِ

وَالنَّهْيُ شَعَّ الَّذِينَ يَلْقَوْنَهُمْ -

(مسلم، البرداء، والناسخ)

وَفِيْ آخِرِيْ لِيَسْلِيَنِيْ فِيْ

آخِرِيْمٌ

وَاِيَّاكُمْ وَمَيْثَاتِ الْأَمْثَالِ -

(مسلم، البرداء، والستمعة)

ہو جاؤ اور آگے پیچھے مت رہو کہ تمہارے دلوں کا اختلاف

جانتا رہے۔ میرے نزدیک وہ لوگ کھڑے ہوں جو بہت

ہی سمجھ دار اور عقل مند ہوں۔ چہرہ جو ان سے قریب

ہوں، اور چہرہ جو ان سے قریب ہوں۔ (علیٰ بن ابی اسحاق)

اور دوسری حدیث میں ”مجھ سے قریب وہ لوگ ہیں“

آخر میں آیا ہے۔

(ایک اور حدیث میں فرمایا ہے) کہ محفل میں بازارا

یعنی کاروبار کی باتوں سے پرہیز کرو۔

جماعت کے بعض احکام

۱۳۸۔ دوسری جگہوں میں جا کر امامت کا شوق نہ کرو:

(مالک بن الحریث) رفعہ: اذا

زار احدكم قوما فلا يصلين بهم -

(اصحاب سنن)

جب تم میں کوئی شخص کسی قبیلے میں ملے جائے تو ان کو

ناز نہ پڑھائے۔ (یعنی امامت کا شوق نہ کرے کیونکہ ان

میں اپنی تعلیٰ اور اس محلے یا جگہ کے امام کی تسبیح

ہوتی ہے)

۱۳۹۔ کچھ قسم کے لوگوں کی نماز قبول نہیں:

(ابن عمر بن العاص) رفعہ: ثلاثة

لا تقبل منهم صلوة من

تقدم توما وهو له كارهون

ورجل اتى الصلوة دباراً

والدبار ان مياً تيها بعد ان

لنقوته ومن اعتبدا بحررة -

(البرداء)

تین قسم کے آدمی ایسے ہیں جن کی کوئی

نماز قبول نہیں ہوتی۔ ایک وہ شخص جو لوگوں

کی امامت کر لے مگر لوگ (مقتدین) اس سے

منتظر ہیں۔ دوسرے وہ جو نماز کا وقت فوت

ہو جانے کے بعد پڑھے، اور تیسرے وہ جو

کسی آزاد کو غلام بنا لے۔

۱۴۰۔ مقتدی لکنا نہ جائیں (اقتدا کے بعد امامت) :

معاذ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کر کے واپس آتے تھے اور اپنی قوم میں امامت کرتے تھے۔ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشاء میں تاخیر فرمائی، معاذ نے آپ کے ساتھ نماز پڑھ لی اور پھر اپنی قوم میں آکر نماز پڑھائی اور سورۃ البقرہ پڑھنے لگے۔ ان میں سے ایک شخص نے جہالت سے اگاہ ہو کر اپنی نماز پڑھ لی۔ لوگوں نے اس سے کہا کہ : تو منافق ہو گیا۔ اس نے کہا : میں منافق نہیں تھا۔ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا، کہ معاذؓ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ کر واپس آتے ہیں اور ہم لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں۔ وہ آج سورۃ البقرہ پڑھنے لگے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اے معاذؓ! کیا تم فقہ پیدا کرنا چاہتے ہو۔ یہ سورتیں یعنی مسیح اسم ربک الاعلیٰ اور والیل اذا ینشیٰ پڑھا کر۔

(جابر رضی اللہ عنہ) کان معاذ ینصلي مع النبي صلی اللہ علیہ وسلم ثم یرجع فیصلی بقومہ فاحقر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلة العشاء فصلی معاذ معہ ثم جاء لیوم ثمة فقرأ البقرة فاحقرزل رجل من القوم فصلی فقیل له فانفت یا فلان فقال ما فانفت راقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان معاذ ایصلی ثم یرجع فیؤتمنا فقرأ سورة البقرة فقال یا معاذ افستان انت ؟ اقرأ بهذا الاثم بكذا قال البوالذیر سبح اسم ربك الاعلیٰ والیل اذا ینشی۔

۱۴۱۔ مقتدیوں کی رعایت ضروری ہے :

جب تم میں کوئی امامت کر لے، تو تخفیف سے کام لے، کیونکہ مقتدیوں میں کمزور، بیمار اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں۔

(ابو ہریرۃ) رفعه : اذا صلی احدکم للناس فلیخفف فان فیہم الضعیف والقمیر والکبیر (للمتہ)۔

۱۴۲۔ عورت کی رعایت سے نماز میں اختصار :

جب میں نماز شروع کر دیتا ہوں تو نماز طویل کرنے کو دل چاہتا ہے، پھر جب بچے کے رونے کی آواز سناتا ہوں

(انس رضی اللہ عنہ) رفعه : انی لا دخل فی الصلوة اریدان اطلیها فاسمع بکاء الصبی

میں نماز سے جلدی گزر جاتا ہوں، کیونکہ ماں کو اس کے مرنے سے جو تکلیف ہوتی ہے اُسے میں سمجھتا ہوں۔

ما تجزونی صلوٰتی لہما اعلو من دُجِد
امہ من بکاشہ رشیحین، تر مذحما لسا فاق

۱۲۳۔ تین باتوں کا لحاظ ضروری ہے :

تین باتیں ایسی ہیں جن کو کرنا کسی کے لیے جائز نہیں۔
اول یہ کہ کوئی آدمی کسی جماعت کی امامت اس طرح نہ کرے کہ دُعا صرت اپنے لیے مانگے اور دوسروں کو چھوڑ دے۔ اگر ایسا کرے گا، تو خاتونِ ہر گاہ دوم یہ کہ کسی گھر کے اندر وہی شخص میں بلا اجازت نہ جھانکے ورنہ خاتونِ ہر گاہ سوم یہ کہ پیشاب کو روک کر نماز نہ پڑھے، بلکہ پیشاب کر کے ہٹا دے۔

(توبان) رفعہ : خلاث لا یجیل لاحد
ان یفعلنہن کذیر متّ رجل قنوما
فیخص لفسہ مبالدعا دو نہو فان
فعل نقد خانہم ولا یمنظر فی تعزیت
قبل ان یستأذن فان فعل فتد
خانہم ولا یصل و هو حق حتی
یخفف (تر مذحما، الوداد و مبلغہم)

۱۲۴۔ ہر عمل میں جو قرآن مجید ضروری ہے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نقل دینا) :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چری نماز پڑھائی اور ایک آیت پڑھی بعد نماز فرمایا کہ اے فلاں کیا میں نے اس حدیث میں کوئی آیت چھوڑی ہے؟ اس نے کہا میں نے کیا نہیں کیا پھر پوچھ کر پچاس سال کیا؟ دوسری پوچھ کر پچاس سال کیا اور سب نے یہ کہا کہ میں نے خیال نہیں کیا۔ پھر فرمایا کہ یہاں آتی ہو؟ میں نے عرض کیا گیا ہاں۔ فرمایا وہ آگے بٹھا کر پھر فرمایا کہ اے آتی اس برف میں کچھ چھوڑ دیا گیا ہے؟ عرض کیا : ہاں فلاں کہتے رہے تھے پھر فرمایا کہ تمہیں کچھ تو دے میں کیا چیز مان رہی ہوں جو میں کچھ خیال نہ کر لکھا شاید یہ آیت ضرور کچھ ہو یا؟ مثالی گھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : اے لوگوں کا کیا حال؟ مجھ کے سامنے کتاب اللہ کا نوت کی جالی ہے اور اس میں یہ تپانیں چلن کر کیا پڑھا گیا اور کیا چھوڑ گیا؟ جی اسرائیل کے وطن سے اس طرح اللہ کی نعمت جاتی رہی تھی یعنی ان کے گھر میں نور درہتے تھے اور دل غیر حاضر رہتے۔ اللہ تعالیٰ کسی شے کا کوئی عمل اس وقت تک قبول نہیں فرماتا جب تک کہ جس کے ساتھ دل بھی حاضر ہو۔

رجالہ یملئون، ان التبری علی اللہ علیہ وسلم علی الناس صلوۃ
یجرہا ما حفظ ایتہ فقال یا فلاں هل استقلت فی هذه
السورة من شیء؟ قال لا اددی شمساً لاشیاء او
شلا شے کلہم یعول لا اددی فقال هل فیکر ایتی؟
قالوا نعم قال فہو لہا اذ اقال یا آتی هل استقلت
فی هذه السورة من شیء؟ قال نعم ایتہ کذا اقال
ما منعک ان تعتجھا علی قال ظننت انہا لم یحس
اور بعد شمس قال صلی اللہ علیہ وسلم ما بال اقوام تلی
علیہم کتاب اللہ فلا یبدعون ما ملکی علیہم منہ ما
ترک ہکذا اخرجت عتلة اللہ من تلاب فی اسرک
تشهد مت ابد انہم وغابت قلوبہم ولا
یعقل اللہ من عبد عملا حتی یشہد بقلبه
مع بد نہ - (سرمین)

جنازہ

۱۳۵۔ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِسْرَعُوا بِأَجْنَاذٍ فَإِنَّ تَحْتَ صَاحِبَةٍ تَحْيِيحُ تَمْدِمُونَ تَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَحْتَ سَبِيحٍ ذِيكَ تَسْرَحُ تَمَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ (بخاری، مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جنازہ کے لیے جاتے ہیں بلدی کرو۔ اس لیے کہ اگر وہ نیک آدمی کا جنازہ ہے تو اسے خیر کی (دُشمن) کی طرف جلد پہنچانا چاہیے اور اگر بدکار کا جنازہ ہے تو جیسے کہ اس کی گردنوں سے جلد اتار دینا چاہیے۔

۱۳۶۔ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَارْتِبَانًا وَهَكَانَ مَعَهُ حَقٌّ يُصَلِّي عَلَيْهَا وَيَسْرُعُ مِنْ دُونِهَا نَافَهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِتَمِيرٍ أَوْ بِحَبِّ ثَمَرٍ أَوْ بِمِثْلِ أَحَدٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا شَرًّا رَجَعَ كَبَلٍ أَنْ تَذْفَنَ نَافَهُ يَرْجِعُ بِتَمِيرٍ أَوْ بِحَبِّ ثَمَرٍ (بخاری، مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص ایمان کا تقاضا سمجھ کر اور رسولِ ثواب کی نیت سے کسی مسلمان کے جنازہ کے ساتھ ساتھ چلے، یہاں تک کہ اس کی ناز چڑھے اور اس کے دفن سے فادغ ہو تو وہ دو قیراط ثواب لے کر واپس لوٹتا ہے۔ جس میں سے ہر قیراط امددِ پہاڑ کے برابر ہے اور جو شخص مرث جنازہ کی نماز پڑھ کر واپس آجائے اور دفن میں شریک نہ ہو تو وہ ایک قیراط کا ثواب لے کر واپس لوٹتا ہے۔

۱۳۷۔ عَنْ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَبِثَتْ شَرًّا مَرَّةً بِأَخْرَى فَأَشْرَقُوا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ عُمَرُ مَا وَحِبَّتْ نَعَانُ هَذَا أَتَسْتَيْمُ حَيْرًا أَوْ حَبِثَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَتَسْتَيْمُ عَلَيْهِ عَسَا تَوَجَّيْتُ لَهُ النَّارَ أَتَسْتَوْشَمُهُ أَوَّلُ اللَّهِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ چند صحابہ کرام ایک جنازہ کے قریب سے گزرے تو غیر کے ساتھ اس کا ذکر کیا۔ اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُٹھاد فرمایا کہ واجب ہو گئی، پھر لوگوں کا دوسرے جنازہ پر گزر رہا تو بڑائی کے ساتھ اس کا ذکر کیا۔ اس پر حضور نے اُٹھاد فرمایا۔ واجب ہو گئی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا چیز واجب ہو گئی! فرمایا جس میت کا تم لوگوں نے جملائی کے ساتھ ذکر کیا اس کے لیے

فِي الْأَرْضِ -

(بخاری، مسلم)

حقیقت واجب ہوگئی اور جس کی تم لوگوں نے بُرائی کی اس کے لیے دوزخ واجب ہوگئی تم لوگ زمین پر خدا نے تعالیٰ کے گواہ ہو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ :
رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردوں کو گناہ
ذوود۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مردوں کی نیکیوں
کا چرچا کرو اور ان کی بُرائیوں سے چھپاؤ پشی کرو۔

۱۳۸- عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْزُوا الْأَمْثَالَ

(بخاری، شریحہ)

۱۳۹- عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْكُرُوا نَحْسَيْنِ مَوْثِقَاكُمْ وَكُنُوا

عَنْ مَسَارِيحِهِ - (ابوداؤد، ترمذی)

جمعہ کی نماز

جو شخص (جمعہ کے دن) پہناتے۔ اور دُکھی کو پہناتے۔
(صحابین) سویرے چلا جائے۔ اور دوسرے رکھی کو پہناتے
پہل چلے اور سارا دن ہو۔ امام کے قریب بیٹھے۔ جو اس
ذکر سے اور (خطبہ) مستفاد ہے۔ اس کے ہر ایک قدم کا اجر
وہ مل کر آیا ہے) سال بھر کے روزے اور نماز کا اجر ہے۔

جمعہ کی نماز ہم مسلمان پر جماعت کے ساتھ پڑھنا لازمی
ہے۔ سوائے (مفسد ذیل) چار شخصوں کے (۱) غلام جو کسی کی
ملکیت میں ہو (۲) عورت (۳) لڑکا (۴) بیمار۔

۱۴۰- مَنْ عَسَلَ وَأَعْسَلَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ

وَمَشَى وَلَحِقَ مِرْكَبٌ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ

وَكَمْ يَنْفَعُ وَاسْتَمَعَ هَذَا لَهُ بِكُلِّ

خُطْبَةٍ أَجْرُ عَمَلِ سَنَةٍ صِيَامِهَا

وَقِيَامِهَا - (الترمذی، النسائی، ابوداؤد)

۱۴۱- الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ

مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ

عَبْدٍ كَلْمُوكٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ

أَوْ صَرِيضٍ - (ابوداؤد)

۱۴۲- عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ تَوَاحُّ إِلَى الْجُمُعَةِ

وَعَلَى مَنْ رَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ الْغُسْلُ -

(ابوداؤد، النسائی، دُرَا، الشَّيْخَانِ وَمَالِكٌ)

وَلَا تَيْسَتَنَّ وَأَنْ يَمَسَّ طَيِّبًا إِنْ وَجَدَهُ

مہربان مرد کو جمعہ کی نماز کے واسطے جانا لازمی ہے
اور جو جائے اس کے لیے ہونا بھی لازمی ہے اور دوسرے
معدنوں نے مساک کرنا اور میسر آ سکے، تو خوشبرگنا
میں کھایا ہے۔

۱۵۳ - مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ

يُجْمَعَةُ سِوَى ثَوْبَيْ مَهْنَةٍ - مالک
والرداؤد، هذا اللفظ مالک

۱۵۴ - مَنْ شَرَكَ ثَلَاثَ جَمْعٍ تَهَاوُنًا

بِهَاطِطٍ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى قُلُوبِهِ -

الرداؤد، الترمذی، النسائی

۱۵۵ - مَنْ شَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذِيرٍ

فَلْتَصَدَّقْ بِدِيَارٍ إِنَّ لَعْنَةَ مُحَمَّدٍ

بَيْنَ صَفَرٍ دِيَارٍ - (الرداؤد والنسائی)

۱۵۶ - اجْتَمَعَ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا

عِيدَانِ فَمِنْ مَشَاءِ أَجْزَاءِ مَوْتِ

الْجُمُعَةِ وَإِنَّا مُجْتَمِعُونَ - (الرداؤد)

۱۵۷ - كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْدًا وَخُطْبَتُهُ

قَصْدًا - (المحبة الانجاء)

۱۵۸ - إِنْ طَوَّلَ صَلَاةَ الرَّجُلِ

زَقَصَرَ خُطْبَتُهُ مَثْنَةً

(مسلم، الرداؤد)

۱۵۹ - إِذَا قُلْتُ لَصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ أَنْصِتْ تَقْدَرُ تَوْنُ

(السنن)

۱۶۰ - لَنْ يُصَلِّيَ أَحَدٌ لَمْ يَطْهَرِ الْحَرَّةَ

خَيْرَ لَهْ مِنْ أَنْ يَفْعَدَ حَتَّى

إِذَا قَامَ الْإِمَامُ يَخْطُبُ مَحْطَى

نہ میں سے کسی کے واسطے کچھ (سہج) نہیں - اگر

رد و تہہ کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے واسطے دو

کپڑے الگ بنوا رکھے۔

جو شخص متواتر تین جمعہ کی نماز سستی سے چھوڑے،

اللہ تعالیٰ اس کے دل پر (دیا ہی نہیں) حسد کر دیتا

ہے۔

جو شخص جمعہ کی نماز ہزار کے بغیر چھوڑے، اسے ایک

دینا و خیرات کرنا چاہیے، اور اگر سارے دینار کا مقدور ہو

تو آدھا دینار (مزدور) خیرات کر دے۔

راہب عید جعفر کے دن واقع ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا، آج کے دن دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں۔

یعنی عید اور جمعہ، پس جو چاہے اس کے لیے (عید کی نماز

ہی) جمعہ کی نماز کے واسطے بھی کافی ہے، اور ہم تو جمعہ

کی نماز (یعنی) پڑھیں گے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اوسط درجہ کی

ہوتی اور خطبہ بھی اوسط درجہ کا، یعنی ہر دو لمبے نہ ہوتے۔

آدمی کا لمبی نماز پڑھنا، اور مختصر نماز پڑھنا اس

کے سمجھدار ہونے کی علامت ہے۔

جمعہ کے دن جب امام پڑھ رہا ہو،

تمہارا اپنے پڑوسی کو کہنا کہ چپ رہو،

ایک لغو قول ہے۔

اگر تم میں سے کوئی تہی ہوئی پتھری زمین پر

نماز پڑھے تو اس سے بہتر ہے کہ وہ جمعہ کے

دن اپنے گھر میں بیٹھا، اور جب امام خطبہ کے واسطے

رِقَابِ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - کڑا ہو، توان کی گردنیں لٹاؤ تا اندر آئے۔

(مالک)

۱۶۱۔ اِذَا قُضِيَ اَحَدُ كُتُوبِ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ - جمع کے دن (خلیفہ)، اگر تم میں سے کسی کو آؤنگھ آجائے، تو وہ اپنی جگہ بدل ڈالے۔ (الترمذی)

نماز جمعہ

۱۶۲۔ قربانی پھوٹی سے پھوٹی چیز کی بھی ہو سکتی ہے :

جو شخص جمعے کے دن غسلِ جنابت کی طرح کا رین غسل کرے اور فی الفور مسجد روانہ ہو جائے وہ گویا ایک آدمی کی قربانی دیتا ہے اور جو دنا ٹھہر کر جائے وہ گویا ایک گائے کے قرب کر تقرب حاصل کرتا ہے۔ جو اور زیادہ ٹھہر کر جائے وہ گویا ایک مینڈھالے کے قرب حاصل کرتا ہے اور جو اس کے بھی بعد جائے وہ گویا ایک مرغی کے قرب حاصل کرتا ہے اور جو سب سے آخر میں جائے وہ گویا ایک اندھے کو قربان کر کے تقرب حاصل کرتا ہے۔ پھر جب امام نکلتا ہے تو فرشتے بھی ذکرِ الہی سُننے کو آموجہ دہرتے ہیں۔

(ابو ہریرہ) رفعہ : من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب مبدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب بعاقة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر (للستہ)

۱۶۳۔ جمعے کو حاضر ہونے کا طریقہ :

... جمعہ میں تین قسم کے لوگ آتے ہیں۔ ایک وہ جوتا ہے جو محض کھیل کے لیے آتا ہے وہ اپنا ہی حصہ لے کر جاتا ہے۔ دوسرا وہ ہے جو کوئی دعائیہ مقصد لے کر آتا ہے اور دعا کرتا ہے۔ اُسے اللہ تعالیٰ چاہے

(ابن عمرو بن العاص) رفعہ : یحضر الجمعة ثلاث نفر رجل حضرها يلغو بذلك حظه منها ورجل حضرها بدعاء فهو رجل دعاء ان شاء الله

دے اور چاہے تو نہ دے۔ تیسرا وہ ہوتا ہے، جو خاموشی و وقار کے ساتھ حاضر ہوتا ہے اور لوگوں کے سروں پر سے گلہ کر کسی کو ایذا نہیں پہنچاتا۔ ایسے آدمی کا جوہر دوسرے جوہر تک جگہ تین مزید درجہ تک کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے اور یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ: جو ایک نیک کُرسے گا، اُس کے لیے دس گناہ اجر ہوگا۔

اعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها
بائنصات وسكيات ولو تخطا رقبة
مسلم ولو يرد احد افعى كفاية
الى الجمعة استقى تليها وزيادة
مثلاثة ايام وذلك ان الله تعالى
يقول من جاء بالחסنة فله عشر
امثالها - (المائدة)

۱۶۳۔ جمعے میں کسی کو چپ رہو گناہی برکتا ہے :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم نے خطبہ جمعہ کے دوران میں دوسرے شخص سے کہا چپ ہو جاؤ تو تم نے بھی ایک نافرمانی کی

(البوہاری) رفعۃ اذا قلت لصاحبك
يوم الجمعة انصت والامام يخطب
فقد لغوت - (المستط)

۱۶۵۔ نہایت لطیف تشبیہ (جمع کو چہیرے والوں کے لیے):

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص خطبہ جمعہ میں سامعین کو چاند تاہر آگے جاتا ہے اپنے لیے جہنم کا پل بناتا ہے۔

(معاذ بن النعمان) رفعه : من
تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ
جسراً الى جهنم - (ترمذی)

۱۶۶۔ دورانِ خطبہ میں نماز یا گفتگو نہ ہونی چاہیے :

تم میں سے سب کوئی مسجد میں داخل ہو، اور امامِ خطبہ منبر پر ہو تو اس وقت تک کوئی نماز اور کوئی گفتگو نہ ہو جب تک وہ (خطبہ سے) غافل نہ ہو جائے۔

(ابن عمر) اذا دخل احدكم
المسجد والامام على المنبر فلا صلوة
ولا كلام حتى يصرخ الامام - (بخاری)

نماز سفر

۱۶۷۔ تین فرسخ پر قصر نماز :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تین میل یا تین فرسخ

(دفعہ) مکان رسول اللہ علیہ وسلم

وانس رضی اللہ عنہ نے تین میل بتایا تین فرسخ، شعبہ کو اس میں شک ہو گیا کی مسافت پر نکلے تو دو رکعت (یعنی قصر) ادا فرماتے۔

وسلم اذا خرج مسيرة ثلاثة اميال او ثلاثة فداخ شك شعبة ملى ركعتين (مسلم، البداءة)

۱۶۸۔ مسافت میں فرائض ادا کیجے جائیں :

جی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ سفر کیا ہے۔ یہ سب حضرات ظہر و عصر کی صرف دو دو رکعتیں (فرض) ادا فرماتے تھے، اس سے پہلے کوئی نماز (سنت و نفل) ادا کرتے تھے اس کے بعد۔ اگر میں پہلے یا بعد میں کچھ ادا کرنا ضروری سمجھتا تو ضرور اس کی تعمیل کرتا۔

(ابن عمرؓ) سافرت مع النبي صلى الله عليه وسلم و ابي بكرؓ و عثمانؓ نكأوا يصليون الظهر والعصر ركعتين لا يصلون قبلها ولا بعدها ولو كنت مصليا قبلها او بعدها لا تسيتها - (ترمذی)

شہید

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جانا قرع کے سوا ہر گناہ کو مٹا دیتا ہے۔

۱۶۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الذَّنْبَ - (مسلم شریف)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی جان و مال اور زبانوں کے ذریعہ مشرکین سے جہاد کرو۔

۱۷۰ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَأَلْسِنَتِكُمْ - (البداءة، نافعہ)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ایک شخص نے حضورؐ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر کہا کہ کوئی مالی غنیمت

۱۷۱- عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ حَاضِرًا رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے لیے لڑتا ہے، کوئی شہرت و ناموری کے لیے لڑتا ہے اور کوئی اپنی بہادری و شجاعت کھانے کے لیے لڑتا ہے تو ان میں سے داؤد بنی اسرائیل نے دلا کون ہے؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو اس کے لیے لڑتا ہے کہ اللہ کے دین کا بلبل بالا ہو تو وہ مجاہد بنی اسرائیل ہے۔

فَقَالَ الرَّجُلُ يَبْنَؤُ لِلْمُسْلِمِ وَالرَّجُلُ
يَبْنَؤُ لِلدِّخْرِ وَالرَّجُلُ يَبْنَؤُ لِلْمَنَاسِلِ
لَسَوْفَ مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
تَالَ مَنْ قَاتَلَ يَكُونُ حَسْبَهُ
اللَّهُ وَهُوَ الْعَلِيُّ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
(بخاری و مسلم)

قبروں کی زیارت

عزیز! بنی مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں نے تم لوگوں کو قبروں کی زیارت سے روکا تھا تو اب یہی تمہیں اجازت دیتا ہوں کہ ان کی زیارت کرو، اس لیے کہ قبروں کی زیارت کرنا دنیا سے بیزار کرنا ہے اور آخرت کی یاد دلانا ہے۔

۱۶۲۔ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
كُنْتُ نَهَيْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فَتَرَوْهُ هَافًا تَهَاوُّهُدٍ
فِي الدُّنْيَا وَتَذَكِّرُ الْآخِرَةَ
(ابن ماجہ)

نماز میں کمی کرنا

ایک صحابی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں ظہر کی نماز ہم نے چار رکعت پڑھی اور جب آپؐ گرجانے کے واسطے روانہ ہوئے تو (مقام) ذی الحلیفہ میں آپؐ نے عصر کی نماز (بجائے چار کے) دو رکعت پڑھی اور جب سفر میں ہوتے تو ظہر اور عصر اور مغرب اور عشا کی نمازیں ملا کر پڑھتے (یعنی ظہر اور عصر دونوں ایک دفعہ اور اسی طرح عصر و مغرب دونوں)۔

۱۶۳۔ صَلَّيْنَا الظُّهْرَ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَخَرَجَ
يُرِيدُ مَكَّةَ فَصَلَّى بِذِي
الْحَلِيفَةِ الْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ
الْخَمْسَةَ، يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ
وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ
يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (الشيخان)

رات کی نماز

۱۶۴۔ عَلَیْکُمْ بِغَیَامِ اللَّیْلِ فَاسْتَعِزَّ
ذُمُّ الصَّالِحِينَ تَسْبِیْکُمْ وَتَقْرِیْبُهُ
إِلَى رَبِّکُمْ وَمَنْهَا عَنِ الْأَعْثَامِ
وَتَكْفِیْرُ اللَّسَانِ تَامٍ وَمَطْرٌ دَوَّ
بِلَدِّ الْأَعْرَابِ الْجَسَدِ . (ابن عمر رضی)

رات کو اٹھنا ایک سخت لوگوں کا طریقہ تھا۔ جو تم سے
پہلے گزسے ہیں۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا
ہے اور آدمی گنہگار سے نکلتا ہے۔ یہ بد اعمالیوں کا کفار
ہے اور ہم کے دکھ درد دور کرتا ہے۔

نماز خوف

۱۶۵۔ صلوٰۃ الخوف کا ایک طریقہ :

رسول بن ابی حشہ (۱) ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم صلی با صحابہ
فی الخوف فسقہو خلفہ صفین
فصل بالذین یلوئہ رکعة ثم
قام فسلم یبذل قائما حتی صلی الذین
خلفہ رکعة ثم تقدموا واما الذین
کما انقادا معہ فصل بہم رکعة
ثم تقدم حتی صلی الذین تخلعوا رکعة
ثم سلم رشیخین، مالک، ترمذی، البواری

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے ساتھ حالات
خوف میں نماز پڑھی کہ سب کو اپنی پشت پر دو صفوں
میں بانٹ دیا۔ پھر قریب تر صف نے آپ کے پیچھے ایک
رکعت ادا کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور
اس وقت تک کھڑے رہے کہ اس صف نے ایک رکعت
اور ادا کر لی اس کے بعد یہ لوگ جو اگلی صف میں تھے پیچھے گئے اور پھر
صف کے پہلے آئے اور یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت
پڑھائی اور قفسے میں اتنی دیر رہے کہ انھوں نے ایک
رکعت ادا کر لی۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پڑھا۔

اے پھل پلٹ کر تانا ہوتا ہے کہ آہٹ اور آواز نہیں ہوتی جس سے توجہ منتر ہو۔ آدمی کا دل سرنے سے گزشتہ دن کی تھکاوٹ اور فکر آ
دور کر کے جمع اور آمود ہوتا ہے۔ اس واسطے اس وقت عبادت کرنے سے ترکہ نفس بہت ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا قرب
حاصل ہوتا ہے اور طبیعت بشاش ہو کر صحت پر اچھا اثر ڈالتی ہے۔

۱۶۶۔ صلوٰۃ الخوف کا دوسرا طریقہ :

جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام ذات الرقاب میں۔ یعنی کہ ایک سالے دار و درخت کے پاس پہنچے اور اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص کر دیا۔ آپؐ میں ایک مشرک آیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی غار تک رہی تھی۔ اس نے غارِ رسالت لی اور کھنکھایا، کہ: ڈرتے ہو مجھ سے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں تو۔ بلا کہ پھر تمہیں مجھ سے کون بچا سکتا ہے۔ فرمایا: اللہ۔ اس واقعے سے صحابہ کرامؓ کو خطرہ پیدا ہوا اور نماز (صلوٰۃ الخوف) یوں ادا کی گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گروہ کو دو رکعت نماز پڑھائی اور وہ پیچھے چلا گیا۔

پھر دوسرے گروہ کو دو رکعت نماز پڑھائی۔ اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جبار اور لوگوں کی ذوقیتیں برباد

(جابرؓ) کتاب مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذات الرقاب فاذا استينا على شجرة ظلييلة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم فجلد من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معتق بالشجرة ما خترطه فقال تخافني فقال لا فقال فمن يمنعك مني؟ قال الله فتهدده الصحابة واقامت الصلاة فصلى بطلاقة ركعتين شعثا خروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين فكان للنبي صلى الله عليه وسلم اربع و للقوم ركعتان۔ (شيخين، نانقہ)

نماز عید

۱۶۷۔ عورتوں میں خطبہ عید :

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز عید ادا کی ہے۔ آپؐ نے خطبے سے پہلے بلا اذان و اقامت نماز ادا فرمائی۔ پھر مال بنی النضہ پر ایک لگا کر کھڑے رہے اور تقویٰ اللہ کا حکم دیا اور طاعت الہی کی ترغیب دی۔ لوگوں کو نصیحت و وعظ کیا۔ پھر عورتوں کی طرف تشریف

(جابرؓ) شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم العيد فبدأ بالمظلة قبل الخطبة بلا اذان ولا اقامة شوقا متوكئا على بلال فامر بتقوى الله تعالى وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى

حتى الى النساء فرعنهن وذكهن - لے گئے ، اور ان کو بھی پسند و نفاق فرمائے۔
(رہنمائی ، ابرو داؤد ، ناسخ)

۱۶۸۔ اگر جمعہ کے دن عید ہو تو جمعہ ضروری نہیں :

رابر مریزہ : رفعہ ، اجتماع فی
یومکم هذا عبدان فمن شاء اجزأه
من الجمعة وانا جعون (البراداد)
آج دو عیدیں اکٹھی ہو گئی ہیں یعنی عیدِ ابراہیم
جمعہ بھی چوپیس وہ عید کو نئے سے چھٹی سمجھئے۔
ہم تو دونوں ہی ادا کریں گے۔

۱۶۹۔ ہتھیار بند ہو کر عید کے لیے نکلا :

(ابن عمر) کان النسبی
سلی اللہ علیہ وسلم یخرج الی العیدین
ومعد حریة وترس (اوسطا بشفعت)
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے لیے
ہتھیار اور ڈھال ساتھ لے کر نکلتے تھے۔

نماز کسوف

۱۸۰۔ چھ رکعتوں میں صرف چار سجدے :

رجاء بن انکسفت الشس یرمات
ابراہیم ابن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقال الناس انما
انکسفت لموت ابراہیم فقام
صلی اللہ علیہ وسلم فصلی بالناس
ست رکعات مابریع سجدا ت لیس
منہا رکعة الا التي قبلها اطول من
التي بعدها و رکوعه نحو من سجده۔
(مسلّم ، البراداد ، ناسخ)
جس دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے
(حضرت) ابراہیم کی وفات ہوئی ، اسی دن سورج
گڑبڑا۔ لوگ یہ کہنے لگے کہ : وفات ابراہیم کی
وجہ سے یہ گھٹن لگا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب
میں کر کے کھڑے ہو گئے اور لوگوں کو چار سجدوں کے
ساتھ چھ رکعتیں پڑھائیں۔ اس کی ہر پہلی رکعت
بعد والی رکعت سے زیادہ لمبی تھی اور رکوع کا وقفہ
سجدے کے برابر تھا۔

کتاب الزکاة

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص سونے یا چاندی کے شرعی نصاب کا مالک ہو اور وہ اس کا حق یعنی زکاة نہ ادا کرے تو قیامت کے دن اس کے لیے اس سونے اور چاندی کی سبیل بنائی جائے گی اور انھیں آگ میں تپایا جائے گا۔ پھر آتش سلوں سے اس کے پہلو پٹائی اور پیچیدہ کر دیا جائے گا اور جب وہ ٹھنڈی ہو جائے گی تو پھر دوزخ کی آگ تپا کر دیا جائے گا اور ہمیشہ اسی طرح جہنم سے ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کو صدقے اللہ تعالیٰ نے مال عطا کیا تو اس نے اس کی زکاة ادا نہیں کی تو اس کے مال کی قیامت کے دن گنجنے سانپ کی شکل میں تبدیل کر دیا جائے گا جس کے سر پر دو چٹیاں ہوں گی، وہ سانپ اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا، پھر وہ سانپ اس کی باجھیں پکڑے گا اور کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں، اس کے بعد حضور نے بار بار ۴ رکعت ۹ کی آیت کریمہ تلاوت کی ولا یحسب الذین الخ یعنی اور لوگ سمجھتے ہیں اس چیز میں ہے خدائے تعالیٰ نے انھیں اپنے فضل سے عطا کی، درو انجام کار، ہرگز اسے اپنے لیے اچھا نہ سمجھیں، بلکہ وہ ان کے لیے بُرا ہے، غمزدہ و مال کر جس میں بخل کیا تھا، قیامت کے دن ان کے گلے کا طوق ہوگا۔

۱۸۱۔ عَنْ أَنَسٍ حَدَّثَنَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا نِصْفَةٍ لَا يَزِدُّ مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صُتِحَتْ لَهُ صَنَاعٌ مِنْ نَارٍ نَافِثَةٍ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ كَيْحُصُولِ بِهَا جَنْبُهُ وَجَبِينُهُ وَظَهْرُهُ كُلُّمَا رَدَّتْ أُعْيِدَتْ لَهُ. (مسلم)

۱۸۲۔ عَنْ أَنَسٍ حَدَّثَنَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آفَأَهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يَزِدْ دَهْلُوتَهُ مِثْلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَبَاعًا أَفْدَعَ لَهُ دَمِيتَانِ يُعْطَوْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِإِذْنِ مَنْشَبِهِ يَمْشِي شِدْقِيهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالُكَ أَنَا كُنْتُ كُنْتُ تَلَا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (بخاری)

۱۸۲- عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ
مَنْ حَدَّثَنَا أَنَّ أَسْرَافِيْنَ أَسْرَافِيْنَ أَسْرَافِيْنَ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي
أَيْدِيهِمَا سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ تَقَالُ
لَعْنًا أَتَوْهُمَا زَكَاةً تَأْتِي لَأَنْتَ
لَهُمَا رَسُولٌ بِاللَّهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَتَعْبَانِ أَنْ يُسَوِّرَكُمَا اللَّهُ
لِسِرَافِيْنَ مِنْ ثَابِتٍ قَالَتْ لَا قَالِ
قَالِي يَا زَكَاةً (رتن مذع)

۱۸۳- عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ تَخْرُجَ الصَّدَقَةُ
مِنَ الذِّمَى لِعِدِّ الْبَيْعِ (البوداؤ)

۱۸۵- عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ
عِنْدَنَا كِتَابٌ مِمَّا فِي بَيْتِ جَبَلٍ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةُ
مِنَ الْحَنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّبِيبِ
وَالشَّمْرِ (شرح السنة - مشكوة)

حضرت عمر بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے والد
سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ دو مرتب
حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔
اور ان کے ہاتھوں میں سونے کے دو گنگی تھے۔ آپ نے
ان سے پوچھا کیا تم ان کی زکوٰۃ دیتی ہو؟ انہوں نے
عرض کیا نہیں۔ آپ نے ان سے فرمایا کیا تم اس بات
کو پسند کرتی ہو کہ خدائے تعالیٰ تم کو آگ کے دو گنگی
پہنائے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا تو
پھر ان کی زکوٰۃ ادا کرو۔

حضرت عمرو بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم کو حکم فرمایا کرتے
تھے کہ ہم تجارت کے لیے تیار کی جانے والی چیزوں کی
زکوٰۃ نکالیں۔

حضرت موسیٰ بن طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ
ہمارے پاس حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کا وہ خط موجود ہے جسے حضور نے انھیں بھیجا تھا۔
راوی نے کہا کہ حضور نے معاذ بن جبل کو حکم فرمایا تھا کہ
وہ گہنوں، جو، انگور اور کھجور کی پیداوار میں (مسلمانوں سے)
زکوٰۃ وصول کریں۔

روزہ

۱۸۶- كَلَّ عَمِلَ ابْنُ آدَمَ يَصَاعَتِ الْحَسَنَةُ
عَشْرًا مِمَّا لَهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةِ صِغَةٍ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمُ مِائَةً
لِي وَأَنَا أَجْزَلُ بِهِ يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَ

انسان کے ہر عمل کی نیکی (حسب اس کی خوبی کے)
اس جیسے دن سے سات سو تک عملوں کی نیکی کے برابر
ہوتی ہے خدا فرماتا ہے کہ روزہ میرے واسطے رکھا جائے ہے
میں اس کا اجر دوں گا انسان میرے ہی رخص کرنے کے واسطے

طَعَامُهُ مِنْ أَجْلِ الصَّائِمِ فَزَحَّان
فَزَحَّاهُ عِنْدَ فِطْرِهِ وَنَزَحَّاهُ عِنْدَ
بِقَاعِهِ وَنَزَحَّاهُ عِنْدَ الصَّائِمِ
أَطِيبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ
الْمِسْكِ -

كَفَى رَوَايَةَ الصَّيَامِ جَنَّةً فَإِذَا
هَكَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَزِفُّ
وَلَا يَمْتَحِبُ فَإِنْ شَاءَ لَهُ أَحَدٌ وَنَالَهُ
فَلْيَسْكُنْ فِي صَائِمٍ إِنْ صَاحَهُ - (المت)
۱۸۰ - مَنْ قَطَّرَ صَائِمًا حَانَ كَهْ مِثْلُ
أَجْرِهِ حَيْرَ أَنْهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ الصَّائِمِ
شَيْئًا - (ترمذی)

نفسانی خواہش اور کھانے سے باز رہتا ہے۔ روزے دار کے
واسطے دو خوشیاں ہیں۔ ایک روزہ کھانے کے وقت کی
اور ایک اپنے خدا کو ملنے کے وقت کی۔ روزہ دار کے منہ
کی گرد و روزہ رکھنے سے اکثر پیدا ہو جاتی ہے کہ مسواک کرنا
دن میں نہیں کی جاتی، خدا کے نزدیک مسواک کی خوشبو بہتر ہے۔
اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا روزہ ڈھال ہے۔
پس جب کہ ہر روزہ ہر تونہ وہ عورتوں کے ساتھ صحبت کرنے کا
تذکرہ کرے اور نہ غل کرے اور اگر کوئی اسے گالی دے یا اس کے ساتھ
ڑائی جھگڑا کرے تو کہہ دے کہ میں روزے سے ہوں اور میں روزہ رکھنے کا
جو شخص روزہ دار کا روزہ کھوائے گا اُسے ایسا ہی اجر ملے گا۔
جیسے روزہ دار کو اگر یہ اجر ملے۔ جیسے اور اس کے علیے سے
روزہ دار کے اجر کی کمی نہیں ہوتی۔

۱۔ اس حدیث کی تفسیر میں جو برم مسلم میں نام طر پر مرفوع ہے۔ وہ یہ ہے کہ رمضان کے چھینے میں صاحبِ توفیق
توگ اس حدیث پر عمل کرنے کی نیت سے یا کبھی ہر ولعزیزی یا نیک شہرت حاصل کرنے کی غرض سے۔ یا ایک دوسرے
نہیں سے مغرب کی نماز یعنی روزہ کھانے کے وقت کچھ مقدار اپنے کھانے کی یا کچھ چیل، اور اگر گرمی کا موسم ہو تو
شہرت محلے کی مسجد میں روزہ کھانے کے واسطے بیچ دیتے ہیں۔ وہ دن کھانا یا شہرت سب حاضرین میں تقسیم کر دیا جاتا
ہے۔ اور ایسا اتفاق بھی ہوتا ہے کہ بانٹنے والے کی طرف سے ہاتھ پائی تک نوبت پہنچ جاتی ہے۔ اور طرف یہ ہے کہ کھانا
ایک شخص خواہ تو اگر ہر خواہ غریب ہو۔ اُسے اپنی میراث بلکہ عنایت کا مال سمجھ کر جس قدر زیادہ حصہ میسر ہو سکے لینے
کی خواہش کو کشش کرتا ہے۔ گرمی میں شہرت کا ایک گلاس نو روزہ دار کو شاید کچھ نہ کچھ آسائش افطار کے وقت دے۔
دسے اگر ایک آدھ کھجور یا ایک دو لقمے چاول سے سرائے اس کے کہ شرعی شرط پوری ہو گئی اور روزہ مکمل کیا اور کچھ آسائش نہیں
ہوتی۔ روزہ داروں میں جن کا روزہ کھانا جاتا ہے۔ زیادہ تر تعداد ان لوگوں کی ہوتی ہے جو اپنے گھر سے شہرت یا چاول یا
کھجور بہت آسانی سے اپنے لیے بلکہ بعض اوروں کے لیے بھی ہم پہنچا سکتے ہیں مگر وہ سب کے سب خیرات کا مال کھا
جاتے ہیں اور اس طرح وہ حقیقی مسکینوں کو نہیں پہنچتا۔ روزہ کھانے کے معنی ناقہ کش کو پیٹ کر کھانا کھانا ہے۔ نہ اسے پا
نہ نہ ہوں تو اگر لوگوں کو ایک دانہ کھجور کا یا ایک ایک لقمہ چاولوں کا کھانا یا ایک ایک گلاس شہرت کا پانا۔ انوس ہے کہ یہ عمل
مدیر روشن میں مسجدوں کے اندر علماء کی عین آنکھوں کے سامنے ہوتا ہے مگر کوئی توجہ اس پر نہیں ہوتی کہ یہ خیرات اپنے محل
معرف پر مرفوع ہو۔

۱۸۸- مَنْ تَعَبِدَ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلِ
بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ تَعَالَى حَاجَةٌ فِي أَنْ
يُبَدِّلَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ۔

(الحجرات، البقرة، والترمذی)

۱۸۹- أَمَّا مَثَلُ ذِي الْقُلُوبِ كَثُفٍ أَفْطَى
عَنْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَحَلِّ عَلَيْهَا فَقَدِمَتْ لَهُ طَعَامًا
فَقَالَ لَهَا كَيْ تَقَالَتْ إِيَّيْ صَاحِبَةٍ
فَقَالَتْ إِنَّ الصَّاحِبَةَ إِذَا حَلَّ طَعَامُهُ
صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
حَتَّى يَبْشُرُوا۔ (الترمذی)

۱۹۰- لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبَعْلُهَا
شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔ ثَلَاثَةُ أَذْنَانِ
وَرَأَى الْبُرَادُودَ فِي خَيْرٍ وَمَعْنَانِ۔
وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

۱۹۱- حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَامَ النَّصْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي
رَمَضَانَ صَامَ حَتَّى بَلَغَ كُرَاعَ الْغَيْمِ
فَصَامَ الثَّانِي ثُمَّ دَعَا يَسْرَحُ مَثْ
مَاءٍ نَسْرَقَتْ حَتَّى لَقِيَ
النَّاسَ۔

۱۹۲- أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كُنَّا نَسَافِرُ فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ

جس روزہ دار نے جھوٹ کہا اور اس پر عمل کرنا د
چھوڑا اس کا روزہ ایک شخص سمٹ ہے کیونکہ خدا کو
اس بات کی کوئی ضرورت نہیں کہ وہ جھوٹا بیاسا ہے۔

کعبہ کی بیٹی امیرہ روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم میرے ہاں آئے اور میں نے کھانا
پیش کیا۔ فرمایا۔ تو ابھی کھا۔ میں نے کہا میں روزے
سے ہوں۔ آپ نے فرمایا روزے دار کا جب کوئی
کھانا کھائے۔ جب تک وہ کھاتا ہے۔ فرشتے اس
روزہ دار کے واسطے رحمت کی دُعا کرتے رہتے ہیں۔

کوئی عورت اپنے خاوند کی موجودگی میں اس کی اجازت
کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ اس حدیث کو امام بخاری، امام
مسلم اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابوداؤد نے
اس قدر زیادہ کیا ہے کہ روزہ سے مراد رمضان کے
روزے کے سوا ہے۔ (واللہ اعلم)

مکہ کی فتح کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے
کی طرت روانہ ہوئے۔ رمضان کا مہینہ تھا۔ آپ کا روزہ
تھا کہ حراغ العظیم کے مقام پر پہنچے۔ اور لوگوں
کا بھی روزہ تھا۔ آپ نے ایک پیالہ پانی کا منگوایا اسے
اٹھایا جب لوگوں نے پیالے کی طرت دیکھا۔ آپ نے
پانی پی لیا۔ بعد اس کے آپ کے گوش گزار کیا گیا کہ بعض
لوگوں کا (ابھی) روزہ ہے فرمایا، وہ گھنگار ہیں۔
گھنگار ہیں۔

اس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہمراہ ایک غریب تھے، ہم میں سے روزے دار بھی تھے۔

اور بے روزہ بھی ایک دن کہ بہت گرمی تھی ہم منزل پر پہنچے۔ اکثر لوگوں نے جن کے پاس چادر تھی، اپنے اوپر سایہ کر رکھا تھا۔ بعض نے دھوپ سے بچنے کے لیے سروں پر ہاتھ رکھ لیا تھا روزے دار تو بیچ گئے اور بے روزہ کھڑے ہو گئے۔ انھوں نے نیچے لگائے اور سوائے کے جاوڑوں کو پانی پلا یا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے روزہ آج کے دن ثواب میں بازی لے گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے۔ ایک دمی کو دیکھا کہ لوگ اس کے گرد جمع کئے۔ اور اس پر سایہ کر رکھا تھا۔ آپ نے پوچھا اسے کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا اس نے روزہ رکھا ہے (اور اس سے بے قرار ہو گیا ہے) آپ نے فرمایا کہ کوئی نیکی نہیں کہ تم سفر میں روزہ رکھو۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا صَانِمٌ وَمِمَّا الْمُفْطِرُونَ فَذَلْنَا مَنَزْلًا فَيَوْمَ حَارًّا أَكْثَرُ نَاطِلًا صَاحِبِ الْكِسَاءِ فَمِمَّا مِنْ يَشْتَقِي السَّمْسُ بَيْدًا فَسَعَطَ الصُّرُومَ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ تَعَرُّوْا الْكُمِيَّةَ وَسَقُوا الرِّحَامَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِمَا لَا جَرَّ - (المنبخان والنسائي)

۱۹۳- كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ رَأَى رَجُلًا قَدِ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ وَقَدْ ظَلِلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا لَهُ فَقَالُوا زَجَلٌ مَسِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ السَّيْرُ أَنْ تَصُومُوا فِي السَّفَرِ.

(الحفنة الآ الترمذی)

خاتمہ عالی نے مسافر کے واسطے نماز آدمی کو دیا ہے اور اسے روزہ معاف کر دیا ہے اور ایسے ہی دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت کو جب انہیں اپنے بچے کی تکلیف کا اندیشہ ہو۔ روزہ معاف کر دیا ہے۔

۱۹۴- إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ كُفْرَ الصَّلَاةِ عَنِ الْمُسَافِرِ وَأَوْحَصَ لَهُ فِي الْإِفْطَارِ وَأَوْحَصَ فِيهِ لِلْمَرْجِعِ وَالْمُحْبَلِ إِذَا خَافْنَا هَلًا وَلَدَيْهِمَا.

(الترمذی، البودادود - النسائي)

نماز استقام

۱۹۵- توسل:

(عہدہ وقت میں) جب قنوط پڑا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ

رائی، ان عمر کان اذ القنوط استقی

بالعباس فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبيك فتسقيننا فانا ننوسل اليك بعلم نبيك فاستقنا فيسقون - (بخاری)

نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے یوں بارش کی تو دعا کی کہ: اے اللہ! ہم پہلے تیرے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تیری بارگاہ میں وسیلہ بناتے تھے اور اب تیرے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کو تیرے حضور وسیلہ بناتے ہیں لہذا باران رحمت نازل فرما جس بارش ہونے لگی۔

چاشت و استخارہ

۱۹۶۔ ”صدقے کا وسیع مفہوم :

(البودی) یصح علی کل سلاعی من احدكم صدقة تكل تسبیحة صفة وكل تحميدة صدقة وكل تهلیل صدقة وكل تكبيرة صدقة و امر بالمعروف صدقة ونهى عن منكبر صدقة ويجزى من ذلك ركتان یركعهما من الضحیٰ - (مسلم، البردآؤد)

یعنی ہر تسبیح صدقہ ہوتی ہے۔ ہر تحمید اور ہر تہلیل اور ہر تکبیر صدقہ ہوتی ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بھی صدقہ ہے اور چاشت کی دو رکعتیں ادا کر لینا ان سب صدقات کا جامع ہے۔

۱۹۷۔ تین عمل کے خوش گوار نتائج :

(ابن جریر) رفعه : ما حاب من استخاد ولا مند من استشار ولا عال من اقتصد - (اوسط صغیر)

جو استخارہ (یعنی اللہ سے خبر کی طلب) کرے وہ نازد نہیں رہتا اور جو مشورہ کر لیا کرے وہ نادم نہیں رہتا اور جو میانہ روی اختیار کرے وہ محتاج نہیں رہتا۔

قیام بیل

۱۹۸۔ شب زندہ داری کی برکتیں :

(بلالہ البرامہ) رفعه : علیکم بقیام قیام بیل شب زندہ داری کا التزام رکھو، کیونکہ

تم سے پہلے کے صالحین کا یہ طریقہ رہا ہے اور قیامِ ایلِ قریب خداوندی کا ذریعہ، گناہوں سے بچاؤ، جرائیوں کا کٹاؤ اور جہانِ بیاد کا دور کرنے والی چیز ہے۔

اللیل نانه من دأب الصالحین قبلکم
وان قیام اللیل قریبة انی اللہ تعالیٰ و
منهاة عن الاثام وتکفیر السيئات
ومطرودة الداء عن الجسد۔ (ترمذی)

۱۹۹۔ نمازِ شب کی تاکید :

رات کی نماز کو نہ چھوڑو اگرچہ کبھی دوسنے کی مقدار کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔

رحابہ بن رافعہ : لا تدعن صلوۃ
اللیل ولو حلب شاة۔ (اوسط)

۲۰۰۔ مومن کا عزم و شرف کس بات میں ہے :

ایک بار جبریل جنور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ : آپ جب تک چاہیں زندہ رہیں لیکن آخر ایک دن مرنا ہے اور جو عی چاہے کریں، عمل کی جزا بہر حال ملے گی جس سے چاہیں آپ نجات کریں لیکن آخر اس سے آپ کو جدا ہرنا ہے۔ یہ یاد رکھیے کہ مومن کا شرف قیامِ لیل میں ہے۔ اور اس کی عزت لوگوں سے بے نیاز رہتی ہے۔

رسول بن سعد : قال جاء جبریل
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
یا محمد عزم ماشئت نانه میت
واعمل ماشئت نانک معزتی به
واحبب من شئت نانک مفارقة
واعلم ان شرف المؤمن قیام اللیل۔
عزمه استغناؤه عن الناس۔ (اوسط)

۲۰۱۔ طاعت و معصیت کا مقابلہ :

جنور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آکر کہنے لگا کہ فلاں آدمی شب کو نماز پڑھتا ہے اور دن کو چوری کرتا ہے۔ فرمایا کہ : اسی کا قیامِ لیل اُسے چوری سے روک دے گا۔

(ابو ہریرۃ) جاء رجل الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان فلانا یصلی
باللیل فاذا صبح مسرق قال
بینہما ما یقول۔
(راحمہ، بازار)

صدقہ فطر

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے واجب تھا یا صدقہ فطر کو فلام، آزاد، مرد، عورت، بچے اور بوڑھے ہر مسلمان پر، ایک صاع جو یا کھجور اور خر فرمایا کہ نماز (عید) کے لیے نکلنے سے پہلے اس کو ادا کیا جائے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے رمضان کے آخر میں لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ اپنے روزوں کا صدقہ ادا کرو۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس صدقہ کو ہر مسلمان پر مقرر فرمایا ہے۔ خواہ وہ آزاد ہو یا غلام ہو، ہو یا عورت، چھوٹا ہو یا بڑا۔ ہر ایک کی طرف سے ایک صاع کھجور یا جو یا نصف صاع گیہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ: رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صدقہ فطر اس لیے مقرر فرمایا کہ تم لغز اور بچے مردہ کلام سے روزہ کی طہارت ہو جائے اور دوسری طرف مسکین کے لیے خوراک ہو جائے۔

حضرت عمر بن شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک شخص کو بھیجا کہ مکہ شریف کی گلیوں میں اعلان کر دے کہ صدقہ فطر ہر مسلمان پر واجب

۲۰۲۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةً الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَرَهُمَا أَنْ تَوَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ۔ (بخاری، مسلم)

۲۰۳۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْخُرُوجِ صَاعًا أُخْرِجُوا صَدَقَةً صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ نَصْفَ صَاعٍ مِنْ قِنْطَارٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ۔ (ابوداؤد، ترمذی)

۲۰۴۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةً الْفِطْرِ طَهُرَ الصِّيَامَ مِنَ اللَّغْوِ وَالزَّفَثِ وَغَشَمَةَ لِبْسَاكَيْنِ۔ (ابوداؤد)

۲۰۵۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَنَادِيًا فِي فِجَاحِ مَكَّةَ أَلَا إِنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ

عَلَى هَٰذَا مُسْلِمٌ ذَكَرَ أَوْ أَشْتَىٰ حُسْبَىٰ
 أَوْ عَبْدٌ صَغِيرٌ أَوْ كَبِيرٌ - (ترمذی)

ہے خواہ وہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام، نامبالغ ہو
 یا بالغ۔

اہل و عیال کا خرچ، صدقہ کی فضیلت

جب کوئی شخص ایک اچھی چیز صدقہ کر دیتا ہے اور
 خدا تعالیٰ اچھی چیزوں کا ہی صدقہ قبول کرتا ہے تو خدا تعالیٰ
 اسے اپنے داعی یا تقویٰ سے لیتا ہے۔ خواہ وہ ایک
 دانہ کھجور ہی ہو۔ جیسے کوئی پھڑے اور آؤنٹ کے بچے
 کو پالتا ہے، وہ کھجور خدا کے ہاتھ میں بڑی ہوتی رہتی
 ہے۔ یہاں تک کہ پاڑ سے بڑی ہو جاتی ہے۔

ایک درہم ایک لاکھ درہم سے سبقت لے گیا۔ لوگوں
 نے پوچھا یا رسول اللہ یہ کس طرح؟ فرمایا ایک شخص کے پاس
 درہم، دو درہم تھے اس نے جو ان میں سے اچھا تھا یعنی
 گھسا ہوا نہ تھا، وہ صدقہ کر دیا۔ ایک اور آدمی اپنے
 مال کے ایک کونے کی طرف گیا اور اس میں سے ایک لاکھ
 درہم نکال کر اس نے صدقہ کر دیا۔ پس اس صورت میں پہلا
 ایک درہم پچھلے ایک لاکھ سے سبقت لے گیا۔

ایک اعرابی نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ مجھے ہجرت
 کے مسئلہ سے آگاہ فرمائیے۔ آپ نے فرمایا تیرا بھلا
 وہ تو بہت دشوار کام ہے۔ کیا تیرے پاس کوئی آؤنٹ
 نہیں؟ عرض کیا۔ ہاں رہیں، فرمایا کیا تو ان میں سے
 صدقہ یعنی زکوٰۃ دیتا ہے؟ کہا ہاں رو دیتا ہوں، کیا ان
 کے ذریعہ علیات بھی کرتا ہے؟ کہا ہاں۔ فرمایا کیا گھاٹ
 پر جانے کے دن مسکینوں کو دو دوہا بانٹتا ہے؟ عرض کیا۔

۲۰۶۔ مَا تَصَدَّقَ أَحَدٌ بِصَدَقَةٍ
 مِنْ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ
 إِلَّا أَخَذَ مَا الرِّحْلُ يَبِئْتُهُ وَإِنْ
 كَانَ شَمْرَةً فَتَرْتَلُوفِي طَعْمَ
 الرِّحْلِ حَتَّى تَكُونَ أَغْلَمَ مِنْ
 الْحَبْلِ كَمَا يَرِي أَحَدُكُمْ فُلُوَّةً
 أَوْ قَصِيْنَةً - (مسند ابی داؤد)

۲۰۷۔ سَبَقَ دِرْهَمٌ مِائَةَ أَلْفٍ
 دِرْهَمٍ قَبْلَ وَكَيْفَ ذَٰلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَالَ كَانَ يَرْجُلُ دِرْهَمَانِ وَتَصَدَّقَ
 بِأَخْرَجَ وَهُمَا وَانْطَلَقَ أَخْرَجَ إِلَىٰ عَرَضٍ
 مَالِهِ فَأَخْرَجَ مِنْهُ مِائَةَ أَلْفٍ
 دِرْهَمٍ فَتَصَدَّقَ بِهَا - (النسائی)

۲۰۸۔ أَنَّ أَشْرَابِيًّا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 أَخْبِرْنِي عَنْ هَبْرَةٍ فَقَالَ وَيْحَكَ إِنَّ
 شَأْنَهَا شَدِيدٌ قَهْلٌ تَعْمَلُ مِنْ إِبِلٍ
 قَالَ نَعَمْ قَالَ تَتَّعِي صَدَقَتَهَا
 قَالَ نَعَمْ قَالَ تَعْمَلُ شَمْعَ مِنْهَا قَالَا
 نَعَمْ قَالَ فَتَحْمِلُهَا بَرَكَمٌ وَدِرْهَمًا قَالَ نَعَمْ
 قَالَ فَتَحْمِلُ مِنْ وَرَائِهِمَا قَالَا اللَّهُ

جب اپنے دائیں ہاتھ سے صدقہ دے اور بائیں کو خیر نہ منے۔

خیرات دینے سے مال کم نہیں ہوتا، اور جو آدمی درگزر کرتا ہے۔ خدا اس کی عزت میں افزائی کرتا ہے، اور جو آدمی محض خدا کی خوشنودی کے لیے تو اسے منع کرتا ہے۔ خدا اس کا رتبہ بڑھاتا ہے۔

بہتر صدقہ وہ ہے جو صاحبِ توفیق دے اور اپنے عیال سے شرم نہ کرے۔

ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کا نمونہ ایک شخص نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میرے پاس ایک پیارے آپ نے فرمایا۔ اس کو اپنی جان پر صدقہ کرو (یعنی اپنی ذات پر خرچ کر) اس نے کہا میرے پاس ایک اور بھی ہے، فرمایا اس کو اپنی اولاد پر صدقہ کر۔ اس نے عرض کیا۔ میرے پاس ایک اور بھی ہے۔

فرمایا اسے اپنی بیوی پر صدقہ کر۔ پھر کہا میرے پاس ایک اور بھی ہے، فرمایا اسے جہاں تو مناسب سمجھے صرف کر۔

ایک شخص ایک انڈانامو نے کا ملا لایا، اور کہا یا رسول اللہ میرے ایک دوکان سے ملا ہے اسے لے لیجئے۔ یہ صدقہ ہے اور میرے پاس یہی کچھ ہے۔ آپ نے اس کی طرف سے رخ نہ کیا۔ وہ داسی طرف، یعنی آپ کے دائیں کو آیا اور اپنی بات دہرائی۔ آپ نے پھر رخ بدل لیا تب وہ بائیں کو آیا اور وہی کہا جو پہلے کہا تھا۔ آپ نے پھر بھی رخ ادھر سے نہ کیا۔ پھر وہ چپے کی طرف سے آیا اور اپنی بات دہرائی۔ رسول اللہ صلی اللہ

بَصَدَقَةٍ بِيَمِينِهِمْ فَأَخَذَهَا عَنْ شِمَالِهِمْ - (ترمذی)

۱۶۴- مَا تَقْصُصُ مَالٌ مِّنْ صَدَقَةٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَلَا تَوَاضَعُ عَبْدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفْعًا۔

روسلو، مالک، والترمذی

۱۶۵- حَيْثُ الصَّدَقَةُ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِيٍّ وَانْبِذْ مِمَّنْ تَعْمَلُ +

بخاری، (ابوداؤد و نسائی)

۱۶۶- آمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بِالصَّدَقَةِ فَقَالَ: أَحِبُّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخِرُ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى رُوحِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِي آخِرُ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخِرُ قَالَ أَنْتَ أَبْصَرُ۔ (البز داؤد نسائی)

۱۶۷- جَاءَ رَجُلٌ يَسْتَلِ بِبَيْعِهِ مَن ذَهَبٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَبْتُ هَذَا مِنْ مَّعْدِنٍ فَخَذْتُ مَا فِيهِ صَدَقَةً مَا لِي بِهِ غَيْرُهَا نَا غَرَضُ عَنْهُ فَأَتَاهُ مِنْ قَبْلِ رُكْنِهِ الْأَيْمَنِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَأَتَاهُ مِنْ قَبْلِ رُكْنِهِ الْأَيْسَرِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ نَا غَرَضُ عَنْهُ ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ خَلْفِهِ فَقَالَ مِثْلَ

علیہ وسلم نے وہ ڈال لے لیا اور اسے الیسا مارا کہ اگر اسے
گم جاتا تو اسے درد ہوتا اور فرمایا تم میں سے کوئی اپنا
سارا مال لے کر آئے اور کہتا ہے کہ یہ صدقہ ہے کہی
وہ یہ چاہتا ہے کہ پھر آپ بیٹھ جائے اور لوگوں کے آگے
ہاتھ پھیلاتے بہتر صدقہ وہ ہے، جو مفرد در موافق
ہے۔

ذَٰلِكَ مَا خَذَ مَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَحَدَّاهُ بِمَا فَلَّوْا صَاحِبَهُ لَا وَجَعَتْهُ
وَقَالَ يَاقُ أَهْدُكُمْ بِمَنْ يَصْبِرُ مَا يَنْتَظِرُ
فَيَقُولُ هَٰذِهِ صَدَقَةٌ تَعْرِيفُكُمْ
يَتَكَنَّفُ النَّاسُ خَيْرًا لِّلصَّدَقَةِ
مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ عَيْنِي (البداءۃ)

تراویح

۱۶۸۔ نفل گھر پر ادا کرنا افضل ہے:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار کھن کا ایک نفل نماز جو
نبالیا یعنی بقول عفا عن اللہ علیہ وسلم اور بقول عبد اللہ بن مسعود
موقع تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسی میں (نفلی) نمازیں ادا فرماتے،
پھر بہت سے آدمی ادھر ہی رخ کرنے لگے اور اگر حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کل طرح نماز ادا کرنے لگے، پھر ایسا ہوا کہ
لوگ اکٹھے ہو گئے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر آنے میں
دیر کر دی۔ لوگ آدازین بلند کرنے لگے اور دروازہ پٹینے
لگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم غضب ناک ہو کر باہر آئے اور
فرمایا کہ تمہاری اس مسلسل حرکت سے مجھے اندیشہ ہوتا
ہے کہ یہ نماز تراویح تم پر کہیں فرض نہ ہو جائے۔ لہذا
تم یہ نماز اپنے گھروں میں پڑھو کیونکہ آدمی کی بہترین نماز
وہی ہے جو گھر پر ادا ہو پھر فرض نمازوں کے۔

(زبد بن ثابت) احتجرت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم حجيرة بخصنة
قال عفان في المسجد وقال عبد الاعلى
في رمضان فخرج يمشي فيها فتستمع
اليه رجال وجاءوا يصلون يصلوته
شرباء واليه فحضروا وابطلوا ففعلوا
اصواتهم وحصبوا الباب فخرج
مغضبا فقال ما زال بكم صنيعة
حتى طننت امة ستكتب عليكم
نفليكم بالصلاة في بيوتكم فان خير
صلوة المرء في بيته الا الصلوة المكتوبة
(البداءۃ، مناقب، شيخنا، بلفظهما)

۱۶۹۔ نماز عشا کے بعد بے ضرورت گفتگو:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبل از عشا دوسرے سے

الہو بقرۃ) كان النبي صلى الله

اور بعد از عشاء بے کار باتیں کرنے سے منع فرماتے تھے۔

عليه وسلم ينهى عن النوم قبل العشاء والحديث بعدها۔
(البداء، شرمذہ، شیخین بلفظہ)

۱۷۰۔ نماز عشاء کے بعد مفید باتیں :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم، جناب ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اہل اسلام کے معاملات پر شب کو گفتگو فرماتے تھے اور میں بھی ان دونوں بزرگواروں کے ساتھ ہوتا تھا۔

وعن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه
عليه وسلم يسير مع ابي بكر
في الامس من امر المسلمين وانا
معهما۔ (ترمذی)

۱۷۱۔ ثانی اللہ کرنے کا مطلب اور ذریعہ :

اللہ تعالیٰ کو کرنا ہے کہ جو میرے کبھی دوست سے شین رکھے اس کے جنگ کے چیلنج کریں قبل کرتا ہوں میرا بندہ جن چیزوں سے میرا قرب حاصل کرتا ہے ان میں سب سے زیادہ محبوب چیز وہ فرض ہے جو وہ ادا کرتا ہے اور نوافل سے میرا قرب اتنا حاصل کرتا جتنا ہے کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں اور جب میں اس سے محبت کر لیتا ہوں میں اس کا لالہ بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ وہ جو مجھ سے وہاں سے دیتا ہوں میری پناہ چاہتا ہے تو اُسے پناہ میں لے لیتا ہوں اور جو کام مجھے کرنا ہی ہوتا ہے اس میں سب سے زیادہ تامل اس میں کی جانے لیتے وقت ہوتا ہے جو بھی میرا پسند نہیں کرتا یا دیر سے مرت ناپسند ہوتی ہے اور اُدھر مجھے اس کی ناپسندیدگی ناپسند ہوتی ہے۔

(البرہ صغیرۃ) رفعہ : قال الله تعالى من عادى لي ولياً فقد اذنته بحرب وما لقرب اتي عبيد لي ابغض الي من اداء ما اقترضت عليه ولا يزال عبيد ياتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به ويده التي يبطش مبها ورجله التي امشى بها وان سألني اعطيتة وان استعاذ بي اعذته وما ترددت عن شيء انا فاعله مترددي عن نفس السوء من من يكره الموت وانا اكره مساعته۔

(بخاری)

۱۷۱۔ چند افضل عبادات :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ، بہترین عمل کیا ہے؟ فرمایا: طولِ قیام۔ پھر پوچھا: افضل نزلین صدقہ کیا ہے؟ فرمایا: کم مایہ کی کوشش۔ پھر پوچھا: سب سے بہتر ہجرت کون سی ہے؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی حرام باتوں کو ترک کر دینا۔ پھر پوچھا: بہترین جہاد کیا ہے؟ فرمایا: مشرکوں کے مقابلے میں اپنے مال و جان کی بازی لگانا دینا۔

پھر پوچھا: بہترین قتل کیا ہے؟ فرمایا: ایک کہ جہاد کا خون ہے اور ساتھ ہی اس کا ٹبک رشتہ گھوڑا بھی مارا جائے۔

(عبد اللہ بن حبشی المحدثی)
سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
احب الاعمال افضل؟ قال طول القیام
قال ای الصدقة افضل؟ قال جہد
المقتل فانی: الهجرة افضل؟
قال من ہجر ما حرم اللہ علیہ
قتل فانی الجہاد افضل؟ قال من ہد
المشریین بہ الا ونفسہ قال فانی
القتل افضل؟ قال من اھلقت دما
وھقر جوادہ۔

(نصائے، النوادید وبلغ ظہ)

روزہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ماہِ رمضان شروع ہوتا ہے تو آسمان کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ جنت کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین و نجیروں میں جکڑ دیئے جاتے ہیں، اور ایک روایت میں ہے کہ رحمت کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایمان کے ساتھ ثواب کا امید سے روزہ رکھے گا تو اس کے آگے گناہ بخش دیئے

۱۷۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
دَخَلَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَفِي
رَكَايَةِ تَحْتَ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَتُغْلَقُ
أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَتُسَلِّسُ الشَّيَاطِينُ
كَفَى رَوَايَةً تُبَحِّثُ أَبْوَابَ الرَّحْمَةِ۔
(بخاری، مسلم)

۱۷۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ
رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاجْتِبَابًا عَصَرَهُ

مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ
رَمَضَانَ اِيْمَانًا وَ اِحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ
مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ
لَيْلَةَ الْقَدْرِ اِيْمَانًا وَ اِحْتِسَابًا
غُفِرَ لَهُ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِهِ -

(بخاری، مسلم)

۱۷۳- عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِذَا هَكَانَ اَوَّلُ لَيْلَةِ مِنْ شَهْرِ
رَمَضَانَ صَفِيَّتَاتِ الشَّيَاطِينِ وَ
مَرَدَّةُ الْجَنِّ وَ عُلِقَتِ الْبَابُ اِنَّكَ
فَلَمْ يَفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَ تَبَخَّتْ اَبْوَابُ الْجَنَّةِ
فَلَمْ يَغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَ يَأْتِي مَسَادِيهَا
بِأَجْمَعِ الْخَيْرِ اَقْبَلْ وَ يَأْتِي بِأَجْمَعِ
الشَّرِّ اَقْصِرْ وَ لِلّٰهِ عُتَقَاءُ
مِنَ النَّارِ وَ ذَلِكُمْ هَلْ لَيْلَةِ -

(ترمذی، ابن ماجہ)

۱۷۵- عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَنَا كُفِرْتُ رَمَضَانَ شَهْرًا مُبَارَكًا
فَسَرَحَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ
لُفْتُخَ فِيهِ الْبَابُ السَّمَاءِ وَ تُلْقَى
فِيهِ الْاَبْرَابُ الْجَحِيْمُ تَقْلُ فِيهِ
مَرَدَّةُ الشَّيَاطِينِ لِلّٰهِ فِيهِ
لَيْلَةُ خَيْرٍ مِنْ اَلْفِ شَهْرٍ مِنْ
حَرَمِ حَبْرَها نَقْدُ حَرَمِ - (احمد، نسائی، بیہقی)

جاہیں گے جو ایمان کے ساتھ ثواب کی نیت سے رمضان کی
راتوں میں قیام یعنی عبادت کرے گا تو اُس کے گنا گنا
بخش دیئے جائیں گے اور جو ایمان کے ساتھ ثواب حاصل
کرنے کی غرض سے شب قدر میں قیام کرے گا، اُس کے
انگے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب ماہ رمضان کی
پہلی رات ہوتی ہے تو شیاطین اور سرکش جن قید کر لیے
جاتے ہیں۔ اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں۔
و پھر رمضان بھر، ان میں سے کوئی دروازہ کھولا نہیں جاتا
اور رات کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں تو ان
میں کوئی دروازہ بند نہیں کیا جاتا۔ اور خدا کی پکارت ہے
کہ اُسے خیر کے طلب کرنے والے۔ متوجہ ہو اور اُسے بُرائی کا
امدادہ رکھنے والے! بُرائی سے باز رہو۔ اور اللہ بہت سے
لوگوں کو دوزخ سے آزاد کرتا ہے اور ہر رات ایسا
ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ رمضان آیا یہ برکت
کا مہینہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے رونے سے تم پر فرض
کیجے ہیں۔ اس میں آسمان کے دروازے کھل دیئے جاتے
ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور
سرکش شیاطین کو قلعہ پناہ جاتے ہیں اور اس میں
ایک رات ایسی ہے جو ہزار مہینوں سے افضل ہے۔
جو اس کی برکتوں سے محروم رہا۔ وہ بے شک محروم
ہے۔

۱۷۶۔ عَنْ سَلْمَانَ النَّاسِطِيِّ قَالَ
خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي أَحْسَنِ أَيَّامٍ مِنْ قَسَبَانِ
فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَعَدُّ أَطْلُكُمُ
شَهْرًا عَظِيمًا شَهْرًا مَبَارَكًا شَهْرًا وَبِهِ
كَيْلَةُ سَنَةٍ مِنْ أَلْفٍ شَهْرٍ جَعَلَ اللَّهُ
سَيِّمَةً تَرِيضَةً وَرِقِيَامَ لِكَيْلِهِ تَطَوُّعًا
مَنْ تَعَسَّبَ فِيهِ بِمَخْصَلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ
كَانَ كَأَنَّهُ أَدَّى فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ
وَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَأَنَّهُ
أَدَّى سَبْعِينَ فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ
وَهُوَ شَهْرُ الصَّكْرِ وَالْعَصْرِ
لِقَابِهِ الْحَيَّةُ وَشَهْرُ الرِّسَالَةِ وَشَهْرُ
يُحْرَاةٍ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ تَطَرَّ
فِيهِ مَائِيًا كَانَ لَهُ مُغْفَرَةٌ لِدُنُوبِهِ
وَعَتَقَ رَقَبَتِهِ مِنَ النَّارِ وَكَانَ
لَهُ مِثْلُ أَحْبَرٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَنَقَّصَ
مِنْ أَحْبَرٍ شَيْءٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَيْسَ كُلُّنَا نَجِدُ مَا نَفْطَرُ بِهِ الصَّائِمِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُعْطِي اللَّهُ هَذَا الصَّوَابَ
مَنْ تَطَرَّ مَائِيًا عَلَى مَدْفَعَةٍ لَبَنٍ
أَوْ سَمَرَةٍ أَوْ شَرْبَةٍ مِنْ مَائِمْ
أَشْبَعِ مَائِيًا سَقَاةَ اللَّهِ مِنْ
خَوْصِ شَرْبَةٍ لَا يَطْلُمُ حَتَّى
يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرُ آدَلَةٍ

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ:
حضرت علی المرتضیٰ والسلام نے شعبان کے آخر میں
وخط فرمایا۔ اسے لوگو! تمہارے پاس عظمت والا
برکت والا مہینہ آیا۔ وہ مہینہ جس میں ایک رات ہزار
مہینوں سے بہتر ہے۔ اس کے روزے اللہ تعالیٰ
نے فرض کیے اور اس کی رات میں قیام کرنا اپنا پھل
نظر یعنی نفل قرار دیا ہے۔ جو اس میں نیکی کا کوئی
کام یعنی نفل عبادت کرے تو ایسا ہے جیسے اور دنوں میں
ستر فرض ادا کیے۔ یہ صبر کا مہینہ ہے اور صبر کا ثواب جنت
ہے اور یہ غم فرادی کا مہینہ ہے اور اس مہینہ میں بون
کا رزق چھایا جاتا ہے جو اس میں روزہ دار کو افطار کرنے
اس کے گناہوں کے لیے مغفرت ہے اور اس کی گردن
دوزخ سے آزاد کر دی جائے گی۔ اور اس میں افطار کرنے
ملے کو دلیسا ہی ثواب ملے گا۔ بسیار روزہ رکھنے والے کو
ملے گا۔ بغیر اس کے کہ اس کے ثواب میں کچھ کمی واقع ہو۔
ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں کا ہر شخص وہ چیز
نہیں پاتا جس سے روزہ افطار کر لے۔ حضور نے
فرمایا اللہ تعالیٰ یہ ثواب اس شخص کو بھی دے گا، جو
ایک گھونٹ دودھ یا ایک کھجور یا ایک گھونٹ پانی
سے افطار کر لے اور جس نے روزہ دار کو پیٹ
بھر کر کھانا کھلایا، اس کو اللہ تعالیٰ میرے حوض
سے میرا رب کرے گا۔ کبھی پیاسا نہ ہو گا۔ یہاں تک
کہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔ یہ وہ مہینہ ہے کہ اس
کا ابتداء حد رحمت ہے اور اس کا درمیان حد
مغفرت ہے اور اس کا آخری حصہ جہنم سے آزادی
ہے اور جو اپنے غلام پر اس مہینہ میں سختی کرے

یعنی کام لینے میں کمی کرے تو اللہ تعالیٰ اسے بخش دے گا۔ اور جہنم سے آزاد فرمائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ رمضان کی اجیزات میں اس اُمت کی مغفرت ہوتی ہے عرض کیا گیا کیا وہ شبِ قدر ہے؟ فرمایا نہیں۔ لیکن کام کرنے والوں کو اس وقت مزدوری پوری دی جاتی ہے جب وہ کام لپٹا کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھ کر مہینے بات کہتا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کرے تو خدا تعالیٰ کو اس کی پروا نہیں کہ اس نے کھانا پینا چھوڑ دیا ہے۔

حضرت سہیل بن محرز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس ایسی سواری ہو جو آدمی سے منزل تک پہنچا دے تو اس کو چاہیے کہ روزہ رکھے جہاں بھی رمضان آجائے۔

حضرت انس بن مالک کہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے (شرعی مسافر سے) آدھی ناکھ عتات فرمادی یعنی مسافر چار رکعت والی فرض نماز دوپڑے (اور مسافر، دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت سے روزہ عتات کر دیا۔ یعنی ان لوگوں کو اجازت ہے کہ اس وقت روزہ نہ رکھیں بعد میں تضا کر لیں)

رَحْمَةً وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةً وَأَخْرَجَهُنَّ
مِنَ النَّارِ وَمَنْ خَفَعَتْ عَنْ مَغْرَمِهِمْ نِيَّةَ
عَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَعْفَتْهُ مِنَ النَّارِ
(بیہقی)

۱۷۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
يُغْفَرُ لِمَنْتُمْ فِي أَحْرَاسِكُمْ فِي رَمَضَانَ
مِثْلَ مَا رَسُوهُ اللَّهُ أَهْمَ كَيْسَكُمُ الْقِتْدِ
قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنَّمَا يَدْفَعُ
أَجْرُهُ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ رَحِمَهُ

۱۷۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ
يَدْعُ قَوْلَ السُّؤُرِ وَالْعَمَلِ بِهِ فَلَيْتَ
لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدْعَ طَعَامَهُ وَ
شَرَابَهُ- (بخاری)

۱۷۹- عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمَحْبَبِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ حَمُولَةٌ تَأْوِي
إِلَى شَيْعٍ فَلْيَعِصِرْ رَمَضَانَ حَيْثُ
أَذْرَكَ- (ابوداؤد)

۱۸۰- مَنْ آتَى مِنْ مَالِكٍ الْكُفْيَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمَسَاكِينِ
شَطْرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمَسَاكِينِ
وَعَنِ الْمَرْجِعِ وَالْجَبَلِ- (ابوداؤد، ترمذی)

۱۸۱۔ عَنْ أَبِي أَيُّوبٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ شَعْرًا تَبِعَهُ بِسِتٍّ مِّنْ شَوَالٍ كَانَ

ظَعِيمًا لِلدَّفْرِ - (مسلم)

۱۸۲۔ مَن كَانَ يَذُوحُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامًا شَاوِرًا وَالْعَشْرَ وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَكَفَّارًا قَبْلَ النَّجْوَى - (نسائي)

۱۸۳۔ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنْ شَهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَعْمَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَخَمْسَ عَشْرَةٍ - (ترمذی، نسائی)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس نے رمضان کا روزہ رکھا پھر اس کے بعد پھر روزے شمال کے رکھے، تو اس نے گویا ہمیشہ روزہ رکھا۔

حضرت خضہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ چار چیزیں ہیں جن میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نہیں پھرتے تھے۔ عاشورہ کا روزہ۔ ذی الحجہ کے روزے (ایک نو تک) ہر مہینہ کے تین روزے۔ دو رکعتیں فجر کی فرض سے پہلے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اے ابو ذر! جب کسی مہینہ میں تین دن روزہ رکھنا ہوتا ہے تو تیرے، چودہ اور پندرہ ایام کو (روزہ) رکھو۔

صلۃ رحم!

۱۸۴۔ اَلرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ يَقُولُ مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ تَلَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ - (الشیخان)

۱۸۵۔ مَنْ مَرَّهُ أَنْ يَسْبُطَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي رِزْقِهِ وَكَأَنَّهُ يَخْشَاكَ فِي آثَرِهِ فَلْيَمْلِكْ رَحِمَةً - (الباقی)

۱۸۶۔ اَلصَّدَقَةُ عَلَى النِّسَاكِينِ صَدَقَةٌ وَعَلَى ذِي السَّرْحِمِ إِثْنَانِ صَدَقَةٌ رَحِمَةً - (النسائی)

رشتہ عرش سے لگا ہوا ہے اور کہتا ہے جس نے مجھے جوڑا۔ اسے اللہ جوڑے گا اور جس نے مجھے قطع کیا۔ اُسے اللہ قطع کرے گا۔

جو شخص چاہے کہ اس کا رزق خدا مافر کرے اور اس کی عمر لمبی کرے تو اُسے چاہیے کہ رشتے داروں سے محبت رکھے۔

سکین کو صدقہ دینا ایک حدیث ہے اور قرابتی کو صدقہ دینا دو صدقے ہیں۔ ایک تو اصل صدقہ (کا) اور دوسرا رشتہ داری کی محمد اُمت کا (ثواب)

نمازِ جنازہ

۱۸۷۔ غائبانہ نمازِ جنازہ :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر موجودگی میں اُمّ سلمہؓ نے انتقال کیا۔ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لائے تو ان کی نمازِ جنازہ ادا فرمائی، حالانکہ ان کو مرے ہوئے ایک ماہ گزر چکا تھا۔

ابن المہزیب، ان ام سعد ماتت و
النبي صلى الله عليه وسلم غائب فلما
قدم صلى عليها وقد مضى ذلك
شهر۔ (مسند مذهب)

۱۸۸۔ خودکشی کی نمازِ جنازہ نہ پڑھی جائے :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے تبر سے خودکشی کر لی تھی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نمازِ جنازہ نہیں پڑھی۔ (مسند یہ کہ عالم مقتدا کو ایسے جنازے کی نماز نہ پڑھنی چاہیے۔ البتہ عام لوگ ضرور نماز ادا کریں۔ چونکہ آپ مقتدا تھے اس لیے آپ نے نماز نہیں پڑھی)۔

جابر بن سفيان، اتى النبي صلى الله
عليه وسلم رجل قتل نفسه بشارت
فلم يصل عليه (مسند ترمذی، نافذ)

۱۸۹۔ غیر مسلم کا جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے ایک جنازہ گزرا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور ہم لوگ بھی کھڑے ہو گئے اور عرض کیا کہ : یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! یہ تو یہودیہ کا جنازہ ہے فرمایا کہ : موت ایک دہشت ناک شے ہے۔ لہذا جب کوئی جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔
(نوٹ : یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا۔

رجاء بن زید، مدت جنازہ فقام
لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقمنا معه فقلنا يا رسول الله تعال
بهمودية فقال ان للموت نزعا
فاذا رايتهم الجنازة فقموا۔
(شيخين، البوداد)

۱۹۰۔ خونِ شہیدان را ز آبِ اولیٰ ترست :

(ابن عباسؓ) امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتل احد ان میزع عنہم الحديد والجلود ان میدفنوا بیثیا بھو و دما یتھم (البداء)

شہدائے اُحد کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ان کے ہتھیار کا تاسیجہ جائیں اور ان کو ان ہی کے کپڑوں میں اور خون کے دھبوں کے ساتھ دفن کیا جائے۔

۱۹۱۔ ایک کفن میں کئی مُردے :

(ابن عباسؓ)..... و قُلَّت الشیاب و کثُرَتْ القَتْلِ تکان الرجل والرجلۃ و الثلاثۃ یلقون فی الثوب الواحد ثم یدفنون فی قبر واحد و کان صلی اللہ علیہ وسلم یتھم اکثر قرائنا یقدمہ الی القبلة (البداء، ترمذی)

(غزوہ اُحد کے موقع پر) کپڑے کم اور شہداء زیادہ تھے۔ چنانچہ ایک ایک کپڑے میں فقط ایک ایک بلکہ دو دو اور تین تین شہداء پیٹھے جاتے تھے اور پھر ایک ہی قبر میں دفن کئے جاتے تھے اور جو قرآن سے زیادہ واقف نہ تھا۔ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے قبیلے کی سمت رکھتے تھے۔

کتاب الزکوٰۃ

۱۹۲۔ جس کا سب کچھ اللہ کے لیے وقف ہو اس پر زکوٰۃ نہیں :

(ابو ہریرہؓ) امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بصدقة تقبل منع ابن جمیل و خالد ابن الولید و العباس فقال..... اما خالد فانت کم تظلمون خالداً قد احتبس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب صدقے زکوٰۃ کا حکم دیا تو کہا گیا کہ : ابن جمیل اور خالد بن ولید اور عباس نے صدقے کو روک رکھا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا..... رہے خالد تو تم لوگ اس سے صدقہ طلب کر کے اس پر ظلم کرتے ہو، اس کے تو

تو بن کے کپڑے بھی فی سبیل اللہ وقف ہیں اور غوثا کہ
کو میں رہتین فی سبیل اللہ شکر کرتا ہوں اور عباس
رضی اللہ عنہ متاخر سے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا
پچا ہے جس پر دو گنا صدقہ واجب ہے۔ دوسری روایت
میں ہے کہ اس کی زکوٰۃ بلکہ اتنی ہی مزید میرے
ذمے ہے۔

ادرائعہ واعتدہ فی سبیل اللہ والعباد
عتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہی علیہ صدقۃ ومثلہا معہا
فی روایۃ: می مٹی ومثلہا معہا۔
رشیدی، البدایہ، مناقب

۱۹۲۔ وقت سے پہلے بھی زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے:

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے دریافت کیا کہ: غیر کی طرف عجلت کرنے کا شرعی
سے سال تمام گزرنے سے پہلے ہی زکوٰۃ ادا کر دی جائے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کی اجازت
دے دی۔

رحلی، ان العباسی سأل رسول اللہ
علیہ وسلم فی تعجیل زکوٰۃ قبل
ان یحول المحول مسارعة المخلد
ناذن لہ فی ذلک۔ (راہل مؤد، ترمذی)

۱۹۳۔ زکوٰۃ وصول کرنے میں آسانی کا حکم:

اسلام میں مذنب ہے نہ جنب اور نہ شفا اور جو
گٹ کسٹ کرتا ہے۔ وہ ہماری جماعت سے الگ ہے۔

(عمران بن حصین) رفعہ الاجلب
ولا جنب ولا شفا فی الاسلام ومن
انتہب شہبۃ فلیس منا (منافق)

لے درج کے معنی ذہ کے ہیں جس کی جمع درج، درج اور ادراج ہے اور معنی چھوٹی قمیص بھی ہے۔ اس کی جمع ادراج ہے۔
یہ برس ہم نے اس کا ترجمہ کر کے کیا ہے۔

۱۔ جبکہ معنی ہیں ایک برادری کو اس بات پر مجبور کرنا کہ وہ مستحق یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والے عامل کے پاس اللہ زکوٰۃ
نے اپنے جاندار لائے جبکہ معنی ہیں جانوروں کو میاؤں سے چروا کر لانا، تاکہ میاں اگر زکوٰۃ وصول کر لے ان دونوں باتوں میں
بکھڑائی کو وقت و دشواری ہے اس لیے حکم ہے کہ مستحق گھاٹی پر میدانوں میں جا کر ماشا کا امانہ کر کے اس کے مطابق زکوٰۃ وصول کرے
شہاب معنی ہیں کسی سے ملنے کرنا کہ ایک درخشاں درخت پر یا شیر مینا اور کوئی جس کا یہ ولی ہیں میں تمنا سے نکاح میں دیتا ہوں اور اس کے
عزیز ایک لڑکی میرے نکاح میں ہے دو اور جہیز میں دوں اور تم بلکہ دونوں لڑکیاں ہی گویا ایک دوسری کا بہن ہیں بائیں اسلام نے عورتوں کی بہ
تنہا کو بھی روک دیا ہے۔

رُویّتِ ہلال

۱۹۵۔ عَنْ ابْنِ مُحَمَّرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهٖ وَسَلَّم لَا تَصُومُوا حَتَّى تَسْرُوَ الْهَالَآلَ وَلَا تَقْطُرُوا حَتَّى تَسْرُوهُ فَإِنْ عَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَتِدُوا لَهُ فِي رَوَايَةٍ قَالَ الشَّهْرُ تَسْبَعُ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَسْرُوهُ فَإِنْ عَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَخِذُوا بِالْعِدَّةِ ثَلَاثِينَ۔ (بخاری، مسلم)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ : رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک چاند نہ دیکھ لو انظار نہ کرو، اور اگر ابریا غبار ہونے کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے تو زمیں دن کی مقدار پوری کر لو، اور ایک روایت میں ہے کہ عیدہ کبھی آنتیں دن کا ہوتا ہے پس تم جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ نہ رکھو اور اگر تھا کہ سانسے ابریا غبار ہر جائے تو تیس دن کی گنتی پوری کر لو۔

۱۹۶۔ عَنْ ابْنِ مُسَرِّقَةَ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهٖ وَسَلَّم صُومُوا لِرُؤْيَيْهِمْ وَأَنْظِرُوا لِرُؤْيَيْهِمْ فَإِنْ عَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ۔ (بخاری، مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ چاند دیکھ کر انظار کرو اور اگر ابر ہو تو شعبان کی گنتی تیس پوری کر لو۔

نجاست رفع کرنا اور پاک ہونا

۱۹۷۔ إِنْ تَخَتَّ كُلُّ شَعْرَةٍ جَنَابَةً

فَاغْسِلُوا الشَّعْرَ وَأَنْقَرُوا الْبَشْرَةَ۔ (ابوداؤد، و الترمذی)

۱۹۸۔ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهٖ

وَسَلَّم رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالنِّبْرَانِ نَصْعَدَا الْهَيْدَارِ فَيَحْمِدُ اللَّهَ وَأَشْفَى عَلَيْهِ لَوْ شَاءَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ شَدِيدٌ

ہر ایک بال کے نیچے جنابت (یعنی ہم ہنر منہ) کا اثر ہے پس اس کے بعد اپنے بالوں کو دھو ڈالو۔ اور بدن کو صاف کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ننگے نہاتے ہوئے دیکھا آپ منبر پر چڑھے اور حمد و ثنا کہہ کر فرمایا خدا عبادار ہے اور پڑھے ہے اور حیا اور پردے کو پسند کرتا ہے۔ پس جب تم میں سے کوئی نہائے

تو پرہیز کرے۔

جو شخص مردے کو نہاتے اُسے چاہیے کہ بعد میں آپ بھی نہالے اور جو میت کو اٹھائے وہ بعد میں وضو نہ کرے اور نہالے تو اور اچھا ہے۔

يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالسَّتْرَ فَإِذَا اغْتَسَلَ
أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَبْذِرْ - الْبُذُوءَ وَالنَّاسَ
۱۹۹۔ مَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ فَلْيَغْتَسِلْ
الْبُذُوءَ وَالْتَرْمِذِيَّةَ وَزَادَ وَمَنْ
حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ -

زکوٰۃ کہاں فرض ہے؟

۲۰۰۔ زیوروں پر زکوٰۃ :

ایک عورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنی بیٹی کو لے کر آئی جس کے ہاتھوں میں بھاری سنگے کے گلے تھے۔ فرمایا کہ: کیا تم اس زیور کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو۔ عرض کیا: نہیں۔ فرمایا: کیا تجھے اس بات سے خوشی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں تجھے ان کے عوض آگ کے دو گلے پہنادے۔ یہ سن کر اس عورت نے دونوں گلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے ڈال دیئے اور یہ کہا: یہ اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے ہیں۔

• (عمر بن شعیب) عن ابيه عن
جده : ان امرأة امت النبي صلى الله
عليه وسلم بابتة لها في يدايها
سكتان غليقتان من ذهب فتال
اتعطين زكوة هذا ؟ قالت لا قال
ايستريح ان يستريح الله بهما
يوم القيامة مواريث من نار ؟
فخلعتهما فالتفتها الى النبي صلى الله
عليه وسلم وقالت هما لله ولرسوله
(اصحاب سنن -)

۲۰۱۔ مالِ تيمم کو تجارت میں لگانے کا حکم اور اس کی مصلحت :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبے میں ارشاد فرمایا کہ: جو کسی تيمم کا دلی ہو، وہ اس کے مال کی تجارت میں لگائے۔ ایسا نہ ہو کہ زکوٰۃ ادا کرتے کہتے وہ مال بھی ختم ہو جائے۔

• (عمر بن شعیب) عن ابيه عن
جده : ان النبي صلى الله عليه
وسلم خطب الناس فقال الا من ولي
يتيماله مال فليتجر فيه ولا يتركه
حتى تأكله الصدقة - (ترمذی)

۲۰۲۔ ہر مال تجارت پر زکوٰۃ ہے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کو ہر اس مال کی زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیتے تھے جسے ہم مالی تجارت شمار کرتے تھے۔

(مسند بن حنبل، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأمرنا ان نخرج من الذی لعدہ للبیع (البدائی)

۲۰۳۔ صدقہ فطر نماز عید سے پہلے ادا کرنا چاہیے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو اس لیے واجب کیا ہے کہ روزوں میں جو فضول اور حیرانی باتیں ہر جاتی ہیں۔ ان کے اثر سے یہ پاک کر دیتی ہے اور مساکین کے لیے کھانے کا سہارا ہر جاتی ہے جو اُسے نماز عید سے پہلے ادا کرے تو فطران قبول ہوتا ہے اور جو اس کے بعد ادا کرے تو یہ بھی دوسرے صدقات کی طرح ایک صدقہ ہوگا (اگر صدقہ فطر نہ ہوگا)۔

(ابن عباسؓ) فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ الفطر طهرة للعصایم من اللغو والرفث وطعمة للمساکین من اداها قبل الصلوة نہی زکوٰۃ مقبولة ومن اداها بعد الصلوة نہی صدقة من الصدقات۔ (نافع)

زکوٰۃ کس کو دینا جائز نہیں

۲۰۴۔ اہلئے ہاشم کے لیے صدقہ جائز نہیں :

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے ایک بار صدقے کی بجزروں میں سے ایک کھجور اٹھا کر اپنے منہ میں ڈال لی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آگ تو اے اے متحرک دو۔ تمہیں نہیں معلوم کہ ہم اہلئے ہاشم صدقہ نہیں کھایا کرتے۔

(ابوہریرہؓ) اخذ الحسن بن علی ثمرۃ من ثمر الصدقة فجعلها فی منہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم کخ ارم بها اما علمت لانا لانا کل الصدقة۔ (رشیحین)



خانہ کعبہ (رات کا منظر)

شب قدر

- ۲۰۵۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الشَّهْرَ تَدْخُلُهُ خَيْرُكُمْ وَفِيهِ نَيْلُهُ خَيْرٌ مِنَ الْفَيْ شَهْرٍ مِنْ حَرَمِهَا فَتَدْخُلُ حَرَمُ الْخَيْرِ كُلُّهُ وَلَا يُحْرَمُ خَيْرٌ إِلَّا كُلُّ مَعْرُومٍ - (ابن ماجہ)
- ۲۰۶۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْرُومُ الْكَيْسَلَةُ الْقَدْرُ فِي الرَّشَدِ مِنَ الْعَشْرِ وَالْآخِرِ مِنَ رَمَضَانَ -

(بخاری)

- ۲۰۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَمَّ كَيْسَلَةَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا قَالَ تَقُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ تَغِيْبُ الْعَفْوَ تَاغِيَتْ عَنِّي - (ترمذی)
- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! اگر مجھ کو شب قدر معلوم ہو جائے تو میں یہ کیا کروں؟ آپؐ نے فرمایا کہ یہ دعا پڑھو۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ عَفُوٌّ تَغِيْبُ الْعَفْوَ تَاغِيَتْ عَنِّي بِحَبْلِ لَدُنْكَ اَوْ تَعَاذِلْنِي بِمَا تَعَاذِلْنِي بِهِ - (مجاہد)

موت

- ۲۰۸۔ مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يَصِلَ عَلَيْهَا فَسَلَّمَ قَبِيلًا وَمَنْ شَهِدَهَا
- جو شخص جنازہ کے پہلے پہنچا، اور اس نے اس کے لیے دعا کی۔ نمازیں پڑھی، اس کے

واسطے ایک قیراط کے برابر ثواب ہے اور جو اس کے دفن کرنے تک ساتھ رہا اُسے دو قیراط کے برابر ثواب ہے اور قیراط گویا اہد رہا ہوا ہے۔
جو شخص جنازے کے ساتھ گیا، اُسے تین بار کدھا دیا۔ اُس نے جنازے کا حق جس قدر کہ اس پر تھا ادا کر دیا۔

ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنازے کے ساتھ ہوئے اور چند آدمیوں کو سوار دیکھا۔ آپؐ نے فرمایا تم شرم نہیں کرتے کہ خدا کے فرشتے پیدل ہیں اور تم جانوروں کی پیٹھ پر (سوار ہو) اور دوسری روایت میں ہے کہ سوار جنازے کے پیچھے چلے اور پیدل جس طرح چاہے۔ آگے یا پیچھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوہداح کے جنازے کے ساتھ پیدل گئے اور گھوڑے پر واپس آئے۔

جنازے کو بلدی لے جایا کرو۔ کیونکہ اگر وہ نیک ہے تو تم اُسے اگلے جہان کی بہتری جلد تر حاصل کر سکتے ہو۔ اگر وہ نیک کار نہیں ہے، تو بڑے کو گودن سے اتارتے ہو۔

جب تم میں سے کوئی جنازہ دیکھے اور اس کے ساتھ نہ چلے۔ تو چاہیے کہ بیٹھ جائے۔ یہاں تک کہ جنازہ آگے نکل جائے یا وہ خود آگے نکل جائے۔

حَتَّى شَدْنَتْ لَهٗ قَبْرًا طَابَ وَتَبَيَّرًا مِثْلَ الْأَحَدِ - (الخمسۃ)

۲۰۹ - مَنْ شَيْعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا شَلَا مَرَّاتٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا - (الترمذی)

۲۱۰ - عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى نَاسًا رُكِبًا نَأْتِيَانِ الْأَتْعَمِيُونَ إِنَّ مَلَكَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أَتْعَامِهِمْ وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ السَّوَاتِ - (البرداء والترمذی)
وَفِي أُخْرَى - الرَّاكِبُ يَشْفِي حَلَّتِ الْجَنَازَةُ وَالْمَاشِي كُفِيَ شَأْنُهَا مِنْهَا الترمذی وَفِي أُخْرَى اتَّبَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَازَةً أَقْبَى الدَّحْدَاحِ مَا شَاءَ وَدَجَّعَ هَلَكَ قَرَسٍ - (الخمسۃ الا البجارج)

۲۱۱ - اسْرُبُوا بِالْجَنَازَةِ نِيَانُ تَكْفٍ صَالِحَةٍ فَخَيْرٌ تَعْدِمُ مَوْتُهَا عَلَيْهِ وَ إِنْ تَكْفٍ سَلَبِي ذَلِكَ فَشَرٌّ تَعْمُونَهُ عَنْ رَقَابَتِهِ - (الاستی)

۲۱۲ - إِذَا لَمْ يَحْدُثْ جَنَازَةً نَبَانَ لَمْ يَكُنْ مَا شَاءَ مِنْهَا فَلْيَقُمْ حَتَّى يَخْلِفَهَا أَوْ يَخْلِفَهَا أَوْ لَوْ مَضَى قَبْلَ أَنْ يَخْلِفَهَا (الخمسۃ)

۲۱۳ - عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ جَاءَتْ عَمَّتِي بِأَقْبَلِ لِسَدْفَةٍ فِي مَقَابِرِنَا فَنَأَى مَنَّا ذِي مَنَّا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَفَا الْقَتْلَ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ الترمذی

۲۱۴ - أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَنْشِيلِ أَحَدٍ أَنْ يَنْزَعَ عَنْهُمْ الْحَذِيذَ وَالْجَلْبُودَ وَأَنْ يَبْدُوَ فِي صِيَابِهِمْ وَرِيَابِهِمْ - (البداء)

۲۱۵ - زَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقْبَلَ الرَّسُولُ بِاللَّيْلِ حَتَّى يُسَلِّىَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يُنْشَرَّ النَّاسُ إِلَى ذِيهِ وَقَالَ إِذَا كُنْتَ أَحَدَ كُمْ أَعَاهُ فَلْيُخِّنْ كَفَنَهُ -

(مسلم، البداء، والنساق)

۲۱۶ - نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْعَلَ الْقَبْرُ وَاتَّ يُنْشَأُ عَلَيْهِ وَأَنْ يُعَدَّ عَلَيْهِ وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهِ وَأَنْ يُطْلَأَ -

(الحمة البخاری)

۲۱۷ - مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمُسَوَّرٍ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا هَلِ الْقُبُورُ وَيَقْبِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ لَنَا سَلَمٌ وَنَحْنُ بِالْأَمْرِ - (الترمذی)

جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ احد کی جنگ میں میری بھوپھی میرے باپ کو لالہ کر کے اپنی قبر میں دفن کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منادی سے پکارا کہ حقوں کو ان کی قتل گاہ میں واپس پھیر دو۔

جنگ احد کے مقتولوں کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوے اور چمڑے کا سامان ان کے بدن سے اتار کر انہیں کپڑوں سمیت حن آنورہ دفن کر دیا جائے۔

زکریا سبحانی شام کے وقت یا اس سے پہلے فوت ہو گیا لوگوں نے اسے ناقص کپڑے کا کفن دے کر مات دہی کو دفن کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی خبر ہوئی آپ نے تنبیہ کی کہ رات کے وقت کسی کو دفن نہ کیا جائے مگر مجبوری کی صورت میں۔ پھر بھی نماز پڑھ لی جائے اور فرمایا کہ جب تم اپنے بھائی کو کفن دو تو اچھا کفن دو۔

قبر گنج کرنے اور اس پر عمارت بنانے سے منع فرمائی گئی۔ اور اسے پامال کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔

مدینہ والوں کی قبروں کے پاس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا۔ آپ نے ان کی طرٹ اپنا رخ کیا اور کہا اے قبروں والو تم پر امن ہو۔ خدا تمہیں بخشے اور ہمیں بھی۔ تم ہمارے آگے گئے اور ہم پیچھے آئیں گے۔

صدقے کا وسیلہ مفہوم

۲۱۸۔ زوی کجڑوں کا صدقہ،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ میں لائمی لیے ہوئے
نکلے، کیا دیکھتے ہیں کہ ایک آدمی نے غنے کا خشک
کچھا غراب کے لیے لٹکا رکھا ہے، آپ اس پر لائمی ہاتھ
جاتے تھے، اور فرماتے جاتے تھے کہ، اگر یہ صدقہ بیٹے
والا چاہتا تو اس سے عمدہ صدقہ دے سکتا تھا۔ یہ صدقہ
دینے والا قیامت کے روز خشک غرابی کھائے گا۔

(عروث بن مالکؓ) خرج رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و بیدہ مصارقہ
علق رجل قنوصت فجعل یطعن
فی ذلک القنوص قال لرسول رب ہذا
الصدقۃ تصدق اطیب من ہذا
ان رب ہذا الصدقۃ یا کل حشقا
یوم القیامۃ (ابوداؤد، شافعی۔)

اعتکاف

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم الصلوٰۃ والتبیر رمضان کے آخری
عشرہ میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ
(اسی طریقے پر) وصال فرمایا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ،
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم الصلوٰۃ والسلام رمضان کے آخری
عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے اور ایک سال
اعتکاف نہیں فرمایا تو دوسرے سال میں دن اعتکاف
فرمایا۔

۲۱۹۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَكَّفُ
الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى
تَوَفَّاهُ اللَّهُ۔ (بخاری، مسلم)
۲۲۰۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَكَّفُ فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ وَلَوْ يَتَعَكَّفُ
حَامًا نَلَمْنَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ اِئْتَكَفَ
عِشْرَتَيْنِ۔

ترمذی، ابوداؤد

فضائل نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ

کول شخص جس نے سورج نکلنے اور ڈوبنے سے پہلے یعنی فجر اور عصر کی نماز پڑھی اگر میں نہیں دیکھا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جس نے میرے دل (دوست) کے ساتھ دشمنی کی تو (مجھ کو) میں نے اسے لڑائی کا لڑائی دے دیا اور میرا بندہ اگر کوئی ایسا کام کرے جس سے وہ محض میرا قرب حاصل کرنے کی غرض رکھتا ہو تو وہ مجھے اس وقت پیارا لگتا ہے۔ یہ نسبت اس کے کہ وہ وہی کام کرے اس خیال سے کہ وہ، میں نے اس پر فخر کر رکھا ہے اور میرا بندہ ہمیشہ نفل عبادت سے میل تقرب حاصل کرتا ہے۔ یہاں تک کہ میں اسے پیار کرنے لگ جاتا ہوں۔ پس جب میں اسے پیار کرنے لگ جاتا ہوں تو میں اس کا کان جو باتا ہوں کہ وہ اس کے ذریعے سے سنتا ہے۔ اور اس کی آنکھیں جاتا ہوں کہ وہ اس سے دیکھتا ہے۔ اور اس کا ہاتھ جاتا ہوں کہ وہ اس سے پکڑتا ہے۔ اور اس کا پاؤں جاتا ہوں کہ وہ اس سے چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے کچھ مانگا ہے تو میں اسے دیتا ہوں اور اگر مجھ سے طلب کرتا ہے تو اسے پناہ دیتا ہوں اور مجھے کسی چیز میں تردد نہیں ہوتا۔ جیسے کوئی کی بات سے۔ وہ مرمت کو کر جاتا ہے اور میں اس کے دل کی مرمت کو کرتا ہوں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے گناہ کے پاس ہوں (جسے میری نسبت ہے) اور میں اس کے ساتھ ہوں جیسا مجھے یاد رکھنے کے لئے میں یاد کرتا ہے تو میں مجھے دل پہنچاؤں

۲۲۱۔ لَنْ يَكِلِيَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَعْنِي الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ۔ (مسلم، ابوداؤد، والشافعی)

۲۲۲۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ مُحَرَّبًا وَمَا تُعَذِّبُ إِلَى عَبْدِي لَيْسَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَدَايَ مَا اسْتَرْضَيْتُ عَلَيْهِ۔ وَلَا سَأَلَ عَبْدِي يَتَضَرَّبُ إِلَّا بِالْإِذْنِ حَتَّى أُجِيبَهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَعَةً لِدَعْوِي يَسْمَعُ مِنِّي وَلَعَنَ السَّيِّئَ يُبْعِدُ مِنِّي وَيَدْعُو لِي بِطَبْشٍ بِهَا وَيُجِلُّهُ السَّيِّئَ يَمْشِي بِهَا وَإِنْ سَأَلَنِي أَعْطَيْتُهُ وَإِنْ اسْتَعَاذَنِي أَعِزَّتُهُ مَا سَأَلْتُ عَنْ شَيْءٍ سَرَدْتُ عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ مَا يُكْرَهُ الْمَوْتَ رَأَى الْكُرْهَ مَسَاءَتَهُ۔

(بخاری)

۲۲۳۔ يَقُولُ اللَّهُ هَكَوْ جَلَّ أَسْمَاءُ عَنْ عَبْدِي وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَدْعُونِي فَإِذَا دَعَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ

یاد کرتا ہوں جب وہ مجلس میں میرا ذکر کرتا ہے تو میں بھی مجلس میں اس کا ذکر کرتا ہوں، جو اس کی مجلس سے بہتر ہوتی ہے۔ اور اگر وہ بالشت بھر میرے نزدیک آتا ہے تو میں ہاتھ بھر اس کی طرف بڑھتا ہوں اور اگر وہ ہاتھ بھر میرے قریب آتا ہے تو میں تلامحِ ہجرانگے ہوتا ہوں۔ اور اگر وہ میری طرف چل کر آتا ہے تو میں اُس کی طرف دوڑا آتا ہوں۔

ذَكَرَنِي فِي مَلَأَ وَ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأَ
خَيْرٌ مِنْهُمْ فَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَى شَيْءٍ
اِسْتَرَيْتُ إِلَيْهِ ذَرَأَاؤُاْ اِنْ اَمْتَرْتِ
إِلَى ذَرَأَاْ اِقْتَرَبَتْ مِنْهُ مَبَاحَاْ
إِنْ اَتَانِي مَا شِئَاْ اَتَيْتُهُ هَرَوَكَةُ
(الشيخان)

متعلقاتِ صدقہ

۲۲۲ متاعِ عزیز کی مثال،

ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے باغات کے لحاظ سے انصارِ مدینہ میں سب سے زیادہ مالدار تھے۔ لیکن ان کو اموال میں سے بیڑِ مائرا (ایک میٹھا کڑواں) زیادہ عزیز تھا۔ جو مسیدِ نبویؐ کے بالکل سامنے تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس ہو کر گزرتے اور اس کا پانی پیتے جس میں خوش گواری اور شفا پس ہوتی۔ پھر جب یہ اُکیت نازل ہوئی: لَنْ تَنَالُوا السَّعَادَةَ تَنْفَقُوا مَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ دَمْعًا جَسَدًا، تم اس وقت تک پوری نیکی کو نہیں پا سکتے جب تک کہ اپنی عزیز ترین چیزیں اس کی راہ میں خرچ نہ کرو۔ تو ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ اپنی محبوبہ اشیاء اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرو۔ اور یہ باغ مجھے بہت عزیز ہے، اس لیے اس کو میں بطور صدقہ کے دیتا ہوں، اے میرے کہ اللہ تعالیٰ اس کو نیکی اور ذخیرہ قرار دے

(الشیخ) خان ابو طلحہ اکثر انصار بالمدينة مالا من نخل وکان احب امواله اليه بسير حاد كانت مستتبلة المسجد وید خلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشرب من ماء فيها طيب فلما نزل لن تنالوا السعد حتى تنفقوا ما ساء ما يحكمون قال ابو طلحة يا رسول الله ان الله يقول لن تنالوا السعد حتى تنفقوا ما ساء يحكمون وان احب مالي اتى بسير حاد وانها صدقة لله اوجبرها و ذخرها عند الله فضعها حيث امرك الله فقال صلى الله عليه وسلم بخ ذلك مال راجح وقد سمعت

ما قلت وانی ان تجعلها فی الاقویین
فقال ابو طلحة انقل یا رسول اللہ فقسما
البرطلحة فی اقاربہ وبنی عمہ۔
(اللسنة)

کامان ٹھہرائے گا۔ آپ سے خدا کی مرضی کے مطابق
جہاں چاہیں خرچ کریں۔ آپ نے فرمایا: خوب! بھریہ
تو آدمی کا اچھا خاصا ذریعہ ہے۔ میں نے تھوڑی تفریق
سن لی میری رائے میں بہتر یہ ہے کہ اسے اپنے اقرباء
میں تقسیم کر دو۔ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: لا
یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں انبیاء کی کردار کا
چنانچہ انھوں نے اپنے اقرباء اور بنی عم میں اسے تقسیم
کر دیا۔

۲۲۵۔ شہر اور شہریت کے لیے تم فرائض کی صدقہ دینا:

(زمین امرأة بن مسعود).....

خنیج علینا بلال فقلنا له انت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذبح
ان امرأتین بالباب تشلانک
اتجنجن الصدقة عنهما علی
اذا احبهما وعلی ایتام فی حجوزهما؟
ولا تخبره من نحن فساله بلال فقال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم من
هما؟ فقال امرأة من الانصار
وزینب فقال له ای الزینب؟
قال امرأة عبد الله فقال لهما
اجدان اجرا لفرامة واجرا لصدقة
(شعین، نسائی)

.....
اتنے میں بلال رضی اللہ عنہ ہماری طرف آنکے رہے
کہا کہ: آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
چلیے اور ان سے کہیے کہ دو عورتیں دروازے پر کھڑی
ہوئی یہ پوچھ رہی ہیں کہ اگر وہ اپنے غریب شہریوں پر
بطور صدقہ کے کچھ خرچ کریں، یا ان یتیم بچوں پر خرچ
کریں جو ان کی گود میں لیئے ہیں تو کیا یہ صدقہ بھیج سکتا؟
کیسی یہ دہشتناک کہ ہم کون ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے پوچھ ہی لیا کہ: یہ دو عورتیں کون ہیں؟ بلال رضی اللہ عنہ
نے کہا: ایک تو ان میں انصاریہ ہے اور دوسری زینب ہے،
آپ نے دریافت فرمایا: کونسی زینب؟ بلال رضی اللہ عنہ نے جواب
میں کہا: عبد اللہ کی بیوی۔ آپ نے فرمایا: ان کو دہراجر
لے گا، ایک قربت کا ایک صدقہ کا۔

۲۲۶۔ شہر کے مال میں سے صدقہ کرنا:

(اسما) قلت یا رسول الله مالی مال

میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرا مال

تو ہی ہے جو مجھے زیرِ پرہ نے دیا۔ کیا میں اس میں سے
بظہرِ خیرات بھی کو دے سکتی ہوں؟ فرمایا: کیونہیں!
دو۔ مال کو بند کر کے نہ رکھو، مبادا خدا بھی اس کے
درمازوں کو غم پر بند کرے۔

اما داخل علی السبیر فما تصدقہ؟
فان تصدق ولا تلحق فیسوی اللہ
ملیک (لئے الامالکا)

اعمال اور اقوال کے فضائل متفقہ حدیثیں

تم میں سے آج کس نے روزہ رکھا؟ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ
عنه نے عرض کیا۔ میں نے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ آج جنازے کے ساتھ تم میں سے کون گیا
ہے؟ ابو بکر نے عرض کیا۔ میں گیا تھا، پھر فرمایا آج تم
میں سے مسکین کو کھانا کس نے کھلایا ہے؟ ابو بکر نے کہا۔
ایہ رسول اللہ میں نے رکھلایا ہے، آج تم میں سے مریض
کی پیار پرسی کس نے کی ہے؟ ابو بکر نے عرض کیا (حضرت)
میں نے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص
میں یہ غریباں ایک ہی دن میں، جمع ہوں سوائے اس کے
راس کا اجر نہیں کروہ جنت میں داخل ہو۔

۲۲۷۔ مَنِ اصْبَحَ الْيَوْمَ مِنْكُمْ صَائِبًا
قَالَ أَبُو بَكْرٍ اَنَا قَالَ فَمَنْ تَبِعَ
اَلْيَوْمَ مِنْكُمْ جَنَازَةً قَالَ اَبُو بَكْرٍ
اَنَا قَالَ فَمَنْ اطْعَمَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ
مُسْكِينًا قَالَ اَبُو بَكْرٍ اَنَا قَالَ
فَمَنْ صَادَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا
قَالَ اَبُو بَكْرٍ اَنَا قَالَ مَكَى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّم مَا اجْتَمَعْنَ فِي رَجُلٍ
(اَلَا تَعْلَمُ الْجَنَّةَ - مسلم)

بعض لوگوں نے کہا یا رسول اللہ دولت مند ثواب (روح)
لے گئے۔ وہ نماز پڑھتے ہیں جیسے ہم پڑھتے ہیں اور روزہ
رکھتے ہیں جیسے ہم رکھتے ہیں اور اپنے فالتوال میں سے
صدقہ دیتے ہیں (روہ ملاوہ)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ کیا تمہارے لیے خدا نے کوئی چیز میری نہیں کی۔
جسے تم صدقہ کرو، بے شک ہر ایک دفعہ تبع (تبعان اللہ)
پڑھنا صدقہ ہے اور ہر ایک بار را اللہ اکبر (کہنا اللہ)
ہے اور ہر ایک بار محمد (الحمد للہ) پڑھنا صدقہ ہے
اور ہر ایک بار خدا کی وحدانیت کا (لا الہ الا اللہ) کہہ کر

۲۲۸۔ نَالُوا يَا رَسُولَ اللّٰهِ ذَهَبَ اَمَلُ
الدُّنْيَا اَجْرًا لِّصَلَاتِكَ كَمَا نَصَلَّ
وَيَصُومُونَ كَمَا تَصُومُ وَيَصَدَّقُونَ
لِفَضْلِ اَمْوَالِهِمْ قَالَ اُولَئِكَ قَدْ جَعَلَ
اللّٰهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ بِهِ
اِنَّ بِحِلِّ تَسْبِيحِهِ صَدَقَةٌ وَبِحِلِّ
تَكْبِيرِهِ صَدَقَةٌ وَبِحِلِّ تَحْمِيدِهِ
صَدَقَةٌ وَبِحِلِّ تَهْلِيلِهِ صَدَقَةٌ
وَاَمْرًا بِالمَعْرُوفِ وَنَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ

عَنْ مُنْكَحَرٍ صَدَقَهُ وَفِي بَعْضِ
أَحَدِكُمْ صَدَقَهُ تَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللهِ
يَا نَفِثَ أَحَدَنَا سَفَهَاتَهُ وَيَكُوْنُ
لَهُ فِيهَا أَجْرٌ قَالَ أَرَأَيْتُمْ كُودَ مَعَهَا
فِي حَسْرَامٍ أَهَانَ عَلَيْهِ وَنَزَسَ قَالُوا
نَعَمْ قَالَ هَذَا لَيْفٌ إِذَا وَضَعَهَا
فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ مَسْلُومٌ
وَالْتَمَذَهُ وَفِي رِوَايَةٍ تَبَسُّمُهُ فِي
وَجْهِ أَخِيكَ تَكْ صَدَقَهُ وَرَأَى
الرَّجُلَ الطَّرِيقِيَّ تَكْ صَدَقَهُ
لَمْ أَفْنَكِ الْحَجَرَ وَالشُّوْكَ وَالْعَطْمَ
عَنِ الطَّرِيقِ لَكْ صَدَقَهُ وَإِفْرَاقَكَ
مِنْ دَلِيْهِ فِي دَلُوْا خِيْطَ لَكْ
صَدَقَهُ

اقرار کرنا صدقہ ہے اور نیک کام کے لیے رہنمائی کرنا صدقہ
ہے اور مجربے کام سے منع کرنا صدقہ ہے اور راہِ پیچ
(سے) سمیتر ہونا صدقہ ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
مگر کوئی اپنی نفسانی ہوس کو پورا کرے تو وہ اس کے لیے
رکونِ اجور کا موجب، مہربانا ہے؟ فرمایا تم دیکھتے
نہیں۔ اگر وہ حرام کاری کرے تو اس پر اس کا عذاب
جرتا ہے۔ صحابہ نے کہا۔ بے شک۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا۔ پس اگر اس نے طلال کا دروازہ
کی۔ تو اس کے لیے وہ اجور کا موجب ہوئی۔ اور ایک
روایت میں ہے کہ اپنے بھائی سے ہنس کر بولنا صدقہ
ہے اور کسی کو راستہ تباہنا صدقہ ہے اور رستے میں سے
راہِ نشہ، تھمر، کانٹا اور ٹہہ کی کوٹھا دینا صدقہ ہے اور
اپنے ڈول سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی ڈالنا
صدقہ ہے۔

فتنہ و اختلاف وغیرہ

- ۲۲۹۔ اَلْعِبَادَةُ فِي الْهَجْرِ كَهَجْرَةِ اِلَى -
مسلم والترمذی
۲۳۰۔ اِنَّ السَّعِيْدَ مَنْ جَنَّبَ الْفِتْنَ
وَلَمْ يَأْتِ قَصَبًا قَرَاهَا *
(البیہقی)
- فتنے اور انتلاط کے وقت عبادت کرنا ایسا ہے
جیسے میری مرث ہجرت کرنا۔
نیک نعت وہ شخص ہے جو فتنے سے
اگل رہے۔ اور جب مصیبت میں گرفتار آئے
تو صبر کرے۔ واہ واہ۔

تلاوتِ قرآن مجید

- ۲۳۱۔ عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ
حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضورؐ

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم میں بہترین شخص وہ ہے جس نے قرآن کو سیکھا اور دوسرے کو سکھایا۔

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهٖ وَسَلَّمْ حَيَّرَكُمُو
مَنْ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ -

(بخاری)

حضرت معاذ جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص قرآن کر پڑھے اور اس پر عمل کرے تو قیامت کے دن اس کے ماں اور باپ کو ایسا تاج پہنا یا جائے گا کہ اس کی روشنی دنیا کے سورج کی روشنی سے بڑھ کر ہوگی جب کہ سورج کو اتنا قریب فرض کر دیا جائے کہ گویا تمہارے گھروں میں اتر آیا ہے۔ پھر تم کو دیکھتے ہو کہ جب ماں باپ کا یہ مرتبہ ہوگا تو اس شخص کا کیا درجہ ہوگا جس نے قرآن کریم پر عمل کیا۔

۲۳۲۔ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهٖ وَسَلَّمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَحَمِلَ بِمَا فِيهِ الْبَيْتِ وَالْإِذَاءِ تَحَابُّوا بِمِثْلِ الْقِيَامَةِ مَسْجُودَةٍ أَحْسَنَ مِنْ حُجُورِ النَّاسِ فِي بُيُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كُنْتَ مِنْكُمْ فَمَا ظَنَنْتُمْ بِالَّذِي عَمِلَ بِهَذَا - (احمد)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کتاب اللہ میں سے ایک حرف پڑھے تو اس کو ایک حرف کے برابر ہوگا۔ لیکن اس کے لیے کہ اس کو ایک حرف پڑھنے کے برابر ہوگا۔ میں اللہ کو ایک حرف نہیں کہتا۔ بلکہ الف ایک حرف ہے اور لام ایک حرف ہے۔ اور میم ایک حرف ہے۔

۲۳۳۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهٖ وَسَلَّمْ مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا لَا أَقُولُ اللَّامَ حَرْفٌ أَلِفٌ حَرْفٌ وَلَا مِمْ حَرْفٌ -

(ترمذی، داہمی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ تم نماز میں کیا پڑھتے ہو تو انھوں نے سورۃ فاتحہ کی تلاوت کی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تمہارے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ تو رات، انجیل اور زبور (میں) تک کہ قرآن میں اس کے مثل رکوئی دوسری سورت، نہیں نازل ہوئی۔

۲۳۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهٖ وَسَلَّمْ لَوْ بَيَّنَّا كُنُفَ كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَقَدْ أَمَّ الْقُرْآنَ تَعَالَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهٖ وَسَلَّمْ وَالَّذِي لَنُفْسِي بِسَيِّدِهِ مَا أُنْزِلَتْ فِي الصَّلَاةِ وَلَا يُحِيلُ وَلَا فِي الرَّكْعَةِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا -

(ترمذی)

حضرت سعید بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید پڑھے اور پھر اس کو بھول جائے۔ وہ قیامت کے دن خدا سے اس حال میں ملے گا کہ اس کے اعضاء جہنم کے سبب گل گئے ہوں گے۔

۲۴۰۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عِبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتْلُو الْقُرْآنَ شَعْرًا يَسْأَلُ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيُخْذَهُمُ (البرقۃ، دار احسن)

کتاب الصوم

فضائل صوم

۲۴۱۔ صوم کالا انتہا اجر اور اس کی فرمتیں :

ابن آدم کی ہر ہر نیکی دین گنا بڑھا دی جاتی ہے اور سات سو گن تک اصناف جاری رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ اس کچے سے روزہ متشنی ہے۔ کیونکہ یہ اس میرے لیے ہر تکم اور میں ہی اس کا صلہ دیتا ہوں، کیونکہ روزے دار غصہ میری خاطر اپنی خواہشات کو ترک کرتا ہے، کھانا پینا چھوڑتا ہے۔ روزے دار کے لیے دو فرشتے ہیں ایک جب وہ روزہ افطار کرتا ہے اور ایک سے اس وقت بہرہ مند ہوگا۔ جب اپنے رب کے حضور پیش ہوگا اور اس کے منہ کی بوی، اللہ کے نزدیک مشک سے بھی زیادہ پاکیزہ ہے۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ: حل عمل ابن آدم یضاعف الحسنۃ عشا مثالیہا الی سبعمائۃ ضعف قال اللہ تعالیٰ الا الصوم فانه لی وانا اجزی بہ یذبح شہوتہ وطعامہ من اجلی للمصاحف فرحان فرحة عند فطرہ وفرحة عند لقاء ربہ و الخلو فیہ اطیب عند اللہ من ریح المسک۔ (رلسنۃ)

۲۴۲۔ صوم سپر بھی ہے بشرطیکہ شکاف نہ ڈالا جائے :

روزہ اس وقت تک سپر ہے جب تک کہ کوئی اس میں شکاف نہ پیدا کرے (اوسط میں اس کے بعد ہے کہ دریافت کیا گیا۔ اس میں شکاف کیسے پڑتا ہے؟ فرمایا، جھڑاؤ، غیبت ہے۔

(ابو عبیدہ) رفعہ: الصوم جُنتٌ ماکثر یجوز فیہا ذنبا فی الاوسط قبل مو یخر تمہا؟ قال بکذب و غیبۃ۔

۲۳۳۔ باب التَّائِبِينَ :

جنت میں ایک دروازہ ہے ، جس کا نام باب التَّائِبِينَ (تائبان کے معنی میرا پ) ہے ۔ اس سے صرف روزے دار ہی بلائے جائیں گے۔ جو دنہ دار ہوگا وہی اس دروازے سے داخل ہوگا اور جو اس میں داخل ہوگا اُسے کبھی تشنگ نہ ہوگی ۔

رسول بن سعد) رَفَعَهُ : فِي الْجَنَّةِ يَأْتِيهِ
يَدْخُلُهُ الرِّيَّانُ مِيْذَمَةً لَهُ الصَّائِمُونَ
فَمِنْ هَآئِلٍ مِنَ الصَّائِمِينَ دَخَلَهُ
وَمِنْ دَخَلَهُ لَمْ يَظْلَمُوا أَبَدًا -
(شيخين)

۲۳۴۔ روزہ کھلانے کا اجر :

جو کسی صائم کا روزہ کھوائے گا اس کے لیے روزے سے جیسا اجر ہوگا اور روزے دار (جس کا روزہ کھلایا ہے) کے اجر میں کوئی کمی نہ اُسے گی ۔

(البهريّة) رَفَعَهُ : مِنْ فَطْرٍ صَاحِبِ كَانٍ
لَهُ مِثْلُ أَجْرِ غَيْرِهِ لَإِنْ قَصَصَ مِنْ
أَجْرِ الصَّائِمِ شَيْئًا - (ترمذی)

۲۳۵۔ روزہ جسم کی زکوٰۃ ہے اور نصف صبر :

ہر شے کی زکوٰۃ ہوتی ہے اور جسم کی زکوٰۃ روزہ ہے اور روزے نصف صبر ہیں ۔

(ابو صریقہ) كُلُّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ
الْجَدِّ الصَّوْمِ وَالصَّيَامِ نِصْفُ الصَّبْرِ (قزوينی)

۲۳۶۔ طاعم شاکر اور صائم صابر یکساں ہیں :

کھا کر شکر کرنے والا بھی ایسا ہی ہے جیسے روزہ رکھ کر صبر کرنے والا ۔

(سنن ابن سنیۃ الاسلامی) رَفَعَهُ : الطَّاعِمُ
الشَّاكِرُ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ -
(قزوينی)

مساجد

جس نے مسجد تعمیر کی اس غرض سے کہ اللہ کی خوشنودی حاصل کرے اس کے واسطے اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بنا دیتا ہے ۔

۲۳۷۔ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يَتَّبِعُنِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ
تَعَالَى بَنَى اللَّهُ تَعَالَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ (ترمذی)

میری امت کے ثواب مجھے دکھانے گئے۔ (ابن
میں سے خن و عاشاک رکھا بھی تھا۔ جو آدمی مسجد سے
نکلتا ہے۔

۲۲۸۔ عُرِمَتْ عَلَى أَجْوَرِ أُمَّتِي حَتَّى
الْفَذَاةُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ -
(الرواد و السنن)

مہربان و وصیت!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا -
کوئی صدقہ سب سے اچھا ہے؟ فرمایا: وہ صدقہ جو
تو اس وقت دے کہ تو تندرست ہو اور مالدار ہونے کی
خواہش رکھتا ہو۔ اور مغنی سے؟ فرمایا: ہر اور صدقہ دینے
میں توقع نہ کر۔ ایسا نہ ہو کہ تیرا دم حلق میں آجائے،
اور تو کچھ غلامی کو اتنا دینا۔ حالانکہ وہ غلامی نہ روایا
ہو چکا۔

۲۲۹۔ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ آتَى الصَّدَقَةَ أَفْضَلَ قَالَ
أَنْ تَتَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ
تَأْمَلُ الْعَيْنُ وَتَحْشَى الْقَسْرَ وَلَا تَنْتَعِ
حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحَقْوَمَ قُلْتَ
يُعْلَانِ كَذَا وَتَدَّكَانِ يَمْلَانِ -
(الحیة الا المترمذیہ)

کتاب الحج

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتعلیم نے فرمایا کہ اے لوگو! خدا
نے تم پر حج فرض کیا ہے۔ اگر عیسیٰ بن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہر
سال حج فرض ہے؟ فرمایا اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال
حج فرض ہو جائے اور اگر ہر سال فرض ہو جائے تو تم اسے
ادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اس لیے حج پوری زندگی
میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے اور جو شخص اس سے زیادہ
کرے وہ لغو ہے۔

۲۵۰۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ
فَعَامٌ أَوْ لَا فَرَجَ بَنَ حَالَيْنِ أَفَى هَلْ
عَامٍ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَوَ قُلْتُمَا
نَعَمْ لَمْ حَبِثْ وَلَوْ وَجَبَتْ لَمْ
تَعْمَلُوا بِهَا وَلَمْ تَسْتَطِيعُوا الْحَجَّ
مَرَّةً فَمَنْ رَأَى قَطْعَ حَجٍّ

(راشد، حافض، داحی، مشکوٰۃ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول کریم

۲۵۱۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص حج کا ارادہ کرے تو پھر حلد اس کو پورا کرے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ حج اور عمرہ کو یکے بعد دیگرے ادا کرو یعنی قرآن کا احرام باندھو یا بالفعل دو دنوں کو متعلا کر دو اس لیے کہ یہ دو دنوں تلاش اور گناہوں کو اس طرح دور کرتے ہیں جس طرح بٹنی کو سنے چاندی اور سونے کی میل کو دور کرتی ہے اور حج مقبول کا بدلہ صرف حنت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص حج یا عمرہ یا جہاد کے ارادہ سے نکلا اور پھر راستہ ہی میں مر گیا تو اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ہمیشہ کے لیے مجاہد، حاجی اور عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھ دیتا ہے۔

مَلَكَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعْمَلْ - (البداء، طاری)

۲۰۔ عَنْ أَبِي سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا يَتَّبِعَانِ الْفَقْرَ وَالذُّلُوبَ كَمَا يَتَّبِعِي السُّكْرُ حَبَبَ الْعَدِيدِ وَالذَّهَبُ وَالْفَقْرَةُ وَلَكِنَّ رِبْحَةَ الْمُسَوِّدَةِ ثَوَابٌ إِلَّا الْجُبَّةَ - (ترمذی، ناقص)

۲۵۔ عَنْ أَبِي مُرَيْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَارِيًّا شَرَّ مَا تَنَزَّلَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَارِي وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ - (مسند احمد)

۲۵۔ عَنْ أَبِي رَزِينٍ بِالْعُمَلِيِّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي شَيْخٌ كَثِيرٌ لَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَلَا الْعُمْرَةَ وَلَا الْفَقْرَ قَالَ حَجَّ عَنْ أَبِيهِكَ وَأَعْتَمِرْ - (ترمذی، البداء، ۱۰)

۲۵۵۔ عَنْ أَبِي عَتَّاسٍ قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُخْتِي كَذَبَتْ أَنَّ تَحَجُّمَ وَارْتِهَانًا تَنْتَقَالُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْحَانٍ عَلَيْهَا

حضرت ابو رزین عقیلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میرا بوڑھا باپ (تبا کمزور) ہے کہ حج و عمرہ کی طاقت نہیں رکھتا اور نہ سواری پر سوار کرنے کی اس میں قوت ہے تو آپ نے فرمایا: تو اپنے باپ کی طرف سے حج و عمرہ کر لے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری بہن نے حج کی نذر دانی تھی اور تہجد پڑھ کر کرنے سے پہلے وہ مر گئی آپ نے فرمایا کہ اگر اس پر قرض ہوتا تو کیا اس کو ادا کرتا؟

اس نے عرض کیا ہاں۔ آپ نے فرمایا تو پھر خدا نے تعالیٰ کا فرض بھی ادا کر کہ اس کا ادا کرنا زیادہ ضروری ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ عورت بغیر محرم کے بجز سفر نہ کرے چاہے وہ حج ہی کا سفر کیوں نہ ہو۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص نادر اور بیت المقدس شریف تک پہنچا دینے والی ساری کے مصارف کا مالک ہو اور پھر اس نے حج نہیں کیا تو اس کے یہودی یا نصرانی ہو کر مرنے میں کوئی فرق نہیں اور یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا۔ یعنی خدا تعالیٰ کچھ بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں پر فرض ہے جب کہ حج کتنا ضروری مصارف کا مالک ہو۔

وَبَيْنَ اَكُنْتُمْ قَانِيْنِيْهِ قَالَ لَعَمْرُكَ قَالَ
فَانَعْنِ دِيْنُ اللّٰهِ فَهَوَ اَحَقُّ بِالْقَضَاءِ۔

(بخاری، مسلم)

۲۵۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَامِرَنَّ امْرَاةً اِلَّا وَ مَعَهَا مُحَرَّمٌ۔

(بخاری، مسلم)

۲۵۷۔ عَنْ عُبَيْ بْنِ قَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَلَكَ زَاوَا وَ رَا حِلَةً تُبَلِّغُهُ اِلَى بَيْتِ اللّٰهِ وَلَوْ يَحْجُّ مَلَكَ عَلَیْهِ اَنْ يَحْمُوتَ يَهُودِيًّا اَوْ نَصْرَانِيًّا وَ ذٰلِكَ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی يَقُوْلُ رَبِّهِ عَلٰی النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا۔

(بخاری، ۴۔ رکوع ۱)

روزے کے متعلق چند خاص باتیں

۲۵۸۔ ایک ہی فتویٰ سب کے لیے نہیں ہوتا۔ احوال و ظروف کا فرق ملحوظ رہنا چاہیے:

ایک شخص نے روزے میں بیوی کو چٹانے کے مفتق دریا منت کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اجازت دی۔ دوسرے نے یہ سوال کیا تو اسے منع فرما دیا۔ یہ سن کر جب اجازت دی وہ بوڑھا تھا اور اس سے موہلت کا خطرہ نہ تھا اور جب روکا وہ حجام تھا اور اس سے اندیشہ تھا کہ اس آغا زکا انجام خاد صوم ہوا۔

(ابو ہریرۃ) ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المباشرة للصائم فخص له واتاه آخر ضالہ فنهاه فاذا الذي رخص له شيخ واذا الذي نهى شاب۔ (ابوداؤد)

۲۶۔ معنوت افطار کی مگر روح صوم کی ہو سکتی ہے :

جو شخص روزے میں بھرے سے کھا پی لے وہ اپنے روزے کو اس دن پورا کرے۔ اسے تو اللہ ہی نے کھلا پا دیا، یعنی ایسی غلطی سے روزہ نہیں ٹوٹتا،

(ابو ہریرہؓ) رفعہ : من نسی وعب صائم فاخل او شرب فلیتوضیہ فانما اطعمہ اللہ وسقاه۔
(شیخین، البدایہ، ترمذی)

۲۰۔ معنوت افطار اور صومۃ صوم :

بہتر ہے روزے دار ایسے میں جن کے روزے کا ماحصل صرف صبر و محنت ہے اور بہتر ہے شب بیدار ایسے میں جن کی شب بیداری کا حاصل فقط رات بچا کر لے۔

(ابن عمرؓ) رفعہ : دبت صائم حنظلہ من صیامہ الجوع والعطش ورب قائم حنظلہ من قیامہ السحر رکبیر)

۲۰۔ دوسرے کو تکلیف دے کر روزہ نہ رکھا جائے :

جو شخص کسی کے گھر میں ٹھہرے تو ان کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ (یہ حکم نفل روزوں کے بارے میں ہے)

(عائشہؓ) رفعہ : من نزل لقوم فلا یصوم من الا باذنهم وتریدہ واکلا)

۲۔ ”یوم عاشوراء کا روزہ“ :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینے میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہود عاشورے کا روزہ رکھتے ہیں۔ فرمایا: یہ کیا روزہ ہے؟ کہنے لگے: یہ مبارک دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو دشمن راکل فرعون) سے نجات دی تھی اور جناب موسیٰ اپنے روزہ رکھا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ہم موسیٰ کے حق دارم سے زیادہ ہیں، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا اور دوسروں کو بھی اس کا حکم دیا۔

(ابن عباسؓ) اقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ فرأى الیہود تقوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا یوم صالح بنی اللہ فیہ موسیٰ ومبى اسرائیل من عددہم فصامہ فقال انا احق بموسى منکم فصامہ وامر بصیامہ۔ (شیخین، البدایہ)

۲۶۳۔ ظاہر افطار اور کھانا روزہ روزے داروں کا احترام :

سلمان بن الأكوع، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر رجلاً من اسلم ان اذن في الناس من كان اكل ثلبيهم فان اليوم يوم عاشوراء۔۔۔ (شیخین، مناقب)

حنور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک اعلیٰ شخص کو حکم دیا کہ : بنا دی کر دو کہ جس شخص نے کچھ کھا لیا ہے، وہ بقیہ دن روزے میں گزارے اور جس نے نہیں کھا یا ہے، وہ پورا روزہ رکھے کیونکہ آج عاشورے کا دن ہے۔ (اُپ کا یہ غم استجابی ہے وجوبی نہیں)

۲۶۴۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوسے مہینے کے دنے صفت رمضان میں رکھے :

(ابن عباسؓ) ما احام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہراً كاملاً قطع غير رمضان وكان يصوم حتى يقول القائل لا والله ما يفترون فطر حتى يقول القائل لا والله ما يصوم۔ (شیخین، مناقب)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم رمضان کے پوسے مہینے کے روزے بھی نہیں رکھے : جب روزے رکھنا شروع کرتے تو مکینے والا یہ کہنے لگتا کہ : بخدا اس غیر صلی اللہ علیہ وسلم افطار (ترک صوم) نہیں فرمائیں گے۔ اور جب افطار فرماتے تو دیکھنے والا یہ کہنے لگتا کہ بخدا اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھنا نہیں شروع کریں گے۔

۲۶۵۔ صائم اللہ صومے پیچو :

رمضان القویٰ ہے، سألت اوسمئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صيام الدهر فقال ان لا هلك عليك حقاً نصوم رمضان والذي يليه وكل اربعاء وخميس فاذا انت قد صمت الدهر كله (ترمذی)

حنور صلی اللہ علیہ وسلم سے صوم دہر (ساری عمر روزہ رکھنا) کے متعلق سوال کیا گیا تو فرمایا کہ : تمہارے اوپر تمہارے بال بچوں وغیرہ کا بھی حق ہے۔ بس رمضان کے روزے رکھو اور جو اس سے متصل ہوں۔ (یعنی شش بعید) نیز ہر چار شعبہ اور جمعرات کو روزہ رکھو، تو یہ صوم الدهر کے برابر ہو جائے گا۔

۲۶۵۔ جنگ کے موقع پر روزہ رمضان رکھنا چاہیے :

(ابوسعید) بلغ النبی صلی اللہ علیہ
وسلم عام الفتن مراً الظہرات
فأذنا بلقاء العدو فامرنا بالانقطاع
فانظرنا اجمعین . (ترمذی)

حضرت علیؓ دس سال فتوح میں کھینچا تھا
مرا الظہرات یعنی توہم لوگوں کو دشمن سے مدد
کرنے کا حکم دیا نیز روزہ چھڑا دینے کا بھی حکم دیا چنانچہ
ہر سب نے روزہ چھڑ دیا۔

۲۶۶۔ خدمتِ خلق، روزہ رکھنے سے زیادہ ثواب ہے :

رائیہ کتاب مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی السفر فہنا
الصائم ومن المفطر من لا فی لوم
حار اکثرنا ظملاً صاحب الکاء
فہنا من یتقی الشمس بیہدہ
فسقط الصوواء وقام المفطرون
فصرلوا الا بنیۃ وبقوا لربا
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ذهب المفطرون الیوم بالاجر۔
(شیخین، مناقب)

ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک
سفر میں تھے۔ ہم میں کچھ روزے تھے اور کچھ افطار تھے۔
ہم لوگوں نے بڑے محرم دن میں ایک جگہ ٹھہرا دیا۔
زیادہ سانسے میں وہ لوگ تھے جن کے پاس کپڑا تھا،
اور کچھ ایسے تھے جو دھوپ سے سچاؤ کے لیے اپنا ہاتھ
استعمال کر رہے تھے۔ نتیجہ یہ تھا کہ روزے دار خوش نکاح
گرنے لگے اور بے روزہ لوگوں نے اُنھ کو سنا بن وغیرہ
کھڑے کیے اور اُنھوں کو باندھ دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ : اُن کا ثواب بے روزہ لوگوں نے
کھٹ لیا۔

۲۶۸۔ سفر میں روزہ چھوڑ دینے کی اجازت ہے :

(جابر بن عبد اللہ) کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فی سفر فزأی رجلاً قد
اجتمع الناس علیہ وقد ظلل علیہ
فقال مالہ ؟ فقال وادخل صائماً
فقال لیس البر ان تصوموا فی السفر
(شیخین، البدایہ و النہایہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سفر میں ایک شخص کو
دیکھا کہ لوگ اُس کے گرد جمع ہیں اور اس پر سایہ
کیا جا رہا ہے۔ پوچھا : اسے کیا ہو گیا ہے ؟
بولے : ایک روزہ دار آدمی ہے۔ فرمایا کہ سفر
میں روزہ رکھنے میں کمی نہیں۔

تہم اگر کسی حکمت کا اندیشہ نہ ہو تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے)

۲۶۹۔ کسی جان کا خیال روزے سے زیادہ ضروری ہے :

راؤ بن مالک (من مبنی عبد اللہ بن کعب رفعہ ، ان اللہ وضع شطر الصلوة عن المسافر وارضع له ف لا منظار وارضع منیه للمرضع وللمن اذا خافتا حمی ولدیهما) صحاحین

اللہ تعالیٰ نے مسافر پر آدمی نماز کی رکعتیں ، معاف فرمادی ہیں اور روزہ کھانے کی اجازت دی ہے نیز بچے کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو دودھ پلانے والی اور حاملہ کو بھی روزے کی رخصت دی ہے ۔

۲۷۰۔ روزے میں قوتِ برداشت کا لحاظ ضروری ہے :

ابو سعید (کننا صوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نما الصائم ومنا المفطر فلا یجد المفطر علی الصائم ولا الصائم علی المفطر وكانوا یزین امنہ من وجہ قوۃ صام یحسن ومن وجہ ضعفه فانظر یحسن ۔

ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کرتے تو ہمیں روزے دار بھی ہوتے اور مفطر رہے روزہ بھی ۔ لیکن نہ مفطر روزہ دار سے ناغوش ہوتا تھا اور نہ روزہ دار مفطر سے ۔

(مسلم ، اصحاب سنن)

۲۷۱۔ میت کی طرف ولی بھی روزے رکھ سکتا ہے :

رعائشۃ (رفعته ، من مات ولیہ صوم صام عنه ولیہ ۔

بخاری میں مر جائے اور اس کے ذمے روزہ ہو تو اس کی طرف سے اُس کا ولی روزہ رکھ لے ۔

(شیخین ، ابوداؤد)

۲۷۲۔ ولی صوم نذر کر میت کی طرف ادا کرے :

ابن عباس (ما قالت امراة یارسول اللہ ان امی ماتت وعلیہا صوم منذاً فاصم منها ؟ قال ارایت لوکان علی امک

ایک عورت نے کہا کہ : یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ماں مر گئی اور اس کے ذمے میت کا روزہ تھا ، تو کیا میں اس کی طرف سے روزہ رکھ لوں ؟ فرمایا کہ : اگر تیری

دینِ قصّیتہ اُحسانِ یثرب دے ذلک عنہا؛
تالت نعمتالِ قصومے عن
امک (لستة الامالکا)
ماں پر قرض ہوتا اور تو اسے ادا کر دیتی تو یہ اس کی طرف
سے ادا ہر جاتا یا نہیں؟ عرض کی: ہاں، ہر جاتا۔ فرمایا،
ہر اپنی ماں کی طرف سے بوندہ بھی رکھ لے۔

مدینہ طیبہ کی حاضری

۲۶۳۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ زَادَ
قَبْرِي وَحَبَبَتْ لَهُ شَعَائِعِي -
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسولِ کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کی زیارت
کرے اس کے لیے میری شفاعت واجب ہے۔

(رد المحتار، بیہقی)

۲۶۴۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَاءَنِي
زَائِرًا لَا تَحْمِلُهُ حَاجَةٌ إِلَّا زِيَارَتِي
هَآنَ حَقًّا عَلَى أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (رد المحتار، طباطبائی)

۲۶۵۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
حَجَّ نَزَارَ قَبْرِي بَعْدَ وَفَاتِي كَانَ
كَهَيِّئَةِ نَزَارَتِي فِي حَيَاتِي - (رد المحتار، طباطبائی)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسولِ کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس نے حج کیا اور میری
وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو ایسا ہے جیسے
میری حیاتِ رنبوی ہی زیارت سے مشرف ہوا۔

کتاب الحج

۲۶۶۔ پاکیزہ حج کب ہوتا ہے؟

(البوسریۃ) رفعہ، من حج للہ
فلنم میرث ولو یفسق رجح کیوم
جو شخص حج کرے اور اس میں کوئی شہرانی اور
فسق کی بات نہ کرے تو وہ اس طرح لوٹ کر آئے جیسے

ولدته امه - (السيرة الا ابا داود)

آج ہی اُس کی ماں نے جنا ہو۔

۲۷۷: آغاز کار کے بعد موت مانع اجر نہیں:

(ابو ہریرۃ) رفعہ: من خرج حاجاً من مات کتب له اجر الحاج الی یوم القیامة ومن خرج غازیاً من مات کتب له اجر الغازی - (اصح)

جن شخص حج کے لیے نکلے اور راستے میں مر جائے اُس کے لیے حج کا ثواب لکھا جائے گا اور جو غازی بن کر نکلے اور راستے میں مر جائے اس کے لیے غازی ہی کا اجر لکھا جائے گا۔

۲۷۸: حائض کا حج کس طرح ہو؟:

(ابن عثیمین) قال الحائض تہمل بالحج والعمرة وتشهد المناسک علیها غیر انہا لا تطوف بالبیت ولا بین الصفا والمروة ولا تقرب المسجد حتی تطهر۔ (رمالک)

حائض عورت حج کا اہمال کر کے تمام مناسک ادا کر سکتی ہے، بجز اس کے کہ طواف کعبہ اور سعی بین الصفا والمروة نہ کرے اور مسجد میں پاک ہوئے بغیر نہ جائے۔

خطبہ حج

۲۷۹: دوسروں کو دھتکارنے کے حجرِ اسود کو چومنا:

(ابن عوف) سمعت رجلاً یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعمر یا ابا حفص اتاک فیک فصل قوۃ فلا تقو الضعیف اذا رأیت الرکن خلوا فاستلکھوا والآخیرۃ امنض قال سمعت عبد یقول لرجل لا تری الناس یفعلن قوتک - (ربیع)

میں نے ایک شخص کو یہ کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ: ابوجہل! تمہارے اندر کچھ قوت و زور زیادہ ہے۔ اس لیے کمزوروں کو ایذا نہ دینا، بلکہ جب رکنِ عالی دیکھو، تو حجرِ اسود کو بوسہ دو۔ وہ نہ مجھ کہہ کے گزر جاؤ۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے حضرت عمرؓ کو ایک شخص سے یہ کہتے سنا کہ دیکھ اپنے زائد زور کی وجہ سے دوسروں کو اذیت نہ پہنچاؤ۔

۲۸۰۔ طواف بھی نماز ہی کی ایک شکل ہے :

بیت اللہ کے گھر طواف کرنا بھی نماز ہی ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ طواف میں گنگو بھی رکھتے ہو۔ لہذا جو بھی گنگو کرے وہ طہِ خیر ہی کہے۔

ابن عباسؓ، رفعہ : الطواف حول البيت مثل الصلوة ! لا انکم تتکلمون فيه فمن تکلم فيه فلا یتکلم الا بخیر۔ (ترمذی)

۲۸۱۔ کنگریاں چھیننے میں بھی غلو سے بچو :

حنوز علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ربوہ حج عقبہ کی صبح کونج سے فرمایا کہ : آؤ میرے لیے بھی کنگریاں چھین لو۔ حنوز علیہ السلام اس وقت سرائی پر تھے میں نے چند کنگرے روٹے مچے لیے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں رکھ دیئے تو فرمایا : اتنے بڑے بڑے نہیں بلکہ ان جیسے (یعنی چھوٹے چھوٹے) پھر فرمایا کہ : دین میں غلو سے بچو اگر شہ آمتیں غلو ان الدین ہی کی وجہ سے ہلاک ہوئیں۔

ابن عباسؓ، قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند افاغیة وهو علی راحلته هات القطبی تلقت له حصیات من حصی الخذف فلما وصعتہن فی یدہ قال بامثال هؤلاء وایاکم والغد فی الدین فاما هلك من کان قبکم بالغلوی فی الدین۔ (نافی)

۲۸۲۔ رجم حج کی اہلی روح :

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل سے ربوہ حج (ج) فرمایا : اے برادرِ زادے ! آج وہ دن ہے کہ جو شخص اپنے کان، آنکھ اور زبان پر قابو پالے اس کی مغفرت ہو جائے گی۔

ابن عباسؓ، ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال للفضل ابن اخی ان هذا یوم من ملک فیہ سبعہ ولبصرہ ولسانہ غفرلہ۔ (شیخین، نافی)

قربانی

۲۸۳۔ صلہ رحمی علیہ اخی قربانی کے زیادہ افضل ہے :

قربانی کے دن قربانی سے زیادہ افضل انسان کا

(ابن عباسؓ) رفعہ : فی یوم اضحیٰ مکمل

ادی فی حد النیوم افعل من دم بیلان
الان یحیی رسالوصل - رکیب بیلان
اور کوئی کام نہیں، لیکن صلہ رحمی اس سے ہی
افضل ہے۔

حلال و حرام جانور

۲۸۴ - حرام جانوروں کے لیے قاعدہ کلیہ :

تم پر پالتو گدھا حرام ہے خواہ وہ اصلی ہو یا غیر۔
بزرگوار ذی ناب رسائے کے چار دانتوں کے اور اگر ہفت
جو ذکیے دانت ہوتے ہیں۔ انہیں ناب کہتے ہیں۔ یہ
اوپر نیچے کے چار دانت صرف گوشت خور جانور کے
ہوتے ہیں، ذرا اور ہڈی غلبہ غلب اس چنگ کو
کہتے ہیں جس سے پرندہ اپنے ٹکار کو پکڑتا ہے (پرندہ بھی
حرام ہے۔

دخالد بن ولید (رفعه : حرام علیکم
حمر الاہلیۃ دخلیہا وبعالہا
وعل ذی ناب من السباع وعل
ذی مخلب من الطیر - (نسائی، البرذاد)

قربانی

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ :
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ نے عرض کیا کیا رسول اللہ
یہ قربانیاں کیا ہیں ؟ آپ نے فرمایا یہ تمہارے باپ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے صحابہ نے عرض کیا :
یا رسول اللہ! کیا اس سے ہم کو ثواب ملے گا؟ فرمایا ہر مال کے
بدلے ایک نیکی ہے عرض کیا اور ہاؤن یا رسول اللہ !
تو آپ نے فرمایا کہ انوں کے ہر مال میں بھی ایک نیکی
ملے گی۔

۲۸۵ - عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ أَحْبَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَصْنَامُ قَالَ
سُنَّةُ آبَائِكُمْ ابْتِغَاءَ مِيقَاتِهِ السَّلَامُ
فَالْوَأْخِمْ لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ بَعْضُ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ قَالُوا
فَالْوَأْخِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالُوا
بَعْضُ شَعْرَةٍ مِنَ الصَّوْمِ
حَسَنَةٍ - (احمد، ابن ماجہ)

۲۸۶ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هِيَ
ابْنُ آدَمَ مِنْ مِثِّ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْشِ
أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ
وَأَنَّهُ لَيَأْتِيكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِسُودَتِهَا
وَأَسْعِلُهَا وَأَطْلَا فِيهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقْعُ
مِنَ اللَّهِ سِكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقْعَ
بِالْكَوْضِ - (ترمذی، ابن ماجہ)

۲۸۶ - عَنْ حَسَنٍ قَالَ رَأَيْتُ حَلِيبًا
يَمْنَعُنِي بِطَمَئِينٍ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا
فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنَا
أَصْغَى مِنْهُ فَمَاذَا أَصْغَى عَنْهُ -

(البرہد اؤد)

۲۸۸ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ وَجَدَ سَعَةً ذَكَرَهُ يُضَعُّ فَلَا يَمُوتُ
مُصَلًّا - (ابن ماجہ)

۲۸۹ - عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ
مِلَالًا فِي الْحِجَّةِ وَارَادَ أَحَدُكُمْ
أَنْ يُصْغِيَ فَلْيُصْغِ عَنْ تَعَالَى وَتَعَالَى
(مسلم)

قسم

۲۹۰ - مقرر قسم کو توڑ کر کفارہ ادا کرنا چاہیے :

(عبد الرحمن بن سمرقہ) رفعہ : لا

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ قربانی کے ایام میں ابن
آدم کا کوئی عمل نماز، نفل کے نزدیک خون بہانے یا
قربانی کرنے سے زیادہ پیارا نہیں۔ اور وہ جانور
فیہمت کے دن اپنے سنگوں، بالوں اور کھروں کے
ساتھ آئے گا اور قربانی کا خون زمین پر گرنے سے قبل
خدا تعالیٰ کے نزدیک مقام قبول میں پہنچ جاتا
ہے۔

حضرت حُسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے
حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کرم کو دو سبے ذبح کرتے محض
دیکھا میں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ انھوں نے فرمایا کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ چھوڑ
کی جانب سے قربانی کروں۔ تو میں رو دوسرا دیہ حضور کی جانب
سے قربانی کر رہا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس میں وسعت ہوا اور
قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب ہرگز نہ آئے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے
کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب تم قرعید
کا چاند دیکھو اور تم میں سے کوئی قربانی کرنا چاہے تو اس کو
چاہے کہاں منڈا لے کر شرنائے اور ناض کر لے اسے ڈکھاے۔

اگر کوئی شخص کسی غلط بات پر قسم کھائے اور پتہ ہی اسے

ختم کر دینے میں ہر تروہ اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دے اور وہی کام کرے جو بہتر ہو۔

حلفنا بعد کو علیٰ مبین فرامیٰ غیوہا
خیراً منها تلک کفر عن یمینہ
ولیفعل الذی ہو خیر للستۃ
الامالک، بلفظ شافعی

منت

۲۹۱۔ منت ماننے کے دو پہلو :

۱۔ ہر ذمہ داری بات پر منت ماننے کی ضرورت نہیں۔
۲۔ کہ منت تقدیر کو نہیں بدلتی، البتہ بخیل کی جیب سے کچھ نکال دیتی ہے۔

والہو سیرۃ رفعہ، لاتذروا فان
النذر لا یغنی عن المقدّر شیئاً
وامّا یتخرج مہ من البخیل
للسنة الامالک بلفظ مسلم

۲۹۲۔ یعنی منت کو پورا نہ کرنا چاہیے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے کہ ایک آدمی پر نظر پڑی جو کھڑا تھا۔ پوچھا کیا بات ہے؟ عرض کیا: یہ ہے ابو اسرائیل، اس نے منت مانی ہے کہ دھوپ میں کھڑا ہے گا اور بیٹھے گا بھی نہیں اور سارا دن روزہ رکھ کر بھی افطار نہیں کرے گا اور سب میں نہیں آئے گا اور کوئی گفتگو نہیں کرے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اس سے کہو کہ سائے میں آجائے اور بیٹھے اور گفتگو کرے اور روزہ پورا کر لے۔

راہن عباسی، سبیلنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب اذہو سبجل
تاسم فسأل عنہ فقال ہذا ابو
اسرائیل منذ ان یقوم فی الشمن
ولا یقعّد ویصوم ولا یفطر نہارہ
ولا ینتظّل ولا یتکلم فقال مروہ
فلیستظّل ولیقعد ولیتکلم ولیشکر
صومہ۔ (بخاری، البرد، ۱۰۸)

۲۹۳۔ ناقابلِ برداشت منت میں ترمیم :

میری بہن نے یہ منت مانی کہ پیدل ہی بیت اللہ کا

رعقبہ بن عامر (مذمت اخفی ال)

سفر کرے گی۔ اس نے مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس بارے میں دریافت کرنے کو کہا۔ میں نے دریافت
کیا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ایسے پیدل
بھی چلنا چاہیے اور سواری پر بھی۔

تمشی انی بیت اللہ حافیۃ فاما یتنی
ان استغنی لہا النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فاستغنیۃ فقال لستم شق
للتعب۔ (مسند)

۲۹۴۔ قسم اور نذر کہاں کہاں غلط ہے:

رو انصاری جہاں تھے ہی کی میراث مشرک
تھی۔ ایک نے کہا کہ میرا حصہ الگ کر دو،
اس نے جواب میں کہا: اگر تم نے دوبارہ
یہ مطالبہ کیا، تو میرا یہ سارا مال کھجے کی
ملکیت ہو جائے گا اور میں تجھ سے کبھی
گفتگو نہ کروں گا۔ اس نے دوبارہ پھر اپنا مطالبہ
پیش کیا اور معاذ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
پاس آیا تو آپ نے فرمایا کہ: کعبہ تمہارے مالی
سے بے نیاز ہے، تم اپنی قسم کا سکاڑہ ادا کرو اور
اپنے بھائی سے گفتگو کر دو۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنا ہے کہ مصیبت الہی میں اور قطع رحمی
میں اور غیر مذکورہ چیز میں تم پر نہ کوئی قسم ہے اور
نہ کوئی نذر۔

ابن المنذیب، ان اخویہ من
الانصار کان بجنبہما میراث فسال
احدهما اخاه القسمۃ فقال
لہ الاخر ان عدت لثانی القسمۃ
تکل مالی فی نتائج الکعبۃ ولا
احکمک فسادیکالہ فاقی عمر
فقال لہ ان الکعبۃ لغنیۃ
عن مالک عقر عن یمینک ولم
اخاک سمعت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول لا یمین علیک
ولا منذرف معصیۃ الترب
ولا فی قطیعۃ الرحم ولا فیما
لا تہلک۔ (البداء)

(یعنی ایسی چیزوں پر نہ قسم صحیح ہے نہ ایسی
چیزوں کے متعلق کوئی ممت ماننا)

۲۹۵۔ کسی کا دل رکھنے کے لیے الٹے نذر کی اجازت:

ایک عورت نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم! میں نے ممت مانی تھی کہ اگر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم اس غزوے سے صحیح سلامت واپس تشریف

رسمروبت شعیب بن، عن ابیہ
عن حبہ: ان امرأۃ قالت
یا رسول اللہ انی منذرتک اذا انصرفت

لے آئیں گے تو میں آپ کے سر پر کھڑے ہو کر
دو بجائوں گی۔
فرمایا: اگر کوئی یہ منت مانی ہے تو آ
پوری کر لے ورنہ رہنے دے۔

مَنْ عَزَّ وَنَكَ هَذِهِ سَالِمًا
فَمَا نَمَّا اِنْ اَضْرَبَ عَلَى رَاسِكَ
بِالْمَدِّ مَتَلِ اِنْ كُنْتَ تَنْزِدُ مَتَلِ
فَاِنْ تَنْزِدُ رَحْمَةً وَلَا تَنْزِلُ رَحْمَةً

عقیقہ

حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا
کہ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے ہوئے
سنا کہ رُکے (کی پیدائش) کے ساتھ عقیقہ ہے۔ لہذا اس
کی جانب سے جانور ذبح کرو۔

۲۹۶۔ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ
عَقِيقَةٌ فَأَهْرِقْهَا عَنْهُ دَمًا۔

(بخاری و شعبہ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت امامِ حق
امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عقیقہ ایک ایک مینڈھے سے
کیا۔ (ابوداؤد) اور امامِ انسانی کی روایت میں دو مینڈھے کا ذکر ہے۔

۲۹۷۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّقَ عَنِ الْحَسَنِ
وَالْحُسَيْنِ كَبْشًا كَبْشًا رَوَاهُ الْإِسْنَادُ
وَعَنْدَ الْقِسَافِ كَبْشَيْنِ كَبْشَيْنِ۔

حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے باپ
سے اور وہ اپنے دادا حضرت عبداللہ سے روایت کرتے
ہیں۔ انہوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
فرمایا کہ جس شخص کے کوئی اولاد پیدا ہوئی، پھر اس نے اس
کی طرف سے جانور ذبح کرنا چاہا تو وہ لڑکے کی جانب سے
دو بکری اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ذبح کرے۔

۲۹۸۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَأَحَبَّ أَنْ يَمُكَّهُ
هَنَةً فَلْيَسْهُهُ عَنْ الْغُلَامِ ثَاتَيْنِ
وَعَنِ الْبَارِكَةِ شَاةً۔

(ابوداؤد)

کتاب الجہاد

سرد کی حفاظت !

۲۹۹ - حفاظت سرد کی فضیلت :

..... سرد پر فی سبیل اللہ ایک دن گزارنا دوسری مجلس پر ہزاروں گزائے سے بہتر ہے۔

وعثمان رباط یوم فی سبیل اللہ
خیر من الف یوم فیما سواہ
من المنازل - (نصف، ترجمہ بلفظہ)

ایضاً :

سرد پر فی سبیل اللہ ایک دن گزارنا پورے
مہینے کی روزہ داری دشب بیداری سے افضل ہے۔
جو شخص حفاظت سرد کی حالت میں مر جائے وہ آذائش
قبر سے بچا رہے گا اور اس کا یہ عمل تاقیامت چھٹا پورٹا
ہے گا۔

رسلمان رفعہ : رباط یوم فی سبیل اللہ
خیر من صیام شہر و قیامہ و من مات
مرابطاً و فی من فتنة القبر و غلہ
عملہ الم یوم القیامۃ -
(مسلم، ناکھ، تہذیب بلفظہ)

۳۰۰ - سمندری سرد کا پہرہ :

جو ساحل بحر پر ایک رات پہرہ دے وہ (پہرہ)
اہل و عشیال میں رہ کر ہزار سال عبادت کرنے
سے بہتر ہے۔

رافضی رفعہ : من حرس لیلة
على ساحل البحر صان افضل من عبادتہ
فی اہلہ الف سنة - (زمحلی بلین)

۳۰۱ - جہاد سے واپسی :

فی سبیل اللہ جہاد سے واپس آنا بھی

راہن عمرو بن العاص (ؓ) رفعہ : قفلة

فی سبیل اللہ کغزوة - (البدائۃ) جہاد ہی ہے۔

تسابل

۳۰۲۔ غزوة میں تسابل کرنے کا اثر :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لکھروانہ فرمایا۔
ایک شخص پیچھے رہ گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
نماز ادا کر کے رخصت ہونے اور نماز لینے کے لیے آیا
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا : تمہیں علم ہے کہ
تمہارے ساتھی تم سے کتنا آگے نکل گئے؟ عرض کیا :
ہاں آج صبح ہی تودہ گئے ہیں۔ فرمایا : قسم ہے اُس ذات
کی کہ جس کے قبضے میں میری جان ہے جتنا فرق مشرقین اور
مغربین میں ہے اس سے بھی زیادہ فرق کے ساتھ نیشیت
میں وہ تم سے آگے نکل گئے ہیں۔

رمعاذ بن النضر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بعث غزواتاً فخر رجل حتی صلی مع النبی صلی اللہ علیہ
وسلم واما ہ یودعه ویذعوله فقال لہ تدرے
بکم سبقت امحابکم؟ قال نعم سبقتونی
الیوم بعدو تھم قتال والذی نفسی
بیدہ لغتہ سبقتوک ما بعد ما بین
المشرقیین والمغربیین فی الفضیلة۔
(احمد بن حنبل)

مرنا یا زخمی ہونا

۳۰۳۔ راہِ خدا میں مرنے اور زخمی ہونے کی قیمت :

جو نبی اللہ تعالیٰ سے دیر بھی جگ کرے اس
کے لیے جنتِ مزدوری ہے اور جو مدتی دل سے راہِ خدا
میں شہادت کی دعا کرے اس کے بعد خواہ وہ اپنی تہ
سے مرے یا قتل کیا جائے اس کے لیے شہید ہی
کا اجر ہوگا۔

اور جو راہِ خدا میں ہتھیار یا پتھر سے زخمی ہوگا، تو اس

رمعاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، من قاتل فی
سبیل اللہ فواق ناقة وجبت لہ
الجنتی ومن سأل اللہ القتل فی سبیل اللہ
صادقاً من نفسه شہوات او قتل عان
لہ اجر شہید ومن جرح جرحاً فی
سبیل اللہ او نكب نكبة فلانھا تجب

کا زخم برو ز حشر ز غفرانی دنگ سے زیادہ شوخ ہو گا۔
اس کی خوشبو مشک جیسی ہوگی۔ اور جسے راہ خدا میں
پھوڑا نکل آئے اس پر شہید کی مہر لگے گی۔

بوم القیامة کا غرر ما کانت لونها
لون الزعفران وریحها ریح المسطرد
من خرج به خراج فی سبیل اللہ
فان علیہ طالع الشہداء۔ (صحابین)

۳۰۴۔ جہاد کی بنیاد اور نئے نبوی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) :

چشم فی سبیل اللہ جہاد کے لیے نکلے اور اُسے باہر
نکلنے والی چیز صوف جہاد فی سبیل اللہ، ایمان باللہ اور
تصدیق بالرسول، اس کا اللہ تعالیٰ مناسم ہو جاتا ہے۔ یا
آئے جنت میں داخل کرے یا اُسے وہاں واپس لے
آئے جہاں سے وہ نکلا تھا۔ خواہ وہ اجر لے کر لوٹے یا
حقہ غنیمت لے کر۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے
میں محمد کی جان ہے جس شخص کو راہ خدا میں کوئی زخم لگے
گا وہ قیامت کے دن اسی زخمی حالت میں حاضر ہو گا۔
اس کا دنگ تو خون کی طرح سرخ ہو گا، لیکن خوشبو مشک
جیسی ہوگی، اور قسم ہے اُس کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان
ہے۔ اگر مسلمانوں پر شاق نہ ہوتا تو میں کسی جہاد فی سبیل اللہ
کرنے والی جماعت کے پیچھے نہ رہتا۔ لیکن اس کے سوا چارہ کار
نہیں کہ میں انہیں تیار کروں۔ ورنہ اگر وہ مجھ سے پیچھے رہ
جائیں گے۔ تو انہیں شاق گزرے گا۔ قسم ہے اس کی جس
کے قبضے میں محمد کی جان ہے۔ میری تو یہ قتا ہے کہ راہ خدا
میں جنگ کرتے کرتے مارا جاؤں۔ چر زندہ ہو کر جہاد
کروں اور قتل کیا جاؤں پھر زندہ ہو کر قتال کرتا ہوا شہید کیا جاؤں۔

(ابوہریرہؓ) رفعہ: نعمن اللہ لمن خرج
فی سبیلہ لا یخرجه الا جہاد فی سبیل
وایمان فی وتصدیق برسلی فهو
علی ضامن ان ادخلہ الجنة اوجہہ
الی مسکنہ الذی خرج منه مناشلا
مانال من اجرا وغنیمة والذی
نفس محمد بیدہ ما من کلویکم
فی سبیل اللہ الا اجاب لیم القیمة
عھیئنتہ لیم حکم لونه لون دم و
ریحہ ریح مسک والذی نفس محمد
بیدہ لولا ان یثقی علی المسلمین ما
تعدت خلافت سرمة نغزوا فی سبیل اللہ
ابدا ولکن لا اجد سعة فاحملہم ولا یجد
سعة ولیثقی علیہم ان یخلفوا عنی والذی
نفس محمد بیدہ لوددت ان اغزو فی
سبیل اللہ ما قتل شہرا غزوفا قتل
شہرا غزوفا قتل۔ (رشیین، موطا، نسائی)

۳۰۵۔ دو قسم کی آنکھیں آگ سے محفوظ رہیں گی :

دو قسم کی آنکھیں ایسی ہیں جن کو آگ نہیں چھوتے گی۔

(ابن عباسؓ) رفعہ: بیان لاتسہما النار

ایک وہ آنکھ جو خوفِ الہی سے روئے اور دوسری وہ جو
شب کو فی سبیل اللہ پرو دے۔

عین بکت من خشية الله وعین بات
تحریر فی سبیل اللہ - (ترمذی)

۳۰۶۔ درجاتِ جنت اور جہاد:

جو شخص خوش دلی کے ساتھ اللہ کو سب، اسلام کو
نظامِ زندگی اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو رسول مان لے۔
اس کے لیے جنتِ فردی ہے۔ ابو سعیدؓ کی تعجب
ہرے اور عرض کیا: دوبارہ ارشاد ہو۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ یہی ارشاد فرمایا: ایک چیز
ایسی بھی ہے، جس کی وجہ سے اللہ بندے کے سودے
جنت میں ملے کر تاسے اور سرِ دودرے کے درمیان
پہنچی کا اتنا فاصلہ ہے جتنا زمین و آسمان کے درمیان
ہے۔ ابو سعیدؓ نے عرض کیا کہ: وہ کیا چیز ہے یا رسول اللہ؟
فرمایا: جہاد فی سبیل اللہ، جہاد فی سبیل اللہ، جہاد
فی سبیل اللہ۔

ابو سعید (رفعه) من رضی باللہ رباً
وبالاسلام دیناً وبمحمد رسولاً وجبت
لہ الجنة فحبب لہا ابو سعید
فقال اعدھا علی یا رسول اللہ فلما دعا
علیہ شو قال واخری یرفع اللہ
بہا العبد مائة درجة فی الجنة ما
بین کل درجتین کما بین السلاسل
الارض قال وما ہی یا رسول اللہ - ؟
قال الجہاد فی سبیل اللہ الجہاد فی سبیل
اللہ الجہاد فی سبیل اللہ - (مسلم، ترمذی)

۳۰۷۔ جنت کہاں ہے؟

جنت تھرا کے سائے تلے ہے۔

ابو موسیٰ (رفعه) الجنة تحت
ظلال الیلوت (مسلم، ترمذی)

۳۰۸۔ راہِ خدا میں تیر چلاؤ:

جو راہِ خدا میں ایک تیر چلائے وہ اس کے لیے
قیامت کے دن نور بن جائے گا۔

ابو ہریرہ (رفعه) من رھیبکم
فی سبیل اللہ کان لہ نوراً یوم
القیامة - (بخاری)

۳۰۹۔ جہاد صرف قتال نہیں:

جو کسی غازی کا سامانِ جہاد ہتیا کرے، وہ بھی

زید بن خالد (رفعه) من جھز

غازی ہے اور جو کسی غازی کے بال بچوں کی عملگی سے
رکھوالی کرے وہ بھی غازی کا ہے۔

غازیانی - سبیل اللہ فتد غزا ومن
خلف غازیانی املہ بخیر فتد
غزا - رلثة الاماکا۔

۳۱۰۔ مجاہد کی تیاری :

غازی کے لیے تو ایک ہی اجر ہے اور مجاہد تیار
کرنے والے کے لیے تیاری اور جہاد دونوں کا اجر ہے۔

ابن عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) رفعہ للغازی
امره ولجامل لجره واجرا للغازی (ابوداؤد)

۳۱۱۔ صحیح مجاہد کی شان :

مبارک ہے وہ جو اپنے گھوڑے کی لگان پڑے
راہِ ندائیں جا رہا ہو، اس کے سر کے بال پریشان
ہوں، پاؤں گرد آلود ہوں۔ پرے پر لگا دیا جائے تو
وہیں لگا رہے۔ شکر کے پچھلے جتن ہیں رکھا جائے تو
وہیں رہے۔ وہ چھٹی مانگے تو چھٹی نہ لے کسی کی سفارش
کرے تو قبول نہ کی جائے۔

البرمیدۃ، رفعہ: طوبی بعد
اخذ بثمان فرسہ فی سبیل اللہ اشعث
رأسه مغبرة قدماہ ان کان فی الحراة
کان فی الحراة وان کان فی الساقة
کان فی الساقة ان استأذن لم یؤذن
وان شفع لم یشفع ونجاہ مطولا۔

۳۱۲۔ خدا کی چار پسندیدہ چیزیں :

و قسم کے قطروں اور دو طرح کے نشاؤں سے
زیادہ کوئی چیز اللہ کو محبوب نہیں۔ ایک وہ
قطرۃ اشک جو خوفِ الہی سے رواں ہوا اور دوسرا وہ
قطرۃ خون جو فی سبیل اللہ ہے اور نشانات میں
ایک نشان وہ ہے جو فی سبیل اللہ پیدا ہو مثلاً
نشان زخم وغیرہ اور دوسرا وہ نشان جو فرائضِ الہی
ادا کرنے سے پیدا ہو مثلاً نشان سجدہ

البرامائۃ، رفعہ: لیس شیء احب
الی اللہ من قطرتین واشربتی قطرة
دموع من خشية اللہ وقطرة دم
تھراق فی سبیل اللہ واما الاشران
فاثر فی سبیل اللہ واشرب فی فريضة
من فرائض اللہ۔ (ترمذی)

(وغیرہ)

شہد کی فضیلتیں !

۳۱۳۔ شہید کی تمت :

جنت میں پہنچنے کے بعد کوئی شخص بھی دنیا میں کوٹنا
بند نہیں کرتا، کیونکہ زمین پر اس کا کچہ نہیں رہ جاتا۔
مگر شہید جب شہادت کے انعامات کو دیکھتا ہے، تو یہ
تسکرتا ہے کہ کاشش ! وہ دنیا میں لوٹا دیا جائے اور
دن بار قتل ہو۔

رائس (۲) رفعہ : ما احدث دخل الجنة
يعب ان يرجع الى الدنيا وله ما على
الارض من شيء الا الشهيد ميت في ان يرجع
الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى
من فضل الشهادة (رضيحي، ترمذی، نائی)

۳۱۴۔ شہید کا قرض معاف نہیں ہوتا :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے دریافت کیا کہ:
اگر میں فی سبیل اللہ ثابت قدمی کے ساتھ کارِ ثواب سمجھ
کہ جنگ کروں اور آگے ہی بڑھتا جاؤں، پیچھے نہ ہٹوں
اور مارا جاؤں تو اللہ تعالیٰ میرے گناہوں کی تلافی فرمائے
گناہ؟ فرمایا: ہاں۔ پھر ذرا دیر خاموش رہ کر فرمایا: سائل
کہ مرے؟ بولا: حاضر ہوں۔ فرمایا: تم نے ابھی کیا وہایت
کیا تھا؟ عرض کیا: اگر میں ماہِ خدا میں جنگ کرتا ہوں
ثابت قدم رہوں اور قتال کو کارِ ثواب سمجھوں۔ عرض قدمی
کرتا رہوں، پیچھے نہ ہٹوں تو کیا اللہ تعالیٰ میرے گناہوں کو مٹا
فرمائے گا؟ فرمایا: ہاں! بشرطیکہ تم بیکسی کا واجب الادا
قرض نہ ہو۔ یہ مجھے ابھی جبریلؑ نے غامضی سے بتایا ہے۔

رائس (۲) ابو ہریرۃ (۲) قال رجل
لنبي صلى الله عليه وسلم اذ أتيت من
قتلت في سبيل الله صابراً محتسباً مقبلاً
غير مدبراً يكفر الله عني سيئاتي؟
قال نعم ثم سكت ساعة قال ابن
السائل أنفا؟ فقال الرجل نعم
انما اذا قال ما قلت؟ قال امراءيت
ان قتلت في سبيل الله صابراً
محتسباً مقبلاً غير مدبراً يكفر الله
عني سيئاتي؟ نعم الا الدين
سار في به جبريل عليه السلام أنفاً (رفاعہ)

۳۱۵۔ راہِ خدا میں قتل ہونے سے بندوں کا حق معاف نہیں ہوتا :

فی سبیل اللہ قتل ہونا تمام گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

(ابن مسعود) رفعہ : القتل في سبيل الله

بہتر امانت کے۔ امانت، صلوٰۃ، صوم اور گفتگو میں بھی
مہوتی ہے۔ لیکن سب سے زیادہ سخت امانت وہ
ہے جس کا تعلق سونپی جانے والی چیزوں سے ہے۔

اللہ یکفر الذنوب كلها الا الامانة
والامانة في الصلوة والامانة
في الصوم والامانة في الحديث
واشد ذلك الودائع - (کبیر)

۳۱۶۔ ایک بے عمل مگر غرض نصیب چلا ہوا شہید :

البراء، اقی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم رجلاً مقتعاً بالحدید فقال
یا رسول اللہ اقاتل او اُسلو۔
قال اسلم شو قاتل فاسلم شو
قاتل فقتل فقال صلی اللہ علیہ وسلم
عمل قلیلاً واحبر کثیراً۔

(اصحابِ سنن)

۳۱۷۔ صدقِ نیت کا اثر :

رسول بن حنیف زرنعہ : من
سأل اللہ الشہادۃ بصدق بلفہ
اللہ منازل الشہد امدان مات علی
نراشہ۔ (مسلم و اصحابِ سنن)

۳۱۸۔ شہادت کی اقسام میں وسعت :

رسید بن زید، رفعہ : من قتل
دون ماله فهو شہید ومن قتل دینہ
دمہ فهو شہید ومن قتل دون دینہ
فهو شہید ومن قتل دون اہلہ فهو
شہید۔ (اصحابِ سنن)

ایک شخص جو کہ ہے میں غرق تھا حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں قتال
کروں یا اسلام لے آؤں؟ فرمایا : پہلے اسلام لے آؤ
پھر قتال کرو۔ وہ اسلام لایا اور پھر قتال کرتا ہوا مارا گیا۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کا عمل تو ہر نام
سے تھا لیکن اس نے ثواب جو بڑا ٹوٹا۔

جو صدقِ دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شہادت
کا طلب کر رہو گا۔ اللہ تعالیٰ اسے شہداء کا درجہ عطا فرمائے
گا۔ غواہ اس کی موت بستر پر ہی کیوں نہ ہو۔

مال، جان، دین اور اہل و عیال میں سے جس کو بھی
ہچاتا ہو انسان مارا جائے گا شہید ہی ہوگا۔

۳۱۹۔ ایضاً :

(سومید بن مقرن) رنقہ : من قتل
دون مظلمة فهو شهيد - (شافعی)
ظلم کا مقابلہ کرتے ہوئے بھی کوئی مارا جائے تو وہ شہید ہوگا۔

جہاد کے آداب و وجوب

۳۲۰۔ جہاد و نماز کا غیر معیاری امام اور جماعت کی اہمیت :

(ابو ہریرۃ) رنقہ : الجہاد واجب
علیکم مع کل امیر یلکھان او فاجر
والصلوة واجبة علیکم خلف کل
مسلم برآ کان او فاجرًا وان
عمل الصائتین - (ابوداؤد)
ہر امیر کے ساتھ خدادادہ متقی ہو یا فاجر، تم پر جہاد فرض ہے۔ اسی طرح نازہر مسلمان (امام) کے پیچھے واجب ہے، خواہ وہ متقی ہو یا فاجر، بیکر کا ترکہ ترک کیا تو ہر یک کو دھوکا ہو۔

۳۲۱۔ جہاد میں ہر صلاحیت کا ہم لینا چاہیے :

(ابن عمر) رنقہ : باعدوا المشرکین
باموالکم وانفسکم والستکم - (ابوداؤد)
شرفین سے اپنے مال، جان اور زبان سب سے جہاد کرو۔
(شافعی)

۳۲۲۔ تمنائے جنگ کی مخالفت اور ثابت قدمی کا حکم :

(ابو ہریرۃ) رنقہ : لا تمنوا لقاء العدو
لقیتهم فاصبروا - (الشیخین)
دشمن سے ٹھہریل کی تمنا نہ کرو۔ لیکن جب ٹھہریل ہو جائے تو ثابت قدم رہو۔

۳۲۳۔ ترک جہاد کا نتیجہ :

(ابن عمر) رنقہ : اذا ابتاعتم بالعینة و
جب تم تجارت میں منہمک ہو کر یا بیل کی دم پڑ

اخذتموا اذ ناب البقر ورضيتهم
بالذبح، وشرکتکم الجہاد سبط اللہ علیکم
ذ لا لا یترعہ عنکوحق تھووالی
دینکو۔ (الوداد)

کر اور کھیتی باڑی میں جنس کر جہاد ترک کر دو گے، تو
اللہ تعالیٰ تم پر ذلت مسلط کر دے گا اور اس وقت تک
تم سے اُسے نہ ٹھائے گا، جب تک تم اپنے بیج و بیں
پر واپس نہ آ جاؤ۔

۳۲۲۔ جہاد صرف اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے ہونا چاہیے:

(ابو موسیٰ) سئل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم عن الرجل یقاتل شجاعة
یقاتل حمیة ویقاتل رباء ای ذلک
فی سبیل اللہ؟ فقال من قاتل لدن عن
کلمة اللہ می العلیا نفوس فی سبیل اللہ
(للسنة الامالک)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ ایک
شخص جو اعلیٰ شجاعت یا علمیت یا غنائش کے لیے قتال
کرے تو ان میں سے کون سا قتال جہاد فی سبیل اللہ
ہوگا؟ فرمایا: کوئی بھی نہیں۔ البتہ جو قتال اعلیٰ کلمۃ اللہ
کے لیے ہر وہی جہاد فی سبیل اللہ ہوگا۔

۳۲۵۔ ایک شخص خوش نصیب کی استن شہادت:

رشداد بن الہاد ان رجلا من
الاعراب جاء النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فآمن به واتبعه ثم قال
اهاجر معک فاوصی به صلی اللہ
علیہ وسلم بعض اصحابہ فلما کانت
غزاة غنم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
شیئا فقتلوه فاهط اصحابہ
ما فقتلوه وکان یجی ظہرہم
فلما جاء دفنوا لیه نقل ما هذا؟
قالوا قسوا قسوا لک النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فاحذہ فجاہ به فقال
ما هذا؟ قال قسنتہ لک قال ما علی هذا

ایک اعرابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو کر ایمان لایا اور اتباع کا عہد کیا اور کہا کہ: میں آپ کے
ساتھ ہجرت کر کے آنا چاہتا ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بعض صحابہؓ سے اس کا خیال رکھنے کی وصیت فرمائی جب
ایک غزوہ پیش آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ مال غنیمت
ہاتھ آیا جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ میں تقسیم فرمایا اور
اس اعرابی کا حصہ بھی الگ کر دیا۔ اعرابی لوگوں کے آؤٹ
چوایا کرتا تھا جب وہ واپس آیا تو صحابہؓ نے اس کا حصہ
اُس کے حوالے کر دیا۔ اس نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ لوگوں
نے بتایا کہ یہ تمہارا وہ حصہ ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
نے الگ کر دیا تھا، وہ اُسے لے کر خدمتِ نبویؐ میں حاضر
ہوا، اور پوچھا کہ: یہ کیا مال ہے؟ فرمایا: یہ تمہارا حصہ میں

اتبعتك ولكن اتبعتك على ان ارجع الى
ههنا واثار الى حلقه لبهوناموت
فادخل الجنة فقال ان تصدق الله
بصدقك نلبثوا متبلا شونهم
في قتال العدو رفاق به صلى الله عليه
وسلم يحسن قد اصابه سهو حيث
اشار فقال اموهو؟ قالوا نعم قال
صدق الله فصدقته شو كلفته صلى الله
عليه وسلم في جبة النبي صلى الله
عليه وسلم شو قدومه فصل عليه
نكان مما ظهروا من صلاته اللهم
هذا عبدك خرج مهاجرا في
سبيلك تقتل شهيدا انا شهيدا
على ذلك - رنائف

نے دکھایا ہے، عرض کرنے لگا کہ: میں اس شرط پر تو حضور
کا اتباع نہیں کرتا تھا میں نے تو اس لیے یہ اتباع اختیار
کیا ہے کہ میری اس جگہ اپنے حق کی طرف اشارہ کرنے
ہوئے کیا سترگے اور میں مرکز حقیقت میں داخل ہوا ہوں
فرمایا: اگر تو اللہ کے نزدیک اپنی نیت میں سچا ہے تو اللہ
تجھے سچا ہی کر دکھائے گا۔ اس واقعے کے کچھ ہی دنوں
بعد ایک اور غزوہ پیش آیا جس میں وہ اعرابی میں شریک
ہوا۔ (اور وہ اٹھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا
گیا۔ اسے ٹھیک اسی جگہ پر لگا تھا جہاں اس نے اس کے
سے بتایا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: یہ وہی
ہے؟ جواب ملا: ہاں! فرمایا: یہ سچا تھا۔ اللہ نے سچا ہے
سچا ہی کر دکھایا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنے تجھے میں اسے کفنا یا اور نماز جنازہ ادا فرمائی۔
وہ طے خانہ میں یہ الفاظ بھی تھے: ترجمہ: مولا! یہ تیرا بندہ
ہے، جنتی راہ میں مہاجرین کو نکلا تھا اور شہید ہو کر مراد
میں اس ہجرت و شہادت کا گواہ ہوں۔

۳۲۶۔ جنگی اقدیا ضروری چیز ہے:

رکب بن مالک (رض) کان النبي
صلی اللہ علیہ وسلم اذا غزا ناحية
وترى بغیرها وكان يقول المحرب
خذعة - (البداوید)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب کبھی خاص
سمت میں جنگ کے لیے جانا ہوتا تو گفتگو میں کبھی درمی
سمت کا ذکر فرماتے، اور آپ فرمایا کرتے تھے کہ جنگ
محرک ہے۔

۳۲۷۔ مجاہد کا بھروسا اسلب پر نہیں بلکہ خدا پر ہوتا ہے:

النبي كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا غزا قال اللهم امتنع

حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ فرماتے تو یہ دعا
زبان پر ہوتی، (ترجمہ) اے اللہ! ہمارا وہی وقت بازو اور

و بصیرے و بھدا قاتل ۔ (البرد اؤد)

مدگار پہ اور بہتر ہے ہی بل بوتے پر قتال کرتے ہیں۔

۳۲۸۔ جنگ میں قوانین اخلاق:

(الشرح) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عان اذ البعث حیثاً قال اطلقوا
بسم اللہ ولا تقتلوا شیئاً فانیاً ولا طفلاً
سفیراً ولا امرأة ولا نعوتوا وضموافناکم
واصلحوا واحسنوا ان اللہ یحب المحسنین۔
(البرد اؤد)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی جہش روانہ کرتے
تو فرماتے کہ اللہ کے نام پر روانہ ہو جاؤ۔ اور کسی بوسے
کو کسی بچے کو اور کسی عورت کو قتل نہ کرنا۔ حیث نہ کرنا،
بلکہ غنیمت کو الگ جمع کرنا۔ مصالح عامہ اور حسن کاری
کو پیش نظر رکھو کہ اللہ تعالیٰ احسن کاروں کو پسند فرماتا
ہے۔

جہاد کے ضروری احکام

۳۲۹۔ ایضاً:

(یحییٰ بن سعید) ان ابابکر بعث
جیوشا الی الشام فخرج یشیعہم فشی
مع یزید بن ابی سفیان وکان امیر یلع
من تلک الارباع فقال یزید لابی
بکر اما ان شرکب واما ان انزل فقال
لہ ما انت بانزل الا بنا سواک ابی جنت
خطای فی سبیل اللہ شر قال انتک
ستجد قوم انعموا انهم حبسوا انفسہم
للہ فندعہم ومانعموا انهم حبسوا
انفسہم لہ ویتجد قوم انعموا انهم
حبسوا اوساط رؤسہم الشرفا ضرما فخصوا
عنہ بالیف فانی موصیک بعشر

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب شام کی طرف
لے کر روانہ کرنے لگے تو مشاہدت کے لیے باہر نکلا اور
یزید بن ابی سفیان کے ساتھ ساتھ، جو جو تھائی لشکر
کے امیر تھے پیدل چلنے لگے۔ یزید نے کہا: یا تو آپ
میں سوار ہو جائیں یا میں نیچے اتر بیٹوں۔ آپ نے فرمایا:
نہ تم اترو اور نہ میں سوار ہوں گا میں تو ثواب سمجھ کر راہِ خدا
میں چل رہا ہوں۔ پھر فرمایا: تمہیں وہاں کچھ لوگ ایسے
ملیں گے۔ جو اپنے خیال میں اللہ کے لیے گوشہ نشین
ہیں۔ ان کو ان کے خیال پر چھوڑ دو اور انہیں قتل نہ کرنا۔
کچھ لوگ ایسے ملیں گے جنہیں نے اپنے سروں کے
بیچ میں بال رکھ چھوڑے ہیں، انہیں تلوار سے صاف
کر دیا اور میری یہ دس نصیحتیں بھی ذہن میں رکھنا، کسی

عورت کسی بچے اور کسی بوڑھے کو مت مارنا، کسی چھلدار
دوخت کو نہ کاٹنا، آبادی کو ویران نہ کرنا، کسی بکری یا
اُونٹ کو بلا ضرورت طعام ذبح نہ کرنا، کسی دوخت جڑا کو
نہ کاٹنا، نہ جلانا، خیانت نہ کرنا اور بزدلی نہ دکھانا۔

لا تقتل امرأة ولا صبيا ولا كبيرا هربا
ولا تقطع شجر امثلا ولا تخدبن عامرا
ولا تعقرن شاة ولا بعيرا الا مأكلة
ولا تغرقن مخلا ولا تحرقنه ولا تغنوا
ولا تحجبنوا۔ (ملاح)

۳۳۔ عورتوں کی شرکت جہاد اور دوسرے چند مسائل :

ربیعہ بن عامر حروی نے ابن عباس کو خط لکھ کر یہ
مسائل دریافت کیے کہ : کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں
کی معیت میں جہاد فرماتے تھے ؟ کیا عورتوں کا حصہ قیمت
میں ہوتا تھا ؟ کیا بچوں کو قتل کیا جاتا تھا ؟ نیز یہ کہ قبیلہ کی
حالت کب ختم ہو جاتی ہے ؟ اور جس کن لوگوں کے لیے ہے ؟
ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے جواب دیا کہ : اگر میں
علم کو پوشیدہ رکھتا تو تمہیں ان سوالات کا جواب نہ کھ
بھیجا۔ سوال اول کا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم عورتوں کی معیت میں غزوات فرماتے تھے عورتیں
زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں اور ان کو مناسب حصہ غنیمت
بھی ملا کرتا تھا۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ بچوں
کو قتل نہیں کیا جاتا تھا۔ لہذا تم بھی اس وقت تک نہیں
قتل نہ کرو جب تک تمہیں دلیا علم نہ ہو جائے جیسا کہ حضرت
خضر کو اس بچے کے متعلق حاصل تھا جسے انھوں نے قتل
کیا۔ ایک اہل روایت میں ہے کہ : اس خضر کی علم کے
بعد بھی ملاں کو فرما کر فرق ملحوظ رہے گا۔ یعنی کا فر بھی
قتل کیا جائے گا نہ کہ مومن۔ چوتھے سوال کا جواب یہ ہے
کہ : بعد بعض اوقات تو ایک آدمی کی دائرہ میں کئی آدمی
ہے۔ لیکن مین دین کے معاملے میں اس کی عقل کمزور

ربیعہ بن عامر الحروی (منہ
کتب الی ابن عباس هل كان رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم یغزو بالنساء؟
وهل كان یضرب لهن بسهما؟
وهل كان یقتل الصبيان؟ ومتی
ینقضی یتو البیتیر؟ والضم
لین هو؟ فقال ابن عباس لولا
ان اکثر علما ما لیه کتبت تسألون
هل كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
یغزو بالنساء؟ فقد كان یغزو بهن
فیداون الحجری ویحذین من
الغنیمۃ واما سهم فلم یضرب
لهن وانه لم یکن یقتل الصبيان
نلا تقتل الصبيان الا ان تكون
تقدموا علم الخضر من الصبی
الذمۃ قتل واذن فی اخری : و
تمیز المؤمن من یقتل الکافر وتلدع
المؤمن واما الیتیم فلعمری ان
الرجل لتنبت لحیثه وانه لضعیف

ہوتی ہے۔ لہذا عام لوگوں کی طرح جب اپنے لیے صحیح انتخاب و پسند کی صلاحیت آجائے تو قسمی فخر و مرجأتی ہے رہا پانچواں سوال تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہماری خیالی میں جس قسم دشمنوں کا حصد ہے لیکن امت اس کے حق میں نہیں ہے۔

الَاخِذْ لِنَفْسِهِ ضَعِيفَ الْعَطَاءِ مِنْهَا
وَإِذَا اخِذَتْ لِنَفْسِهِ مِنْ صَالِحٍ مَا يَأْخُذُ
أَنَاسٌ نَقَدْتَ ذَهَبَ عَنْهُ الْيَتَمُ
وَأَمَّا الْخَمْسُ شَأْنًا لَقَوْلِهِ لَنَا نَافِي
عَلَيْنَا قَوْمَنَا ذَاكَ رَسُلًا أَوْدَدُ، تَرْمِذُ

۳۳۱۔ مجاہد عورتوں کی خدمات :

ہم عورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک غزوات ہوا کرتی تھیں تاکہ پیادوں کو پانی پلائیں، ان کی خدمت کریں اور مقتولین اور مجروحوں کو مدینے واپس لے آئیں۔

رمعوز، لقد كنا نعزو مع النبي
صلى الله عليه وسلم لننقى القوم
ونغدهمهم ونورد القتلى والجرحى إلى
المدينة - (بخاری)

۳۳۲۔ ایضاً :

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات غزوات میں شریک رہ چکی ہوں۔ میں خیموں اور ٹھکانوں میں قیام کرتی تھی، جہاں مجاہدوں کے لیے کھانا تیار کرتی، زخمیوں کی مرہم مٹی کرتی، اور ریشموں کی نگہداشت کرتی تھی۔

رام عطية، غزوت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبع غزوات
اختلفهم في رحالهم فاصنع لهم الطعام
واداوى الجرحى واقوم على المرضى - (مسلم)

۳۳۳۔ اخلاص نیت اور قدر :

تم (مجاہدین) مدینے میں کچھ ایسے لوگوں کو چھوڑ آئے ہو کہ تمہاری ہر دھڑ، ہر افاق اور ہر قطع منازل میں وہ شمارے ساتھ ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ، وہ تو مدینے میں ہیں، ہمارے ساتھ ان کا کس طرح شمار ہو سکتا ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اس لیے کہ وہ مجبوری سے ترک گئے ہیں۔

الاشترى رفعه، لقد تركتكم بالمدينة
اقول ما مسرتم مسيرا ولا انفتقوا
من نفقة ولا قطعتم من واد الاداهو
مكلموني قالوا يا رسول الله وكيف
يكونون معنا وهم بالمدينة؟ قال
حبسهم العذر - (بخاری)

شہ سواری و تیر اندازی

۳۳۲۔ اسباب جہاد کی تیاری اور اس کی فضیلت :

اللہ تعالیٰ ایک تیر کے عوض تین طرح کے آدمیوں کو جنت میں داخل کرے گا۔ اس کے بدلے والے کو بشرطیکہ اس نے خیر کی نیت سے بنایا ہو، اس کے چلانے والے کو اور اس کے پیش کرنے والے کو۔ لہذا تیر اندازی اور شہ سواری کی مشق دیکھو اور میرے نزدیک تیر اندازی شہ سواری سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے۔ لہو و لعب سب بے نتیجہ چیزیں ہیں۔ اس میں صرف تین قسم کی چیزیں قابلِ ستائش ہیں۔ گھوڑے کو سکھانا، پہری سے تفریحی باتیں کرنا اور ترکان سے نشاء بازی کرنا۔ یہ تین باتیں نتیجہ خیز ہیں اور جو شخص نشاء بازی کیجئے، کے بعد بے توجہی کی وجہ سے اسے ترک کرے، تو وہ ترکِ نعمت یا کفرانِ نعمت کا ارتکاب کرتا ہے۔ (زٹ، موجودہ زمانے میں یہ حدیث آلاتِ جنگ کی تیاری پر منطبق ہے)

(عقبہ بن عامرؓ) رفعہ : ان الله تعالى لبيد خل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه يحتسب في عمله الخيول والراعي به والممد به فارموا واسر كسوا واحب الى ان ترموا من ان تكيذا كل لهم باطل ليس من اللهو محمود الاثلاثة تاديب الرجل نفسه و ملاعبته اهله ورمية بقوسه ونبله فانهم من الحق ومن ترك الرمح بعد ما علمه رغبة عنه فانها نعمة تركها اوقال كثرها (اصحاب سنن)

کتاب التفسیر

۳۳۵۔ تلاوتِ قرآنِ حکیم کی برکات :

جو لوگ کسی مسجد میں ایک جاہو کر کتاب اللہ کی تلاوت کرتے ہیں اور باہم اس کا درس دیتے جیتے ہیں ان پر سکینت نازل ہوتی ہے اور رحمت انہیں ڈھاپ لیتی ہے۔

(ابو ہریرہؓ) رنعه : ما اجتمع قوم فی بیت من بیوت اللہ یتلون کتاب اللہ فتبارک وبنوہ بینہم الا نزلت علیہم الکیفۃ وغشیتہم الرحمة وخفضتہم

لاکھوں کو گھیر لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بھی اپنے مقربین میں ان کو یاد فرماتا ہے۔

الملائكة وذخروهم الله فيمن عنده.
البرد اورد

۳۳۶۔ قرآن میں سفر و اقامت کا اجتماع :

ایک شخص نے پوچھا کہ یا رسول اکرم! اللہ تعالیٰ کس سے زیادہ پسند ہے؟ فرمایا: الحال المرتحل (سفر میں ہونے والا متفرق) اس نے پوچھا کہ یہ حال مرتحل کیا چیز ہے؟ فرمایا: جو شروع سے آخر تک قرآن و حکم کی سرکرتا ہے، وہ جب قرآن میں حلول (اقامت) کرتا ہے تو یہ سفر میں ہوتا ہے۔

ابن عباسؓ، قال رجل يا رسول الله اى العمل احب الى الله؟ قال الحال المرتحل قال وما الحال المرتحل؟ قال الذى يضرب من ازل القرآن الى اخره حلما حل ارتحل - (ترمذی)

۳۳۷۔ انہماک قرأت کا اجر :

اللہ تبارک و تعالیٰ کا کہنا ہے کہ: اگر کوئی قرأت قرآن کے انہماک کی وجہ سے مجھ سے دُعا مانگے فراموش کر جائے تو میں دُعا مانگنے والوں سے زیادہ بہتر انجام آتے دیتا ہوں۔

ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) یقول الرب تعالیٰ من شغلته قراءة القرآن عن مملتی اعطيته افضل ما اعطى السامعین - (ترمذی)

۳۳۸۔ قرأت قرآن تہری و جہادی :

جو شخص باجمہ قرآن پڑھے وہ علانیہ صدقہ دینے والوں کی طرح ہے اور جہاد ہے پڑھے وہ پوشیدہ صدقہ دینے والے کی مانند ہے۔

دعقبہ بن عامر (رضی اللہ عنہ) رفعہ: الجاہر بالقرآن کالجاہر بالصدقة والمسر بالقرآن کالمسر بالصدقة (اصحاب سنن)

۳۳۹۔ روانی کے ساتھ اور انک انک کر پڑھنے والے :

جو قاری قرآن کا مہر (روان) پڑھنے والا ہو اسے سفر و کام بردہ (بزرگ و نیکو کار) تہنیک (کے معیت کا شرف) حاصل ہوگا اور جو جبر پڑھنے کے باوجود انک انک کر پڑھے

(عائشہ) رفعہ: الجاہر بالقرآن مع المصفرة الکرام البررة والذى یقرأ القرآن ریتینتفع فیہ وھو علیہ شاق

لہ اجران۔ (ترجمہ: الباء و ثنیین بلغظہا)

وہ دوسرے اجر کا مستحق ہو گا۔

۳۴۰۔ قرأت سے متعلق عمدہ تشبیہیں :

والنّی رفعہ : مثل المؤمن من الذی یقرأ القرآن مثل الاسترجة ریحہا طیب وطعمہا طیب ومثل المؤمن الذی لا یقرأ القرآن مثل التمرۃ طعمہا طیب ولا ریحہا ومثل العاجر الذی یقرأ القرآن کمثل الریحانة ریحہا طیب وطعمہا مرّ ومثل العاجر الذی لا ینقرأ القرآن کمثل الحنظلۃ طعمہا مرّ ولا ریح لہا ومثل جلیس الصالح کمثل صاحب السکۃ ان لو یصبک منہ شیء اصابک من ریحہ ومثل جلیس السوء کمثل صاحب الکیر ان لو یصبک من سوادہ اصابک من دخانہ۔ (ابن کثیر)

جو مومن قرآن (ریح) پڑھتا ہو اس کی مثال استرجہ (پودا) یا نارنگی (جیسی ہے جس کا مزہ بھی اچھا اور خوشبو بھی اچھی۔ جو مومن کا دست قرآن نہ کرنا ہر فردہ گویا عید پارا ہے جس کا مزہ تو اچھا ہے۔ لیکن خوشبو کوئی نہیں اور وہ عاجز جو قرآن پڑھتا ہو ایسا ہے جیسا ریحانہ (خوشبودار پودا) جس کی ٹھک بھی اور مزہ اکر دوا، اور جو عاجز تلاوت قرآن نہ کرتا ہو۔ اس کی مثال خشک (خامدائن) جیسی ہے جس کا مزہ کڑوا اور بو کوئی نہیں۔

اور صالح کا ہر نشی ایسا ہے جیسے مشک پاس رکھنے والا یعنی اگر مشک میسر نہ آئے تو لپٹ لٹا ہی جائے گی۔ اور جبری صحبت میں رہنے والا ایسا ہے جیسے بھی والا کہ اگر سیاہی سے بچ بھی گیا تو وہاں تو ایک ہی جائے گا۔

۳۴۱۔ قاری قرآن غلام کو امیر بنایا گیا :

رما مر بن واشلة ان نافع بن عبد الحارث لقی عمر بن بعصفان وكان عمر بن استعملہ علی مکة فغال من استعملت علی اهل الوادی قال ابن ابی بنی قال ومن ابن ابی بنی قال موفی من مولینا قال فاستخففت علیہم موفی قال انه قارئ لکتاب اللہ تعالی وعالو بالقرآن النض

نافع بن عبد الحارث، نے عصفان میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی۔ ان کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا : اہل وادی کا عامل بنایا تھا۔ انھوں نے پوچھا کہ آپ نے اہل وادی کا عامل کسے بنا دیا ہے ؟ کہا : ابن ابی بنی کو۔ پوچھا : ابن ابی بنی کون ہے ؟ کہا : میرا ایک غلام ہے۔ بوسے ؟ آپ نے ایک غلام کو ان کا عامل بنایا ہے ؟ کہا : ہاں ! وہ کتاب اللہ کا قاری ہے اور علم فرائض سے واقف ہے۔ پھر کہنے لگا کہ :

مصر علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: اسی کتاب اللہ کے ذریعے اللہ تعالیٰ کسی قوم کو اٹھاتا ہے اور کسی کو گراتا ہے۔

قال عمر بن الخطاب ان نبيكم سئل الله عليه وسلم قد قال ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين - (مسلم)

۲۲۲۔ خانہ خراب کون ہے؟

حاشیہ جس کے اندر قرآن کا کوئی حصہ محفوظ نہ ہو ایسا ہی ہے جیسے خانہ خراب۔

(ابن عباس) ان الذمعة ليس في جنة شئ من القرآن كالبيت الخرب (ترمذی)

۳۴۳۔ قرآن پڑھ کر کس سے سوال کیا جائے؟

جو قرآن پڑھتا ہے وہ اس کے وسیلے سے اللہ ہی سے سوال کرے کیونکہ آئندہ پھر لوگ ایسے ہوں گے جو قرآن پڑھ کر اسے لوگوں سے سوال کرنے کا ذریعہ بنائیں گے۔

(عمران بن حصین) رفعه: من قرأ القرآن فليسأل الله يغفره سيئات اقوام يقيزون القرآن ويسألون به الناس - (ترمذی)

۲۲۲۔ ایمان بالقرآن کس کا نہیں ہوتا؟

جو قرآن کریم کی حرام کردہ چیز کو حلال سمجھے۔ اس کا قرآن پر ایمان ہی نہیں۔

(صہیب) رفعه: ما آمن بالقرآن من استحل محارمه - (ترمذی)

۳۴۴۔ کرامت قرآنی اور استعارے کی گفتگو:

اگر قرآن حکیم کو کسی کمال میں پیٹ کر آگ میں ڈال دیا جائے تو جل نہ سکے گا

(عقبة بن عامر) لو ان القرآن جعل في اهاب شعاع في النار ما احترق - (احمد، موصی)

لہذا انسان خود کمال ہے اس کے اندر اگر قرآن اتر جائے تو یہ واقعی بڑا دارودراز نہیں ہوگا۔ اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ اگر قرآن کو کمال کے کمال میں پیٹ کر آگ میں ڈال دیا جائے تو وہ نہیں جلا گا بلکہ یہ الفاظ کو غلط فہم کرنے کے عادی ہوتے ہیں انہیں اس حدیث پر غصہ کرنے چاہیے۔

۳۲۶۔ برکاتِ قرآنی :

رَبِّهِمْ رَفَعَهُ : القرآنِ عَنِّي
لَا نَقْرُبُ عِندَهُ وَلَا عَنِّي دُونَهُ -
وَكَبِيرٌ بَعْضُهُ

قرآن تو سراپا غنا (امیری) ہے۔ نہ اس کے بعد
کوئی فقر ہے اور نہ اس کے علاوہ کوئی غنا ہے۔

۳۲۷۔ سبعِ مثانی کیا چیز ہے ؟ :

رَبِّهِمْ رَفَعَهُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ، أَمِ الْقُرْآنِ وَأَمِ الْكِتَابِ
وَالسَّبْعِ الْمَثَانِي - الْبُودَاؤْدُ ، تَرْمِذُ

اَللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِيْنَ (یعنی سورہ فاتحہ) اَمُّ الْقُرْآنِ
یا اُمُّ الْکِتَابِ ہے اور یہی سبعِ مثانی ہے۔

۳۲۸۔ قرآن سیکھنے والے کی اعلیٰ مثالیں :

رَبِّهِمْ رَفَعَهُ : فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ وَاقْتَرَبُوا
قَوْمًا بِهِ فَنَانِ مَثَلُ الْقُرْآنِ لِمَنْ
تَعْلَمَهُ فَقَرَأَهُ وَقَامَ بِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ
مَحْشُورٍ مَسْكَاً يَفْضَحُ بِرِيحِهِ كُلَّ مَكَانٍ
مِثْلَ مَنْ تَعْلَمُهُ وَيُرْقِدُ وَهَوَافٍ
بِهِ فَهُوَ كَمَثَلِ جِرَابٍ أَدْبَكَ عَلَى مَسْكٍ -
(ترمذی)

..... جنور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : قرآن
سیکھو ، پھر اور قیام میں اس کو دہراؤ جو ایسا کرتا
ہے۔ اُس کے لیے قرآن گویا ایسی تھیل ہے جس
میں مُشک بھری ہو اور اُس کی خوشبو پھیل رہی
ہو ، اور جو سیکھنے کے بعد آرام کرے اور قرآن
اُس کے ذہن میں محفوظ ہو ، اس کے لیے قرآن
گویا ایسی مُشک کی تھیل ہے جس کا منہ بند
ہو۔

۳۲۹۔ فضیلتِ سورۃ البقرہ :

رَبِّهِمْ رَفَعَهُ : لَا تَجْمَلُوا
بِمَوَظِعٍ مَّقَابِرِ الشَّيْطَانِ
يَفْرَمِنَ الْبَيْتِ الذِّمَّةِ تَقْرَأْنِيهِ
سُورَةُ الْبَقَرَةِ - (مسلم ، ترمذی)

اپنے گھروں کو مقبرے نہ بناؤ۔ جس گھر میں
سورۃ بقرہ کی تلاوت کی جاتی ہے وہاں سے شیطان
بھاگ کھڑا ہوتا ہے۔

۳۵۰۔ بعض اور سورتوں کے فضائل :

جو قیامت کو گویا سرنگ آنکھوں سے دیکھا جاتا ہے
وہ ان سورتوں کو پڑھ لے : اذا انس کورت الخ - اذا السماء
انفطرت الخ اور اذا السماء انشقت الخ ۔

وابن عمر (رض) من سرہ ان ينظر الى
يوم القيامة كأنه رأى عين نبياً
اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت
واذا السماء انشقت - (ترمذی)

سورة بقرہ

۳۵۱۔ آیت طوافِ صفا و مروہ کی تفسیر :

ہم نے حضرت عائشہؓ سے آیت ان الصفا
والمروة من شعائر الله فمن حج البيت
او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف
بهما کی تفسیر دریافت کرتے ہوئے اپنا خیال ظاہر کیا کہ
اگر کوئی صفا و مروہ کا طواف نہ کرے تو اس پر کوئی
گناہ نہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا
اے ہمیشہ زائے تم نے بالکل غلط بات کہی تمہاری بتائی
تفسیر جب صحیح ہو سکتی تھی کہ آیت یوں ہوتی : فلا
جناح ان لا يطوف بهما۔ بات یہ ہے کہ آیت
انصاف کے بارے میں اتنی ہے جو قبل از اسلام منات کے لیے
تہلیل کرتے تھے اور اس کی کچھ جگہوں کے پاس گتے تھے
اس وقت جو منات کے لیے تہلیل کرتا تھا وہ
صفا و مروہ کے طواف کو گناہ سمجھتا تھا، اسلام لانے کے
بعد انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
عرض کیا کہ : یا رسول اللہ! ہم لوگ صفا و مروہ کے

(عروۃ) سألت عائشة ما فقت
لها ان آیت تقول الله تعالى ان الصفا
المروة من شعائر الله فمن حج البيت
او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف
بهما فمد الله ما على احد جناح ان
لا يطوف با لصفا والمروة قالت
بئس ما قلت يا ابن اختي ان هذه
لوحايت على ما اولتها كانت لا جناح
ان لا يطوف بهما ولكنها انزلت
في الاضمار كانوا قبل ان يسلموا
يهتدون لمناة الطاغية التي كانوا
يعبدونها عند المثلل وكان من
اهل لها يتعرج ان يطوفن بالصفا
والمروة فلما اسلموا سألوا النبي
صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالوا

طواف کو گناہ سمجھتے تھے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، ان الصفا والحرۃ المردۃ (الایۃ) اس کے بعد حضرت عائشہؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طواف کو سنت قرار دیا ہے۔

یا رسول اللہ! انما کنا نستخرج ان نعطف بین الصفا والحرۃ فانسزل اللہ تعالیٰ ان الصفا المردۃ من شعائر اللہ الایۃ وقد اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطواف مینہما۔ (بخاری، شافعی)

۳۵۲۔ آیت طافتم مہرم کی صحیح تفسیر:

ابن عباسؓ نے کہا کہ: وعلى الذین یطیقونہ مندیۃ طعام مسکین۔ ہرگز مسوئے نہیں بلکہ بیت لڑھکوں کے لیے ہے جو روزے رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتے ایسے لوگ ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں۔

ابن عباسؓ (وعلى الذین یطیقونہ مندیۃ طعام مسکین قال لیست بمنسوخۃ ہ للشیخ الکبیر والمرأۃ الکبیرۃ لا یتطیعان ان یصوما یتطعمان مکان کل یوم مسکینا۔ ربحارۃ، شافعی۔)

۳۵۳۔ آیت تزود کی تفسیر:

ابن عباسؓ جب حج کرتے تھے تو زاد راہ ساتھ نہ لیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم متوکل لوگ ہیں جب وہ محلے میں پہنچے تو لوگوں سے اس بارے میں مسئلہ دریافت کیا۔ اس وقت یہ حکایت نازل ہوئی کہ: وقت زد و ادان خیر الزاد التقویٰ زاد راہ ساتھ رکھا کہ وہ بہتر زاد راہ لیا عین تقویٰ ہے۔

ابن عباسؓ کان اهل الیمن یحجون فلا یتزودون ویقولون تحت المتوکلون فاذا قدموا مکۃ سألوا الناس فانسزل اللہ تعالیٰ و تزودوا فان خیر الزاد التقویٰ۔ (بخاری، ابوداؤد)

۳۵۴۔ فضل الہی کی جستجو کوئی گناہ نہیں:

میں حج کے موقع پر سواری کو لائے پرے دیا کرتا تھا۔ لوگ کہنے لگے کہ: تیرا حج نہیں تھا میں ابن عمر

ابو امامۃ التیمی) کنت رجلا اکی فی هذا الوجه وکان الناس

يقولون لی انه لیس لك حج فلقیت
ابن عمر فقلت یا ابا عبد الرحمن
كنت رجلاً اصری فی هذا الوجه
وان ناسا يقولون انه لیس لك حج
فقال ابن عمر الیس تحرم وتلق وتظن
بالبیت وتفیض من عرفات و
مترجى الحجاره قلت بلی قال فان
لك حجاجاء رجل الی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فآله من مثل ما سئلت
فكنت حتی شزلت هذه الامیة
لیس علیک جناح ان تتبعوا فضلاً من
ربکم فاسئل الیہ وقترأها علیہ
وقال لك حج - (ابوداؤد)

رضی اللہ عنہ سے ملا اور پوچھا کہ اے ابو عبد الرحمن میں حج
میں اپنا جانور رکھنے پر دیتا ہوں اور لوگ کہتے ہیں کہ تیرا
حج ہی نہیں تھا۔ آپ نے کہا کہ کیا تم احاد میں بائز تھے
تعبہ نہیں کرتے؟ طواف نہیں کرتے؟ عرفات سے
واپس نہیں جوتے؟ رمی جمارہ نہیں کرتے؟ اس نے کہا،
کیوں نہیں سب عمر اسود اکرنا ہوں، کہا: تو پھر تھارا
حج بھی ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے یہی
سوال کیا تھا، تو تم نے بھی کیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
خاموش رہے اور یہ آیت نازل ہوئی کہ، ایسے علیکو
جناح ان تتبعوا فضلاً من ربکم (فضل الہی
کی جستجو کو گنہ نہیں) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص
کو بلا بھیجا اور یہ آیت تلاوت کر کے فرمایا کہ: تیرا حج
ہو گیا۔

سورۃ آل عمران

۳۵۵۔ ایک سوال کا لطیف جواب :

(ابو ہریرہؓ) جاء رجل الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال ارأیت قد
رجعت عرضھا السموات والارض
فاین النار قال ارأیت اللیل فالتبس
حل شئ فاین النهار قال حیث
شاء اللہ قال فکذلک حیث شاء اللہ
(مسند)

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ:
وجنتہ ارضھا السموات والارض رجعت
کی پہنائی زمین و آسمان کے برابر ہے، تو یہ دوزخ کھڑ
جائے گی؟ فرمایا،
جب رات آتی ہے اور کوئی شے سجائی نہیں
دیتی تو دن کہاں چلا جاتا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ: جہاں
اللہ تعالیٰ چاہتا ہے، فرمایا: اسی طرح اسے بھی سمجھ کر جہاں
اللہ تعالیٰ چاہے گا وہاں دوزخ چلی جائے گی۔

سُورَةُ النَّسَاءِ

۲۵۶۔ بحالتِ امن سفر میں قصر نماز کیلئے ہے ؟

میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے آیات پڑھی : لیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ ان خفتوا ان یفتنکم الذین کفروا فتدا من الناس فقال عجبت مما عجبت منه فالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذلک فقال صدقة تصدق اللہ بها علیکونوا قبلوا صدقة - (مسلم، اصحاب سنن)

میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے آیات پڑھی : لیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ ان خفتوا ان یفتنکم الذین کفروا فتدا من الناس فقال عجبت مما عجبت منه فالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذلک فقال صدقة تصدق اللہ بها علیکونوا قبلوا صدقة - (مسلم، اصحاب سنن)

ربیع بن اُمیہ) قلت لعمر لیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ ان خفتوا ان یفتنکم الذین کفروا فتدا من الناس فقال عجبت مما عجبت منه فالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذلک فقال صدقة تصدق اللہ بها علیکونوا قبلوا صدقة - (مسلم، اصحاب سنن)

۲۵۷۔ جزائے عمل کی ایک خاص نوعیت :

جب آیت میں من یصل سوۃ ایحزمہ (السان کوئی بدی بھی کہے گا تو اس کی سزا ملے گی) نازل ہوئی تو مسلمانوں کو بڑی شدید فکر لاحق ہوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ معلوم کر کے فرمایا کہ : میانہ روی اختیار کرتے رہو ، تو مسلمان پر جو بھی مصیبت آئے گی وہ اس کے لیے کفارہ بن جائے گی۔ حتیٰ کہ وہ بیادہی بھی جو وہ جیلے اور وہ کاشا بھی جو اُسے چبھے۔

(ابو ہریرۃ) لما نزلت من یصل سوۃ ایحزمہ بلغت من المسلمین مبلغاً شدیداً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاربوا وسددوا فغی کل ما یصاب بہ المسلم کفارة حتی التکبة ینکبھا او الشوكة یشاکھا۔ (مسلم، ترمذی و عن ابی بکر الصدیق)

ط

۳۵۸ - دین کا مقصد ریاضتِ شاقہ نہیں :

(علیؑ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يراوح بين قدميه يقوم على كل رجل حتى نزلت ما نزلنا عليك القرآن لتشتقى (بزار صلبين)

حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم باری باری ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر ریاضت و عبادت فرماتے تھے۔ آخر یہ آیت نازل ہوئی کہ: مَا أَغْنَيْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَتَشْتَقِيَ بِلَهْمٍ يَوْمَ تَقْرَأُ بِهِ كَمَا لَئِنْ تَرَأَاهُ لَأَكْتُمُ صَبِيحَتِي يَوْمَ تَقْرَأُ

رُوم

۳۵۹ - قرآن حکیم میں نماز پنجگانہ :

(ابو ذرؓ)، خاصو نافع بن الأزرق ابن عباس فقال تحب الصلوات الخمس في كتاب الله؟ قال نعم فقرأ عليه سبحانه الله حين تمسون المغرب حين تصبحون الصبح وغشيا العصر وحين تظهرون الظهر ومن بعد صلاة العشاء ركبير بضعف

نافع بن اذرق نے عبد اللہ بن عباسؓ سے مباہلہ کرتے ہوئے پوچھا کہ: کیا آپ کو قرآن میں نماز پنجگانہ کا صریح حکم ملتا ہے؟ ابن عباسؓ نے جواب دیا: ہاں! اس کے بعد آپؐ نے یہ آیت پڑھی: رتوجہ (اللہ کی تسبیح کر روبرق صبح یعنی مغرب اور روبرق فجر اور روبرق عشی یعنی عصر اور روبرق دوپہر یعنی ظہر اور نماز عشاء کے بعد۔

تحریم

۳۶۰ - تدبر قرآن کا مطلب محض لغوی تحقیق نہیں :

(النسائی) ان عسر ترا فأكلمة وآياتا

حضرت عروضؓ نے ایک بار خاکمۃ وآیاتا والی آیت

فہم الاولاب؛ شعر قال ما كلفنا ادا امرنا
تلاوت کی اور کہا کہ: یہ اب کیا چیز ہے؟ پھر خود ہی
بولے کہ: یہی اس کا نام تکلف لایا ہے کہ پڑھنا
اس کا حکم دیا گیا ہے۔ (بخاری)

آداب تلاوت وغیرہ

۳۶۱۔ گرتو قرآن بریں نمط خوانی:

البراء (رفعه): زینو القسرات
قرآن حکیم کو اچھی آواز سے پڑھا کرو۔
بالصوات کم۔ (البوداد، نسائی)

۳۶۲۔ قراءتک دومرئں کو وق کرنا:

الوسعی (اعتکت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم المجدن سمعو
یحیرون بالقرآن نکشت الستو قال الا
ان کلکم ییناج ربہ فلا یؤذین
بعضہم بعضا ولا یدفع بعضکم علی بعض
فی القراءۃ او قال فی الصلوۃ۔ (البوداد)
حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں متکلف تھے
کہ بعض لوگوں کو زور زور سے قرآن پڑھتے سنا۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ ٹھا کر فرمایا کہ:
تم میں سے ہر شخص مناجات الہی کر رہا ہے۔ لہذا
ایک دوسرے کو نکل نہ پہنچائے اور دوسرے کی
قراءت یا نماز میں حارج نہ ہو۔

۳۶۳۔ دور قرآنی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

البوسی (کان یعرض علی
النبا صلی اللہ علیہ وسلم القرآن
کل عام فیرض علیہ صوتین
فی العام الذی تبغ فیہ۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال رمضان المبارک
میں قرآن حکیم کا ایک دور (تہلیل علیہ السلام) سے فرمایا
کرتے تھے اور سال وفات میں دو دور پڑھاتے۔
(بخاری)

اذکار اور ادعیہ

۳۶۳۔ سہرات کی ایک بات :

رعبہ اللہ بن بصریؓ، ان رجلا قال
یا رسول اللہ ان ابواب الخیر کثیرۃ
ولا استطیع العیام بکلہا ما خیر فی
عن شئ اثبت بہ ولا تعثر
علی فاضی قال لا یمیزال لسانہ
رطباً بذکر اللہ - (رتو محمد)

ایک شخص نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! خیر کے تو
بے شمار دروازے ہیں اور میں ان سب پر عمل کرنے
کی استطاعت نہیں رکھتا۔ لہذا مجھے کوئی ایک بات
بتائیے جس سے میں چٹا رہوں۔ لیکن اتنی لمبی بات ذہن
جو میں یاد نہ رکھ سکوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ: ذکر الہی میں ہمیشہ تر رہاں رہو۔

۳۶۵۔ حسین بدلیے :

البرہرئۃ) رفعہ : یقول اللہ تعالیٰ
انما عند ظنت عبدی فی واما معہ
اذا ذکر فی فان ذکر فی فی نفسہ
ذکر فی فی نفسی وان ذکر فی فی
ملاء ذکر فی فی ملاء خیر منہ و
ان تقریب الی شرب التمریت الیہ
ذکر اھا وان تقریب الی ذراھا تقریب
الیہ باھا وان اتانی فی شئ اتیتہ
سرولۃ - (شیخ، مترجم)

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ: میرا بندہ میرے منتقلی جیسا
گمان رکھتا ہے۔ میں اسی گمان سے متصل ہوتا ہوں جب
وہ مجھے یاد کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہی ہوتا ہوں
جب وہ اپنے دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اُسے اپنے
دل میں یاد کرتا ہوں۔ اور جب وہ مجھے کسی محفل میں یاد کرتا
ہے تو میں اُسے اس سے بہتر محفل میں یاد کرتا ہوں اور جب
میری طرف ایک بابت بڑھتا ہے تو میں اس کی جانب ایک ہاتھ بڑھتا
ہوں اگر وہ ایک ہاتھ بڑھتا ہے تو میں ایک ہاتھ بڑھتا ہوں جب
میری طرف اڑاں فرماں آتا ہے تو میں اس کی طرف دوڑتا ہوا جاتا ہوں۔

۳۶۶۔ دنیا کی جنت :

رائیض) رفعہ : اذا مررتہم بریاض
الجنتۃ فارتعوا تا تالوا وماریاض الجنتۃ

جب تم جنت کے باغوں کے پاس سے گزرو تو غیب
آسودگی حاصل کرو۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! جنت کے

تلا خلق الذکر (ترمذی)

باغ کنوں سے ہیں؛ فرمایا، ذکر الہی کے حلقے۔

۳۶۷۔ قابلِ رشک اہل محبت :

راہِ دُعا (رفعہ) : یبغی اللہ
انما مالوم القیامۃ فی وجہ ہم
النور علی منابر اللہ لئلا یغیظہم
الناس یسبوا یا نبیاء ولا شہداء
قال نجی اعرابی علی رکتہ
نقال یا رسول اللہ حلہم لنا
لنرہم قال هو المتحابون
فی اللہ من نابل مشق و بلاد مشق
یحبتہم علی ذکر اللہ یدکرونہ
(عبد)

اللہ تعالیٰ بروزِ شہر کھیلے لوگوں کو اٹھائے گا جن کے
چہروں پر نور جھلک رہا ہوگا۔ وہ موتیوں کے منبرِ تخت
پر بیٹھے ہوں گے اور لوگ اُنہیں رشک کی نگاہوں سے دیکھ
سے ہوں گے۔ حالانکہ مذکورہ نہیں ہوں گے۔ شہید۔ پیش کر ایک
اعرابی اپنے گھٹنوں کے بل کھڑا ہو گیا اور عرض کیا کہ: انا
کی صفت بیان فرمائیے یا رسول اللہ! تاکہ ہم بھی ان کو کچھ
ہیں؛ فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جو میں تو سخت تمہیں اور
مختلف ملکوں کے۔ لیکن محض اللہ تعالیٰ کے لیے لکھا و سر
سے محبت رکھتے ہیں اور ایک جاہر کہ ذکر الہی میں مصروف
ہوتے ہیں۔

۳۶۸۔ اولیاء اللہ کی پہچان :

راہِ مسعود (رفعہ) : ان من الای
منا تبع لذكر اللہ اذا دأوا ذکر اللہ
رکبہ و نیہ عمرہ من القاسم

یعنی لوگ ذکر الہی کی کبھی ہوتے ہیں۔ یعنی جب ان
پر تکرر ہوتی ہے تو اللہ یاد آجاتا ہے۔

۳۶۹۔ بہترین ذکر اور بہترین روزی :

(سعد بن مالک) : رفعہ : خیر الذکر
الحق وخیر الرزق ما بقی۔
(احمد، موصی، مطہر)

بہترین ذکر وہ ہے جو پوشیدہ ہو اور بہترین روزی وہ
ہے جو کافی ہو جائے (یعنی ضرورت سے زائد نہ ہو)

۳۷۰۔ غافلوں میں یادِ الہی کرنے والے کا درجہ :

(مالک) : بلغ ان النبی صلی اللہ

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ، غافلوں

(یعنی جو یادِ الہی سے غافل ہیں) میں یادِ الہی کو باقی رکھنے والا ایسا ہی ہے جیسے قتال سے بھاگنے والوں میں قتال کو جاری رکھنے والا۔ یا سوکھے درخت میں بری ٹہنی جو یا تو ایک گھر میں روشنی چراغ ہو۔ یہ غافل میں یادِ الہی کرنے والا وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ زندگی ہی میں اُس کا مقامِ جنت دکھا دیتا ہے اور تمام نصیحِ ربّی آدم اور تمام اچے رجحانوں کی تعداد کے برابر بھی اس کے گناہ ہیں تو ان کی مغفرت فرما دیتا ہے۔

علیہ وسلم عیان یقول ذاکر اللہ فی العافلین کالمقاتل خلف الغائبین وذاکر اللہ فی العافلین کحفص الخضر فی شجریائیں وذاکر اللہ فی العافلین مثل مصباح فی بیت مظلم وذاکر اللہ فی العافلین سیرۃ اللہ مفننہ من الجنة وھرمی وذاکر اللہ فی العافلین یقنرہ بعد دکل نصیح واعجم والنصیح بنو آدم والا عجم البھاشم۔
(رذین)

۳۶۱۔ ذکرِ الہی کس حد تک ہو :

ذکرِ الہی تو اس کثرت سے کیا کر دو کہ لوگ محزون نہ بنیں۔

(البوسعدی) رفعہ : اکثرُوا ذکراً للہ حتی یقولوا بحسنِ رحمہ، مصلی، یسیر،

۳۶۲۔ ذکرِ الہی اور نجات :

عذابِ الہی سے نجات دینے والا کوئی عمل انسانی ذکرِ الہی سے بڑھ کر نہیں۔

(معاذ) ما عمل ابن آدم من عمل انجی لہ من عذاب اللہ من ذکر اللہ - (ممالک، شرمذہ)

۳۶۳۔ دُعا عینِ عبادت ہے :

دُعا تو عینِ عبادت ہے اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ) تمہارے رب کا ارشاد ہے کہ مجھ سے دُعا کرو میں قبول کروں گا۔ جو لوگ میری عبادت سے مرتبائی کرتے ہیں وہ جلد چنگیز

(النعمان بن بشیر) رفعہ : الدعاء ھو العبادۃ مشورتاً وقال ربکو ادعونی استجب لھو الذین یتکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم

داخِرین - (ابوداؤد، ترمذی، بخاری)

میں رسالے کے ساتھ داخل ہوں گے۔

۳۷۴۔ دُعا مغزِ عبادت ہے :

(ابنِ رُفَعہ، الدعاء فتح العبادۃ (ترغی)

دُعا قرعِ عبادت کا مغز ہے۔

۳۷۵۔ سب سے بہتر دُعا کس چیز کی ہوتی ہے :

(ابنِ عمرؓ) رفعہ : من فتح له باب الدعاء فتحت له الباب
الرحمة وما سأل الله تعالى شيئا أحب اليه من ان يسأل العافية وان الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ولا يرد القضاء الا الدعاء فعليكم بالدعاء۔ (ترمذی)

جس کے لیے دُعا کا دروازہ کھلا اس کے لیے محبت کے تمام دروازے کھل گئے، اللہ تعالیٰ کو جو سوال سب سے زیادہ پسند ہے وہ اس آفت کے لیے ہے جو نازل ہو چکی ہو اور اس آفت کے لیے بھی جو ابھی نازل نہ ہوئی ہو۔ دُعا ہی ہے جو تقدیر کو بھی بدل دیتی ہے۔ لہذا دعا کا التزام رکھو۔

۳۷۶۔ دُعا کی قبولیت کبھی انداز نہیں :

(جابرؓ) رفعہ : ما من عبد يدعو بدعاء الا اناثا الله ما سأل او كثر عنه من سوء مثله ما لم يدع با شئ او قطيعة رحم (ترمذی)

بندہ جس چیز کی بھی دُعا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اُسے یا تو مرحمت فرمادیتا ہے یا اس کے برابر آنے والی آفت سے اسے بچا لیتا ہے، بشرطیکہ وہ دُعا کی گناہ یا قطع رحمی سے تعلق نہ رکھتی ہو۔

۳۷۷۔ دُعا مومن کا ہتھیار ہے :

(جابرؓ) رفعہ : ألا ادلكم على ما ينجيكم من عدوكم ويؤيدركم ارضا فكم؟ تدعون الله في يكم ونهاركم فان الدعاء سلاح المؤمن۔ (موصلی بضعف)

میں تمہیں ایک ایسی چیز بتا دوں جو تمہیں دشمن سے بھی نجات دے اور فراوانی رزق کا بھی سبب بن جائے؟ سنو! دن رات اللہ تعالیٰ سے دُعا کیا کرو۔ دُعا ہی مومن کا ہتھیار ہے۔

دعا کے اوقات اور کیفیات وغیرہ

۳۷۸۔ رحمت کی پکار :

اللہ تعالیٰ ہر روزات کی آخری تہائی میں سارا دنیا پر
نزول فرماتا ہے اور آواز دیتا ہے کہ اکون۔ ہے جو
مجھے پکارتے اور میں اسے جواب دوں ؟ کون ہے جو
پکھا گئے اور میں اسے ملا کروں ؟ کون ہے جو مغفرت
چاہے اور میں مغفرت کروں ۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : یُنزل ربنا
کل لیلۃ الی سماء الدیاحین
یعنی ثلث اللیل الآخر ینقول من
سید عوف : فاستجیب لہ ؟ من
یسألنہ . فاعطیہ من یتغفر فی
فاحضرہ ۔

۳۷۹۔ اوقات مقبرائیت :

حنوز علی اللہ صلی وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سی دعا
سب سے زیادہ سُنی جاتی ہے ؟ فرمایا : وہ دعا جو
رات کے آخری حصے میں ہو اور وہ دعا جو فرمیں نمازوں
کے بعد ہو ۔

(ابو امامۃ) قبل ینزل رسول اللہ
ای الدعاء اسمع ؟ قال جوف
اللیل الآخر ود بر الصلوات المکتوبات
(رشد مذہب)

۳۸۰۔ سجدے میں دعا :

بندہ اپنے رب سے سب سے زیادہ اس
وقت قریب ہوتا ہے جب وہ حالت سجدہ میں ہوتا
ہے ۔ لہذا ارجائے سجدہ، خوب دعا کیا کرو ۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : اتوب ما یکن
العبد من ربہ تعالیٰ وہو ساجد
فاکثرو الدعاء (مسلمو، البداؤد، نافع)

۳۸۱۔ آئش میں دعا کی برکات :

جے یہ پسند ہو کہ مصائب و آلام کے وقت اللہ تعالیٰ
اُس کی دعائیں قبول فرمائے تو وہ راحت و آرام کی

(ابو ہریرۃ) رفعہ : من سوان
یتجیب اللہ لہ عند الشدائد

حالت میں بھی بجزت و عافیت کیا کرے۔

والکرب فلیکثر الدعاء فی
الرخاء - (شمسہ)

۳۸۲ - زور دار التجا اللہ پر دباؤ ڈالنا نہیں :

جب کوئی دعا کرے تو یوں کہے کہ: اے اللہ!
اگر تو چاہے تو میری مغفرت فرما۔ اگر تیری مرضی ہو تو مجھ
پر رحم فرما۔ بلکہ پورے عزم کے ساتھ یعنی کسی شرط اور اگر
کے بغیر سوال کرے (اس عزم سے) اللہ تعالیٰ
پر دباؤ ڈالنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

والبحرین (رفعه) اذادھا۔
احدکونلا یقل اللھم اغفر لی
ان شئت اللھم ارحمنی ان شئت
ولکن یعزم المسئلة فان اللھ
لامکره لہ - (الستة الا الشافعی)

۳۸۳ - جامع دُعا سے محسوس :

عن رسولی اللہ علیہ وسلم ای دعاؤں کو پسند
فرماتے تھے جو جامع ہوں۔ غیر جامع دعاؤں کو چھوڑ
دیا کرتے تھے۔

رأی اللہ (رض) کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یستحب الجوامع من
الدعاء ویبدع ما سواھا (ابوداؤد)

۳۸۴ - عدم قبول کا کلمہ :

بعض لوگوں کی دعا اس صورت میں قبول ہوتی
ہے کہ وہ جلدی نہ چاہیں اور یہ نہ کہیں کہ: میں نے
اللہ تعالیٰ سے دعا تو کی مگر اس نے قبول نہ کی۔

والبحرین (رفعه) یتجاب لاحدکم
ما لم یجعل یقول قد دعوت ربی فلم
یتجب لی - (الستة الا الشافعی)

۳۸۵ - کلمات پر دُعا سے اجتناب کرو :

اپنی ذات یا اپنی اولاد یا اپنے لوگوں
یا اپنے مال کے لیے بددعا کے الفاظ
منہ سے نہ نکالا کرو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ وقت
قبولیت کا ہو اور تمہیں لینے کے دینے
پڑ جائیں۔

رجاء (رفعه) لا تدعوا علی انفسکم
ولا تدعوا علی اولادکم ولا تدعوا
علی خدمکم ولا تدعوا علی خدمکم
ولا تدعوا علی اموالکم لا یرافق من اللہ
ساعة ینل فیہا عطاء یتجاب لکم - (ابوداؤد)

۳۸۶۔ جو مانگتا ہو اللہ ہی سے مانگو:

(النس) رنہ، لیسا ل احکم رنبہ
حاجتہ علما حتق لیسا ل ششع
نقلہ اذا انقطع۔ (ترمذی)
اپنی ساری حاجتیں اللہ ہی سے طلب کرو حتی کہ
اگر مجھ کو کاتسہ بھی ٹوٹ جائے، تو وہ بھی اللہ
ہی سے مانگو۔

۳۸۷۔ ترک نماز عادی قابل ترک ہے:

البوسنیق من لم یسأل اللہ
یغضب علیہ۔ (ترمذی)
جو اللہ تعالیٰ سے سوال نہیں کرتا، اس پر
اللہ ناراض رہتا ہے۔

۳۸۸۔ قبول نماز کا انتظار بھی بہترین عبادت ہے:

(ابن مسعود) سدا اللہ من فصلہ
فان اللہ یحب ان یسئل وافضل
العبادۃ انتظار الفرج۔ (ترمذی)
اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگو۔ اللہ تعالیٰ
کو دعا پسند ہے اور (دعا کے بعد) کشادگی کا
انتظار کرنا بہترین عبادت ہے۔

۳۸۹۔ امتی پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوٰۃ:

(حاجبہ) ان امرأة قالت للنبا
صلی اللہ علیہ وسلم صل علی وعلی
زوجہ فقال صلی اللہ علیک وعلی
زوجک۔ (البوداد)
حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت نے
درخواست کی کہ مجھ پر اور میرے شوہر پر صلوٰۃ بھیجے یعنی دعا
کیجئے حضور نے فرمایا کہ، صلی اللہ علیک وعلی زوجک۔
اللہ تجھ پر تیرے شوہر پر رحمت نازل فرمائے۔

۱۔ ترک دعا کے تین پہلو ہیں۔ ایک یہ ہے کہ انسان اپنی کاپی یا بے توجہی کی وجہ سے ایسا کرے جو دوسرے یہ کہ ابا (انکار)
یا ایسی کے باعث اور میرے یہ کرنا بقضایا لغویض و سپردگی کے سبب سے ہو۔ اگر سستی دے توجہ کی وجہ سے ہے تو
بغفلت و فسق ہے۔ ابا جو غلطیان اور ناپاکی ہو تو کفر ہے۔ اور اگر رضا بقضایا کا لہذا مقام ہے تو بظاہر یہ ایک سعادت
= بڑی معلوم ہوتی ہے۔ لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ یہ غامضی ہی بہ حق و دعائیں شمار ہو۔ اس فرمان نبوی میں جس ترک دعا کو معیوب
تایا ہے۔ وہ پہلی قسم کا ترک ہے۔

۳۹۰۔ زیادتی کرنے والے کئی بددعا :

رفعہ : رفعہ : من دعاء علی من ظلمه فقد انتصر۔ (ترمذی)
جس مظلوم نے اپنے ظالم کے لیے بددعا کی اس نے بدلہ لے لیا۔

۳۹۱۔ اولاد کی دعا کیا اثر رکھتی ہے :

رفعہ : ان الله تعالى سيرفع للرجل الدرجة فيقول في هذه : فيقول بدعاء ولدك لك۔ (ميزان)
اللہ تعالیٰ ایک شخص کا درجہ اتنا بلند فرمائے گا کہ وہ کہے گا کہ : یہ درجہ مجھے کہاں سے ملا : اللہ تعالیٰ جواب دے گا : یہ نتیجہ ہے اس دعا کا جو تیری اولاد نے تیرے لیے کی تھی۔

۳۹۲۔ حکیمانہ دعا :

رفعہ : ان الله تعالى سيرفع للرجل الدرجة فيقول في هذه : فيقول بدعاء ولدك لك۔ (ميزان)
انہوں (ابن مسعودؓ) نے ایک شخص سے کہا کہ : جب اللہ تعالیٰ سے سوال کرو تو اس طرح نہ کہو کہ جیسے تمہارے ہاتھ میں پتھر ہے (یعنی لہجہ عاجزانہ ہو نہ کہ حکیمانہ)۔

آسمانے حسنٰ

۲۹۳۔ آسمانے الہیہ :

رفعہ : ان الله تعالى سيرفع للرجل الدرجة فيقول في هذه : فيقول بدعاء ولدك لك۔ (ميزان)
اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں۔ جو ان کی مخلوقات کو دے گا۔ جنت میں داخل ہوگا :
(۱) اللہ ہے جس کے سوا کوئی الہ نہیں وہ ہے (۲) مادری رحمت والا (۳) پوری شفقت والا (۴) بادشاہ (۵) تمام کمزوریوں سے پاک
رفعہ : ان الله تعالى سيرفع للرجل الدرجة فيقول في هذه : فيقول بدعاء ولدك لك۔ (ميزان)
و تسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو ران الله الذي لا اله الا هو (۱) الرحمن (۲) الملك (۳) القدوس (۴) السلام (۵) المؤمن

منزہ ۹۱، تمام آفات سے محفوظ رہا، اسی میں دعا (۸۵) تنجیان
 (۹۰) غلبہ ۶۰، نقصان کی تلافی کرنے والا (۸۱) کہلی والا
 (۸۲) آفرینہ (۸۳) نیست سے حسرت کو خیرا (۸۴) صورت کو
 کرنے والا (۸۵) دُعا مانگنے والا (۸۶) پورا علیہ رکھنے والا (۸۷)
 بچے پر بیخ علی کو خیرا (۸۸) بڑا روزی دہاں (۹۰) تمام فتح دینے
 والا (۹۱) صاحب علم (۹۲) بکری کو دینے والا (۹۳) کشادگی پیدا
 کر خیرا (۹۴) بہت کرنے والا (۹۵) عین کو خیرا (۹۶) عزت
 دینے والا (۹۷) دُعا دینے والا (۹۸) سننے والا (۹۹) دیکھنے والا (۱۰۰)
 فیصلہ دینے والا (۱۰۱) عمل کو خیرا (۱۰۲) لطافت والا (۱۰۳) پختہ
 (۱۰۴) علم والا (۱۰۵) غفلت والا (۱۰۶) خطا پرش (۱۰۷) تندرست (۱۰۸) بے
 تیز (۱۰۹) صاحب کربائی (۱۱۰) بخود دار (۱۱۱) حافظ (۱۱۲) حساب
 کتاب کو پختہ رکھنے والا (۱۱۳) جلالت شان والا (۱۱۴) صاحب کرم
 کو امت (۱۱۵) تنجیان (۱۱۶) قبول کرنے والا (۱۱۷) وصوت والا
 (۱۱۸) نکتہ والا (۱۱۹) بڑا محبت کو خیرا (۱۲۰) بزرگی والا۔
 (۱۲۱) دوبار زندگی دینے والا (۱۲۲) ہمہ بین (۱۲۳) حق
 (۱۲۴) کفایت کو خیرا۔ (۱۲۵) صاحب قوت (۱۲۶) صاحب قدرا
 (۱۲۷) مددگار (۱۲۸) لائق حمد و ثنا رکندہ (۱۲۹) اول آفرینہ
 (۱۳۰) باز آفرینہ (۱۳۱) زندگی بخشنے والا (۱۳۲) صحت دینے والا
 (۱۳۳) نذرہ (۱۳۴) قائم بالذات (۱۳۵) بے نیاز
 (۱۳۶) صاحب بزرگی (۱۳۷) یکتا (۱۳۸)
 یگانہ (۱۳۹) ستغنی (۱۴۰) قدرت والا (۱۴۱) صاحب اقتدار
 (۱۴۲) آگے بڑھانے والا (۱۴۳) پیچھے ہٹانے والا۔
 (۱۴۴) پہلا (۱۴۵) آخری (۱۴۶) عمیاں (۱۴۷)
 نہاں (۱۴۸) مالک مقصود (۱۴۹) بلند (۱۵۰) نظر
 رکھنے والا (۱۵۱) بڑا توبہ قبول کرنے والا (۱۵۲) انتقام لینے والا
 (۱۵۳) عکس کرنے والا (۱۵۴) نرم خور (۱۵۵) بادشاہت کا مالک

(۱۵۶) المہیم (۱۵۷) العزیز (۱۵۸) المحب (۱۵۹)
 (۱۶۰) المنقلب (۱۶۱) الخالق (۱۶۲) الساری
 (۱۶۳) المضمر (۱۶۴) الغفار (۱۶۵) التھار
 (۱۶۶) الوهاب (۱۶۷) الرزاق (۱۶۸) الفتاح
 (۱۶۹) الصلیم (۱۷۰) القابض (۱۷۱) الباسط
 (۱۷۲) الخافض (۱۷۳) الرافع (۱۷۴) المعز
 (۱۷۵) المذل (۱۷۶) السبع (۱۷۷) البصیر
 (۱۷۸) المحکم (۱۷۹) العدل (۱۸۰) اللطیف
 (۱۸۱) الخبیر (۱۸۲) المحم (۱۸۳) العظیم
 (۱۸۴) الغفور (۱۸۵) الشکور (۱۸۶) العل
 (۱۸۷) الکبیر (۱۸۸) الحفیظ (۱۸۹) المقت
 (۱۹۰) المحیب (۱۹۱) الخلیل (۱۹۲) الکریم
 (۱۹۳) الرقیب (۱۹۴) الصب (۱۹۵) الواسع
 (۱۹۶) الحکیم (۱۹۷) الودود (۱۹۸) المعید
 (۱۹۹) الباعث (۲۰۰) الشہید (۲۰۱) المحق
 (۲۰۲) السوکیل (۲۰۳) القوی (۲۰۴) المتین
 (۲۰۵) الولی (۲۰۶) الحمید (۲۰۷) المحمی
 (۲۰۸) المبدی (۲۰۹) المعید (۲۱۰) المحیی
 (۲۱۱) الممیت (۲۱۲) المحی (۲۱۳) القیوم
 (۲۱۴) الواحد (۲۱۵) الباجد (۲۱۶) الواحد
 (۲۱۷) الاحد (۲۱۸) الصمد (۲۱۹) القادر
 (۲۲۰) المقدر (۲۲۱) المقدم (۲۲۲) المؤخر
 (۲۲۳) الاول (۲۲۴) الآخر (۲۲۵) الظاهر
 (۲۲۶) الباطن (۲۲۷) الوافی (۲۲۸) المتعالی
 (۲۲۹) السبر (۲۳۰) التواب (۲۳۱) المنتقم
 (۲۳۲) العفو (۲۳۳) الرؤوف (۲۳۴) مالک الملک

- (۸۶) غنیمت و کرامت والا (۸۷) عدل کرنے والا،
 (۸۸) یکجا کرنے والا (۸۹) بے نیاز (۹۰) بے نیاز
 کرنے والا (۹۱) روکنے والا (۹۲) نقصان دینے والا (۹۳)
 نفع دینے والا (۹۴) روشنی (۹۵) ہدایت دینے والا، (۹۶)
 نیا سے نیا ایجاد کرنے والا (۹۷) صاحبِ بقا (۹۸)
 اصل مالک۔ (۹۹) راہ نما (۱۰۰) بڑا
 صابر۔
- (۸۶) ذو الجلال والاکرام (۸۷) القسط (۸۸)
 الجامع (۸۹) العنق (۹۰) المنفی
 (۹۱) المانع (۹۲) الضار (۹۳) النافع
 (۹۴) النور (۹۵) الهدى (۹۶)
 البديع (۹۷) الباقي (۹۸)
 الوارث (۹۹) الرشيد
 (۱۰۰) الصبور۔ (ترجمہ)

معاملات

جاہلیت کے اقسام نکاح

۱۔ جاہلیت کے اقسام نکاح :

وَعَالَمَةٌ (۱) ان النکاح فی الجاہلیۃ کان علی اربعة اقسام نکاح منها نکاح الناس الیوم یخطب الرجل الی الرجل ولیتہ وابتنتہ فیُعِدُّ قَہَا شَم یُکَلِّمُہَا وَنکاح اخر خان الرجل یقول لامرأته اذا طهرت من طمسها ارسلی الی فلان فما تتبعنی منہ وبعثزلہا زوجہا ولا یسمیہا حتی یتبین حملہا من ذلک الرجل فاذا تبین حملہا اصابہا زوجہا اذا احب واما یفعل ذلک ورفیۃ فی خجابه الولد وکان هذا النکاح نکاح الاستبضاع وکما اخر یجتمیع الرھط مادون العشرۃ علی المرأۃ کلہم یسمیہا فاذا حملت ووضعت ومرتال بعد ان تضع حملہا ارسلت الیہم فلم یتطع ورجل

جاہلیت میں نکاح کے چار طریقے تھے۔ ان میں سے ایک وہ نکاح ہے جو آج رائج ہے۔ یعنی ایک شخص دوسرے کے پاس اس کی ولیہ یا خوشتر کے نکاح کا پیغام دیتا ہے اور وہ مہر مقرر کرتا ہے اور اسے نکاح میں لے آتا ہے۔ دوسرا نکاح یہ تھا کہ کوئی شخص اپنی بیوی سے کہتا کہ جب تو حیض سے پاک ہو جائے تو فلاں کے پاس جا کر تعلق قائم کر لے اس دوران میں اس کا شوہر اس وقت تک اُس کے پاس نہ جاتا جب تک اُس شخص کا رجس کے پاس یہ رہی تھی (لفظ بصورت حمل ظاہر نہ ہو جائے۔ یہ ظاہر ہونے کے بعد اگر شوہر کا دل چاہتا تو اس کے پاس جاتا یہ اس غرض سے کیا جاتا کہ بچے کی کوئی خاندانی نجابت قائم رہے۔ اس طریقہ نکاح کا نام نکاح استبضاع تھا۔ تیسرا طریقہ یہ تھا کہ تعزیراً ورنہ آٹھ ایک عورت کے پاس جاتے اور سب اس سے مواہلت کرتے۔ جب وہ حاملہ ہو کر وضع حمل سے فارغ ہو جاتی تو کچھ دنوں کے بعد سب کو بلا بھیجتی اور کوئی آنے سے انکار نہیں کر سکتا تھا۔ جب سب اُس کے پاس

رجل منهم ان يمتنع حتى يجتمعوا
عندها تقتول لهم تعد عرفتهم
الصحح كان من امرهم وقد ولدت
فهو ابنك يا ملان تستي من
احبت متفق به ولد هالا يتطبع
ان يمتنع الرجل ونكاح رابع يجتمع
الناس الكثير فيد خلون على المرأة
لا تمتنع متن جاءها من البنايا
كن يتفق على ابواهن الرأيات
وتكون حكمة فمن ارادهن دخل عليهن
ناذاحلت احداهن وضعت حملها
جمعوا الهار دعوها الثالثة شر المعتدا
ولد هالا لدعي بيروى نانتا طبه
ودع ابنه لا يمتنع من ذلك فلما
بعث محمد صلى الله عليه وسلم
بالحق هدم نكاح الجاهلية النكاح
الاسلام الميوس - (نجايمه، ابو داود)

۲۔ تجرؤ کی زندگی کوئی تقویٰ نہیں؛

(سورة) ان النبي صلى الله عليه
وسلم نهى عن التسبيل وقراء قتادة ولدت
ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم
ازواجاً وذرية -

(ترمذی، نائف)

اکٹے ہر جاتے تو وہ کہتی کہ تم سب نے جو کچھ کیا ہے
وہ تمہیں معلوم ہے۔ پھر وہ جسے پسند کرتی اس کا نام
لے کر کہتی کہ لے غلام یہ تیرا بچہ ہے جو میں نے جنبا
سے بھر دیا اس بچے کو اُس سے والبتہ کر دیتی اور وہ اس
سے انکار نہ کر سکتا۔ چوتھا طریقہ نکاح یہ تھا کہ بہت سے
لوگ یکجا ہوتے اور مخصوص عورت سے ہم آغوش ہوتے
اور جو بھی اس وقت آئے وہ اسے لوگ نہ سکتے۔ یہ لبتا یا
(طوافیں یا بدکار عورتیں) ہوتی تھیں۔ ان کی علامت یہ
ہوتی تھی کہ ان کے دروازوں پر جھنڈے کھڑے
کر دیے جاتے تھے۔ اس وقت جو بھی چاہتا ہے تکلف
اُس پر جا پڑتا۔ جب ایسی عورتوں میں کوئی حاملہ ہو کر وضع
حمل سے فارغ ہر جاتی تو سب لوگ اکٹھے ہوتے اور
قیاذ مشناسوں کو بلایا جاتا اور وہی اس بچے کو جس سے
جمع کیجئے والبتہ کر دیتے اور وہ اسی کا بچہ سمجھا جاتا اور
وہ اس سے انکار ہی نہ کر سکتا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم
مبعوث ہوئے تو مجر اس نیکاح اسلام کے جو آج موجود
ہے، تمام جاہلی طریق ہٹے نیکاح غم فرما کیجئے۔

آنحضرت نے تجرؤ کی زندگی سے منع فرمایا ہے قتادہ
نے اس موقع کے لیے یہ آیت پڑھی (تجرؤ ہے)
کہ ہم نے اسے رسول آتم سے پہلے ہی پیغمبر بھیجے ہیں اور
اُن کو صاحب ازواج و اولاد بھی بنایا۔

کتاب البیوع

طلال روزی

- ۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَلَّتْ كَسْبُ الْحَدَّالِ تَبْرِئُصَةً بَعْدَ التَّبْرِئُصَةِ - (بیہقی، مشکوٰۃ)
- ۴۔ عَنْ أَبِي بَحْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ جَسَدٌ عُذِيَ بِالنَّارِ - (بیہقی، مشکوٰۃ)
- ۵۔ عَنْ أَبِي مُرَيْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيَّاتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي السَّمَرُ مَا أَخَذَ مِنْهُ مِنَ الْحَدَّالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ - (بخاری، شریف)
- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ (شریعت کے دیگر قوانین کے بعد) طلال روزی حاصل کرنا فرض ہے۔
- حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ مہاجر اہلسنت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس بدن کو حرام غذا دی گئی۔ وہ جنت میں داخل نہ ہوگا۔
- حضرت ابوسریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ: رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک زمانہ ایسا بھی آئے گا جب کہ کوئی اس بات کی پروا نہ کرے گا کہ اس نے حرام حاصل کیا وہ حلال ہے یا حرام؟

ایمان، اسلام، اعتقاد مضبوط پکڑنا، اقتصاد (میانہ روئی)، امانت
امر معروف (نیک کامیابی)، اُمید، اہل وغیرہ!

- ۶۔ مَنْ هَمَّ أَنْ يَرْضَا كَيْسَتْ لِأَحَدٍ تَهُوَ أَحَقُّ بِهَا - (بخاری)
- جو ایسی زمین پر آباد کرے، جس کا کوئی مالک نہ ہو تو وہ شخص اس کا زیادہ حق دار ہے۔

کتاب النکاح

۷۔ نکاح محافظ نگاہ و عصمت، تجربہ کے لیے روزہ محافظ ہے؛

(علیقۃ)..... قال لنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب
من استطاع منكم البائة فليتزنج
فانه اغض للبصر واحصن
لفرج ومن لم يستطع فعليه
بالصوم فانه له وجاء -
(السنۃ الامالک)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا کہ جو جوان
تم میں سے جو نکاح کی استطاعت رکھتا
ہو وہ شادی کرے، کیونکہ اس سے نگاہیں
اور عصمتیں محفوظ رہتی ہیں، اور جو اس کی
استطاعت نہ رکھتا ہو وہ روزے رکھے،
اس سے قطع شہوت ہو جائے گا۔

۸۔ نکاح کا مقصد نسل انسانی کی بقا بھی ہے؛

(معقل بن یسار) جاء رجل الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني
اصبت امرأة ذات حسب جمال
وانها لا تلد انا تزوجها؛ قال
لا شئ انا ه الثانية فتماه شئ انا ه الثالثة
الثالثة فقال تزوجوا الودود والود
فاني مكاثر بكم الامم (ابوداؤد، ترمذی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک
آدمی آکر کہنے لگا کہ: مجھے ایک عورت ملی ہے جو خوبصورت
اور شریف خاندان کی ہے، مگر وہ بانیجہ ہے، کیا میں اسے اپنے
نکاح میں لے آؤں؟ حضرت نے فرمایا: نہیں۔ دوبارہ اس نے
پھر آکر یہی سوال کیا اور حضرت نے نفی میں جواب دیا۔ تیسری
بار پھر آیا تو فرمایا کہ: اس عورت سے نکاح کر جو قرب محبت کرنے
والی اور حسب خشنہ والی ہوتا کہ میرا اپنی امت کی کثرت تعداد پر بھی فخر
کر سکوں۔

۹۔ زن صالحہ کی قدر و قیمت؛

(ابن عمر رضی اللہ عنہما) رفعه:
الدنيا متاع وخير متاعها المرأة
الصالحه - (مسلم، ترمذی)

دنیا سامانِ زلیت ہے اور اس کی
بہترین متاع صالح عورت ہے۔

اچھا تاہم

۱۰۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَسَّ جِرُّ الصَّدُوقِ الْأَمِينُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالسُّبَّةِ يُحِبُّنَ وَالشُّهَدَاءِ۔
(ترمذی)

حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت سچے اور دیانتدار تاہم (کا حشر) نبیوں، صدیقوں اور شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔

۱۱۔ عَنْ عَبْدِ بْنِ رِفْعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ التَّجَارُ يَحْشُرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نِعَارًا إِلَّا مَنْ اتَّقَى وَبَرَّ وَصَدَّقَ۔
(ترمذی، ابن ماجہ)

حضرت عبد بن رفاع رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تجارت کرنے والے تاہم روز قیامت کے ساتھ ہوگا مگر جو تاہم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہوئے حرام سے بچے، اچھوتی قسم نہ کھائے اور سچے بولے (اویں) کا حشر نامردوں کے ساتھ نہیں ہوگا۔

۱۲۔ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْأَسَمِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَاعَ عَيْبًا لِمُيْتَةٍ لَمْ يَزَلْ فِي مَشْرِئِ اللَّهِ وَكَوَيْدِ الْمَلِكَةِ تَلْعَنَهُ۔
(ابن ماجہ)

حضرت داؤد بن اسفیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص عیب دار چیز بیچے اور اس کے عیب کو ظاہر نہ کرے وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں ہے گا۔ اور فرشتے اس پر لعنت کرتے رہیں گے۔

سود کا بیان

۱۳۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكُلَ الرِّبَا وَرُؤْيَا وَمُؤَيَّةً وَهَاتِبَةً وَشَاهِدَةً۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سود لینے والوں، سود دینے والوں، سودی دستاویز لکھنے والوں اور اس کے گواہوں

قَالَ هُمْ سَوَاءٌ - (مسلم شریف)

پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ وہ سب رگنہ دیں برابر کے شریک ہیں۔

حضرت عبداللہ بن حنظلہ غیبی الملائکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ شہداء کا ایک درجہ جو آدمی جان بوجھ کر کھائے اس کا گناہ چھتیس بار زنا کرنے سے زیادہ ہے۔

۱۴- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَنْظَلَةَ غَيْبِي الْمَلَائِكَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَنَّهُمْ رِلْبًا بِأُكُلَةِ الرَّجُلِ وَهُوَ يَكُونُ أَشَدُّ مِنْ سَيْفٍ وَثَلَاثِينَ زِيَةً راحد، دارقطنی، مشکوٰۃ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ سود (کا گناہ) ایسے ستر گناہوں کے برابر ہے جی میں سب سے کم درجہ کا گناہ یہ ہے کہ مرد اپنی ماں سے زنا کرے۔

۱۵- عَنْ أَبِي مُرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَسَرِيبُ سَبْعُونَ جُرْءًا أَلَيْسَ بِهَا أَنْ يَنْكَحَ الرَّجُلُ أُمَّهُ - (ابن ماجہ - بیہقی)

بیع، راستی، امانت، سہولت، اوزان، حرام چیز کا بیچنا دھوکا، شفعہ وغیرہ

امین اور راست ما زتا جرنیوں، صدق لقول جمیدوں اور صالحین کی صف میں ہوگا۔

۱۶- أَلَتَّاجِرُ الْأَمِينُ الصَّدُوقُ مَعَ النَّسِيِّ وَالصَّدِيقَيْنِ وَالشَّهْدَاءِ وَالصَّالِحِينَ - (التعمد)

بائع (بیچنے والے) اور خریدار کو اس وقت تک سودے پر اختیار ہے جب تک وہ بدلہ ہو جائیں پس اگر ہر دو نے کچھ کہا اور مال منطلق کی بابت سب کچھ بیان کر دیا تو دونوں کے لیے برکت کا موجب ہے اور اگر جھوٹ کہا اور مال کے عیب چھپا رکھے ممکن ہے کہ سر دست کچھ نفع ہو۔ مگر اس سودے میں برکت نہ ہوگی۔

۱۷- أَلْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَفْتَرَقَا فَإِنْ صَدَّقَ الْبَيْعَانِ وَبَيَّتَا بِبُرْءٍ فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَذَبَا وَكُتِمَا فَحَسْبَىٰ أَنْ يَتَرَبَّعَا رِجَالًا وَمِنْ حَقِّكَ بَيْنَهُمَا - (الخمسة)

۱۸۔ رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمِعًا ذَابًا عَ إِذَا اشْتَرَا وَ إِذَا اقْتَفَى۔

(البخاری، و الترمذی،)

۱۹۔ قَالَ لَا هَلَكَ الْبَيْكَالُ وَالْمِيزَانُ اِنْكُفُّوا نَسْوَ لَيْسَ لَكُمْ اَمْرٌ فِي هَٰلِكَ مِنْهُنَّ اِلَّا مِمَّ السَّالِفَةُ مَبْنُوكُو۔ (الترمذی)

۲۰۔ اِذَا لَفَتَ هَلْ وَاِذَا انْبَغَتْ مَا كُنْتَ۔ (البخاری)

۲۱۔ اِنَّ رَجُلًا اَهْلَى لِرَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاوِيَةً

خَسِرَ فَقَالَ لَهُ هَلْ عَلِمْتَ اَنَّ اللَّهَ

تَعَالَى حَرَّمَهَا قَالَ لَا فَاَسَاؤُا لِنَا

الْاِجْنِبِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَارَوْتَهُ

قَالَ اَمْرَتُهُ بِبَيْعِهَا قَالَ اِنَّ النَّبِيَّ

حَرَّمَ شَرْبَهَا حَرَّمَ بَيْعَهَا فَفَتَحَ

الْمَرْأَتَيْنِ حَتَّى ذَهَبَ مَا فِيهِمَا۔

(مسلم، مالک، و النسائی)

۲۲۔ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَنْ آيَتَامَ وَرَثُوا خَمْرًا

فَقَالَ اَهْرَثُهَا قَالَ اَوْ لَا اَجْعَلُهَا

خَلًا قَالَ لَا۔ (ابوداؤد، و الترمذی)

۲۳۔ مَنِ اشْتَرَى طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ

حَتَّى يَتَوَنَّى وَفِيْ اُخْرَى حَقٌّ

يَقْبِضُهُ قَالَ وَهَكَذَا نَشْتَرِي النَّعَامَ

مِنَ الرُّطَبَانِ جَزَافًا نَمَكًا

خدا اس شخص پر مہربانی کرتا ہے جو خرید و فروخت

اور قیمت وصول کرنے کے تعلق میں سہولت اور نرمی

اختیار کرتا ہے۔

ماہی اور کھانے والوں کو فرمایا تمہارے پیڑ و درخت

میں جنہیں رخصت طور پر دیا کرنے سے تم سے پہلے لعین

لوگ ہلاک ہو چکے ہیں۔

جب تو کوئی چیز فروخت کرے تو اسے ناپ کر

لے لے اور جب خریدے تو ناپ کر لے۔

ایک شخص مخفی کے طور پر ایک شراب کا شکیوہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا فرمایا، کیا

تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے شراب حرام کر دی ہے؟

اس نے کہا نہیں اور راستے میں اس کے پاس

والے آدمی نے کان میں کچھ کہہ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے پوچھا اس کے کان میں تم نے کیا کہا؟ اس نے

کہا۔ میں نے کہا ہے کہ اسے بیچ ڈال۔ فرمایا جس نے اس

کا پینا حرام کر دیا ہے۔ اس نے اس کا بیچنا بھی حرام کر دیا ہے

اس نے دونوں مشکیزوں کا جو اس کے پاس تھے مزہ کھل

دیا اور جو کچھ ان میں تھا سب بہہ گیا۔

ابوطلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ

اس شراب کو کیا کیا جائے جو بعض قبیروں کو وراثت

میں ملی ہے۔ فرمایا جھینک دو۔ ابوطلم نے کہا کہ کیا اس

کا سرکہ نہ بنا لوں؟ آپ نے فرمایا نہیں۔

جو غلہ خریدے اس کا اس وقت تک فروخت کرنا

جائز نہیں جب تک کہ وہ ناپا تولد نہ جائے اور دوسری

رطبت میں سے جب تک تبضہ میں نہ لایا جائے اور آگے

چل کر راوی بیان کرتا ہے کہ ہم (میں یا میں سے) جو سوار ہو

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يَسْمِعَهُ حَتَّى تَنْفَعَكَ مِنْهُ
هَكَذَا بِهِ - (الستة الا لقرمعة)

کرایا کرتے تھے۔ غلہ خریدنے مگر بغیر ٹھیک طرہ پر ناپ
قول کیے اس کی مقدار کا اندازہ لگا لیتے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کو مت بیچو جب تک
دوسری جگہ نہ لے جاؤ۔

۲۴۔ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ السَّحْلَ
لَيَاتِيَنِي فَيُؤَيِّدُ مَعِيَ الْبَيْعَ وَلَيْسَ
عِنْدِي مَا يَطْلُبُ أَفَأَبِيعُ مِنْهُ
شَعْرًا أَبْتَاغُهُ مِنَ السُّوقِ قَالَ
لَا تَبِيعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ -

حکیم بن خزام روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ میرے پاس
لوگ آتے ہیں اور بعض چیزیں خریدنا چاہتے ہیں، جو
میرے پاس نہیں ہیں کیا میں ان کے ساتھ سودا کر لیا
کر دوں اور پھر بازار سے مطلوبہ چیز خرید کر انہیں دے دیا کروں،
فرمایا ایسی چیز کے بیچنے کا سودا مست کیا کرو جو تمہارے
پاس نہیں ہے۔

۲۵۔ لَا يَحِلُّ لِأَمْرِيٍّ مُسْلِمٍ أَنْ يَبِيعَ
سِلْعَةً لِيَسْلُوَ أَنْ يَمَادَّ آءُ

کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ کوئی ایسی چیز
بیچے جس میں کسی نفیس کے ہونے کا اُسے علم ہو۔ ان کو

۱۔ اس سے مراد مخالفت اس قسم کے سودے اور بیوپاری ہے کہ غلہ جب کمیتوں سے منڈیوں میں آتا ہے تو باادقات
اس کے ایک ہی جگہ پڑے پڑے ایک یا ایک ہی ہفتے میں کسی شخص بغیر دیکھے اس کے مالک یا خریدارین کو بڑا سہارا
نفع یا نقصان اٹھاتے ہیں۔ یہی ممنوع تجارت ہے۔ جس کے سبب سے ملک میں باوجود جنس کے اخراط سے موجود
سہنے کے قحط و گرائی رہتی ہے اور یہ نافرمانی کی مزا ہے۔ مال کے دیکھنے اور اس کی موجود ہونے سے قبل بیع کرنا اس وقت
مکمل ہوتا ہے۔

۲۔ یہ اس قسم کی تجارت ہے جاکہ کل کشن یا کھیتی کے نام سے معروف ہے اس کی قیامت مریض ہے اور محتاج بایں نہیں
جو نانہ کہ فروشنده یا خریدار کو ہونا چاہیے جس کے وہ ہر دوستی ہیں۔ ایک تیسرے شخص جس کی مدد ہی گے نہ چکھڑی اڑالے جاتا
ہے کشن یا کھیتی تو پھر بھی کچھ ہے کہ مالک اور گاہک ہر دو کو اس کا علم ہونا ہے اور اس وجہ سے وہ ناروا بیچ نہیں ہو سکتی۔ مگر
ناباخر اور ممنوع اور عادت کرنے والا وہ طریق ہے جو آج کل بڑے بڑے شہروں میں بعض لوگوں نے اختیار کر رکھا
ہے کہ ان کے پاس نہ کوئی دوکان ہے نہ سامان۔ انگریزی ابجد کے چند حروف کو جوڑ کے اپنی فرضی دوکان یا کھیتی کا
نام رکھ کر چمڑوں کی ایک فہرست چھاپ لیتے ہیں اور جوڑی قسموں اور اشتہار بازی سے بیچاے سادہ لوح اور کم علم
لوگوں کو لوٹ لوٹ کر مرنے اڑالے ہیں۔

غیر از نفس سے مطلع کرے۔

جو شخص ایسے سباز کو خریدے جس کے تنوں میں
دودھ روکا گیا ہو۔ اسے اس کی دایہ کی دین تک
اغتیا ہے، مگر اسے دودھ کا مادہ اس کے برابر یا
اس سے دو چندان یا اس سے اوپر نہیں ہے۔

بہل اللہ سل اللہ میر و سلم نے نرخ بڑھانے سے منع
فرمایا، امام مالک سے روایت ہے کہ نرخ بڑھانے سے یہ
مراوے کو کوئی شخص کسی چیز کے خریدنے کا ارادہ نہ رکھتا
مگر اس کی قیمت بڑھاتا ہوتے۔ اس غرض سے کہ اسے
دیکھ دیکھ کر لوگ بھی قیمت بڑھاتے جائیں۔

جب کسی کا سودا ایک شخص کے ساتھ ہو جائے تو پھر
دوسرے شخص کے واسطے پہلے مالک اس کو کا سودا کرنا منع ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ بیچنے والا اور خریدنے والا
جب تک میدان پر جائیں اور اس کے فتنے کا اختیار رکھتے
ہیں۔ یا ایک ان میں سے دوسرے کو کہہ دے (کہ اس سوسے
میں اختیار ہے۔ یا بیچ اختیار رکھو تو ادوار بات ہے)

جب بیچنے والے اور گاہک کے درمیان اتفاق ہو
جائے تو بیچنے والے کی بات معتبر سمجھنا چاہیے اور گاہک کو
اختیار ہے خواہ خریدے خواہ نہ خریدے۔

(الْأَخْبَرِي - (الْبَهَارِي)

۲۶۔ مَنْ بَاعَ مُحَقَّلَةً تَهْمًا بِالْخِيَارِ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ رَدَّ مَارَ دَمْعًا
مِثْلَ أَوْ مِثْلَ لَبَنٍ قَمَحًا۔

(الْبَهَارِي)

۲۷۔ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنِ الْخَبْزِ أَخْرَجَهُ الثَّلَاثَةُ
وَالْبَسَاطِ رَادَّ مَالِكٍ وَالْخَبْزُ أَنْ
تُعْطِيَهُ لِسَعْتِهِ أَطْفَرُ مِنْهَا
وَلَيْتَنِي فِي نَفْسِي أَشْتَرِ أَمْرًا
فَيُقْتَدَى بِكَ غَيْرُكَ۔

۲۸۔ وَلَا يَسُو الرِّجْلُ عَلَى سَوْدٍ
أَخِيهِ۔ (الْبَهَارِي)

۲۹۔ وَفِي أُخْرَى الْمَتَابِعَانِ بِالْخِيَارِ
مَالِكٌ يَتَمَرَّتَا أَوْ يَقُولُ
أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ اخْتَرَوْ زُبْنًا
قَالَ أَوْ يَكُونُ بَيْعُ خِيَارٍ۔ (الْبَهَارِي)

۳۰۔ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ
فَالْتَوَلَّى الْمُبَاعِعُ وَالْمُبْتَاعُ
بِالْخِيَارِ۔

(مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ)

۳۱۔ مَنْ اخْتَصَرَ فَهُوَ خَاطِئٌ

(مُسْلِمٌ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ)

۳۲۔ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

مَقْرُونًا لَنَا قَالِ ادْعُوا لِحُجَّاءِ الْخَرِّ

نَقَلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَعَرْنَا نَقَالَ

جو شخص اس غرض سے غلہ جمع کر کے روک لے کر نرخ
بڑھنے پر بیچے تو وہ خطا کا ہے۔

ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ نرخ منفر فرما
دیکھو (کہ غلہ گراں ہے) فرمایا میں دعا کرتا ہوں کہ نرخ
ستارہ بڑھے پھر ایک شخص آیا اور دہی درخواست کی فرمایا نہ

بَلِ اللّٰهُ تَعَالٰی يَخْضِعُ وَيَرْفَعُ رَافِعٌ
لَّا رُجُوءَ اَنْ اَنْفَعِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَلَكِنَّ لِاَحَدٍ
عِندِيْ مَقْصِيْمَةٌ - (الزود اود)

ہی نزع کو گھٹاتا ہے اور بڑھاتا ہے۔ اور میں چاہتا ہوں
اُس کی بارگاہ میں ایسی حالت میں حاضر ہوں کہ کسی پر ظلم کرنے
کا مطالبہ مجھ سے نہ کیا جائے۔

رہن اوزیع سلم

۳۳۔ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
الْمَدِيْنَةَ وَهُمْ يُسَلِّفُوْنَ وَالْاَمَّا
السَّكَنَةُ وَالسَّكَنِيْنَ وَالسَّكَنُ
فَقَالَ مَنْ اَسْلَفَ فِيْ شَيْءٍ
فَلْيُسَلِّفْ فِيْ كَيْدٍ مَّعْلُوْمٍ وَكَوْنٍ مَّعْلُوْمٍ
اِلٰى اَجَلٍ مَّعْلُوْمٍ - (بخاری، مسلم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ طیبہ میں تشریف لائے۔ مدینہ کے
لوگ صلوٰۃ میں سال دو سال اور تین سال کی دیر چلی ہیج
کیا کرتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص
اس طرح کی ہیج کرے اُسے چاہیے کہ معین پیادہ، معین زن
اور معین مدت کے ساتھ کرے۔

۳۴۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ السَّبِيْبِ
اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَغْلُقُ الرَّهْمَنُ
الرَّهْمَنَ مِنْ صَاحِبِهِ الَّذِي رَهْمَهُ
لَهُ غَنَمُهُ وَعَلَيْهِ غَرْمُهُ - (مسکوٰۃ)

حضرت سعید بن السبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ کسی چیز کو رہم کرنے سے رہم کرنے والے کی ملکیت
ختم نہیں ہوجاتی۔ اس کے منافع کا حقدار رہم ہے اور
(چیز ضائع ہو جائے تو) مرہم تادانی کا ذمہ دار ہے۔

شاہد و اذن

۳۵۔ بغیر گواہوں کے عورت کا خود نکاح کر لینا :

(ابن عباس) رنعه : البغایا الاق
ینکحن الفسهن بغیر بیئنه -
(ترمذی صحیح اسنہ من قوت)

بدکار ہیں وہ عورتیں جو بغیر گواہوں کے
خود ہی اپنا نکاح آپ کر لیتی ہیں۔

۲۶۔ بالغہ کا اذن ضروری ہے :

(ابن عباسؓ) رفعہ : الایمہ احق
بنفسہا من ولیہا والیکر تستاذن
فی نفسها واذنہا صامتہا (جاری)
بہ عورت اپنے متعلق فیصلہ کرنے کا حق اپنے
ولی سے زیادہ رکھتی ہے اور اگر عورت کے متعلق خود
اس سے اذن لے لینا چاہیے اور اس کا غامض شرمناہی
اس کا اذن ہے۔

۲۷۔ نکاح بلامرضا کو عورت توڑ سکتی ہے خواہ باپ ہی کیوں نہ ہو :

(ابن عباسؓ) ان حارمۃ مکررات۔
النسب صلی اللہ علیہ وسلم مذکور
ان اباءہا زوجہا دم صاۃ
فخیرھا النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ۔ (ابوداؤد)
ایک باکرہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
بکرہ یا بکرہ کی کس کے باپ نے اس کی رضا کے خلاف
اسے بیاہ دیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے
مٹا کر دیا۔ (خواہ یہ نکاح باقی رکھے یا توڑ دے۔)

درخت کا پھل

۳۸۔ لَا تَبِغُوا الْبَحْرَ حَتَّىٰ يَبْدُ وَصَلَامَةُ
(التة)

درخت کا پھل مت چاکر و جب تک اس میں
ملاحیت ظاہر نہ ہو جائے (یعنی اس کا نشوونما اس وقت تک
پھل جائے کہ اس کے پک جانے کی امید نہ جائے)
ایک شخص نے کچھ درختوں کا پھل خرید لیا اور اسے پر
آفت آگئی اس وجہ سے اس پر بہت ساقزہ ہو گیا۔
اور وہ متعلیٰ ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اے
صدقہ (حب زوفیق چندہ) دے دو۔ لوگوں نے چندہ دیا
مگر اس کی مقدار قدر زندہ رقم سے کم رہی۔ آپ نے
قرض خواہوں کو سہلایا : جو کچھ ملتا ہے رغبت
سمجھ کر) لے لو۔ کیونکہ اس سے زیادہ تر تمہیں

۳۹۔ اُصِيبَ رَجُلٌ فِي شِمَارِ اِثْنَا عَشَرَ
فَسَكَّرَ دَنِيْهٖ فَاَنَاسَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَصَدَقُوْا
عَلَيْهِ فَنَصَدَّقَ النَّاسُ عَلَيْهِ
نَحْمُ يَسْلُغُ ذٰلِكَ وَاَمَّا دَنِيْهٖ فَقَالَ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَرْمَانِيْهِ
خُذْ اَمَّا وَحَدَّثْتُمْ لَهُ لَفِيْن كُھْم

(الْأَذْلِكُ - الحِمْيَرُ الْبَغَارِيُّ)

ذکی طرح، وصول ہی نہیں ہو سکتا۔

۴۰۔ اِنْ بَعَثَ مِنْ اَخِيكَ رَسُولًا
فَاَصَابَتْهُ حَاسَةٌ فَلَا يَحِلُّ
لَكَ اَنْ تَاْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا بِسْمِ
تَاْخُذُ مَا لَ اَخِيكَ بِغَيْرِ حَقٍّ -
مسلم و ابوداؤد و النسائی و فی و ابویوسف
بوضوح البحار الخ۔

اگر تم نے کسی دروغت کا پہل اپنے بھائی کے ساتھ بھیجا ہے
اور اس پر کوئی آفت آئی ہے تو تمہارے لیے جائز نہیں
کہ اپنے بھائی سے کچھ وصول کرو۔ کیونکہ ایسا کرنے میں تم
بالکل ناحق ہو رہے۔ اور ایک روایت میں ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آفت سے بے نقصان ہو وہ
اصل قیمت میں سے وضع کر لیا جائے۔

قرضدار کو مہلت دینا

۴۱۔ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ
عَنْهُ ائْتِيَاءَ اللَّهِ مِنْ كَرَمٍ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ - (مسلم شریف)

حضرت ابوقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو
شخص قرضدار کو مہلت دے یا قرض معاف کر دے تو
اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن کی سختیوں سے محفوظ
رکھے گا۔

۴۲۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصَيْنٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ
عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَمَنْ أَخَّرَهُ
كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ -
(احمد، مشکوٰۃ)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ
حضرت علی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس کا کسی
شخص پر کوئی حق ہو وہ اُسے مہلت دے تو اُسے ہر دن
کے عوض صدقہ کا ثواب ملے گا۔

۴۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمَنْ اَلْمَدْمُ مِنْ مَعْلَقَةٍ
بِدَيْنِهِ حَتَّى يُقْضَى عَنْهُ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
فرمایا کہ مومن کی جان اپنے قرض کے سبب
معلق رہتی ہے جب تک کہ اس کا قرض
ادا نہ کر دیا جائے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ شہید کے سب گناہ بخش دیئے جاتے ہیں، سوائے فرض کے۔

۴۴۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ يُعْفَرُ لِشَهِيدٍ
كُلُّ ذَنْبٍ إِلَّا الذَّنْبَ . (مسلم شریف)

مہر

۴۵۔ صرف اسلام کا مہر ہونا، ام سلیم کی جرأتِ ایمانی :

ابوطالب نے ام سلیم کو پیغام نکاح دیا تو انہوں نے جواب دیا کہ : ابوطالب تم جیسے آدمی کا پیغام زد نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ تم کا مہر برابر اور میں مسلمان عورت میرے لیے تم سے نکاح ہی درست نہیں۔ البتہ اگر تم اسلام لے آؤ تو روزِ فقط یہ کہ نکاح کروں گی، بلکہ تمہارا اسلام ہی میرا مہر ہو جائے گا۔ اور میں اُس کے سوا تم سے کچھ بھی طلب نہ کروں گی۔ فرض وہ اسلام لے آئے اور اسلام ہی ان کا مہر قرار پایا۔ ثابت کئے ہیں کہ : میں نے ام سلیم سے بہتر کسی عورت کا مہر نہیں سنا یعنی اسلام۔ ابوطالبؓ سے ان کے اولاد بھی ہوئی۔

رائی (خطب ابوطالبہ ام سلیم
فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا مِثْلَكَ يَا أَبَا طَالِبٍ
يُرَوِّدُ وَلَكِنَّكَ رَجُلٌ عَافٍ وَإِنَّمَا
امْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ وَلَا يَحِلُّ لِي أَنْ أَتَزَوَّجَكَ
إِنَّمَا تَسْلُو مِنْ ذَلِكَ مَهْرِي وَلَا
أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ مَا سَلَوْا وَكَانَ
ذَلِكَ مَهْرَهَا . قَالَ ثَابِتٌ فَمَا
سَمِعْتَ بِامْرَأَةٍ تَطْعَمُ أَكْرَمَ
مَهْرًا مِنْ أُمِّ سَلِيمٍ إِلَّا سَلَامَ فَسَخِلَ
بِهَا فَوُلِدَتْ لَهُ . (نسائی)

۴۶۔ ام المؤمنین ام سلمہؓ کا مہر صرف دینِ درہم تھا :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو مہر میں جو چیزیں دی تھیں ان کی قیمت دینِ درہم تھی۔

رأى (رض) ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم تزویج ام سلمة
على مناع قيمته عشرة
دراهم . (موصی، بزار کبیر
بضعف -)

۴۷۔ تین آسانوں کا شمار عورت کی برکات میں ہے،

(عائشہؓ) رفعتہ، ان من ین
المرأة تیسیر خطبتھا و
تیسیر صدقھا و تیسیر
رحمھا۔ (احمد بلیغ)

عورت کا ایک برکت تو یہ ہے کہ اسے پیغام نکاح
آسانی سے دیا جائے۔ دوسری برکت یہ ہے کہ اس کا ہر
آسانی سے ادا ہو سکے۔ تیسری برکت یہ ہے کہ اس کا رحم
آسانی سے حمل اور ولادت کا کام کر سکے۔

۴۸۔ ہر مضمح کرنے والے کا شمار زانیوں میں ہو گا،

(میسون الکرمی) عن ابیہ
رفعه، ایما رجل تزوج امرأة
على ما قل من المهر او كثر ليس
فی نفسه ان تؤدیه ایما حقہ
اللہ یم القیمة بھوزان۔
(اوسط صغیر)

جو شخص کسی عورت سے بھی قلیل یا کثیر ہر
پر نکاح کرے اور اس کے دل میں
پس حق جہر ادا کرنے کا ارادہ نہ ہو
تو بروز حشر وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے
ایک زانی کی حیثیت سے پیش
ہو گا۔

(ت) تفسیر اور متفرق!

۴۹۔ اِذَا نَشَأَ جَزَعْنَا فِي الطَّرِيقِ فَاَجْعَلُوْهُ
سَبْعَةَ اَذْرَجٍ۔ (الخمسۃ الی الساتی)

۵۰۔ اِنْ اَحَبَّ السَّالِدُ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی
السَّاجِدُ وَاَقْبَضَ الْمَلَادِ اِلَى اللّٰهِ
تَعَالٰی اَلْاَسْرَاقُ۔ (بالمسلم)

جب تمہارا کسی رستے کے عرض میں اختلاف
ہو، تو اسے سات اذر جمع کر لو۔
خدا کے نزدیک پسندیدہ تو مقام سجدہ ہیں اور
بدترین مقام انار۔

زمین پر ناجائز قبضہ

۵۱۔ عَنْ سَالِمٍ عَنْ اَبِيْهِ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

حضرت سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے باپ سے روایت
کرتے ہیں کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا

کہ جو شخص دوسرے کی زمین کا کچھ حصہ ناحق دبا لے تو اسے قیامت کے دن سات زمینوں کی (تر) تک دھنسا یا جائے گا۔

حضرت معید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کسی کی بالشت بھر زمین ظلم سے حاصل کرے گا اسے قیامت کے دن سات زمینوں کا طوق پہنا یا جائے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے چچا سے دعایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ خبردار کسی پر ظلم نہ کرنا (اور) کان کھول کر سُن کر کہ کسی شخص کا مال (متنازعہ لیے) حلال نہیں ہو سکتا۔ گروہ خوشی دل سے راضی ہو جائے۔

مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا يَنْتَهِزَ حَقَّهُ خَسَفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ - (بخاری، شعبہ)

۵۲۔ عَنْ مَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ شِبْرًا مِّنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَإِنَّهُ يَلْبَسُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلَ سَبْعِ أَرْضِينَ - (مسلم، بخاری)

۵۳۔ عَنْ أَبِي حَسَّةٍ السَّوْسَتِيِّ عَنْ عَتَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تَقْلِبُونَ أَلَا يَجْعَلُ مَالَ امْرِئٍ إِلَّا يُطَيَّبُ نَفْسَ مِنْهُ - (بیہقی)

ولیمہ

۵۴۔ بدترین طعام ولیمہ، دعوت ولیمہ میں شرکت نہ کرنے والا؛

بدترین دعوت ولیمہ وہ ہے جس میں صوف اغنیاء بلائے جائیں اور مساکین کو نہ پوچھا جائے اور جو شخص اس دعوت میں (مُلایا جائے) اور شریک نہ ہو وہ اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول رضی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کا مرتکب ہوتا ہے۔

الْبُؤْسِيَّةُ) شر الطعام طعام الوليمة
ميدى له الاغنياء ويستترك المساكين و
من لم يأت الدعوة فقد عصي الله و
رسوله - (شيخين، مظاہ، البیادود)

حد (مزل)

تین شخص مرفوع القلم ہیں (یعنی جن سے کوئی مواخذہ

۵۵۔ رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ

نہیں کیا جاتا) لہذا جب تک بالغ نہ ہو۔ سر یا ہوا شخص
جب تک بیدار نہ ہو اور دلیانہ جب تک تندرست
نہ ہو اور ایک رعایت میں اتنا زیادہ کیا گیا ہے کہ وہ بڑھا
جھی جس کی عقل زیادتی مگر وجہ سے زائل ہو گئی ہو مرفوع ظلم
ہے۔

عَنِ السَّبِيحِ حَتَّى يَبْلُغَ وَعَنِ النَّائِمِ
حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ الْمَعْتَقِ وَحَتَّى
يَبْرِيءَ - الْبُودَادِ - وَفِي أَخْرَجِي نَادٍ
عَنِ الْخَيْرِ - (الْبُودَادِ)

حلالہ

۵۶۔ حلالہ کرنے والے اور کھانے والے ملعون ہیں :

حنور مقلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے
والے اور کھانے والے دونوں کو ملعون
قرار دیا ہے۔

(ابن مسعود) ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لعن المهلل والمحلل لہ -
(مترمذی، نسائی)

دین یعنی قرض کی ادائیگی!

کیونکہ ہمارے لئے اللہ کی عزت کے لئے قرض کی ادائیگی
سب سے بڑا کام ہے اور اس کے لئے قرض کی ادائیگی
کا یہ ہر کام ہے اور اس حالت میں ہر کام کے لئے اس کے لئے اس
قد قرض ہر کام کی ادائیگی کے لئے وہ جائیداد نہ چھوڑا
ہو۔

جو شخص اس نیت سے مال (قرض) لے کہ وہ اسے ادا
کرے گا تو اللہ اس سے ادا کرے گا۔ اور جو اس نیت سے
لے کہ خود مجھ کو دے گا تو اللہ اسے بھی خود مجھ کو دے گا۔

دولت مند کا قرض لے ادا کرنے میں التوا کرنا ظلم

۵۷۔ اِنْ مِنْ اَعْظَمَ الذُّلُّ عِنْدَ اللَّهِ
تَعَالَى يَلْقَاهُ مِنْ عِنْدِ الْعَبَا
الَّتِي نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنْ يَمُوتَ
رَجُلٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ لَا يَدْفَعُ لَهُ
قَضَاءً - (الْبُودَادِ)

۵۸۔ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ الْمُسَاكِينِ
أَدَاءً مَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ
أَخَذَ هَائِرِيحِي إِثْلَاقَهَا
أَتْلَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى - (الْبُودَادِ)

۵۹۔ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ وَإِذَا اشْرَبَ

أَحَدُكُمْ عَلَى مَسَلٍّ فَلْيَسْتَبِخْ -

(الستة)

۶۰۔ كُنِيَ الْأَوَّاحِدُ بِحَيْلٍ عَشْرَةَ وَ
تَقْصُوبَتُهُ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ يَلْغُظُ
لَهُ وَيُجَبِّسُ - (البرداء - والنسائي)

۶۱۔ مِنْ سَرَّةٍ أَنْ يُخَيِّبَهُ اللَّهُ تَعَالَى
مِنْ كَرْبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلْيَنْفِقْ
عَنْ مُمْسِرٍ أَوْ يَصْنَعْ عَنْهُ - (مسلم)

۶۲۔ كَانَ لِرَجُلٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْأَنْبِلِ
نِجَامَةٌ بِقَاصَاةٍ رَامَتْهُ أَغْلَظُ فِي
الْقَوْلِ حَتَّى هَوَّجَهُ بِعَيْنِ السَّعْمِ
فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنَّ بَصَاحِبَ الْحَقِّ
مَقَالًا شَوْ تَالِ أَعْطَوْهُ فَطَلَبُوا
سِنَّةً فَلَمْ يَحْذُوا إِلَّا سَنًا
فَوُتَّهَا فَقَالَ أَعْطَوْهَا فَقَالَ أَوْفَيْتَنِي
أَوْفَاكَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ خَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ
تَصْنَعًا - (الخمسة - البرداء)

ہے جب کسی (قرض خواہ) کا قرضہ کسی مالدار آگے کے ذمہ
ڈالا جائے تو اسے اسے مان لینا چاہیے۔

صاحب قرض کی ادائیگی میں (توقف کرنا
اِس امر کو جہاز کر دیتا ہے کہ اس کی عزت میں قرض آئے
اور اسے تنگ کیا جائے۔ ابن مبارک نے کہا کہ یہ بھی جائز
ہے کہ اس پر سختی کی جائے اور اسے تید کیا جائے۔

جو شخص پہلے ہی قیمت کے دن کی سختیوں سے
بھی ہے۔ اُسے چاہیے کہ تنگ دست کو قرض ادا کرنے
میں بہت سے یا قرض صحت کرے۔

یوں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذمے ایک آدمی کا
اُونٹ تھا۔ اس نے آکر تقاضا کیا اور سخت کلامی کی۔
یہاں تک کہ بعض لوگوں نے اس کو سزائے کرنے کا
قصد کیا۔ آپ نے فرمایا۔ اسے کچھ نہ کہو۔ کہ تقاضا کرنا
لیجئے ورنہ کلام ہے۔ پھر فرمایا اسے اس کی چیز سے
دو تلاش کی گئی۔ پھر اس کا (سنا) اُونٹ نہ ملا۔ البتہ ایک
اُونٹ اس سے (دے دے) ڈرا مل گیا۔ آپ نے فرمایا یہی
مے دو۔ جس نے کہا۔ تو نے مجھے پورا (قرضہ) دے دیا
خدا تجھے بھرا پڑا رکھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تم میں سے بہترین وہی ہے جو اپنے ذمے کی چیز
بھی طرح ادا کرے۔

کتاب الطلاق

۶۳۔ مسئلہ طلاق میں وقتی حالات کی رعایت :

ابن عباسؓ، کان الرجل اذا طلق

جب کوئی شخص اپنی بیوی کو قبل از دخول تین ملائیں

موداجعتیہ قالت یا رسول اللہ
تأمرنی؟ قال اتما اشغ قلت
لا حاجة لی فیہ (بخاری، اصحابین)
اے کاش! کہ تو اس کی طرت رجوع کر لیتی۔ عرض کیا کہ
حضرت! مجھے حکم دیتے ہیں؟ فرمایا: نہیں! بلکہ میری سفارش
ہے۔ اہل! مجھے معیشت سے کوئی دلچسپی نہیں۔

۶۷۔ اللہ کی نگاہ میں طلاق سب سے زیادہ قابلِ نفرت مباح ہے:

ابن عمر رضی اللہ عنہما رفعہ: البغض
الحلال الحرام۔ اللہ الطلاق۔
(البوداؤد)
ہائز باتوں میں جو چیز اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ
ناپسند ہے وہ طلاق ہے۔

۶۸۔ طلاق ایک ہی سبب سے ہو سکتی ہے:

ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما رفعہ: لا تطلق النساء
إلا من رییۃ ان اللہ تعالیٰ لا یحب
الذواتین ولا الذواتا۔ (بخاری، اصحابین)
جب تک عورت متمم نہ ہو اسے طلاق نہیں دینی
چاہیے۔ گھاٹ گھاٹ کا مزہ چکھنے والے مردوں اور
عورتوں کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا۔

۶۹۔ بلاوجہ عورت کا خود مطالبہ طلاق کرنا:

رویان رضی اللہ عنہما رفعہ: ایسا امرأة سألت
زوجها الطلاق من غیر یأس فخرام علیها
راحة الجنة۔ (البوداؤد، شرمذعہ)
جو عورت بھی بلا کسی سخت ناگہاری کے اپنے شوهر
سے طلاق کا مطالبہ کرے، اُس پر جنت کی
خوشبو حرام ہے۔

۷۰۔ تین باتوں میں سنجیدگی و مزاح کا اثر یکساں ہے:

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما رفعہ: ثلاثہ جتھن
جحدھن لهن جحد النکاح والطلاق
والرجعة۔ (ترمذی، ابوداؤد)
تین چیزیں ایسی ہیں کہ خواہ وہ سنجیدگی سے ہوں
یا مزاح سے، مگر نافذ ہو جاتی ہیں۔ نکاح، طلاق
اور رجعت۔

۷۱۔ صرف ناپسندیدگی کی وجہ سے عورت مطالبہ خلع کر سکتی ہے:

ابن عباس رضی اللہ عنہما رفعہ: ان امرأة ثابت بن قیس
بن شماس کی بیوی نے

بن شماس انت النبی صلی اللہ علیہ وسلم نقالت له ما اُعتب علی ثابت فی خلق ولا دین ولكن اکره الضمیر فی الاسلام نقال شرۃ بن علیہ حدیثہ ؟ قالت نعم نقال له صلی اللہ علیہ وسلم اقبل الحدیقة وطلقها تطلیقہ۔ (بخاری، مناقب)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہا کہ: مجھے ثابت (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے خلق اور دین کے متعلق کوئی شکایت نہیں ہے اسلام میں کفر (یعنی منافقانہ محبت) مجھے پسند نہیں۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم اس کا باغ (جو ہر میں ملا ہے) اسے واپس کر دو گی؟ عرض کیا: ہاں! فرمایا: اے ثابت اپنا باغ لے لو، اور اُسے طلاق دے دو۔

۷۲۔ الولد للفرأش:

(عمر بن شعیب) عن امیہ عن جدہ: قال رجل یا رسول اللہ ان نلاتنا ابنتی عاصرت بامہ فی الجاہلیۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا دعوی فی الاسلام ذہب امر الجاہلیۃ الولد للفرأش وللعاصم المحجر۔ (البداء واد)

ایک شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! فلاں آدمی میرا زندہ ہے کیونکہ میں دور جاہلیت میں اس کے واسطے قوت تھا تھا۔ حضرت کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسلام کے بعد ایسا کوئی دعویٰ مقبول نہیں۔ جاہلیت کی بات ختم ہو چکی۔ بچہ اسی شخص کا ہے گرجا جس کے بہتر پر پیدا ہوا۔ ناجائز تعلق پیدا کرنے والے کے بیٹے وہ پھر سے زیادہ نہیں۔

۷۳۔ خلع کی عدت میں صرف ایک حیض کی مثال:

(ابن عباس) عن امراء ثابت بن قیس بن شماس اختلعت من زوجها علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم نامرھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تعتد بعیضۃ۔ (البداء واد، ترمذی بلفظہ)

عہد رسالت میں ثابت بن قیس بن شماس کی بیوی نے اُن سے خلع کرایا، تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو صرف ایک حیض کی عدت گزارنے کا حکم فرمایا۔

۷۲۔ مطلقہ کے فرزند کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ :

عمر بن شعیب عن ابیہ عن
حبہ : ان امراۃ انت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقلت ان ابی هذا کان
بطی لہ وعاودنی لہ سقا وحبیری لہ عواء و
ان اباه طلقنی وادان مینرہ
منی فقال صلی اللہ علیہ وسلم
انت لحنی بہ ما لم تسکمی - (البودادہ)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت نے
اک کہاکہ : یا رسول اللہ! یہ بچہ ہے جس کے لیے
میرا نکاح اس کا خرف، میرا سینہ اس کا شکرہ
اور میری گود اس کا سکن رہا۔ اس کے
باپ نے مجھے طلاق دے دی اور اب اس
بچے کو مجھ سے چھیننا چاہتا ہے۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ : جب تک عقد ثانی نہ ہو
اس بچے کی حق دار تو ہی ہے۔

طلاق

۷۵۔ مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أُنْفَقَ إِلَيْهِ
مِنَ الطَّلَاقِ وَفِي أُخْرَى أُنْفَقَ
الطَّلَاقُ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ - (البودادہ)

حلال چیزوں میں سے کوئی چیز خدا کے
نزدیک ایسی بڑی نہیں جیسی طلاق ہے۔

۱۔ طلاق کا دنیا بعض حالتوں میں جائز رکھا گیا ہے اور اس کا فیصلہ کسی شخص کی رائے پر نہیں چھوڑا گیا۔ بلکہ خود مرد کو اس کا
پورا اختیار دیا گیا ہے۔ مگر اُسے اپنے اس اختیار کے برتنے میں بہت محتاط ہونے کی فہمائش کی گئی ہے اور اس حالت
میں جب کہ سارے جیلے جن کی تفصیل طرالت کا موجب ہوگی۔ باہمی صفائی رکھنے کے لیے نامکلیب ہر جائیں۔ طلاق دینے کی
اجازت دی گئی ہے۔ وہ بھی قریباً پچیس پچیس دن کا غافلہ کر کے تین دفعہ تاکہ پہلی بلکہ دوسری طلاق کے بعد بھی اگر
صلح ہو جائے تو وہ زائل ہو جائے۔ ہاں اگر غم و غصہ اس غایت کو پہنچے جسے کہ پچاس دن کی لمبی عیاد میں بھی فرو
نہیں ہوتے۔ تو قیسی طلاق دے کر آپ بھی بک سار ہو جائے اور عورت کی بھی بند عیاد کرے۔

یہ بھی حکم ہے کہ جب عورت مرد سے علیحدہ رہتی ہو تو طلاق نہ دی جائے۔ غرض اس سے یہ ہے کہ مرد سے کوئی بات سن کر
اگر مرد غضب میں ہو کر طلاق دینے پر آمادہ ہو جائے تو ایسا نہ کرے کیونکہ ممکن ہے کہ کلامات جو نے سے غصہ دور ہو جائے۔
مگر انفس ہے کہ مسلمانوں نے ان احکام کو بالائے طاق رکھ کر چھوڑا ہے اور طلاق دنیا ایک معمولی بات سمجھ رکھا ہے۔ اکثر لوگ
راتی مانیہ اگلے صبح پر ملاحظہ فرمائیں)

- ۷۶۔ اِمْرَاةٌ سَالَتْ رَوْجَهَا طَلَقَهَا
مِنْ غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا
رَايَةُ الْجَنَّةِ - راہِ اودود و الترمذی
- ۷۷۔ لَا يَجِلُّ لِامْرَاةٍ اَنْ تَسْأَلَ طَلَاقَ
اَخِيهَا لِتَسْتَنْزِعَ صَحْمَتَهَا وَتَسْتَكْبِلَ
فَيَاكِ مَا لَهَا مَا قَدِرَ لَهَا - (السنن)
- جو عورت بے وجہ اپنے عاقد سے طلاق مانگے اسے
جنت کی نوا (کم) نہیں ملے گی۔
- کسی عورت کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنی بہن کا طلاق
کی خواستگار ہو۔ تاکہ اس کے عاقد سے خود نکاح کر کے
جو اس کے کا سے میں ہے انڈیل لے۔ کیوں کہ اسے تو
وہی ملے گا جو اس کے مقدور میں ہے۔

خرید و فروخت و کسب معاش

- ۷۸۔ علم کے باوجود مال مسرقہ کھانا چوری کرنے کے برابر ہے :
- رَبَّنْتَ سَعْدٌ تَالَتْ اِفْتِيَا بِرَسُولِ اللَّهِ
عَنِ الْمَرْقَةِ قَالَ مَنْ اَحْلَاهَا وَهِيَ يَلْمُ
اَنَّهُا سَرْقَةٌ فَقَدْ اَشْرَكَ فِي اَشْر
سَرَقْتَهَا - (کبیر)
- بنت سعد (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) نے پوچھا کہ :
یا رسول اللہ! مال مسرقہ کے متعلق کیا ارشاد ہے؟ فرمایا:
جو شخص چوری کا مال کھائے اور اسے یہ علم ہو کہ یہ مال مسرقہ
ہے۔ وہ اس چوری میں شریک ہے۔

۷۹۔ خذلے حرام سے پرورش پائے ہوئے جسم کا انجام :

رَابِعُ رَفَعَهُ اِلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ تَجِدُ
جِسْمُ كِي هُوَ وَرَشِ حَرَامٍ فَاَسَ هُوَ وَهْ جَنَّتْ

(بقیہ ماشیہ صفحہ گذشتہ) ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دے دیتے ہیں، اور بعض لوگ دودر دراز فاصلوں سے طلاق نامہ کہہ
کر عورت کے پاس بھیج دیتے ہیں اور یہ جو فرمایا کہ خدا کے نزدیک طلاق بہت بُری ہے، حوالہ پیدا ہو سکتا ہے کہ
جب حلال یعنی جائز ہے تو جبرِ بری کیلئے انسان کا ہاتھ یا پاؤں اگر کسی بیماری یا ضرب سے ایسا ناقص اور توی ہو
جائے کہ اس کا جسم کے ساتھ رہتا خطرناک ہو۔ مگر کاٹ دینا صحت، بخش ہو تو اسے کاٹ دیا جاتا ہے۔ گو
ایک عضو کاٹ جانا بہت بُری بات ہے۔ اسی طرح طلاق اگرچہ بہت بُری چیز ہے۔ مگر جہاں اس کی ضرورت
ہو رہی جاتی ہے۔ جب کہ بری۔ بجائے عورت سنگدل کے جان کا آزار ہو جاتی ہے اور مگر بجائے آرام گاہ کے
دورنہ بن جاتا ہے۔

میں نہیں جائے گا۔

جی گوشت پوست کا منحرام خوری سے ہوا
وہ حبت نہیں جائے گا۔ اس کی زیادہ حق دار
آتش جہنم ہے۔

غذی بحرام (موصی، سزارہ اوسط)
وله عن عبدلیثہ دفعہ لا یصل
الحقۃ لحم نبت من سحت النار
اولی بہ۔

۸۰۔ مشتبہات پر پناہی تقاضا کیا ہے، دل کا مقام:

محل بھی واضح ہے اور مرام بھی ان دونوں کے
درمیان مشتبہ چیزیں ہیں جن کا علم بیشتر لوگوں کو نہیں
ہوتا۔ لہذا جو ایسی مشتبہ چیزیں سے بچے وہ اپنے دین اور
اپنی آبرو کو بچا لیتا ہے اور حرام میں پڑتا ہے، وہ
آخر کار حرام میں بھی جا پڑتا ہے اس کی مثال ایسی ہے
جیسے ایک چرواہا ممنوعہ چراگاہ کے قریب اپنے گتے کو چرا رہا
ہو تو اس کا اس چراگاہ میں بھی جا پڑنا بعید نہیں۔ ہر
فرمانزدائی ایک ممنوعہ اور مخصوص چراگاہ ہوتی ہے اور
اللہ تعالیٰ کی چراگاہ اس کے محارم ہیں۔ اور جس رکھ رکھاؤ
کے اندر ایک ایسا نقطہ ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہے تو سارا
جہنم ٹھیک رہتا ہے اور اگر وہ خراب ہو تو سارا جہنم ہی
خراب ہو جاتا ہے۔ سزا! وہ تو تھوڑا دلی ہے۔

والنحان یمن بشیر من دفعہ ان الحلال
مبتن وان الحرام مبتن وبینہما
مشتبہات لا یصل من کثیر
من الناس فمن اتقى الشبهات
استبرأ لنفسه من وقع فی الشبهات
وقع فی الحرام حالما عمر بنی حول
الحمل یوشک ان یرتفع فیہ الآ
ولعل ملک حمی الآ وان حس الله
محارمه الآ وان فی الجسد مضغۃ
اذا صلحت صلع الجسد کله
واذا فسدت فسدت الجسد کله
الآ وھ القلب۔ (السنۃ)

۸۱۔ نیکی و بدی کا قوتی اپنے دل سے لو:

واضح (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اپنے دل میں کچھ
سوالات نے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
آئے جب وہ قریب آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ: میں تباہی یا تم تباہی گئے؛ عرض کیا: حضور
ہی ارشاد فرمائیں۔ فرمایا: کو تم بر (نیکی) اور اثم (دکھ)
کے بارے میں دریافت کرنے آئے ہو۔ میں نے عرض کیا:

(واضحۃ) انه اتی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وواضح فی نفسه انه
یسألہ عن التبر والاعثم فلما دنا
منہ قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
أخبرک ام تحبونی؟ قال لا بل
أخبرنی فقال جئت تسألنی عن البر

والاشعر قلت نعم فجمع انامله
الشلالة فجعل ينكت بهن في
صلابى ويقول يا واصبة استغت
نفسك واستغت نفسك مثلاً
البرمالاأت ايه النفس والاشم
ماحاك في نفسك وشردد ف
صدرك وان اتاك الناس
وامتوك (احمد، مرسل، بدین)

جی ہاں!

پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مین انجیل
کو پرستہ کر کے میرے سینے کو ٹھوکر دی۔
اور تین بار فرمایا کہ: اپنے دل سے فزعی
پوچھ۔ نیکی وہ چیز ہے جس پر حیرا دل ملے گی
اور گناہ وہ شے ہے جو تیرے دل میں جم جائے
اور بار بار کشک پیدا کرتی رہے۔ لوگ کچھ بھی
فیصلہ دیں، اس سے بحث نہیں۔

۸۲۔ جسے اللہ نے واضح کیا اور جس سے سکوت اختیار فرمایا:

رسلمان ابن عباسؓ، رفعاه: الحلال
ما اهل الله في كتابه والحرام
ما اهل الله في كتابه وما كنت فهو
ما عني عنه فلا تكتلفوه (رازي)

حلال وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں
حلال کیا ہے اور حرام وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی
کتاب میں حرام کیا اور جس چیز سے سکوت اختیار کیا ہے
وہ معاف ہے اس کے متعلق تکلف سے کام نہ لو۔

۸۳۔ سب سے زیادہ پاکیزہ کھائی:

المتقدم، رفعه: ما اكل احد
طعاما قطع خيرا من أن ياكل من
عمل يديه وان نبى الله داود كان
ياكل من عمل يديه (بخاري)

اپنے ہاتھوں کی کھائی سے بہتر کوئی دینی
نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت داؤد
علیہ السلام اپنے ہاتھوں کی کھائی کھاتے
تھے۔

۸۴۔ حرام خوراک کی دعا قبول نہیں ہوتی:

الرمضانية، رفعه: ايها الناس
ان الله طيب لا يقبل الا طيبا و
ان الله امر المؤمنين بما امر به
المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من

اے لوگو! اللہ پاک اور مستتر ہے اور صاف سُخری
چیزوں کو قبول فرماتا ہے۔ اللہ نے مومن کو اسی بات کا
حکم دیا ہے جس کا حکم پیغمبروں کو دیا ہے۔ وہ فرماتا ہے
ترجمہ کر لے دو! پاک اور سُخری چیزیں کھاؤ اور اچھے عمل کرو

الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنْ مَسَا
تَعْمَلُونَ عَلَيْهِمْ مَا آيَاتُ الَّذِينَ
آمَنُوا أَخْلَوْا مِنْ طَبِيبَاتٍ مَا رَدَّ فَنَّاكُمْ
مَشْعَرُ ذِكْرِ الدَّجْلِ يَطِيلُ الْمَفْرَاشُ ثَعَثَ
اِخْبَرِ مَيْمِدَ مَيْمِدِيهِ الْهَبِ السَّمَاءِ يَازَ
يَا رَبِّ وَمَطْعَمِهِ حَرَامٌ وَمَشْرَبِهِ حَرَامٌ
وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغَذَى بِالْحَرَامِ اِنْ
يَسْتَجَابُ لَذَلِكَ - (مسلم، ترمذی)

۸۵ - اولاد مجی والدین کی مکائی ہے :

(مسئلۃ) رفقہ : ان اطیب ما کلمت
من کسبکو وان اولاد دھوم من کسبو -
(اسباب من)

۸۶ - حکومت اسلامی کے عمال کے لیے معیار زندگی :

(المستوردین شداد) رفعة : من
هان لنا عاملا فلیکتاب زوجة
وان لویکن له خادم فلیکتاب
خادما وان لم یکن له مسکن
فلیکتاب مسکانا ومن اتخذ غیة
ذلك فهو غالی اوسارق رالبرداؤد

۸۷ - خلیفہ کا حق بیت المال میں :

(مسئلۃ) لسا استخلف البو بکر
قال لقد علمت ان حرفة
لم تکن تعجز عن مقنة اهلی وشغلت

جو کہ تم کرتے ہو میں اس سے واقف ہوں - نیز فرماتا ہے -
(ترمذی) کہ مسلمانو! اپنے تعین جو کہ دیا ہے اس میں سے
پاک ستی چیزیں کھاؤ۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ : ایک شخص بڑا مبالغہ کر کے عبا میں انا بڑا
آتا ہے اور آسمان کی طرف اپنے انا آٹا کر دیتی رہتی کہتا ہوا
وہا کرتا ہے مگر اس کا کھانا پینا اور پوشش اور نشروغائب
حرام مکان سے بہتر اس کی دوا کہاں سے قبول ہوگی۔

پاک ترین روزی وہ ہے جو غنا سے اپنے کبے حاصل
ہو اور نہ خاری اولاد کا شمار بھی نہ کرے کسب (مکائی) ہی
میں ہے۔

جو شخص ہمارے علم میں ہو وہ شادی کرے اور اگر اس
کے پاس کوئی خادم نہ ہو تو خادم رکھے اور اگر اس کے
پاس کوئی گھر نہ ہو تو گھر بنائے جو اس سے زیادہ کچھ نہ
گاہ یا تو مسرت ہو گیا چور۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلیفہ ہونے
کے بعد فرمایا کہ : میری قوم جانتی ہے کہ میرا کا دبار میرے
بالی بچوں کی ضروریات پوری کرنے سے قاصر نہ تھا۔ اب میں

مسلمانوں کی امارت کے فرائض انجام دیتے ہیں ہر ترقی مشغول ہوں۔ بلکہ اب ابوبکرؓ کے مال تلخ بیت المال سے کھائی گئے اور ابوبکرؓ مسلمانوں کا کام کرتا ہے گا۔

سبامرا المسلمین ضیاء اہل الی ہیکر
من هذا المال ویحتوت للمسلمین
(بخاری)

۸۸۔ جاگیروں سے زکوٰۃ؛

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن عمارؓ
مازنی کو قبلہ کی کانیں عطا فرمائی تھیں، جو
فرع کے کنارے واقع ہیں۔ ان کانوں سے
آج تک زکوٰۃ ہی لی جاتی ہے۔

رکثیر بن عبد اللہ بن عوف لما زفنا
استہ صلی اللہ علیہ وسلم اقطع بدل
بن الحارث معادن التلبیة وهی من
ما حیه الفرع وتلك المعادن لا یخذ
منها الا الزهرة حق الیم (الرداء، مالک)

۸۹۔ پانی اور درخت مفادِ علم کے لیے ہیں؛

...مسلمان دوسرے مسلمان کا مبنائی ہے۔ پانی اور
درخت سب کے لیے ہے۔ ان دونوں کو چاہیے
کہ تھان یعنی شیطان کے غلام لڑنے میں باہمی تعاون رکھیں۔

قیلہ بنت محرمۃ)..... العلم
أخوالسلم یحھوا الماء والشجر
یتعاونان علی الفناء (لا فی داؤد، قال الفناء الشیطان)

۹۰۔ سب سے زیادہ پاکیزہ گائی؛

عنور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ سب سے
زیادہ پاک و حلال گائی کون سی ہے۔؟ فرمایا: آدمی
کا اپنے احمقوں سے کام کرنا اور ہر وہ تجارت جس میں
تیر (تقویٰ) ہر معنی جائز ہو۔

رافع بن خدیج) قبل یا رسول اللہ
ای الکسب اطیب؟ قال عمل
الرجل سبیدہ وکل بیع مبرور۔
(احمد، بزار، کبیر و سلم)

۹۱۔ اجرت فوراً ادا کرنے کا حکم؛

مزدور کی مزدوری اس کا پسینہ
تھک ہونے سے پہلے ادا کر دو۔

رعت ابن عمر) اعطوا
الاجیر اجرت قبل ان یجعت عرقہ۔
(ابن ماجہ)

۹۲۔ دستکاری کی فضیلت :

اللہ تعالیٰ عرفہ پیشہ مومن کو دوست
رکھتا ہے۔

(ابن عساکر) رفعہ : ان اللہ یحب
المومن المحترف۔ (کبیر اوسط، بضعف)

۹۳۔ ایضاً :

پنچھن دن میرا اپنی قوت بازو سے کام کر کے تھکا ماندا
شام گزارے تو اس کی وہ رات مغفرت میں
گزرتی ہے۔

(ابن عباس) رفعہ : من امس کلا من
عمل بیدہ امس مغفوراً لہ۔
(اوسط تھنی)

۹۴۔ سیدنا زکریاؑ بڑھی کا کام کرتے تھے :

حضرت زکریاؑ علیہ السلام غبار ربڑھی
تھے۔

(ابو ہریرہ) رفعہ : کان زکریا
مخباراً۔ (مسلم)

۹۵۔ سونا چاندی اصل دولتیں ہیں :

اشرفی یاد دہیہ اس زمین پر اللہ تعالیٰ کی
مہر ہیں جو اپنے اللہ کی خبر دکھاتا ہے اس کی
ضرورت پوری کر دی جاتی ہے۔

ابو ہریرہ) رفعہ : الدنانیر والداہم
خدا انتم اللہ فی ارضہ من جاء بخاتم
مولہ قضیت حاجتہ (اوسط بضعف)

۹۶۔ باغبانی باعث برکت ہے :

کھجور اور دوسرے درخت لگانے والے کے موجودہ
اہل و عیال کے لیے بھی برکت ہے اور بعد والوں کے لیے بھی
بشرطیکہ شکر الہی کرتے رہیں۔

العلی بن علی) رفعہ : الغل والنج
برکۃ علی اہلہ وعل عقبہم بعدہم
(اذا کان اللہ شاکرین۔ کبیر بضعف)

۹۷۔ بلڈ بیجیں بنانا کوئی نیکی نہیں :

تمام طرح کے فرج خدا کی راہ میں ہو سکتے ہیں، بجز

والنہ) رفعہ : النفۃ علما فی

سبیل اللہ الا البسائ فلا خیر فیہ -
(ترمذی)

زائد از ضرورت) عمارت کے کہ اس میں کوئی خیر نہیں۔

۹۸۔ ضرورت کے زائد مکان بنانا جائز نہیں :

ابن مسعودؓ، رفعہ : من بنی فوقہ
ما یخنیہ عطف ان یعملہ یوم القیامۃ
علی عنقہ - (کبیر)

جو شخص ضرورت سے زائد مکان بنائے اُسے قیامت
کے دن مجبور کیا جائے گا کہ اسے اپنی گردن پر اٹھائے
ہے۔

۹۹۔ امانت دار تاجر کی فضیلت :

ابو سعیدؓ، التاجر الامین الصدوق
مع النسیب والصدیقین والتهاد
(ترمذی)

امانت دار اور راست باز تاجر کو انبیاء علیہم السلام
صدیقین اور شہداء کی معیت کا شرف حاصل ہوگا۔

۱۰۰۔ تاجر اگر نیکو کار رہے؟ :

رفاعة بن رافعؓ، رفعہ : یقتل
ان التجار یبعثون یوم القیامۃ نجاراً الا من
اتقی اللہ وعبہ وصدق - (ترمذی)

تاجر بروزِ حشر عموماً ناجروں کی صف میں اٹھیں گے
بجز ان تاجروں کے جو تقویٰ اللہ رکھتے ہیں اور نیکو
ہوں اور راست باز ہوں۔

۱۰۱۔ تاجرانہ معاملوں کی تلاقی :

رقیب بن ابی عریظہؓ : ان البیع
یحضرہ اللغو والحلف وفی روایۃ :
الحلف والکذب فسلوہ بالصدقۃ :
(اصحاب سنن)

..... تجارت میں عموماً فضول باتیں ہر باتیں
اور جھوٹی قسمیں بھی ، لہذا اس حلف اور کذب کو مستثنیٰ
سے پاک کر دیا کرو۔

۱۰۲۔ تجارت میں جھوٹی قسم :

ابو ہریرہؓ، رفعہ : الحلف منفقہ

جھوٹی قسم سے سودے کی نکاسی تو

السلفۃ محقة تلکسب رشیخین،
البروداد، مبلغ، محقة تلکسب۔
برجانی ہے۔ لیکن کسب حلال کا ستیاناس ہر
جائے۔

۱۰۳۔ فراخ دل خریدار و فروکشندہ :

رحابن، رفعہ : رحمہ اللہ جلّ
سبحا اذاباع راذا استزی واذا
اقتنى . (محارمہ، ترمذی)
اس آدمی پر اللہ تعالیٰ رحمت نازل کرے
جو بیرو فروخت اور تقاضے کے وقت شرافت
سے کام لیتا ہے۔

۱۰۴۔ ناپ تول میں بے احتیاطی کا نتیجہ :

راہن عباسی، ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا هل الخیل و
المیزان انکم قد وثیتوا مین ملک
فیہما الاموال الفانۃ فیکم (ترمذی)
ناپ تول والوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ : یہ دونوں چیزیں تمہارے سپرد کی گئی ہیں اور
انہی دونوں باتوں (میں غلطی کی وجہ سے بعض گزشتہ
امتنیں ہلک بھی ہوئی ہیں۔

۱۰۵۔ تاجر کے لیے اسلامی اصول تجارت کا علم ضروری ہے :

رحمہ (لا یبیع فی سوقنا الا من
قد تفقہ فی اسنہ۔ (ترمذی)
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ : ہمارے
بازار میں وہی تجارت کرے جو فقہ فی الدین ہو۔

وراثت

- ۱۰۶۔ الْقَاتِلُ لَا یَرِثُ۔ (الترمذی)
۱۰۷۔ اَمَّا رَجُلٌ عَاهَدَ بِعَرَّةٍ اَوْ اَمَةٍ
فَالْوَلَدُ الرِّثَا لَا یَرِثُ مِنْ اَبِیْہِ
وَلَا یَرِثُہُ۔ (الترمذی)
۱۰۸۔ اَنَا اَوْ لَوْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہُمْ
فَمِنْ مَاتَ وَ عَلَیْہِ دِیْنٌ وَ لَوْ
- قاتل (اپنے مقتول کا) وارث نہیں ہو سکتا۔
اگر کوئی شخص کسی آزاد عورت یا لونڈی سے ناکرے (داد)
اس فعل سے بچہ پیدا ہو تو ولد الزنا اپنے باپ کا وارث
نہیں ہوگا اور نہ اس کا باپ اس کا وارث ہوگا۔
میں ایمان دار شخص سے اس کی جان کے نزدیک
ہوں (یعنی اس کا بہت خیر خواہ ہوں) پس اگر کوئی مرتد ہو

مَنْ شَرَّكَ مَا لَا فَلَورَ شَرِّمْ
(الخسة: الألفاء)

اُس کے ذمے قرض چور اُس کی وراثت سے ادا نہ ہو
سکے تو اُس کا ادا کرنا ہمارے ذمہ ہے اور اگر وہ کچال
چھوڑ مرے تو وہ اُس کے وارثوں کا ہے (کتا بے شیر کی
شقیں کی ایک حدیث میں جان سے نزدیک ترک کی جائے
اور لوگوں کی نسبت زیادہ حق دار اور وارث کم
سے اور اتنا اور زیادہ کھا ہے کہ اگر متوفی کا
کوئی عیال رہ جائے تو وہ بھی میرے پاس ادا و حاصل کرنے
کے لیے آئے کریں اُن کا ذلی ہوں۔)

جائز و ناجائز بیع

۱۰۹۔ حرام اشیاء کی تجارت :

(ابن عباسؓ)..... وان الله اذا
حرم على قوم اكل شئ حرم عليهم
شئنه - (ملك، مسلم، ذائف، البوداؤد)

..... جس چیز کا کھانا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا
ہے اس کی قیمت لینا بھی حرام ہے۔

۱۱۰۔ پھل تیار ہونے سے پہلے بیع کا معاملہ :

ابن عمرؓ..... ان النبي صلى الله
عليه وسلم نهى عن بيع الثمار
حتى يبدو صلاحها ونحوها (اللبان
(السنن))

..... خریدار اور فروشنده دونوں کو حضور
(صلی اللہ علیہ وسلم) نے لیے پھلوں کی خرید و فروخت
سے منع فرمایا ہے جو ابھی تیاری کے قریب نہ ہوں۔

۱۱۱۔ ایضاً :

ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن بيع الثمر حتى تذو
نقلنا لاني ما زهوها ؟ قال

ان النبي صلى الله تعالى عنه نے بتایا کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے نہ ہو جسے پہلے پھلوں کی خرید و فروخت
سے منع فرمایا ہے۔ ہم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے دریافت کیا کہ، زہرِ ثمرہ کا کیا مطلب ہے؟ کہا کہ:
ثمرہ ہو کر زہر ہو جائے۔ (یعنی کھنے لگے).....

تحمس وتصفقرالارایت ان منع الله
الثمرۃ بسوتقل مال اخیک -
رشحین، موطأ، ناقصہ

۱۱۲۔ اس سے کیوں روکا گیا؟ :

مہدی بنوی ہیں ہم لوگ درختوں کے پھل کی خرید و فروخت
کیا کرتے تھے۔ جب پھل توڑیے جاتے اور تقاضے کا
وقت آتا تو لینے والا کہہ دیتا کہ: درخت میں فلاں خرابی
پیدا ہو گئی ہے یا اسے فلاں بیماری ہو گئی تھی۔ یا بچھے
پہلے اس میں فلاں نقص ہو گیا تھا۔ اس طرح کے جھگڑے
ہوا کرتے تھے جب اس قسم کے جھگڑے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آنے لگے تو بطور مٹوڑے کے فرمایا کہ،
جب تک پھل صحیح اندازے پر نہ آئے۔ اس
وقت تک اس دین کی بات ہی نہ کرو اس سے نقص تھا،
جھگڑوں کی کثرت کی طرف اشارہ فرمایا۔

رزید بن ثابتؓ کان الناس فی
مہدی بنی صلی اللہ علیہ وسلم
یتبايعون الثمار فاذا حذر الناس
وحضر تقاضيهو قال المبتاع
انه اصاب الشمرالدمان اصلية
مراض اصابه تشام عا ملت یجنجون
بها فقال صلی اللہ علیہ وسلم
لما كنت عنده المحسومة فی
ذلف۔ اما لا فلا تبايعوا حتی یبدو
صلاح الشمرکالمشوة یشیر بها
لکثرة خصومتهم۔ (بخاری، البدائع)

۱۱۳۔ بعد کے جھگڑوں سے بچنے کے لیے :

پھل اگر کچھ نہ لیا جائے اور پشم اگر بازار کے جسم
پر ہو اور دودھ اگر تھن کے اندر ہو تو ان چیزوں کی خرید و
فروخت سے روکا ہے۔

(ابن عباسؓ) نہی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ان تباع ثمرة حتی
تطعم ولا صوف علی ظہر ولا لبن
فی صنوع۔ (اوسط)

۱۱۴۔ چند اقسام بیع کی ممانعت :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غبارے،
مٹائے اور مزاجے سے اور نیز پھل کی تیاری پر

رجا بنی نہی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم عن المعامرة والمخالطة و

عن المزبنة وعن بسيع الشمر
حتى يبذروا صلاحه وان لا تباع
الا بالدينار والدرهم والعرايا
اما المغاربة فالارض البيضاء
يبذلها الرجل الى الرجل فينفق
فيها شعر يأخذ من الشعر للمزبنة
بيع الرطب في النخل بالتمركيلا
والمحاملة في الزرع على نحو ذلك
بيع الزرع القاسم بالمحب كيلا
(لستة الامانكا)

آنے سے قبل بیع کرنے سے روکا ہے اور فرمایا ہے
کہ: یہ تجارت صرف درہم و دینار (یعنی سکوں)
کے ذریعے ہو۔ ہاں صرف عرا یا میں غیر سکہ
سے بھی بیع ہو سکتی ہے، تجارت کا
مطلب یہ ہے کہ ایک سفید زمینی کوئی شخص
کسی کو اس شرط پر دے کہ تمہارے اخراجات
تمہارے اور پہلے یا نفع میں میرا اتنا حصہ ہوگا،
مزا منت یہ ہے کہ مجبور بن دخت میں ہیں ہاں کے
عوض پانے سے ناپ کر اتنے چھوڑے دیتے ہیں
مجھے۔ مخالفت بھی اسی طرح کی بیع ہے جو کمیتی میں
ہوتی ہے یعنی اس کمیت کے عوض ناپ کر اتنا
فرد دیا جائے گا۔

۱۱۵۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نیا حکم :

رجاء بن عمر بعد ما مہات الاملا د علی عہد
النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانی مکونلما
کان عمر نہانا ما انتہینا درنہین

ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ کے زمانہ میں
اتم و لد باندیوں کا لین دین کر لیا کرتے تھے۔ لیکن حضرت عمرؓ
نے اپنے عہد میں اس سے روک دیا اور ہم روک گئے۔

۱۱۶۔ پانی کی بیع کی مخالفت :

رایاس بن عبد اللہ، نہی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الماء اصحاب سنن

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کی تجارت سے
منع فرمایا ہے۔

۱۱۷۔ پانی، نمک اور ایندھن کو روک رکھا :

ربہیسة)..... شعوتال یا رسول اللہ
حدثنی ما الشئ الذی لا یحیل منعه
قال الملح قال شعوتال قال النار قال

.... بیہیہ کے والد نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
کیا کہ: یا رسول اللہ! وہ چیز بتائیے جس سے کسی کو
روک جائز نہیں۔ فرمایا: پانی۔ پوچھا: اور کچھ؟ فرمایا:

نمک۔ پوچھا: کچھ اور؟ فرمایا: آگ۔ پوچھا: اور کچھ؟ فرمایا: جتنی چیز کو سکر، وہ تمہارے لیے بہتر ہی ہے۔

میانہ اللہ ما المثلث الذی لا یحیل منعه؛ قال ان تفعل الخیر خیر لك۔ (ابو داؤد)

۱۱۸۔ اُنکس تجارت :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معنابین، طایفج اور جبل الجبلہ کی تجارت سے منع فرمایا ہے، معنابین وہ جوتے ہیں جو آؤٹنی کے شکم میں ہل اور طایفج وہ چراؤٹ کے صلب ہی میں ہوں اور جبل الجبلہ سے بیچ شتر کی بیچ مراد ہے۔ اس طرح کہ اس حاملہ آؤٹنی یا بکری وغیرہ کے پیٹ میں بچہ ہو، اُس کے بعد دو سال بچہ ہوگا وہ میں اتنے میں خریدنا ہوں (یہ بیچ غرض ہے) اس لیے ناجائز ہے۔

(ابن المسیب) : ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المصابین والملاقیج وجبل الجبلۃ فالعصابین مافی بطون انماث الابل والملاقیج مافی بطن الابل وجبل الجبلۃ هو بیع الجزوالی ان تنتج الناقة ثعبینتج الذی یمنع بطنها۔ (مسند)

۱۱۹۔ سکول کی بلا ضرورت تبدیلی (DEVALUATION)

مسلمانوں میں جو سکس رائج ہو، اُسے توڑنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا ہے، بجز اس کے کہ اس میں کوئی خاص دشواری ہو۔

وعلقۃ بن عبد اللہ، قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تکرر سکہ المسلمین الجائزۃ بینہم الا من یأثم۔ (الابی داؤد)

۱۲۰۔ چند ناجائز اقسام بیع :

سلفت مع بیع جائز نہیں اور نہ ایک بیع میں دو شرطیں جائز ہیں۔ ایسی چیز کا منافع بھی جائز نہیں جس کے متعلق کوئی ضمانت نہ ہو۔ نیز ایسی چیز کی بیع بھی درست نہیں جو بائع کے قبضے میں نہ ہو۔

(ابن عمر و بن العاص) رفعہ ولا یحیل سلفت و بیع ولا شرطان فی بیع ولا ریح عالم بیض من ولا بیع مالین عندک۔ (اصحاب سنن)

۱۲۱۔ مال کا نقص ضرور بیان کر دیا جائے :

مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ کسی مسلمان

(عقبۃ بن عامر) رفعہ : المسلم

کے لیے اپنے بھائی کو کوئی عیب دار سودا جائز نہیں جب تک وہ اُسے اچھی طرح بتا نہ لے۔

اخیر المسلم لا یحل لمسلم باع من
اخیه بیعاً فیہ عیب الا بینه
لہ۔ (ترمذی)

۱۲۲۔ دھوکے کے لیے اچھے بُرے مال کا اختلاط؛

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بازار میں ایک نفع کے دھیر
کے پاس سے گزرے اور اس میں اپنا ہتھوڑا داخل کیا تو اندر
کی تھوں میں آنکھوں کو نمی محسوس ہوئی۔ پوچھا یہ کیا بات
ہے؟ عرض کیا کہ بارش کی وجہ سے ایسا ہو گیا ہے۔ فرمایا
کہ: نمی والے حصے کو اوپر کہیں نہیں کر دینے کو رنگ دیکھ
لیں؟ شخص دھوکا دیتا ہے، وہ میری جماعت سے
خارج ہے۔

ابو ہریرۃ) عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم مرفی السوق علی صبرة طعام
فنادی بیدہ فیہا نالت اصابعہ
بللاً۔ فقال ما هذا یا صاحب الطعام؟
قال یا رسول اللہ اصابتہ السماء
فقال املا جعلتہ فوق الطعام حتی
یراہ الناس؟ من فشنا فلیس منا۔
رسلم، والترمذی وابی داؤد وروزا
فی الکبیر والصغیر۔

۱۲۳۔ بعض ناجائز اقسام بیع (ڈاک بڑھانا)

بخش یعنی خریدار کو دھوکا دینے کے لیے بولی بڑھانا
سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

(ابن عمر) نہی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن البخش۔
للشعین والنسائے ومالک وقال: و
البخش ان تعطیہ بسلعته اکثر من
شتمہا ولیس فی نفسک شراؤھا
نیقتدعے بک غیرک۔

۱۲۴۔ دھوکے کے لیے ڈاک کی بولی زیادہ دینا؛

ناجش (خریدار کو فریب دینے کے لیے اپنے
انجمنوں سے بولی زیادہ دوانے والا) سود خور اور غاش کے مشابہ

(ابن ابی اوفی) الناجش اکل الربوا
خائن وهو خداع باطل

لا یحل - بغاری تعلیقاً

میں ہے یہ ایک ناجائز دھوکہ ہے۔

۱۲۵۔ بعض دیگر اقسام :

(البرہرۃ) لا تلتفوا الرکبان
للبيع ولا یبيع بعضہم علی
بيع بعض ولا تاجشوا ولا یجیع
حاضرہم ولا تصدوا الابل
العنہم فمن ابتاعہا بعد ذلک
فہو فخر النفرین بعد ان
یحلبہا فان رضیہا مسکھا وان
سخطہا ردھا وصاعا من التمر
(للسنة)

(منڈی میں) نے سے پہلے ہی بالابان، مال لانے
والوں سے سودا امت کر دے ایک کی بیع مکمل ہونے
کے بعد دوسرا اس پر رول کرے (کر) سودا نہ کرے
اور نہ تاجش (دوسروں کو فریب دینے کے لیے اپنے
گروں سے ڈاک بڑھوانا) نہ کرے اور کوئی حاضر کسی
غیر موجود کے لیے سودا نہ کرے، اور اؤٹ یا بیٹر بکری
کا تقریر نہ کرے (نہ کہ دو دھنہ دوسنا تاکہ دو دھنیاں
معلوم ہوں) نہ کرے تاکہ کوئی ایسا جائز خریدے تو
وہ بیع کے بعد اسے اختیار فسخ بیع ہے گا مرضی
ہو تو رکھے ورنہ ایک صاع کھجور کے ساتھ واجب کرے۔

۱۲۶۔ خرید و فروخت میں قیمتیں لگانے میں اعتدال

رنیۃ ام بنی اسار) قلت یا رسول
اللہ انی امرأۃ ابيع واشتری فاذا
اردت ان ابتاع الشئ سمت بہ
اقل مما اومید مشورۃ شوزت
حتی ابلغ الذی ایدواذا اردت
ان ابيع الشئ سمت بہ اکثر
من الذعار یدمنم وضعت حتی
ابلغ الذی ایدونقال صلی اللہ
علیہ وسلم لا تغلی یا قبیلۃ اذا انت
ان تمناحی شیئاً مناسماحی بہ الذی
منیر یدین اعطیت او منعت واذا اردت ان

تینے نے کہا کہ : یا رسول اللہ! خرید و فروخت
اس طرح کرتی ہوں کہ خریدنے وقت اپنے اصلی ارادے
سے بہت کم قیمت لگاتی ہوں اور آہستہ آہستہ
اپنے انداز سے پر آ کر ختم کرتی ہوں اور فروخت کے
وقت اپنے اصلی ارادے سے بہت زیادہ قیمت
بتاتی ہوں اور گھٹے گھٹے اپنی اصلی قیمت پر آ کر رکھتی
ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : قبیلہ ایسا نہ
کیا کر، بلکہ خرید اور فروخت دونوں صورتوں میں ایک
چھٹی تک قیمت لگا جو تہی دل میں ہو، خواہ وہ سودا یا
قیمت تجھے ملے یا نہ ملے۔

تبعمی شیئاً فاستامی بہ الذمہ
تربیدیت اعطیت او منعت (تزویدی)

کھانی !

حلال ظاہر ہے اور حرام (بھی خود بخود) دکھائی دیتا ہے۔
اور ان کے بیچ بیچ ملتی جلتی مشتبہ چیزیں ہیں۔ جن سے کہ
اکڑ لوگ واقف نہیں ہوتے (کہ یہ حلال ہے یا حرام) جس
نے مشتبہ چیز سے پرہیز کیا، اُس نے اپنے دین اور مآبہ کو
تہمت سے بچالیا اور جس نے مشتبہ چیز میں ہاتھ ڈال دیا،
اُس نے حرام میں ہاتھ ڈال دیا۔ اس چرواہے کی طرح جو
شاہی چراگاہ کے ارد گرد اپنا گھوڑا چراتا ہے اور قریب ہے
کہ اس کا گھوڑا چراگاہ میں بھی جا پڑے اور ہر ایک بادشاہ
کی چراگاہ ہوتی ہے اور اللہ کی چراگاہ اس کی حرام کی ہوتی
چیزیں ہیں اور سمجھ رکھو کہ (تمھارے) جسم میں گوشت کا ایک
ٹکڑا ہے۔ جب وہ درست ہو تو سارا جسم درست ہو جاتا
ہے اور جب وہ بُترہا ہے تو سارا جسم بُترہا ہوتا ہے اور معلوم
ہے کہ وہ دل ہے۔

اپنے ہاتھ کی کھائی ہوئی روزی سے کوئی روزی
بہتر نہیں ہے۔ داؤد نبی علیہ السلام اپنے ہاتھ سے
اپنی روزی کھاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دفعہ کرنے والوں
کو کھانا کھانے سے منع فرمایا (۱) اس کا جو کھانا کھانے
میں (۲) اور اس کا جو مآبہ بازی میں اور اس سے سبقت لیجا نا چاہیے۔

۱۲۶- إِنَّ الْحَدَلَ مَبِیْعٌ وَإِنَّ الْحَرَامَ
مَبِیْعٌ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ
لَّا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَهِيَ النَّاسِ
الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأْ لِدِينِهِ وَحَرَمِهِ
وَمَنْ وَفَّعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَفَّعَ فِي الْحَرَامِ
هَذَا السَّامِعُ يَرْجُو حَوْلَ الْعَمَلِ يُزِيدُ
أَنْدَ يَقَعُ فِيهِ وَإِنَّ يَكُلُ مَبْلَبٌ حَسْبُ
وَإِنَّ حَسْبَ اللَّهِ تَحَارُمُهُ الْكَافِرُ فِي الْحَدِّ
مُضَعَّفَةٌ إِذَا ضَلَّكَ مَلَعُ الْجَسَدِ حَلَّةٌ
وَإِذَا سَكَنَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا دَمِي
الْقَلْبِ - (الخصه)

مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطْ خَيْرًا
مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ وَإِنَّ
نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ
يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ - (بخاری)

۱۲۷- كَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ عَنْ طَعَامِ الْمَتَبَارِ
بَيْنَ السَّبَاقِ وَالْقِمَارِ - (البداء)

رہو (سود اور اس کی قسمیں)

۱۳۔ آیت الرزق :

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ (آیات احکام) میں سب سے آخر آیت الرزق ان میں ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی جزئیات کی تفصیل فرمانے سے قبل انتقال فرما گئے۔ پس تم سود اور مشتبہ چیزوں کو چھوڑ دو۔

(عن عبد بن الخطابت) قال من أقر ما نزل أمية الرليوا وانزل الله عليه وسئل بعض قبل ان يفسر ما نزل الرليوا والريبة - رواه احمد في مسنده -

۱۴۔ بچو، بچو، شیرستان، غلام ابی، حصہ غنیمت کی بیع :

..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ ذیل چیزوں کی بیع سے رکھا ہے
(۱۔ چوپائے کا بچہ) شکم جب تک پیدا نہ ہو چکے (۲) تھی کے اندر کا دودھ دوہنے کے بعد جب تک ناپ نزل نہ ہو جائے (۳) بھاگا ہوا غلام یا فیدی (۴) حصہ غنیمت جب تک تقسیم نہ ہو جائے۔ (۵) حصہ زکوٰۃ جب تک تقسیم کا اس پر قبضہ نہ ہو جائے (۶) غوطہ زنی کا معاملہ۔

(البوسید)..... نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شراء ما في بطون الانعام حتى تصنع وما في ضروعها الا بكيل وعن شراء العبد وهو ابلق وعن شراء المعانم حتى تقسو وعن شراء الصدقات حتى تقبض وعن ضريبة العائض - (للقرطبي مبجھول)

۱۵۔ منڈی میں مال پہنچنے سے پہلے سودا کر لینا :

تجارتی مال کو باہر ہی باہر سے اچک لینے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھا ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ جب تک منڈیوں میں مال نہ آجائے اس وقت تک باہر ہی باہر سے اس کا معاملہ نہ کرو۔

وابن عمرؓ نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن تلقی البیع وفي رواية: رفعه لا تلتقوا السلع حتى يهبط بها الى الاسواق (ما للشيخين) والی داود، والنسائی

۱۳۲۔ ایک بیع میں دو رنگ کی بات :

ایک عقد میں دو طرح کی بیع کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا ہے۔ مثلاً اس کا مطلب یہ بتاتے ہیں کہ اگر نقد دام دو قراتے ہیں اور اُدھار قلاتے ہیں مال ملے گا۔

(ابن مسعودؓ) نَهَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَفْقَتَيْنِ فِي صَفَقَةٍ وَاحِدَةٍ تَالِ سِوَاكَ الرَّجُلِ يَبِيعُ الْبَيْعَ نَقِيضًا هُوَ بَيْعُ بَعْضٍ بِكَذَا وَبَيْعُ بَعْضٍ بِكَذَا (ابن ماجہ و الاوسط)

۱۳۳۔ حیوان اور بچے کی جدا گانہ بیع :

ہم ماں اور اس کے بچے کے درمیان مجبائی پیدا کرے گا، اللہ تعالیٰ اسے بھی بروتر خیر اس کے عزیزوں سے جدا کر دے گا۔

(البوابیہ) وَنَهَى عَنْ فَرْقِ بَيْنِ الْوَلَدَةِ وَوَلَدِهَا فَمَنْ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ أَحَبَّتِهِ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (ترمذی)

اولاد کی مشابہت اور نسب کا دعویٰ !

ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا۔ یا رسول اللہ میرے ہاں لڑکا پیدا ہوا ہے جس کا رنگ کالا ہے اور اس سے اس کی یہ عرق منی کہ لڑکا اس کا نہیں۔ مگر آپ نے اسے انکار دینے سے دیا فرمایا۔ کیا تیرے پاس کچھ آؤنٹ ہیں؟ اس نے کہا ہاں (ہیں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کا رنگ کیا ہے؟ اس نے کہا سرخ فرمایا کیا ان میں کوئی خاکثر بھی ہے؟ کہا۔ ہاں (ہے) فرمایا۔ یہ کہاں سے آگیا؟ اس نے کہا شاید اسے رگ نے کھینچا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ شاید تیرے بیٹے کو بھی رگ نے کھینچا (یعنی اس کا رنگ اپنے دادا یا پردادا کے رنگ پر کیا ہو)

۱۳۵۔ اَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدَنِي غُلَامٌ اسْوَدَّ وَهُوَ يَعْزِمُ بِنَفْسِهِ فَنَكَلُوهُ يَبْرَحُصُ لَهُ فِي الْإِنْفِاقِ مِثْلُ نَقَالٍ مَلَّ لَكَ مِنْ إِبِلٍ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ مَا الْوَأْتَمُ قَالَ خَشْمٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْزَنْ قَالَ نَعَمْ قَالَ عَلَى أَفَى ذَلِكَ نَكَ قَالَ لَعَلَّهُ نَزَعَهُ عِرْقٌ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ (إِنَّا نَزَعَهُ عِرْقٌ)

(المحسنة)

۱۳۶۔ اَيْهًا رَجُلٌ يَحْدَا وَلَدًا وَهُوَ
يَنْظُرُ إِلَيْهِ اخْتَبَّ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقَصَّحَهُ عَلَى رُؤُوسِ
الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ۔
جو مرد اپنے بیٹے (کی ولایت) سے جان
بوجھ کر رنکا کر کے۔ نیامت کے دن اللہ تعالیٰ
اس سے پردہ کرے گا یعنی اُسے اللہ کا دیدار
نہیں ہوگا، اور اُسے اگلے پچھلوں کے سامنے مڑا
کرے گا۔ (الروادود، والنساء)

ناپ تول اور حیوانات میں ربوا

۱۳۷۔ لعنت مودی کی ہمہ گیری :

راہن مسود، لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اہل البیوا واموخلہ ویشاہدیہ وعاثہ۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بؤا (سود) کے کمانے
والہ، مود، عاٹھ، شہادیہ، موخلہ پر اور کاتب پر سب ہی پر لعنت فرمائی ہے۔
(مسلم، ابی داؤد، ترمذی، بیہقی، ابی حاتم)

۱۳۸۔ در مختلف جنسوں کا مبادلہ بھی دست برد ہونا چاہیے :

(عمر) قال مالک بن اوس الحنثان
من یصطرف الدرا هو؟ فقال طلحہ
بن عبد اللہ وهو عند عمر اناذہیک
شم اشتا اذ لجاہ خاد منا فطیک و
رثک فقال عمر کلا واللہ لتطینہ
ورقہ او لتزدن الیہ ذہبہ فان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الورق
بالذہب ربوا الا ہ او وہاء والیہ بالذہب
ربوا الا ہاء وہاء والتعیر بالشعیر
ربوا الا ہاء وہاء والتعیر بالسمر ربوا
الا ہاء وہاء والستہ

مالک بن اوس بن مثنیٰ ثکباب : اس سونے کو درابہم کے
عوض کون لے گا؟ ————— طلحہ بن عبد اللہ جو اس وقت
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھے بولے کہ : اپنا سونا
میں دکھاؤ۔ پھر سب ہمارا لازم آ جائے تو تم اپنے درابہم
اکٹھ جانا، حضرت عمرؓ نے کہا : یا تو اسے ابھی درابہم دے دو۔
پاؤں کا سونا پاؤں کو۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے کہ : مبادلہ جائز اس لئے ہے جو، یا گندم کا گندم سے یا
بجڑ کا بجڑ سے، یا خرے کا خرے سے۔ یہ سب کا سب ربوا
ہے اگر مبادلہ برابر نہ ہو اور دست برد ہستی یعنی ایک ہی مجلس
میں نہ ہو۔

۱۳۹۔ سونے والا اور سونے والا دونوں یکساں ہیں :

(ابو سعید) رفعه : الذهب بالذهب
والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير
بالشعير والتمر بالتمر والمالع
بالمالع مثلاً بمثل ما يبيد فمن زاد أو استزاد
فقد أربى الأخذ والمعطى فيه سواء
رأى لستة إلا أباد أو دبلت مسلم

مبادلہ سونے کا سونے سے، چاندی کا چاندی سے، گندم کا
گندم سے، جو کا جو سے، خرے کا خرے سے اور نمک کا
نمک سے برابر برابر ہونا چاہیے۔ جو زیادہ دے گا یا لے گا
وہ سود ہوگا۔ اس میں لینے والا اور دینے والا دونوں یکساں
ہیں۔

۱۴۰۔ ربوا صاف اُدھار کی صورت میں ہوتا ہے :

(ابن عباس)..... اخیر فی اسامة
بن زيد ان النسي صلی الله عليه وسلم
قال لا ربوا الا في النسيئة .

..... اسامہ بن زید نے عجم سے یہ حدیث رسول بیان
کی ہے کہ : ربوا ہوتا ہی ہے اُدھار میں یعنی اگر دست بہت
اور نقد نقد ایک ہی جنس کی چیز کا مبادلہ تفاضل یعنی کمی
بیشی سے بھی ہو تو ربوا نہیں ہے ۔

۱۴۱۔ کوئی محنت ہو تو تفاضل ربوا نہیں بشرطیکہ نقد نقد ہو :

(ابن الصامت) رفعه : الذهب
بالذهب والفضة بالفضة والبر
بالبر والشعير بالشعير والتمر
بالتمر والمالع بالمالع مثلاً بمثل
سواء لبسواء يبيد فإذا اختلف
هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم
إذا كان يدا يبيد . (عالم و اصحاب سنن)

مبادلہ سونے کا سونے سے، چاندی کا چاندی سے،
گندم کا گندم سے، خرے کا خرے سے اور نمک کا نمک
سے ہونے میں تفاضل اس وقت ناجائز ہے جب کہ دونوں
طرف ایک جیسی چیز ہوں اور دست بہت ہو۔ اگر دونوں
کی صنعتیں مختلف ہوں مثلاً ایک طرف معمولی گندم ہو اور
دوسری طرف نفیس گندم تو جس طرف چاہو معاملہ کر لو بشرطیکہ
دست بہت ہو۔

۱۴۲۔ دنیا کی بجائے قیمت دہم لینے میں یا اس کے برعکس میں مصلحت نہیں :

(ابن عمر) كنت ابيع الابل
في بئع في دينار ك قيمت سے اُدھنی بیچ

بالبقیع بالدمانید نأخذ مکانها
الورق وابعع بالورق نأخذ مکانها
الدمانید نأتمیت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم نأتمتہ فقال لا بأس
مد بالقیمة - ر لا صحاب سنن

۱۴۳ -

کہ اس کی بجائے درہم یا کرتا تھا۔ اور درہم کی قیمت لگا
کہ اس کی جگہ دینار لیتا تھا۔ پھر جس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس بیع کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ : دونوں کے
وام میں تفاوت : جو کوئی معائنہ نہیں۔

(عن ابی ہریرۃ) قال : استغفر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سنا عطاءہ واعطی سنا فوقہ قال
خیارکم مما سکو تعاضا۔

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے سید فیز سے بطور قرض لیے پھر واپس فرمادے دیے اور
ایک فیروزہ واپس دے کر فرمایا کہ تم میں بہترین آدمی وہ ہے
جو اچھی طرح سے ادائیگی کرے۔

۱۴۴ - ربوا کی بدترین قسم :

البراء بن عازب (رضہ) الربوا
اشتان وسبعون بابا اداها مثل
ایتان الرجل امه وان ابی الربا
استطالة الرجل في عرض اخيه۔
راوسط

ربوا کی بہتر یعنی بے شمار قسمیں ہیں۔ اس کا جو کم سے
کم درجہ ہے وہ ایسا ہے جیسے اپنی ماں کے ساتھ بیکاری
کرنا اور اس کی بدترین قسم اپنے بھائی کی آبرو پر ہاتھ
صاف کرنا ہے۔

نکاح !

۱۴۵ - جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَصَبْتُ امْرَأَةً
ذَاتَ حَبِّ وَجَمَالٍ وَإِنَّمَا لَا كَلْدُ
أَنَاتُ وَجَمَاهُ تَالِ لَا شَعْرَ أَنَاتُ الْفَأْتِ
فَنَهَاهُ ثُمَّ أَنَاتُ فَتَنَاهُ تَعَالَى تَرَوْعًا لَوَدِدْتُ كَلْمًا

ایک آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا
اور کہا کہ مجھے ایک عورت ملتی ہے جو ماں ذہنی اور خوبصورت
ہے مگر رنجہ ہے۔ کیا میں اس کے ساتھ نکاح کروں؟
کے نے فرمایا نہ۔ پھر وہ دوسری دفعہ آیا۔ جب بھی آپ
نے منع فرمایا۔ پھر وہ تیسری بار آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نَا فِي مَكَاتِرِ بَعْضِ الْأُمَمِ -
(ابوداؤد، والنسائی)

نے فرمایا۔ پیار کرنے والی اور بچنے والی عورت سے نکاح کرو کہ تمہاری کثرت سے میں اور امتوں پر فخر کروں گا۔

۱۳۶ - أَلَدُنَا مَتَاعٌ وَخَيْرٌ مَتَاعِ الدُّنْيَا

الْمَرْأَةُ الْعَمَلَةُ - (مسلم والنسائی)

دنیا نامہ حاصل کرنے کی چیز ہے اور اس کا بہترین فائدہ نیک عورت ہے۔

۱۳۷ - يَتَخَبَّرُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعِ خِصَالٍ لِيَأْتِيَهَا

وَحَبْلُهَا وَلِجَمَانِهَا وَلِيَسْتَفِيهَا تَطْمَرُ

بِمَاءِ الدِّينِ شَرِبَتْ يَدَ الْكَافِرِ -

(الحسنۃ الاسترمدی)

عورت سے اس کی چار غریبوں کے لیے نکاح کیا جاتا ہے۔ (۱) اس کا مال (۲) اس کا گھرانہ یا شرافت (۳) اس کا حسن (۴) اور اس کا دین۔ پس تو دین والی عورت کو حاصل کر دو، تیرے اہل حق پر حاکم۔

۱۳۸ - نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَالِاهُ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْطُبَ الرَّجُلُ

عَنْ خُطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَسْتَرْخِكَ

الْخَاطِبُ ثَبَلَهُ أَوْ يَذُنَ لَهُ -

(السنن)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس بات سے کہ کوئی مرد (نکاح کا) پیغام اپنے بھائی کے پیغام پر بھیجے۔ بشرطیکہ پہلے پیغام بھیجنے والا پیشتر ہی اپنا خیال، چھوڑے یا دوسرے کو پیغام بھیجنے کی اجازت دے۔

۱۳۹ - إِنْ أَخْطَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَرْأَةِ

فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ مِنْهَا إِلَى

مَائِدَةِ عَرَّةٍ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ -

(ابوداؤد)

جب تک میں کوئی نکاح کا پیغام کسی عورت کے پاس بھیجے۔ اگر ممکن ہو کہ اس کا چہرہ مہرہ دیکھ سکے جس سے اس کو اس سے نکاح کرنے کی رغبت ہو تو چاہیے کہ دیکھ لے۔

۱۴۰ - تَزَوَّجَ رَجُلٌ امْرَأَةً مِنْ الْأَنْصَارِ

فَسَأَلَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنْظَرْتِ إِلَيْهَا تَالًا لَا تَسْأَلُ

فَأَذْهَبَ فَاَنْظَرْتُ إِلَيْهَا تَالًا فَرَسَ

ایک شخص نے ایک انصاری عورت سے نکاح کا ارادہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا کہ کیا تم نے اس عورت کو دیکھا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا جاؤ اُسے دیکھ لے۔ کہو تم انصار کی انھوں میں

لے ہند مذہب اور پابند مذہب عورت سے نکاح کرنا چاہتے۔ اگر ایسا نہیں تو میں اس بات ادا کرتا ہوں کہ اگر وہ بد مذہبی ہے گی اور اولاد تو خواہ مخواہ لاند مذہب ہو گی۔ جو شخص لاند مذہب ہے وہ اخلاق کے مضابط کا پابند نہیں اور جو اخلاق کے کسی مضابط کا پابند نہیں اس کا وجود ثابت نہیں ہے۔

کہیں کہیں کوئی نقص ہوتا ہے۔
نکاح کو مشہر کرو۔ وغیرہ بجاؤ، اور اسے مسجدوں
میں بیٹھ کر پڑھو۔

نکاح کے وقت دُف اور آواز دگانا، اس کے
حلال اور حرام ہونے میں فیصلہ کر دینا ہے۔

یہ عورت دوسرے نکاح کے معاملے میں اپنی جانی
کا اپنے دل سے زیادہ حق رکھتی ہے۔ کنواری عورت
سے بھی (نکاح کے وقت) اجابت یعنی چاہیئے اور اس
کی عاشق (یا کرچہ) کی جیسا اختیار کرنی پڑتی ہے، اس کی (وقت) جاتا ہے۔
ایک کنواری لڑکی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ میرے باپ نے میرا نکاح
کر دیا۔ حالانکہ وہ مجھے ناپسند ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسے اختیار دے دیا۔

عورتوں سے اُن کی بیٹیوں کے (نکاح کے) معاملے میں
مشورہ کرو۔

دنیا داروں کے لیے ذاتِ صفات جیسے وہ غولِ خاطر
رکھتے ہیں۔ دولت ہے۔

جن شخص کی دو عورتیں ہوں اور وہ ان میں انصاف
نہ کرے قیامت کے دن اس کا اُدھر کا دھڑ بڑا ہوا ہرگا
دوسری روایت ہے کہ حکم تھا اہرگا۔

جب کوئی مرد کسی عورت سے نکاح کرے اس شرط
پر کہ اسے اس کے شہر سے باہر نہ لے جائے گا۔ پس

أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ ثِيَابًا - (مسلم والنسائی)
۱۵۱۔ أَعْلَيْنَا هَذَا الْبَكَاحَ وَاجْعَلُوهُ
فِي الْمَسْجِدِ وَاصْرِبُوا عَلَيْهِ
بِالْذُّمَّةِ -

۱۵۲۔ فَسَلِّ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ
الذُّمَّةَ بِالصَّوْمِ - (راستہ مذی
والنسائی وزاد في النكاح -)

۱۵۳۔ الْأَتَمُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا
وَالْبَطَرُ ثَمَنُ ذَنْفٍ فِي نَفْسِهَا
وَإِذْنُهَا مَسَامُحَةٌ -
راستہ (الأنصار)

۱۵۴۔ أَنَّ خَبْرِيَّةَ بَوْحًا ذَكَرَتْ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ أَنَّ أَبَاهَا ذَوَّجَهَا وَهِيَ
حَارِمَةٌ فَخَيَّرَهَا عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
رَأْيِهِ وَسَلَّمَ - (البوداد)

۱۵۵۔ أَمْرُ الْبَيْتَاءِ فَرِيضَتَانِ هُمَا -
(البوداد)

۱۵۶۔ إِنَّ أَحْسَبَ أَهْلِ الدُّنْيَا الَّذِينَ
يَذْهَبُونَ إِلَى الْمَالِ - (النسائی)

۱۵۷۔ مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ وَلَهُ
يَعْدِلُ بَيْنَهُمَا جَاءَ لَزِمُ الْقِيَمَةِ
رَضِيْعَةً سَاقِطَةً فِي أُخْرَى مَائِلَةٍ -
(الترمذی، البوداد، النسائی)

۱۵۸۔ إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ وَ
شَرَطَ لَهَا أَنْ لَا يُعْرِجَهَا مِنْ مَهْرٍ

فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَخْرِجَهَا بِغَيْرِ مَنَافَا۔ اس کے واسطے جائز نہیں کہ بغیر اس کی رعنا مندی کے اسے (الترمذی) اس کے شہر سے باہر لے جائے۔

بعض احکام بیع

۱۵۹۔ لیکن دین کھرنے والوں میں اگر اختلاف ہو :

(ابن سعوط) رفعہ : اذا اختلف البیتان فالقول قول البائع والمتابع بالخیار۔ (مالک و ترمذی) اگر خریدار و فروشنده میں اختلاف ہو، تو فروشنده کی بات مانی جائے گی۔ البز خریدار کو لینے یا نہ لینے کا اختیار ہوگا۔

۱۶۰۔ دو خریداروں میں لیا دہ حق کس کا ہے ؟

(عقبہ بن عامر و سمرق) رفعہ : ایما رجل باع بیعاً من رجلین فهو للاول منهما۔ (لقنوی) لاول دون میں سے پہلے کا ہوگا۔
.....

۱۶۱۔ اگر خریدار کے مال پر آفت آجائے :

(جابر بن) رفعہ : ان بعت من اخیک ثم انا صابته جاحۃ فلا یجوز لک ان تأخذ منه شیئاً سم تأخذ مال اخیک بغیر حق۔ (المسلم و ابی داؤد و النسائی) اگر تم اپنے بھائی کے ہاتھ کسی درخت کے پھل کو فروخت کرو اور اس پر کوئی آفت آجائے تو تمہارے لیے اس سے کچھ لینا جائز نہیں۔ بغیر کسی حق کے اپنے بھائی سے مال وصول کرنا بھی بنیاد پر ؟

منت کا بیان

۱۶۲۔ اِنَّ الشَّدَرَ لَا یُسْتَرْجَبُ مِنْ اَبْنِ اَدَمَ شَیْئاً لَمْ یُکُنِ اللّٰهُ تَعَدَّ لَهُ۔ خدا منت آدمی کے نزدیک اس چیز کو نہیں لے آتی جو اس کے مقدر میں نہ ہو لیکن کبھی ایسا ہوتا

وَلَكِنَّ الشَّذَرَ يُوَقِّقُ الْقَدَارَ وَيُخْرِجُ
مِنْ ذَلِكَ مِنَ الْبَحْلِ مَالٌ يَكُنُ
الْبَحْلُ يُدِيدُ أَنْ يُخْرِجَ. (الحق)
۱۶۲. مَنْ شَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ تَعَالَى
مَلِيعَةً وَمَنْ شَذَرَ أَنْ يُعْمِيَ اللَّهُ
تَعَالَى فَلَا يَعْمِهِ. (السنن الاصل)

۱۶۳. قَالُوا هَذَا الْوَسْطَانُ شَذَرَ
أَنْ يَشْتَمَ فِي الشَّمْسِ وَيَعْتَمِمْ وَلَا
يُطِيرُ وَلَا يَنْتَظِلُ وَلَا يَشْكُو
نَقَالَ مَرَوْهُ فَلَيْتَظِلَّ وَلَيْتَظِلَّ
وَلَيْتَظِلَّ صَفْوَةً -
(الجارح، ملك، البداد)

ہے کہ منت اور مقدار موافق ہو جاتے ہیں اور اس طرح بخل
کا مال خرچ ہو جاتا ہے۔ وہ اپنی مرضی سے ذکر کرتا۔

جوابی منت مانے کہ اس میں خدا کی فرمانبرداری
کرے۔ اسے چاہیے کہ اسے وقت پر پورا کرے اور
جوابی منت مانے کہ اس میں خدا کی نافرمانی ہو۔ اسے
چاہیے کہ وہ اس سے باز رہے۔

راکب شخص کو دیکھ کر اس کا حال دریافت فرمایا۔ لوگوں
نے کہا۔ یہ ابو اسرائیل ہے۔ اس نے منت مان رکھی
ہے کہ وہ عرب میں کھڑے ہو۔ اور سائے میں نہ آئے نہ
رکے اور کھولے نہیں۔ اور بات ذکر کرے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے کہہ کہ سائے میں آجائے۔
بات چیت کرے۔ بچا اپنے روزے کو پورا کرے (یعنی شرم
غروب آفتاب تک اس کے بعد کھائے ہے)۔

شُفَعہ

۱۶۵۔ حق شفعہ شہادت میں ہوتا ہے شریک کا اذن بلکہ انتظار بھی ضروری ہے
(جابر بن) تعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اس چیز میں

۱۔ اس سے پہلے حدیث میں آیا ہے کہ منت کا اثر کسی کام کے حسب مراد ہونے پر نہیں ہوتا۔ لیکن اگر منت مانی
جائے، اور وہ جائز فعل ہو۔ جیسے کسی کو تین، مسجد، خیمہ خانہ وغیرہ پر مال خرچ کرنا تو کام ہو جانے پر وہ ادا کر دینی
چاہیے کہ ایک تو دودھ خلائی کی عادت نہ ہو، دوسرا ایک نیکی کا کام سر انجام پانے کا اور اگر منت کا فعل
ممنوع ہو جیسے لڑکے سے ہمیک منگوانا۔ ناک پر پھنسی ہو تو اچھی ہونے پر پانڈی کی ناک کسی حائفہ پر پڑھانا
وغیرہ تو اس سے باز رہنا چاہیے۔ ایک اور حدیث میں جو پانچوں صحابہ میں دوج ہے۔ ایک عورت کے لیے جس
نے منت مانی تھی کہ ننگے پاؤں چل کر چلے۔ فرمایا کہ اگر چاہے تو بے شک سوار ہو کہ سفر کرے (ننگے پاؤں چلنا
لامصل ہے)۔

بالشفعة فكل مال يقره اذا
وقعت الحدود وصرفت الطرق
فلا شفعة وفي رواية: يقض النبي
صلی اللہ علیہ وسلم بالشفعة
في كل شرعة لم تقسم
ربعة او حائط لا يجعل له ان يبيع
حتى يوازن شريكه فان شاء
اخذ وان شاء ترك واذا باع
ولم يوازنه فهو احق به وفي
اخرى: الجار احق بالشفعة جاره
يمنتظر بهما وان هان عايبا ذاك
طريقهما واحدًا - ولست الاماكا -

شفعے کا فیصلہ فرمایا ہے، جو تقسیم نہ ہو۔ ہاں اگر حدیں باطن
جو گتھیں ہوں اور راستے بدلے ہوئے ہوں تو حق شفیع
نہیں رہتا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے شفیع کے حق میں ہر اس چیز کے متعلق فیصلہ
دیا ہے جسے امارے یا دوسرے نے منقسم نہ کر دیا ہو۔ اگر
ایسا نہ ہو تو اپنے شریک کی اجازت کے بغیر کسی کو بیع
کا حق نہیں۔ شریک چاہے تو لے چاہے تو چھوڑے۔
اگر وہ بلا اجازت شریک بیع کرنے لگا تو وہ شریک اس
بیع کا زیادہ حق دار ہے۔ دوسری روایت میں ہے، کہ
پڑوسی اپنے پڑوسی کا شفیع میں زیادہ حق دار ہے۔ اگر
دونوں کار استہ ایک ہی ہو تو فرو شدہ کو اپنے پڑوسی کا
اگر وہ موجود نہ ہو تو انشاؤں کو ناپا چھے۔

۱۶۶۔ پڑوسی کا حق :

رسولؐ رفعه : جارا الذراحي بدار الجار
کسی کے گھر یا زمین کا بعوض بیع، پڑوسی زیادہ حق دار ہے۔

(الرواؤد)

۱۶۷۔ بیع میں دونوں فریق کا فائدہ مد نظر ہو، پہلے درخت کی بیع :

را بن عمروؓ ان رجلا اسلف في نخل فلم يخرج
تلك السنة شيئا فاختصما الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال بعتن نخل مالہ ہارد
عليه مالہ شعر قال لا تفوقا في النخل
حتى يبدو صلاحه - (الرواؤد)

ایک شخص نے ایک درخت خراکی کو ٹھیکے پر دیا۔
اتفاق سے اس سال کچھ پلینڈ ہوا۔ دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں اپنا معاملہ پیش کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ جس بنا پر تم اس کا
مال لینا چاہتے ہو۔ میں کہتا ہوں کہ رقم واپس کرو۔ واپس کے بعد
فرمایا کہ جب تک پھل کچے کے قریب نہ ہو جائیں، لیکن دین کا معاملہ نہ کرو۔

احادیث مشترکہ

۱۶۸۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَنِي أَنَا وَخَلَقْتُهُ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے شخص میں کریمت کے دن

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَذَجَلِ اعْمَلِي فِي مَعْرَقَدَرُو
رَجُلٍ بَاعَ حَصْدًا اشْرَاَ هَكَذَا كَمْسَةً
وَرَجُلٍ اشْتَاَ حَصْدًا اجْبَرْنَا مَانُوْفِي
مِثْلَهُ الْعَمَلِ وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ اجْرَةٌ.
(البخاري)

میں اُن کا شکن ہیں گا (۱) وہ جس نے مجھے ضامن دیا اور
بھروٹا کیا (۲) وہ جس نے آزاد شخص کو بیچا اور اس
کی قیمت کھائی (۳) اور وہ جس نے کسی مزدور سے مزدوری
مقرر کی پھر اس سے پورا کام لیا۔ مگر مزدوری پوری نہ
دی۔

فخیرہ اندوزی

۱۶۹۔ احتکار (فخیرہ اندوزی) :

ابن عسیر رفعہ : من احتکوطعاما
اربعمین یوماً یرید بہ الغلاء فقد یرثی
من اللہ وموتی اللہ منه (سازینہ)

ہر مہینہ کر کے نفع کمانے کی غرض سے چالیس دن
غلے کا ذخیرہ رکھ چھوٹے وہ الٹے اور الناس سے
بری الذمہ ہے۔

۱۷۰۔ احتکار کرنے والے کی نفسی کیفیت :

(معاذ اللہ) رفعہ : بیس العبد المحتکر
ارخص اللہ الاسعار حزن وان اغلها
فزع - (سازینہ)

احتکار (HOARD) کرنے والا بھی عجیب
بطیبت انسان ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اگر ارزانی پیدا
فرمائے تو اسے انوس ہوتا ہے اور گرانی پیدا کرنے
خوش ہوتا ہے۔

۱۷۱۔ جرم احتکار کی کوئی تلافی نہیں :

(ابو امامۃ) رفعہ : اهل البدائن
هم الجبناء فی سبیل اللہ فلا تحتکروا
علیہم الاتومات ولا تغفلوا
علیہم الاسعار فان من احتکر
علیہم طعاما اربعین یوماً شو
تصدق بہ لم یکن له عفاة۔ (رزینہ)

شہروں کے لوگ فی سبیل اللہ ہی بیٹھے ولے
لوگ ہیں۔ لہذا غدایات کو ان پر تنگ کر کے
احتکار نہ کرو اور نہ قیمتوں کو چڑھاؤ۔ اگر کوئی
شخص ان پر چالیس دن احتکار کرے تو ساری
جمع پونجی مدقہ کرنے کے بعد بھی اس گناہ سے
احتکار کا کفارہ نہ ادا ہوگا۔

۱۶۲۔ اختکار اور بھاؤ کی تیزی :

اختکار کرنے والے اور قتل کرنے والے دونوں
ایک ہی صف میں۔ اگر کوئی شخص مسلمانوں پر عام
بھاؤ کو گراں کرنے کی کوشش کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ
پر یہ حق ہو جاتا ہے کہ بروزِ حشر وہ اُسے جہنم کے
سب سے بڑے جلتے میں نذاب کے لیے ڈال دے۔

والبهيمية ومعتل بن يسار بن رقة،
يخسر الحاكرون وقتلة الانفس
في درجة ومن دخل في شئ من
سعر السليبين ينليه عليه هو كان
حقا على الله ان يعذبه في معظم
النار يوم القيامة۔ (نہرین)

۱۶۳۔ لعنت اختکار کی ہم گیری :

جی محلے والوں کی صبح اس حال میں ہو کہ ان
میں رات کوئی جھوکا رہ گیا ہو، تو ان لوگوں
سے اللہ تعالیٰ بری القدر ہو گیا۔

والبهيمية ومعتل بن يسار بن رقة
وايما اهل عرصة يصبح نيهم
امرو جائع فقد برئت منه همة
الله۔ (راحمہ، موصی، بزار، اوسط)

حکومت کی طرف بھاؤ کا تعین

۱۶۴۔ جب بھاؤ کی کمی سے دوسرے تاجروں پر اثر ہو :

عاطب بن ابی بلتعہ منڈی میں
مورینہ منقے کی تجارت کر رہے تھے،
حضرت عمرؓ اُن کے پاس سے گزرے
زہماؤ معلوم کر کے فرمایا کہ : یا تو اس
دام میں کچھ اضافہ کرو ورنہ اس منڈی
سے ہٹ جاؤ۔

وابن المستیبة، ان
عمر بن عمر بمحاطبة
بن ابي بلتعہ وهو
يبيع زبينا بالسوق
فقال له عمر بن امان
تزيد في السعر واما ان
شرفح من سوقنا۔ (مالک)

قرض اور اُس کے آداب

۱۶۵۔ اولئے قرض کا سامان نہ کھنے کا گناہ :

منزہ گبار کے بعد سب سے بڑا گناہ
جسے لے کر بندہ خدا کے سامنے پیش ہوگا
وہ یہ ہے کہ وہ قرض چھوڑ کر مرے اور اس
کی ادائیگی کا کوئی سامان نہ کرے۔

راہِ موسیٰ، رفقہ : ان اعظم الذنوب
عند الله ان يلتاق به عبد بعد ان يكتب
التی نهی عنہا ان یسوت رجل وعلیه
دین لا یدع له قضاء۔ (ابوداؤد)

۱۶۶۔ بد نیت قرض دار کا حشر :

جو شخص قرض لے اور یہ ٹھان لے کہ ادا نہ
کرے گا۔ وہ اللہ تعالیٰ کے حضور چور کی حیثیت
سے پیش ہوگا۔

رسہیل : رفقہ : ایسا رجل تدین
دینا وهر جمع ان لا یوفیه ایاه لعمری الله
سارقا (قزوینی، بلینے)

۱۶۷۔ نیک نیت قرض دار کی فضل :

حضرت میمونہ قرض بہت لیا کرتی تھیں ان
کے خاندان والوں نے ان پر ایک بار بڑی
خفگی و طرمت کا اظہار کیا تو آپ نے
فرمایا کہ : میں یہ عادت نہ چھوڑوں گی میں
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا
ہے کہ جو شخص قرض لے اور اللہ تعالیٰ اُس
کی ادائیگی کی نیت کو جانتا ہو تو اسی دنیا
میں اس کی طرمت سے اس کا سامان فرما
دیتا ہے۔

(عمران بن حذیفہ) : حانت
میمنۃ تدا و تضر ثم تال لہا
اہلہا فی ذلک ولا مؤہا ووجدوا
علیہا نقالت لا ترمہ الدیون و
انہ سمعت خلیل وصی صلی اللہ
علیہ وسلم یقول ما من
احد یدان دینا فی علو اللہ
انہ یرید قضاہ الا اداہ اللہ عنہ
فے الدنیا۔ (للنائب)

۱۶۸۔ قرض دینے والوں کے ساتھ اللہ ہے (عبداللہ بن جعفر کی ایک دعا):

(عبداللہ بن جعفر رحمہ اللہ) مع الدائن حتی یقضی دینہ ما لم یکن نیامیکر اللہ قال نکان عبد اللہ یقول لحازنہ اذهب فخذ لی بدین فانہ اکو ان امیت لیلة الا واللہ معی بعد الذمۃ سمعته من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (قرن وینی)

قرض ادا ہونے تک اللہ تعالیٰ قرض دینے والے کے ساتھ رہتا ہے۔ بشرطیکہ ایسی راہ میں وہ نہ دیا گیا ہو جسے اللہ تعالیٰ ناپسند فرماتا ہے۔ عبداللہ بن جعفر بعض اوقات اپنے حازن سے فرماتے کہ تم ہی میرے ثواب کی خاطر مجھ سے قرض لے لو، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سننے کے بعد میں ایسی ایک بات بھی گوارا ناپسند نہیں کرتا، جس میں اللہ تعالیٰ میرے ساتھ نہ ہو۔

۱۶۹۔ اولے قرض میں ٹال مٹول:

البرہر شیق، رفعہ: مظل الغنی ظلم واذا اتبع احدکم علی ظلم تبع (ریستہ)

تو بھرا کر راولے قرض میں ٹال مٹول کرے تو ظلم کرتا ہے۔ اس کے پیچھے پڑنے کے تعاقب کیا جاسکتا ہے۔

۱۸۰۔ تین قابل نفرت اشخاص:

رعلی رفعہ، ان اللہ بیغض الغنی الظلم والشیخ المجهول والعامل المخال۔ ریزان۔ اوسط، بلین

اللہ تعالیٰ ظالم تو ابھرے، بڑے جاہل سے اور غمناک مکتبر سے نفرت کرتا ہے۔

۱۸۱۔ قلعے میں نرمی و شرافت کرنے والے کی عاقبت:

البرہر شیق، رفعہ، ان رجلا لہ یعمل خیرا قط وکان یداین الناس فیقول لرسولہ خذ ما تمیسر و اترک ما عسر و تجاوز لعل اللہ یتجاوز

ایک شخص تھا جس نے کبھی کوئی نیک کام نہیں کیا۔ عورت اتنی سی بات حتیٰ کہ لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور جب وہ وصول کرنے کے لیے کسی کو بھیجتا تو یہ تاکید کرتا کہ تم آسانی سے مل جائے لے لو اور جس میں وقت ہو اسے چھوڑ دو کہ

معاف کر دو۔ اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ بھی ہم کو اسی طرح معاف فرما دے۔ جب وہ مر گیا تو اللہ تعالیٰ نے اس سے پوچھا کہ: تو نے کوئی نیک کام بھی کیا ہے؟ عرض کیا کہ کوئی بھی نہیں کی بجز اس کے کہ میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور جب اپنے خادم کو تقاضے کے لیے بھیجتا تھا تو یہ کہتا تھا کہ جو کچھ آسانی سے مل جائے وہ لے لو اور جس کی ادائیگی میں دشواری ہو اُسے چھوڑ دو بلکہ معاف کر دو۔ اُمید ہے کہ اللہ بھی ہمیں یوں ہی معاف فرمائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: احکم نے بھی تجھے معاف کیا۔

عَمَّا نَسَا هَلْكَ قَالَ اللَّهُ لَهُ هَلْ حَمَلْتَ خَيْرًا قَطُّ؟ قَالَ لَا إِلَّا أَنَّهُ كَانَ لِي غَلَامٌ وَكُنْتُ أَدِينُ النَّاسَ وَإِذَا بَعَثْتَهُ يَتَقَاعُ عَنِّي فَلْتَلِ لَهْ خَذٌ مَا تَنْبِيرُ وَاسْتَرْكُ مَا عَسَرَ وَتَجَاوَزْ لَعَلَّ اللَّهَ يُخْجِزَ بَعْزَنَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَجَاوَزْتَ عَنْكَ - (بخاری و ترمذی)

۱۸۱۔ تنگ دست گم بہلت دینے والے کا انجام :

تنگ دست قرضدار کو بہلت دے یا معاف کر دے اللہ تعالیٰ اُسے اپنے بے نیازت میں لے لیگا۔ یہ دونیائیت کا وہ دل ہے جس میں اللہ کے کمانے کے سوا کوئی اور مایہ نہ ہوگا۔

رَبُّهُ هَرِيقٌ مَرَفَعَهُ : مِنْ الْفَقْرِ مَمْرًا أَوْ وَضَعَ لَهُ أَظْلَهُ اللَّهُ : إِيَّ الْقِيَامَةِ تَحْتَ ظِلِّ مَوْشَى يَوْمَ الظَّلْ (الْأَخْلَعَةُ زَيْتُون)

۱۸۲۔ فتح مکہ سے پہلے اور بعد قرضدار کی نماز جنازہ :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی ایسی میت کا جنازہ نہ پڑھتے تھے جو قرض چھوڑ کر مرے۔ ایک میت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس لائی گئی تو پوچھا کہ: کیا اس پر کوئی قرض بھی ہے؟ لوگوں نے کہا: ہاں! دو دینار۔ فرمایا: تو پھر تم لوگ جا کر نماز جنازہ پڑھ لو۔ البتہ اللہ نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! یہ قرض میرے ذمے رہا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ پڑھ لیا۔ جب حکم فسخ ہو گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو جس کا اس کی اپنی ذات سے بھی زیادہ میں حق دار ہوں، لہذا اب جو قرض چھوڑ کر مرے اس کی ادائیگی میرے ذمے ہوگی اور اگر وہ مال چھوڑ کر مرے تو یہ اس کے وارثوں کا حق ہوگا۔

رَبَّاهُ بَرٌّ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصِلُ عَلَى رَجُلٍ مَاتَ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَإِنْ بَيَّتَ فَقَالَ أَعْلِيَهُ دِينَ؟ قَالَُوا نَعَمْ دِينَارَانِ قَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبَكُمْ فَقَالَ الْوَقْتَادَةُ مَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَعْلِي عَلَيْهِ فَلَمَّا نَفَعَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ قَالَ إِنَّمَا أَوَّلِي بَيْنَ مَوْتَرَيْنِ نَفْسَهُ فَمَنْ تَرَكَ دِينًا نَفَلَ فَمَنْ نَفَّاهُ وَمَنْ تَرَكَ مَا لَا ذِمَّةَ لَهْ (ابوداؤد، ترمذی، احمد، ابن ماجہ)

۱۸۳۔ قرض لینے کا اجر:

جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کو دوبار قرض دیا۔ اس نے گویا ایک قرض کو صدہ کر دیا۔

راہن مسعود (رحمہ): مامن مسلم یقرض مسلما قرضاً مرتین الاکان كصدقة تصد صدقة - (قرض دینی مطولاً)

۱۸۵۔ ایضاً:

ایک شخص جنت میں گیا تو اس نے ۶ کے دروازے پر یہ کھما سزا دیکھا کہ صدہ کا ثواب تو دس گنا ہے اور قرض کا اٹھارہ گنا۔

البراماطة: دخل رجل الجنة فرأى على بابها مكتوباً الصدقة بمشراً أمثالها والقرض بثمانية عشر ركباً

۱۸۶۔ قرض لینے سے خوف نہ کھاؤ:

بے خوف ہونے کے بعد اپنے آپ کو خوف میں مبتلا نہ کرو۔ لوگوں نے پوچھا کہ اس کا کیا مطلب ہے، بھڑا قرض یعنی قرض ہے کہ اس کے متعلق تردد نہ کرو۔ اور جب بھی اور نہ ہو جب بھی اجر کہیں نہیں گیا۔

عقبة بن عامر (رحمہ): لا تخفوا انكم بعد أو ثمتها قالوا: ما ذاك؟ قال السدين - (احمد، کبیر، موصلی)

۱۸۸۔ قرض کا دخول جنت میں رکاوٹ بننا:

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر دریافت کیا کہ: اگر میں اس طرح اپنے مال و جان سے جہاد کروں، اگر ثابت قدم رہوں، باعث ثواب سمجھوں، آگے ہی بڑھتا جاؤں اور پیچھے نہ ہٹوں تو کیا جنت میں جاؤں گا؟ فرمایا: ہاں! اس نے دونیں بار یہ سوال دہرایا۔ ہر بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی جواب دیا اور آخر میں فرمایا کہ: بشرطیکہ تم پر کوئی ایسا قرض نہ ہو جس کی ادائیگی کا سامان نہ کیا ہو۔

رجاء بن ان رجلاً اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارايت ان جاهدت بنفسى ووالى فقتلت ما جراً محتسباً مقبلاً غير مدبر اذ دخل الجنة؟ قال نعم فاعاد ذلك مرتين او ثلاثاً قال نعم ان لم يكن عليك دين ليس عندك وفاء - (احمد، بن ابی)

۱۸۹: فکر حق :

رجاء بن رفاعہ، لاهم الآھم
الدین ولا وجع العین -
(اوسط، صغیر یمنعت)
فرمایا: سب سے بڑی فکر قرض کی فکر
ہے، اور سب سے بڑی تکلیف آنکھ کی
تکلیف ہے۔

۱۹۰: تنگ دست قرض دار کی یہ کشادگی پیدا کرنا:

ابن عمرؓ، ایغہ: من اراد ان
تسحاب دعوتہ وان تکشف کربہ
فلینزع عن معسر (احمد، ابی یعلیٰ)
جو یہ چاہتا ہے کہ اس کی دعائیں قبول
ہوں اور اس کی مصیبتیں دور ہوں۔ وہ تنگ دست
قرض داروں کے لیے آسانی پیدا کرے۔

۱۹۱: اولے قرض کا اجر:

ابن عباسؓ، من شئ الی غریبہ
نحنہ صلت علیہ دو اب الارض
نون الماء ونبت له بكل خطیۃ شیئ
فی الجحۃ وذن یغفر للعباد یحییٰ
جو شخص اپنے قرض خواہ کا قرض لے کر ادا کرنے
جاتا ہے اس کے لیے خشکی کے تمام ذی روح اور پانی
کی پھلیاں دعائیں کرتی ہیں اور اس کے ہر قدم پر رحمت
ہیں ایک درخت لگتا ہے اور ایک گناہ بھی معاف ہو جاتا ہے۔

حکومت کی طرف سے دیوالیہ کا حکم

۱۹۲: دیوالیہ کا حکم:

ابو سعیدؓ، اصیب رجل ف
عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی شہار ابتاعھا فکثر دینیہ فافلس
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تصدقوا علیہ فتصدق الناس علیہ
عبداللہ بن عمرؓ، میں ایک
شخص نے کچھ پھل خریدے۔ مگر اس پر کوئی
آفت آگئی اور وہ بہت مفروض ہو کر دیوالیہ
ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تم
لوگ اسے صدقہ دے دو سب نے صدقات پیش

فلم یسبح ذلک رضاء دینہ فقال
 صلی اللہ علیہ وسلم نعم ما شہ
 خذوا ما وجدتم لیں لکم
 الا ذلک۔ (مسلم، اصحاب سنن)
 کیے لیکن اس کے قرض کے برابر پھر بھی نہ ہو
 سکے۔ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے
 قرض خواہوں کو فرمایا کہ : یہ جو کچھ ہے سو لے دو۔
 اس کے سوا اور تمہارا کوئی حق نہیں رہا۔

عاریت، ہبہ وغیرہ

۱۹۳۔ کچھ دے کر واپس لینا :

(ابن عباسؓ و ابن عمرؓ) رفعہ لایعل
 لرجل ان یعطی عطیۃ او یهب ہبۃ
 ثم یرجع فیہا الا اللہ فیما یعطى
 ولده ومثل الذی یرجع فی عطیۃ
 او ہبۃ کالکلب یا کل فادام شبع
 تاہم عاد فی قبیلہ (لا صحابین)
 کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں کہ کسی کو بطور عطیہ یا
 ہبہ کچھ دے کر واپس لے۔ ہاں صرف باپ اپنے بیٹے سے
 لے سکتا ہے۔ اس کے علاوہ جو بھی الیا کرتا ہے۔ اس
 کی مثال ایسے کتے کی سی ہے جو خوب کھا کرتے کرتے
 اور پھر اسی تے میں منہ ڈال لے۔

جائز و ناجائز ہدایا

۱۹۴۔ مبادلہ ہدایا کی برکت :

(البوہرینیؒ) رفعہ : تھا دوانا
 الہدیۃ تذهب و حوال الصدور لا
 تحقرن جارة لجارته و لو شق قرین
 شاة (للترمذی)
 آپس میں ہدیوں کا مبادلہ کیا کرو۔ ہدیہ
 سینے کے کینے کو زور کرتا ہے۔ ایک پڑوس
 دوسری پڑوس کی خیر دکرے خواہ بکری کا ایک پایہ ہی
 کیوں نہ بھیج دے۔

۱۹۵۔ سفارش کی قیمت لینا یا دینا :

(البامانیؒ) رفعہ : من شفیع
 اگر کوئی شخص کسی کی سفارش کرے اور وہ

اس سفارش کی وجہ سے کوئی ہدیہ بھیجے، جسے سفارش کرنے والا قبول کرے، وہ مباح و حلال کی ایک بڑی قسم کو قبول کرتا ہے۔

لاحد شفاعۃ فاحدی لہا ہدیۃ
علیہا فقبلہا فتقداتی بابا عظیمیا
من البواب الرئیوس۔ (ابو داؤد)

۱۹۴۔ تعلیم دین کی اُجرت حرام ہے :

میں نے بعض اصحاب حدیث کو کتاب یعنی قرآن کی تعلیم دی تھی۔ ان میں سے ایک آدمی نے ایک کمان بطور ہدیہ پیش کی۔ میں نے کہا : یہ کئی ایسا مال تو ہے نہیں بلکہ اس میں سے فی سبیل اللہ تیرے بچوں کا تاہم میں اس کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت ضرور کروں گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پوچھنے پر فرمایا کہ : اگر تم پابند کرتے ہو کہ تمہاری گردن میں آگ کا طوق ڈال دیا جائے تو اسے قبول کرو۔

رعبادۃ بن الصامت) ھئمت ناسا
من اهل الصنفۃ الكتاب والقرآن
فاحدی اتی رجل منہم فوسا فقلت
است بجمال وارحی علیہا فی سبیل اللہ
لا تنہین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
واسألتہ فقال ان کنت تحب ان
تعلق طوقا من نار فاقبلہا۔
(ابوداؤد)

۱۹۶۔ الہدایہ شریک :

اگر کسی کے پاس ہدیہ آنے اور وہاں کچھ اور لوگ بھی موجود ہوں تو اس میں سب لوگوں کو شریک کرنا چاہیے۔

راہن عباسی) رفعہ : من اھدی
لہ ہدیۃ وعندہ قوم فھم شراک
نہا للکبیر والاوسط بلین)

۱۹۸۔ قرض خواہ کی خاطر بدارت :

اگر کوئی شخص کسی کو قرض دے اور وہ مقرض اسے کوئی ہدیہ یا سواری پیش کرے تو وہ نہ اس ہدیہ کو قبول کرے نہ سواری استعمال کرے۔ بجز اس کے کہ اس قرض سے پہلے بھی دونوں کے درمیان اس طرح کے روابط موجود ہوں۔

راہن) رفعہ : اذا اقترض
احدکم ترصنا فاحدی الیہ
او حمله علی الدایۃ فلا یرکبھا
ولا یقبلہ الا ان یصون جبری بینہ
وبینہ قبل ذلک۔
(المقرضین بیچھول)

شُرکت

۱۹۹۔ میمت خداوندی، علم خیانت کے مشروط ہے:

والله عتيق، مرفعه: ان الله تعالى
يقول انا ثالث الشريكين ما لم
يخن احدهما صاحبه فاذا خانه
خرجت من بينهما - (الروادد)
اللہ تعالیٰ کا کہنا یہ ہے کہ جب دو آدمی کو معاہدہ
کرتے ہیں تو اگر کوئی ایک دوسرے کی خیانت نہیں کرتا
تو میں بھی ان دونوں کا شریک (مددگار) ہوتا ہوں اور
اگر کوئی ایک خیانت کا مرتکب ہو تو میں بچے سے نکل جاتا ہوں۔

رہن

۲۰۰۔ مال مرہونہ ہر حال میں واپس کیا جائے:

ابن السیثی (ؒ) ارسله: لا يفلق
الرهن لما لك ونال تفسيره ان يهون
الرهن ونه فعل عماره نيه يقول
المتن ان لو تأتني بعتي الى
اجل كذا فهو لي او يقول الراهن
هو لك ان لو أتك الى اجل
وهو الذي نهى عنه صلى الله
عليه وسلم فلا يبيع فان جاءه صفيه
بما فيه بعد الاجل فهو له -
”علق رہن“ نہ کیا جائے۔ ابن حبیب اس کا مطلب
بتلے ہیں کہ کوئی چیز اپنی اصلی قیمت سے کم پر رہن رکھی
جائے اور مرہون (جن کے پاس رہن رکھی جائے) یہ کہے کہ
اگر فلاں وقت تک تم زبرد رہن نہ ادا کرو گے، تو یہ چیز
میری ہو جائے گی۔ یا دارہن (رہن رکھنے والا) یوں کہے
اگر میں فلاں وقت تک ادا نہ کروں تو یہ چیز تمہاری
ہو گی۔ یہی ہے علق رہن جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے روکا ہے۔ لہذا درست نہیں بلکہ مالکیت کو نہ کے بعد
بھی اگر رہن سے کر آئے تو وہ مرہونہ چیز اس کی ہو گی۔

۲۰۱۔ زمین پر قبضہ ناسحق:

ابن عمر (ؓ) دفعه: من اخذ شبرا
جز ناسخ ایک ہاشت زمین پر بھی قبضہ کرے گا

من ارض بغیر حق خست به لیلۃ العیة
الی سبع ارضین - (بخاری)
وہ بروحِ حشر اسی میں سات تہوں تک دھنسیا
جاتا رہے گا۔

زمین کو بٹائی یا کر لئے پر دینا

۲۰۲۔ اجرت پر زمین دینے کا جواز :

انسان میں زیادہ تر لوگ زمینداری کا شت کاری کرتے تھے۔ ہم زمین کو اس شرط سے کر لئے پر دیتے تھے کہ اس حصہ زمین کی پیداوار میری اور اس حصے کی تجارتی۔ لیکن بعض اوقات یہ ہوتا کہ ایک حصے میں پیداوار ہوتی اور دوسرے میں نہ ہوتی (راڈ کسی فرق کا نقصان ہوتا) لہذا آنحضرتؐ نے اس سے رک بایا۔۔۔

نافع کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بعد نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے حکمت کر لئے پر دیتے تھے بلکہ عبد البکر بن عمرؓ و عثمانؓ میں اور پھر دوسرے معاویہ میں بھی ایسا کرتے رہے۔ آخری دور معاویہ میں رافع بن خدیج اس کی مخالفت کی حدیث بیان کرنے لگے، تو میرے ساتھ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ان کے پاس جا کر دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکمت کو کر لئے پر دینے سے روکتے تھے۔ اس کے بعد ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ کام ترک کر دیا۔ جب ان سے پوچھا جاتا تو جواب دیتے کہ :

ابن خدیج کا گمان ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روکا ہے۔

ایک روایت میں ان کا قول یہ بھی ہے کہ اگر یہ معاملہ

(رافع بن خدیجؓ) کنا اکثر الانصار
خفلا نکنا نطعمی الارض علی ان
لنا هذه ولهم هذه فربما
اخرجت هذه ولهم تخرج هذه
فہما ناعن ذلك.....

ومنہا عن نافع : ان ابن عمر کان
یکرمی مزراعہ علی عہد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی امارۃ ابی بکر
وعمر وعثمان وصدراً من خلافة
معاویۃ حتی بلغہ فی اخر خلافة
معاویۃ ان رافع بن خدیج یحدث
فیہا بنہی عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فدخل علیہ واما معہ نسأله
نقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ینہی عن کراء المزارع فترکھا
ابن عمرؓ وکان اذا سئل عنہا
بعد قال نعم ابن خدیج ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم نہی عنہا۔

ومنہا : انه قال لا بأس بالذهب۔

سرنے چاندی کے واسطے سے کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔
در اصل بات یہ تھی کہ لوگ نالیوں اور حوضوں کے آس پاس کی بڑھاپا
اور کچھ دوسرے حصوں کی پیداوار کو اپنی زمین کی اجرت میں لینے تھے۔
اور نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ کبھی چھ حصہ مانع ہوتا اور وہ حصہ پیدا کرتا
اور کبھی اس کے برعکس ہوتا۔ اس طرح کی مقررہ اجرتوں میں کسی
ایک فرق کا نقصان ہوتا۔ لہذا احقر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
دکھ باریں اگر روپے میں یا قلعہ کی طرح مزید ضمانت نہ تو کوئی مضائقہ نہیں۔

ایک اور روایت ہے کہ یہ کارہائے بیہودہ بخش تو ضرور تھا مگر
علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ و رسول کی
اطاعت اس سے زیادہ نفع بخش ہے حضور علیہ السلام نے یہی
زمین کی محالیت بھی منع فرمایا ہے۔ محالیت کے معنی ہیں کھیتی کو جو
ہی میں بیچنا، لہذا ہم لوگ تنہائی چر تھائی یا مہینہ خدا پریدوار
زمین اجرت پر دیتے تھے۔ حضور نے صاحب زمین کو یہ حکم دیا ہے کہ
زمین کی یاد رکھتی کریں یا دوسروں سے کرائیں (بیکار نہ رکھیں)۔

دافع سے ایک اور روایت ہے کہ انھوں نے ایک کھیتی تیار
کی جسے وہ میراب کرے تھے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اوجھ سے
گزریے تو پوچھا کہ: یہ کھیتی کس نے کی ہے اور زمین کس کی ہے؟
عرض کیا کہ: یہ کھیت میں نے اپنے بیج اور محنت سے پر کیا ہے۔
اس شرط پر کہ پیداوار میں نصف میرا ہوگا نصف سنی فلاں کا۔
فرمایا: تم دونوں ہی رب کے ترکب ہوئے۔ زمین زمین والد کو
والس کر دو اور اپنا خرچ واپس لے لو۔

دوسری روایت یہ ہے کہ ابن عمرؓ نے دافع سے پوچھا
کہ: تم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو زمین کرائے پر
دینے سے منع کرتے سنا ہے؟ کہا: میں نے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ زمین کسی شے کے
عوض کر لے پرمت دو۔

والوقت اسماکان الناس یواجرون
مبا علی الما ذی انما متوا قتال الجداول
واشباع من الزرع فیہلک هذا
ریلم هذا ویسلم هذا ویہلک
هذا اولم یکن للناس کراء الا هذا
فلذلک زجر منہ فاما شئ معلوم
مضمون فلا بأس بہ۔

ومنها: یہا ناصی اللہ علیہ وسلم
عن امرکان نافعنا وطواغیۃ
اللہ ورسولہ! نفع لسانہا نا
ای خاقل الارض منکر بہا
علی الثالث والرابع والطعام المتی
وامر رب الارض ان یرزہا
اریزہا۔

ومنها عن رافع: انہ زرع ارضا
نمریہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وهو یقتیہا فسالہ لمن الزرع ولمن
الارض: فقال زہی بذری وعملی لی
الشرط ولسنی فلان الشرط نقال
اربیتمہا فزاد الارض علی اهلہا و
خذنا نفقتک۔

وسنہا: قال لہ ابن عمرؓ سمعت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہی عن کراء الارض؛ فقال رافع
سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یقول لا تکرؤ الارض بشئ۔

ایک اور روایت ہے کہ عمر بن العاص بن ہشیل بن رافع نے کہا کہ: اسے پیر بزرگوار میں لے اپنی تلاش زمین و مروجہم کے عوض اُجرت پر دی ہے۔ انھوں نے کہا: اے فرزند! اسے چھوڑ دو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو اُجرت پر دینے سے منع فرمایا ہے۔

دوسری روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ: اے ابن خنیس! اُجرت پر زمین دینے کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں؟ بولے کہ: میں نے اپنے دونوں چچاؤں کو اہل مکہ سے یہ بیان کرتے سنا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُجرت پر زمین دینے سے روکا ہے۔

زید نے کہا کہ رافع بن خدیج کو خدا بخشے، بخدا میں ان سے حدیث کا زیادہ واقف ہوں، بات یہی ہے کہ وہ انصاری لڑتے جھگڑتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے جس پر حضور نے فرمایا کہ جب تم میری مثال پہنڈ زمین کا اُجرت پر نہ دیا کرو۔ رافع نے صرف اتنا ہی سن لیا کہ زمین کو اُجرت پر نہ دو۔

کھیت والے اپنے کھیتوں کو نالیں پر اُگنے والی پیداوار کے عوض اُجرت پر دیتے تھے۔ چنانچہ اسی قسم کے بعض معاملات میں باہم جھگڑا ہو گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرط پر زمین کو اُجرت پر دینے سے روک دیا اور فرمایا کہ: (پیداوار کی بجائے) سونے چاندی (دروہ و دینار) سے معاملت کرو۔

ومنها: فقد قال له عمران بن مھیل بن رافع یا ابتاہ انہ قد اکرمتنا ربنا ثلاثۃ مہاتی درہم فقال یا بنی دع ذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مدنی عن کراء الارض۔

ومنها قال له ابن عمر بنی: بن خنیس ما اذا تحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی کراء الارض؟ فقال رافع سمعت عی یحدثان اهل الدار انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن کراء الارض (لثنتہ) (عمرؓ): قال زید یغفر اللہ لرافع بن خدیج انا واللہ اعلم بالحدیث منه اذا ما اتاہ ساجلان من الانصار قد اختلفا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کان هذا شأنکم فلا تکرؤا المزایع نسبع لا تکرؤا المزایع۔ (البوداؤد)

(سعدؓ) ان اصحاب المزایع یغفرون مزارعہم سجا یکن علی ناتی من الزرع فاغتصموا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض ذلک فنهاہم ان یکرؤا بذرک وقال اکرؤا بالذهب والفضۃ۔ (رفاعی، البوداؤد)

ملکیت زمین اور افتادہ زمین کی کاشت

۲۰۳۔ اچائے زمین زمین میں کاشت کرنا :

عروۃ (ارسلہ : من اسی ارضامینۃ
نہی لہ ولیس یصرف طالحوق -
(مالک، ترمذی، ابوداؤد)
جو کسی مردہ زمین کو زندہ کرے (یعنی کاشت کر کے
اُسے سرسبز بنا دے) وہ اسی کے لیے ہے اور ناسب کا
کوئی حق نہیں رغصب کی شکل - ہے کہ ایک شخص نے زمین،
کو زندہ کیا۔ اس کے بعد دوسرے نے پھر اُسے اپنا قبضہ جانے
کے لیے زندہ کر لیا۔

۲۰۴۔ ملکیت زمین کی حقیقت (زمین خدا کی اور بندے بھی اُسی کے) :

عروۃ (اشہدان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قضی ان الارض
ارض اللہ والعباد عباد اللہ فمن اسی
مواتھا فہو احق بہ جاءنا بہذا من
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی
جاءنا بالصلوۃ عنہ - زاد الاوسط :
قال عروۃ اشہدان عائشۃ حذتہنی
بہذا عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم و اشہدان عائشۃ ما کذبتنی۔
میں اس حقیقت کی گواہی دیتا ہوں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا فیصلہ کر دیا ہے کہ یہ زمین
خدا کی ہے اور یہ بندے بھی اُسی کے ہیں۔ لہذا جو شخص
کسی مردہ زمین کو زندہ کرے اس کا زیادہ خدا ہی وہی
ہے۔ جس نے نماز کی روایت نبویؐ ہم سے بیان کی ہے،
اسی نے یہ بات بھی بیان کی ہے۔ اوسط کی روایت میں
یہ اضافہ ہے کہ : میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ روایت مجھ
سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کی اور اس بات
کا بھی گواہ ہوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھے جھوٹ
نہیں بیان کیا۔

۲۰۵۔ اچائے زمین کھرنے والے کا حق تصرف :

(سعید بن زید) رفعہ : من اسی
ارضاً قد عجز صاحبھا عنہا وترکھا
جن زمین کا مالک اسے زندہ کرنے سے
عاجز ہو اور اُسے برباد حالت میں چھوڑ دے تو یہ

بہ ہلکے نمبر ۱۰ - (سمرین)

اس کی بجائے گی و اسے زندہ کرے۔

۲۰۸۔ سامان آبپاشی کرنے والے کا اجر :

رام سلة (۳) رفته : ما من بخیر
: ما فی شرب منه کبد حلا و
تصیب منها عاقبة لا یتب الله
بہ اجرا - (کبیر و وسط)

جتنی کسی زمین کو زندہ کرے اور اس
سے کوئی پایا سیلاب جو کہ راحت پائے
تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے بڑا اجر رکھ
دیتا ہے۔

۲۰۹۔ اجازت کسی کی زمین میں کاشت کرنا :

راوع (۲) خدیج (۲) رفته : من
زرع فی ارض قوم بغیر اذنہم
فلیس له من الزرع شیء ولہ نفقۃ -
(للزمذہبی)

اگر کوئی غنم کسی کی زمین میں اس
کی اجازت کے بغیر زراعت کر لے تو
اس کا کھیت میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اس
کا خرچہ اُسے ملے گا۔

عہدہ قضا اور اس کے احکام

۲۰۷۔ قاضی کی بے کسی :

(الوہریتی) رفته : من جعل قاضیا
سبب الناس فقتل ذبیح بغیر سکین -
را البیہاقی (ترمذی)

جن شخص کے سپرد عہدہ قضا ہوا
سمجھو کہ وہ بے چہرے کے ذبح
کیا گیا۔

۲۰۸۔ جہنمی اور جہنمی قاضی :

(الوہریتی) رفته : القضاۃ ثلاثہ واحد فی
الجنة واثان فی النار اما الذی فی الجنة فجل عن
الحق قاضی بہ جل عن الحق فجاری الحکم فمرو فی النار

قاضی تین قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک جہنمی ہوتا ہے اور دو
جہنمی جہنمی قاضی وہ ہے جو کہ کو بیچان کر اس کے مطابق فیصلہ دے
اور جو قاضی جس کو جان کر فیصلے میں ظلم سے کام لے وہ بھی جہنمی

اور وہ قاضی بھی جو بے سوچے سمجھے فیصلے کرے۔

ورجل قضی للناس علی جهل فی النار۔
(البوداؤد)

۲۰۹۔ عمدہ قضا کی خواہش اور اس سے گریز:

جو شخص عمدہ قضا کو مانگ کر حاصل کرے وہ اپنے نفس کے دائرہ میں آجائے گا اور جیسے کہ یہ عمدہ سپرد کیا جائے گا۔ اس پر ایک نازل ہوگا جو اسے ٹھیک راہ پر لگاتا رہے۔

(ابن) رنہ: من سأل القضاء وحل اى نفسه ومن جبر عليه میزل علیه ملک یسدره۔
(ابوداؤد - ترمذی)

۲۱۰۔ عمدہ قضا کی خواہش کے بعد:

جو شخص مانگ کر عمدہ قضا حاصل کرے اور اس کی بے انصافی پر اس کا عدل غائب جائے تو اس کے لیے جنت ہے اور اگر عدل پر اس کی بے عدلی غالب آجائے تو؟

(ابوہریرہ) رنہ: من طلب قضاء المسلمین حتی یزاله ثم غلب عدله جوره فله الجنة ومن غلب جوره عدله فله النار۔ (ابوداؤد)

۲۱۱۔ قاضی کے ساتھ رحمان یا شیطان کی معیت:

قاضی جب تک بے انصافی سے بچا رہتا ہے اس کے ساتھ ہوتا ہے جب وہ بے عدلی کرتا ہے تو اس سے الگ ہو جاتا ہے اور شیطان کو اس کا ساتھی بناتا ہے۔

(ابن ابی اوفی) رنہ: اللہ مع القاضی ما لم یجروا اذا جارتخی عنه والزیمه الشیطان۔ (الترمذی)

۲۱۲۔ اجتہاد کا اجر:

اگر قاضی صحیح فیصلے کی کوشش کرتا رہے۔ اگر صحیح فیصلہ ہوگا تو اس کے لیے دو اجر ملے گے۔ اور اس کوشش کے باوجود غلطی تو اس کے لیے ایک اجر ہے۔

(عمر بن العاص) رنہ: اذا حکم المحاکم فاجتهد ناصب فله اجران واذا حکم فاجتهد فاطع فله اجر۔
(الشیخین، ابوداؤد)

۲۱۱۔ قاضی ایک طبیب ہوتا ہے :

ابودرداء نے سلمانؓ کو لکھا کہ تم ارض مقدس میں آ جاؤ۔ سلمانؓ نے جواب دیا کہ زمین انسان کو مقدس نہیں بناتی بلکہ اس کا عمل اسے مقدس بناتا ہے۔ مجھے خبر ملی ہے کہ تم طبیب (یعنی قاضی) بنائے گئے ہو اور لوگوں کا علاج کرتے ہو۔ اگر تم مرض کو دور کر دو تو سبحان اللہ اور اگر نقلی طبیب ہو نو ذرا مرشد رہو۔ کہیں کسی انسان کی جان لے کر سختی و دشمنی نہ بن جانا۔ اس کے بعد ابودرداء جب بھی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ کرنے بیٹھے تو ان کے واپس ہونے کے بعد دونوں کو دیکھتے رہتے، اور آواز دیتے کہ جی جی تو نقلی طبیب ہیں۔ واپس آ کر دونوں اپنا بیان پھر دہراؤ۔

ابو یحییٰ بن سبیداء: ان ابی الدرداء کتب الی سلمان ان هلم الالارض المقدسة فکتب الیه سلمان ان الارض لا تقدس احدا واما یقدس الانسان عمله وقد بلغنی انک جعلت طبیباً تدارى فان کنت نسبحی فنعما لک وان کنت متطببا فاحذر ان تقتل انسانا متدخلا النار مکان ابی الدرداء اذا قضی بین اثنين ثم ادبروا عنه نظر الیهما فقال متطبب والله ارجوا الخ اعیذا نصتکما۔ (بمالک)

۲۱۲۔ رشوت دینے والا اور لینے والا :

فیصلہ اپنے حق میں کرانے کے لیے (چشمیں رشوت دے یا لے۔ دونوں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔

ابو ہریرۃ و ابن عمرؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعن الراشی والمرتبی فی الحکم (الترمذی و ابی داؤد، عن ابن عمر وحده)

۲۱۳۔ قاضی دونوں فریقوں کا بیان سن کر فیصلہ دے :

عنور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قاضی بین بنا کر بھیجا چاہا تو میں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ! مجھ کو سن کر آپ اس عہدے پر بھیج رہے ہیں؟ مجھے تو فن قصا کا کوئی علم ہی نہیں فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے قلب کو راستہ سمجھا دے گا اور تمہاری زبان (فیصلے) کو ثبات عطا فرمائے گا۔ دیکھو! جسے

(علیؓ) بے غش و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمین قاضیا فقلت یا رسول اللہ من سلیق وانا حدیث السن ولا علم لی بالقضاء فقال ان اللہ یمسک قلبک ویثبت لسانک فاذا اجلس

ہم اتعن؟ قال بختاب اللہ قال
فان لم احد؟ قال بسنة رسول اللہ
قال فان لم احد قال استدق الدنيا
ويعظم في عينيک ما عند اللہ و
اجتهد راعیک فیسددک اللہ
الحق - (البوداؤد - ترجمہ صحیح)

فرمایا: کتاب دست کے مطابق۔ پھر پوچھا: اگر اس
میں نہ ملے تو؟ فرمایا: سنت رسول و رسول اللہ علیہ
وسلم کے مطابق۔ پھر پوچھا: اگر اس میں نہ ملے؟
فرمایا: کہ دنیا کو بہت سی حقیر سمجھ کر تنہا رہی جگا ہوں
میں الہی احکام کی وقعت پیدا ہوگی۔ اپنی رلے سے
اجتناب کر دو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری صحیح راہنمائی کرے گا۔

۲۱ فیصلہ بیان فقیر کی بنیاد پر ہونا چاہیے اور تذکیر بھی ہو تو بہتر ہے:

(ام سنۃ) ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم توسع جلبة بباب
حجرتہ فخرج الیہم فقال امنا
انا لبشر وانه یأتینی الخضم
نلعل بعضکم ان یخون ابلغ من
بعض فاحسب انه صادق
فاقضی له فمن قضیت له بحق
مسلم فامنا محی قطعة من نار
فلیعملها وریذرها۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حجرے کے
دروازے پر کچھ شور و غما سنا تو باہر نکل کر لوگوں
کے سامنے آئے اور فرمایا کہ: میں بشر ہوں میرے پاس
مقدے آتے ہیں۔ بعض اوقات ایک فریق دوسرے
سے زیادہ حرب زبان جوتا ہے اور میں سمجھا ہوں کہ
وہ سچا ہے۔ پھر یہی اسی کے حق میں فیصلہ دے دیتا
ہوں۔ ایسی شخص کے حق میں فیصلہ ہو جائے اور کسی مسلمان کا
حق مارا جائے تو وہ دراصل آگ کا ایک ٹکڑا ہوتا ہے جو اس
کے پاس گھیرا آئے اختیار ہے کہ اسے اٹھالے یا چھوڑ دے۔

وفی رواية.....

فبکی الرجلان وقال کل منهما
لصاحبه حتی لا نقال
لہما صلی اللہ علیہ وسلم امنا
اذا فعلتما ذک فاقسمما فموتخنا
الحق ثم استهما ثم
تخاللا۔

ایک دوسری روایت (جس کے الفاظ ذرا دوسرے
اور معنوں میں ہیں) کے آخر میں یہ ہے کہ بیٹھ کے بعد
دونوں جگہ گئے والے رونے لگے اور ہر ایک نے کہا:
میں اپنا حق تمہیں دیتا ہوں۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اگر تم دونوں کو یہی کہنا
ہے تو اپنا اپنا حصہ دوسرے کو دے دو۔ چنانچہ
انہوں نے طلب حق کے لیے قرعہ اناذلی کی اور
مطلق ہو گئے۔

(رلسۃ)

دعویٰ ثبوت اور گواہی کے احکام

۲۲۲۔ ثبوت اور قسم کھانے کے ذمے ہے؟ :

راہن عمر بن العاص (رضی اللہ عنہ)، البینۃ علی المدنی والبعین علی المدخل علیہ۔ (الترمذی) : مدعی کے ذمے ثبوت پیش کرنا ہے اور مدعا علیہ کے ذمے قسم کھانا۔

۲۲۳۔ ایک قسم اور ایک گواہی پر بھی فیصلہ ہو سکتا ہے :

راہن عباس (رضی اللہ عنہ)..... ان انبئی صلی اللہ علیہ وسلم نصایحین وشاہد مسلم، اوداؤہما : ایک قسم اور ایک گواہ پر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا ہے۔

۲۲۴۔ ایک قسم ایک گواہ کے ساتھ مل کر کام دے جاتی ہے :

راہن ہرثیہ (رضی اللہ عنہ) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعنی بالیمین مع الشاہد الواحد لا یفید داؤد والنرمذی (وہ عن حیاہ مشلہ) : حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یحییٰ اور ایک ہی گواہی پر بھی فیصلہ دیا ہے۔ ترمذی میں جابرؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔

۲۲۵۔ کن لوگوں کی گواہیاں نامقبول ہیں؟ :

رمالیشۃ (رفعتہ) لا یجوز شہادۃ خائن ولا خائنة ولا مجلود حد الا ذمۃ عن علی اخیه ولا محبسب شہادۃ ولا القانع لا هل البيت ولا ظنین ف ولا ولا قرابة قتال الضرا ذمۃ القانع التابع (للترمذی) : مندرجہ ذیل قسم کے لوگوں کی گواہی جائز نہیں : (۱) خائن اور خائنے (۲) جسے کسی حد میں کوڑے لگے ہوں۔ (۳) جسے اپنے بھائی سے کینہ ہو۔ (۴) جس کی فطرت گواہی آزمائی جا چکی ہو۔ (۵) گھروالوں کے تابع (مثلاً غلام وغیرہ) (۶) جو دھڑی یا قرابت کے معاملے میں متہم ہو۔

۲۲۵۔ کسی کے خلاف گواہی دینے والا اسی کی سطح کا ہونا چاہیئے :

(ابو صریحہ) رنعد : لا تجوز شهادة
مبدی علی صاحب قریبۃ۔ (ابو داؤد)

دہستانی کی گواہی بھی شہری کے خلاف
جائز نہیں۔

۲۲۶۔ جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے :

رامین بن خریثم، رفعہ، ایہا
الناس عدلت شهادة الذور اشاکا
باللہ تعالیٰ ثم قسنا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فاجتنبوا الوحی
من الارثان واجتنبوا قول الزور
الایۃ۔ (ابو داؤد، ترمذی، بلقیظہ، داؤد)

اے لوگو! جھوٹی گواہی شرک کی ہم پلہ
ہے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت
پڑھی :
(ترجمہ):
کہ تمہاری پلیدی سے بچو اور جھوٹی
بات سے بچو۔

۲۲۷۔ بہترین گواہ کون ہے ؟ :

رنید بن خالد (رضی اللہ عنہ) الا خبرکم
بغیر الشہداء الذی یأقے بشاہدہ
قبل ان یسئلہ مالک، سلو،
ابو داؤد، ترمذی، داؤد

میں تمہیں بتا دوں کہ سب سے بہتر گواہ کون
ہے ؟ وہ ہے جو اپنی گواہی قبل اس کے کہ
اس سے اس کی درخواست کی جائے، پیش
کر دے۔

۲۲۸۔ خزیمرہ کی ایک عجیب داران کی ایک گواہی دیکھ کر برا ہے :

رضیمہ بن ثابت (رضی اللہ عنہ) ان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ابتاع فرسا من
اعرابہ فاستتبعہ الی منزلہ
لیقبضہ فسمی فرسہ فاسرع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم المشی وابطأ
الاعرابی بالفرس فطفقت رجال

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے
ایک گھوڑا خریدا۔ اعرابی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے پیچھے ہو لیا تاکہ گھوڑے کی اپنے گھوڑے کی
قیمت لے لے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تیز رفتاری سے
رہے تھے اور اعرابی اپنے گھوڑے کی وجہ سے
سست رفتاری سے چل رہا تھا۔ راستے میں کچھ لوگ

يَعْتَصِرُونَ الْأَعْرَابَ لِيَأْخُذُوا مَوْبِقَهُ
بِالْفُرْسِ لَا يَشْعُرُونَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْتًا
فَنَادَى الْأَعْرَابَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّكَ كُنْتَ مَبْتَاغًا هَذَا الْفَرَسِ
وَالْأَبْنَةَ فَنَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حِينَ سَمِعَ نَادِيَ الْأَعْرَابِ
فَقَالَ أَوَلَيْسَ تَدْرِي بَيْنَهُمَا مَبْتَقٌ ؟
قَالَ الْأَعْرَابُ لَا وَاللَّهِ مَا بَيْنَهُمَا
فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْرِي بَيْنَهُمَا
مَنْكَ لَطْفُ الْأَعْرَابِ يَقُولُ هَلْ
شَهِدَا فَقَالَ خَزِيمَةُ إِنَّا أَشْهَدُ
أَنَّهُ قَدْ بَايَعْتَهُ فَاذْكُرْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ خَزِيمَةُ
فَقَالَ بِمِ تَشْهَدُ قَالَ بِتَصَدِّيقِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَعَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَهِادَةَ خَزِيمَةَ بِشَهِادَةِ رَجُلَيْنِ -
رَابِعًا دَوْدَ، فَاتَّقِ،

۲۲۹۔ کتمان شہادت، تجھ کوئی گواہی کے برابر ہے :

رابر مہملی دفعہ : من کتم شہادۃ
اذا ادعی الیہا حاکم کمین شہد بالزور -
رکبیر، اوسط)

۲۳۰۔ ایک مرد یا ایک عورت کی گواہی کا موقع :

راہن عینی سنن النبی صلی اللہ علیہ

اُسے ملے اور گھوڑے کا منہ قتل کرنے کے نہیں
یہ علم نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑا خرید
کچے کہیں اعرابی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو
آواز دی کہ آپ خریدتے ہیں یا میں اور کسی کے ہاتھ
فروخت کر دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی آواز سن
کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ : کیا میں تجھ سے یہ خرید
نہیں چکا ہوں ؟ اعرابی بولا کہ : بھلا میں نے اسے آپ کے
ہاتھ ایسی فروخت تو نہیں کیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ : ہاں ہاں ! میں تجھ سے خرید چکا ہوں۔ اعرابی
بولا کہ : قانون کوئی گواہ۔ خریدار رضی اللہ عنہ بیان کر بول
آئے کہ : میں گواہی دیتا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس
سے بیع کا معاملہ کر چکے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
کی طرف نظر کر دیا کہ : تم کس بیاد پر یہ گواہی دے رہے
ہو۔ خزیمہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کو سچا ماننے کی وجہ سے۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم
دو آدمیوں کی گواہی کے باوجود دیا۔

جس شخص کو گواہی کے لیے بلایا جائے اور وہ شہادت
کو پوشیدہ رکھے تو وہ ایسا ہی ہے جیسے جھوٹی گواہی دینے
والا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ :

رضاعت کے ثبوت کے لیے کتنی گواہیاں کافی ہیں؟
فرمایا کہ ایک مرد سو یا ایک عورت۔ دوسری رعایت میں
ہے کہ ایک مرد اور ایک عورت۔

وسلم ما الذی یجوز فی الرضاع من
المشقة؛ فقال رجل أو امرأة دفی رواية؛
رجل أو امرأة (لاحد والکبیر یضع)

۲۳۱۔ ایک ہی عورت کی گواہی کا موقع :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دائی جنائی
کی شہادت کو بھی جائز قرار دیا ہے۔

وحذیقة؛ ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اجاز شہادۃ الغالبۃ۔ (اوسط بخنی)

۲۳۲۔ اہل کتاب کی گواہی (جبکہ کوئی مسلمان نہ ملے) :

ایک مرد مسلمان دقوتا، میں مرنے لگا اور اُسے
کوئی مسلمان نہ ملا جو اس کی وصیت کا گواہ بننا، تو
اُس نے دو اہل کتاب کو گواہ بنایا۔ یہ دونوں کہنے میں
ابوموسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے اور صور حال
بنا کر اس کا ترکہ اور وصیت پیش کر دی۔ ابوموسیٰ (رضی اللہ
عنہ) نے کہا کہ، عہد نبوی کے بعد پھر ایسا کوئی واقعہ
نہیں پیش آیا۔ چنانچہ انھوں نے بعد عصر و نفل سے
اس بات پر حلف لیا کہ انھوں نے نہ کوئی خیانت کی
ہے نہ جھوٹ بتایا ہے میں نہ ترکہ میں کوئی تغیر و تبدل
کیا ہے اور نہ کچھ چھپایا ہے اور یہ کہ یہی اس کا ترکہ اور
یہی اس کی وصیت ہے۔ اس کے بعد ابوموسیٰ (رضی اللہ
عنہ) نے ان دونوں اہل کتاب کی گواہی کو قبول کر
لیا۔

والشعبی، ان رجلا من المسلمین
حضرته الوفاة بعد قوتاء ولم
یجد احدا من المسلمین یشہدہ
علی وصیتہ فاشہد رجلیین من
اهل الکتاب فقد ما الکوفۃ فأتیا
اباموسى الاشعری فاخبراه وقد ما
وترکتہ ووصیتہ قال ابوموسیٰ هذا
لریخن بعد الذی کان فی عہد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعظما
بعد العصر باللہ ما خاننا ولا کذبا
ولا سبلا ولا کما ولا غیرا وانہما
لوصیۃ الرجل وشکته فامضی
شہادتهما۔ (ابوداؤد)

محرم کو جس میں رکھنا

۲۳۳۔ تحقیق حال تک کسی کو جس میں رکھنا :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو

(بہز بن حکیم) عن ابیہ عن بحدہ :

ان انسب علی اللہ علیہ وسلم حبس
رجلا فی تہمة - (ابوداؤد، ترمذی، نسائی،

۲۳۲۔ صحیح غلط جانے بغیر گواہی دینا اور گواہی نہ دینے کا منہ کاٹ دینا :

(البوسنیۃ) رفعہ : من اعان علی
خصمیۃ وھو لا یعلم احق او باطل
فھو فی سخط اللہ حتی ینزع ومن
مشی مع قوم میری انہ شاهد ولین
بشاهد فھو کشاھذا نور -
(للاوسط بلین معلولا)

جو کسی شخص کے لیے کسی فریق کی (اعانت کرے اور اسے
یہ علم نہ ہو کہ یہ حق پر ہے یا باطل پر تو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی
میں اس وقت تک رہتا ہے جب تک اس سے الگ نہ
ہو جائے اور جو شخص گواہ نہ ہو کہ کسی فریق کے ساتھ
اس انذار سے جانے کہ لوگ اسے بھی گواہ سمجھیں، تو
اس کا شمار بھی خبیثے گواہوں میں ہوگا۔

۳۳۵۔ ظالم کی اعانت گویا ترکِ اسلام ہے :

راوس بن شریجیل، رفعہ : من مشی
مع ظالم لبعینہ وھو یعلم انہ ظالم
نقد خرج من الاسلام -
رکبیروفیہ عیاش بن یونس)

جو کہ ظالم کو ظالم جانتا تھا مگر بھی اس کی مدد کے لیے اس
کے ساتھ جیسے وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے ۔

کارِ خیر میں زمین وغیرہ کا وقف

۳۳۶۔ کسی میت کی طرف سے کارِ خیر :

(سعد بن عبادۃ) : قلت یا رسول اللہ
ان احمی ماتت فای الصدقة افضل
قال الماء یخفف بمرات قال ہذا لام سعد -
(ابوداؤد، نسائی)

میں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ میری ماں کا انتقال
ہو گیا ہے۔ لہذا کون سا صدقہ بہتر ہے ؟ رجو اس کی
طرف سے ادا کیا جائے، فرمایا : کوزاں ! چنانچہ
سعدؓ نے کوزاں کھدوایا اور نیت کی کہ : (اس کا ثواب
سعدؓ کی ماں کے لیے ہے۔

۳۳۷۔ زمین کو تقسیم نہ کرنا بہتر ہے :

راسلّم) انه سمع عمر بن الخطاب يقول
اما والذی فی نفسی بیدہ لولا ان
اشرک اضر الناس بیا مالہن لم
من شیء ما فقت علی قریبة الا
قیمتها کما قسم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم خیر ولکنی اترکھا
خزانة لہم لیتقسموها۔ (ابوداؤد)
بخاری، بدفظہ

اسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ
کہتے سنا کہ: سو قسم ہے اس کی جس کے قبضے میں میری
جان ہے، اگر یہ خطرہ نہ ہوتا کہ بعد میں آنے والے لوگ
کہیں گے کہ ہمارے لیے کچھ بھی نہ رہا تو میں جلدی بھی
فتح کرتا اے اسی طرح تقسیم کر دینا جس طرح حضرت علی
علیہ السلام نے خیر کو کیا۔ لیکن اسے میں ایک ایسے خزانے
کی طرح باقی رکھنا چاہتا ہوں جس کی آمدنی لوگوں میں
تقسیم ہوتی رہے۔

صلح جائز

۳۳۸۔ ناجائز شرطوں پر صلح غلط ہے :

رابوہریرۃ) رفعہ: الصلح جائز
بین المسلمین الا صلحا حرام حلا لا
واحل حراما والمسلمون علی
شروطہم الا شرطاً حرام حلا لا
واحل حراما۔ (المقرئذ)

مسلمانوں کے درمیان ہر طرح کی صلح جائز ہے بجز
اس صلح کے جس سے کوئی حلال چیز حرام یا حرام شے
حلال ہوتی ہو۔ اور مسلمانوں کو ہر شرط پر قائم رہنا چاہیے
بجز اس شرط کے جو کسی عدل کو حرام یا حرام کر حلال
کرنے والی ہو۔

امانت داری کے احکام

۳۳۹۔ امانت داری ہر ایک سے ہو :

رابوہریرۃ) رفعہ: اذا امانة الی
من ائتمنک ولا تخن من خانک۔
(ترمذی، ابوداؤد)

جو تمھارے ساتھ امانت کا بڑا ذکر ہے تم بھی اس
کے ساتھ امانت داری کا حق ادا کرو لیکن جو تمھارے ساتھ خیانت
کرے تم اس کے خلاف میں خیانت نہ کرو۔

۳۲۰۔ امانت دار خزانچی کی تعریف اور اس کا درجہ:

الامین الذی یعطی ما امر به
فیعطیہ کاملاً موقراً طیبہ
بہ نفسہ فی دفعہ الی الذمہ
امینہ بہ احد المتصدقین۔
(البیہقی، البیہقی، البیہقی، البیہقی)

امانت دار مسلمان خزانچی کا شمار بھی صدقہ
دینے والوں میں ہوگا۔ بشرط آنکہ جو رقم داکرنے
کا اسے حکم دیا جائے اُسے پورا پورا، اور
خوش دل کے ساتھ اس کے حوالے کرے
جسے دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

۳۲۱۔ امانت داری اور پاس عہد:

لا ینقض رفعہ، لا یمین لمن لا امانۃ
لہ ولا دین لمن لا عہد لہ (لاحدا
والسوملی والسباز والوسط بلین)

جس میں امانت نہ ہو اس کا کوئی ایمان
نہیں اور جس میں پاس عہد نہ ہو اس
کا کوئی دین نہیں۔

لعنت غلامی کو ختم کرنے کے طریقے

۳۲۲۔ غلام کا مقام:

الحسن، ان سر جلالی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم بعد فقال فی اشتیت
هذا ناعقته نباتی فیہ؟ قال هو
اخوک وحرک قال فما تری فیہ؟
صمیتہ؟ قال ان شکرت فهو خیر لہ
وشرک وان کفرک فهو خیر لک
وسرلہ قال فما تری فی مالہ؟
قال ان مات ولم یرک عصبۃ

ایک شخص ایک غلام کو لے کر حضور علیہ السلام کے
پاس آیا اور کہا کہ میں نے اسے خریدا ہے۔ اگر میں اسے آزاد
کر دوں تو حضور علیہ السلام کی رائے میں اس کا کیا مقام ہوگا؟
فرمایا: یہ تمہارا بھائی اور تمہارا آزاد کردہ ہوگا۔ عرض کیا،
اگر میں اسے ساتھ ہی رکھوں تو؟ فرمایا: اس صورت میں اگر
یہ تمہارا قدردان ہوگا تو اس کے لئے بھلا اور تمہارے لئے بُرا
ہوگا اور اگر نادان ثابت ہو تو تمہارے لئے خیر اور اس کے
لئے شر ہوگا۔ عرض کیا اس کے مال کے بارے میں کیا شان ہے؟ فرمایا:

فانت وارثہ۔ (دارمے بارسلہ)

اگر یہ مرجائے اور اس کا کوئی عصبہ نہ ہو تو تم اس کے وارث ہو گے۔

۳۴۳۔ قیدی و غلام کو آزاد کرنے کا اجر:

الرَّابِعَةُ رَفْعُهُ: اَيُّهَا رَجُلُ اعْتَقَ امْرَأَةً مُسْلِمَةً اسْتَنْقَذَ اللَّهُ بِكَ عَصْرَهُ عَصْرًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ..... رَفِيعٌ، تَجِدُ

جو شخص بھی کسی مرد مسلمان کو غلامی سے آزاد کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ہر عرصہ کے بدلے اس کا وہی وہی عرصہ آگ سے بچا لیتا ہے۔

۳۴۴۔ ایضاً:

الرَّابِعَةُ: اَيُّهَا امْرُؤُيْ مُسْلِمٌ اعْتَقَ امْرَأَةً مُسْلِمَةً نَكَاحَهُ مِنَ النَّارِ يَجْزِيهِ كُلُّ عَصْرٍ مِنْهُ عَصْرًا مِنْهُ: اَيُّهَا امْرُؤُيْ مُسْلِمٌ اعْتَقَ امْرَأَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ كَانَتْ نَكَاحُهُ مِنَ النَّارِ يَجْزِي كُلَّ عَصْرٍ مِنْهَا عَصْرًا: اَيُّهَا امْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ اعْتَقَتْ امْرَأَةً مُسْلِمَةً كَانَتْ نَكَاحُهَا مِنَ النَّارِ يَجْزِي كُلَّ عَصْرٍ مِنْهَا عَصْرًا مِنْهَا (ترمذی)

جو مسلمان کسی مسلمان کو غلامی سے آزاد کرے گا وہ جہنم سے اس طرح آزاد ہوگا کہ آزاد ہونے والے کے ہر عرصہ کے عوض اس کا وہی عرصہ آزاد ہوگا اور جو مسلمان دو مسلمان عورتوں کو آزادی بخشنے لگا اس کا جہنم سے اس طرح چھوٹا رہے گا کہ دو ہزار عرصہ کے بدلے اس کا وہی عرصہ نجات پائے گا، اور اگر کوئی مسلمان عورت ایک مسلمان عورت کو آزاد کر دے تو اس کے ہر عرصہ کے برابر اس کا وہی عرصہ آگ سے آزاد ہو جائے گا۔

۳۴۵۔ غلام کو رہا کرنے کا اجر:

الرَّابِعَةُ رَفْعُهُ: مَنْ اعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً كَسَتْ لَهُ فِدَاهُ مِنَ النَّارِ۔ (ترمذی)

جو شخص کسی مسلمان کو غلامی سے رہا کرے وہ راتوں رات کے لیے آتش جہنم سے بچنے کا فدیہ ہو جائے گی۔

۳۴۶۔ قتل کی تلافی غلام کی رہائی سے:

الرَّابِعَةُ بَعْضُ الدِّيَةِ: اَتَيْنَا مَائِلَةَ الاسْتِغْفَارِ فَقُلْنَا حَدِّثْنَا حَدِيثًا لِيَسْ

ہم نے ایک بار دو ائمہ بن اسحاق کے پاس ان کو فرمایا کہ: کہ کوئی حدیث ایسی سنائیے جس میں کوئی کی بیشی نہ ہو۔ وائیلہ

خفا ہو کر کہا کہ جب تم میں سے کوئی شخص زبانی قرآن پڑھ رہا ہو اور اس کا مصحف گھر میں لٹکا ہوا ہو تو کیا وہ اس میں جان بوجھ کر کوئی کمی بیشی کرتا ہے؟ ہم نے کہا کہ: ہمارا مقصد حدیث سے کلام الہی نہیں بلکہ وہ قول رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے، جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے تو انھوں نے کہا کہ وہ ہم لوگ ایک باعزت و علیا سلام کے پاس ایک ایسے شخص کی بابت دریافت کرنے آئے جو قتلِ ناجائز کی وجہ سے متفق و وزخ ہو گیا تھا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ: اس کی طرف سے ایک غلام آزاد کرو تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے اس جہنمی کا بھی وہی عضو آگ سے بچائے گا۔

فيه زيادة ولا نقصان نغضب وقال ان احدكم ليقتل او يعضه معلق في بيته فيريد وينقص فقلنا انما اردنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اثينا النبي صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا اوجب النار يا لقتل فقال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضومه عضوا منه من النار - (ترمذی)

۳۳۶۔ حسن سلوک :

اچھا برتاؤ برکت ہے اور بد خلقی شرمناکیت ۔

راغب بن مکیش (رفعه : حسن الملحة بين رسول الخلق شرم الבודהة)

۳۳۸۔ الفاظِ تعظیم و تحقیر میں احتیاط :

مالک اپنے ملک و ملک کو کہہ دے (میانہ) اور اُمتی (میری باندی) کے الفاظ نہ کہہ اور وہ اپنے مالک و مالک کو کہے (میرا آقا) اور رقی (میری آقا) نہ کہے۔ بلکہ وہ اسے خدای اور ذاتی (صاحبزاد) اور صاحبزادی کہے اور بیا سے سیدی و سیدی (میرے بھائی) کہہ کر یا کہے کہ بیکر ملک کو کہے تمام لوگ جو اللہ تعالیٰ ہے۔

والله ربی (رفعه) لا یقولن احدکم عبدی و اُمتی و لا یقولن المملوک رقی و رقی لیقول المملوک فتای و فتای و لیقل المملوک سیدی و سیدی فانما کموا المملوکون و الرب اللہ تعالیٰ (رضینی و ابی داؤد)

احکام و وصیت

۳۳۹۔ وصیت کی تاکید :

اگر کسی مسلمان کے پاس کوئی قابلِ وصیت مال ہو، تو

(ابن عمرؓ) (رفعه : ما حق امری مسلم

اُسے یہ حق نہیں کہ دو یا تین راتیں بھی ایسی گزارے جن میں اس کی وصیت اس کے پاس کبھی ہوئی ہو جو ذمہ دارانہ نے اس عمر میں کوہیکتہ سنا ہے کہ جب سے میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے۔ پھر یہ کوئی رات ایسی نہیں گزرا جس میں میرا وصیت نامہ میرے پاس موجود نہ ہو۔

مسلم لہ شئ یوحی فیہ ان یسیت لیلئہ
وفی روایۃ: ثلاث لیل الا ووصیتہ
مکتوبۃ عنده قال مانع سمعت
ابن عمر یقول ما موت علی لیلۃ
منذ سمعته من النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الا وصدی وصیتی مکتوبۃ
(السنۃ)

۳۵۰۔ سب سے افضل صدقہ وہ ہے جو تندرستی کی حالت میں دیا جائے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ بہترین صدقہ کیا ہے ؟ ارشاد ہوا کہ وہ وہ صدقہ ہے جو تندرستی اور حرص کی حالت میں ادا کیا جائے جب کہ اس کے موجود ہونے سے امید رہنے کی امید اور نہ ہونے سے فقیروں کا خطرہ نہ ہو، تم اسے چھوڑنے کے لیے تیار نہیں ہونے، مگر جب جان حلق میں اکٹھا جاتی ہے تو کہنے لگتے ہو کہ اتنا نالاں کا حقد ہے اور اتنا نالاں کے لیے رکھا تھا۔

(البیہقی) قال للسبب صلی اللہ
علیہ وسلم ای الصدقة خیر؟ قال
ان تصدق وانت صمیم شعیب تامل
الغنی وتغنی الفقیر ولا تشدع حتی
اذ ابلغت المحلوم قلت لفلان کذا
وفقد کان لفلان۔

(شیخی، البرد اؤد)

۳۵۱۔ زندگی میں ایک درہم دینا مرنے وقت کے سڑ رہوں کے بہتر ہے :

اگر کوئی شخص اپنی زندگی اور تندرستی کی حالت میں ایک درہم صدقہ کرے تو وہ اس سے کہیں بہتر ہے کہ مرنے وقت سو درہم صدقہ دے دے۔

(البیہقی) رفقہ: لان یتصدق
المسرفی حیاتہ وصحتہ بیدرہم خیر لہ
من ان یتصدق عند موته بمائۃ

(البرد اؤد)

۳۵۲۔ اہل و عیال کو محتاج نہیں چھوڑنا چاہیے (یہی کے مرتے میں نعمت والا بھی باعث اجر ہے):

..... اپنے وارثوں کو غنی چھوڑ کر مرنے سے کہیں بہتر ہے کہ انہیں محتاج چھوڑ کر مرد اور وہ لوگوں کے آگے دست بردار

(مسند)..... انک ان تذر
ورثتک اغنیہ خیر لک من ان تذرہم عالة

دور از کرتے چری۔ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے تم جو
کچھ بھی خرچ کرو گئے سوچ کر اپنی بیوی کے مزیں جو لقمہ دار
گئے اس کا بھی اجر ملے گا۔

يَتَكْفِفُونَ النَّاسَ وَانْفُذْ تَنَفَّقَ
نَفَقَةً تَتَّبَعِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ لَا اجْرَتَ
بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي امْرَأَتِكَ -
(البقرہ)

۲۵۳۔ جن کا کوئی آگے پیچھے وارث نہ ہو:

ابن مسعودؓ نے کہا کہ بعض لوگ مرتے ہیں، اور
ان کے آگے پیچھے کوئی وارث نہیں ہوتا۔ ایسے لوگوں کو
اپنا مال فقراء و مساکین کی راہ میں بٹے دینے سے کیا چیز
مانگے ہے؟

(ابن مسعودؓ) قَالَ يَمُوتُ أَحَدُكُمْ
وَلَا يَسُدُّ عَصِيَّةً وَلَا رَحِمًا فَمَا
يَسْتَعِدُّ أَنْ يَصْنَعَ مَالَهُ فِي الْفُقَرَاءِ
وَالْمَسْكِينِ - (طبرانی)

۳۵۴۔ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مال کی وصیت نہیں فرمائی (وصیت قرآن):

میں نے ابن ابی ادنیٰ سے پوچھا کہ: کیا حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے بھی کوئی وصیت فرمائی تھی؟ کہنے لگے نہیں۔
میں نے پوچھا: جب خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی
وصیت نہیں فرمائی تو لوگوں پر وصیت کو کیوں ضروری
قرا دیا؟ کہا کہ: ان کتاب اللہ کی وصیت
فرمائی تھی۔

(طلحہ بن مصرف) سَأَلَتْ ابْنُ أَبِي
هَلْ أَوْصَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟
قَالَ لَا نَقُلُتُ كَيْفَ كَتَبَ عَلَى النَّاسِ
الْوَصِيَّةَ وَامْرَأَتُهُ لَمْ يَوْصَ؛ قَالَ
وَصَّى بِكِتَابِ اللَّهِ - (شيخين مؤدعہ،
نشاہے)

۳۵۵۔ وصیت کا اثر نجات پر:

ایک شخص ستر سال تک اہل خیر سے کام کرتا رہا لیکن
وصیت میں غلطی سے کام لیتا ہے تو اس کا خاتمہ بدترین عمل
پر ہوئے کی وجہ سے وہ جہنم میں چلا جاتا ہے اور اس کے
برعکس وہ ستر سال تک اہل شر سے عمل کرتا رہتا
ہے لیکن وصیت میں پورے عمل سے کام لیتا ہے تو اس کی
زندگی پر اسی نیک عمل کی شہر لگ جاتی ہے اور

(ابو ہریرہؓ) رَفَعَهُ: أَنَّ الرَّجُلَ
لِيَعْمَلَ بِعَمَلِ أَهْلِ الْخَيْرِ سَبْعِينَ
سَنَةً فَنَازِلًا وَصِيَّةً حَافِظًا فِي وَصِيَّتِهِ
فَيَخْتَرِلُهُ بِشَرِّ عَمَلِهِ فَيَدْخُلُ
النَّارَ وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيَعْمَلَ بِعَمَلِ أَهْلِ
الشَّرِّ سَبْعِينَ سَنَةً فَيَعْدِلُ فِي وَصِيَّتِهِ فَيَخْتَرِلُهُ

وہ حجت میں داخل ہو جاتا ہے۔ البہرہ نے پھر کہا کہ: دل چاہے زور نہ لیا۔ کی آیت: تتلک حدود اللہ سے عذاب مہین تک پڑھ لو۔

بغیر عملہ نہ داخل الجنة۔ قال البہرہ شیخہ واقروا ان شئتم تتلک حدود اللہ الی عذاب مہین۔ (قرن و بیچے)

حدود اللہ

۳۵۶۔ حدود اللہ کی ضرورت :

حدود اللہ کو جو ناسخ کرنا ہے اور جس پر وہ نافذ ہوتی ہیں ان دونوں کی مثال ایسی ہے جیسے کچھ لوگ ایک کشتی میں اپنی اپنی جگہیں تقسیم کر کے بیٹھ گئے ہوں، بعض اوپر کی منزل میں ہوں اور بعض نیچے کی منزل میں۔ پھر نیچے والوں کو پانی کی ضرورت محسوس ہو اور وہ آؤ پڑاؤں سے جا کر کہیں کہ ہم اپنے نیچے والے حصے میں پانی لینے کے لیے ایک سوراخ کرنا چاہتے ہیں اور آپ کو ہم کو کئی تکلیف نہیں پہنچائیں گے۔ ایسی حالت میں اگر اوپر والے ان کو اپنا راہ پورا کرنے کے لیے آؤ اڈی دے دیں تو نتیجے میں سب کے سب ہلاک ہوں گے اور اگر وہ ان کے ہاتھ پیرائیں گے تو وہ بھی اور یہ بھی سب بچ جائیں گے۔

(النعمان بن بشیر) رفعہ: مثل القاسم فی حدود اللہ والواقع فیہا کمثل قوم استہموا علی سفینۃ فاصاب بعضهم املاھا وبعضهم اسفلھا فان الذین فی اسفلھا اذا استغاثوا من الماء صرنا علی من فوقہم فقالوا لو اننا غرقنا فی نسیبنا خرقا ولم یؤد من فوقنا فان تضرکھم وما ارادوا ملکوا جمیعاً وان اخذوا علی ایدیکم نخجرا ونخجا جمیعاً۔ (ترمذی، بخاری)

۳۵۷۔ حدود سے بچانے کے لیے بہانے تلاش کرو :

جہاں تک تم سے ممکن ہو مسلمان کو حد دے، بچاؤ۔ کوئی صورت بھی اگر اس سے معذور رکھنے کی نکل سکے تو اسے بچاؤ۔ کیونکہ امام کے لیے معافی میں چوک جانا منرا میں چوک جانے سے بہتر ہے۔

(عائشہ) رفعته: اراد الحد و دمن المسلمین ما استعظم فان کان له نخرج فخلوا سبیلہ فان الامام ان یخطئ فی العفو غیر له من ان یخطئ فی العقوبة۔ (الترمذی)
وقال قد دعی موتہ فادھوا صح،

۳۵۸۔ جرم کی ستر لپٹی بہتر ہے :

ما عرفت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
اگر اپنے جرم زنا کا چار حلفیہ شہادتوں کے ساتھ اقراء
کیا اور بھگو نبویؐ انہیں رجم کیا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے ہزال اسے کہا کہ : اگر تم اس کے جرم کو اپنے دامن
میں چھپا لیتے تو زیادہ بہتر ہوتا۔ یہ ہزال رقبول ابن منکدر
دہشتے جنہوں نے ماعز کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے اقرار جرم کرنے پر آمادہ کیا تھا۔

ریزید بن نعیم عن امیہ : ان
ما عزاً ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ما عرہ عندہ اربع مرات ما مر بہ
من جرم رتال نہزال لوسقوتہ
بشربک حنان خیر اللہ قال
ابن المنکدر من الا امر ما عزاً ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فیجنرہ۔ (مالک)

۳۵۹۔ سفارش جرم عدالت میں آنے سے پہلے تک :

کسی شخص نے ایک چور کو گرفتار کیا اور سلطان (کوٹش)
میں لے جانے کا ارادہ کیا۔ زبیر نے اس کے لیے چوڑ
دینے کی سفارش کی۔ اس نے کہا کہ : جب تک میں اسے
عدالت میں پیش نہ کروں، اس وقت تک تمہاری سفارش
قبل نہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا کہ : سفارش عدالت میں پہنچنے
سے پہلے پہلے ہوتی ہے۔ پہنچنے کے بعد تو سفارش کرنے
والا بھی ملعون ہوتا ہے اور وہ بھی جس کے حق میں سفارش
سفارش قبل کی جلتے۔

ریزید بن العوام نقی و علامتہ اخذ
سارقا و هو یزید ان یذہب بہ
الی السلطان فشفع لہ الزبیر
لیرسلہ فقال لا حتف ابلغ بہ
السلطان فقال الزبیر یا ابا الشفاعة
قبل ان تبغ الی السلطان فاذا بلغ
الیہ فنفذ لعن الشافع
والشفع۔ (مالک)

۳۶۰۔ تعزیر دس کوڑے سے زیادہ نہ ہو :

محدود الحدی کے سوا اور کسی جرم میں دس کوڑوں سے
زیادہ کی سزا نہ دی جائے۔

(ہانی بن دینار) رفعہ : لا یجحد
نورق عشرة اسراط الا فی حد من
حدود اللہ۔ (شیخین، البداؤد، بخاری
مترجم)

۳۶۱۔ حدود اور رحمت الہی :

چشمِ تابی حدِ جرم کا مرکب ہوا اور بلدی اسے اس دنیا میں وہ سزا مل جائے تو عدلی خداوندی یہ گوارا نہ کرے گا کہ اسے آخرت میں بھی دوبارہ اس جرم کی سزا دے، اور چشمِ تابی حدِ جرم کا ازتاب کرے اور اللہ اس کے جرم کو پوشیدہ رکھے اور معاف کر دے تو اس کا جرم یہ گوارا نہ کرے گا کہ وہ جس جرم کو بیان معاف کر چکا ہے اس کی سزا کا آخرت میں اعادہ کرے۔

و علی (ؑ) رفعہ : من اصاب حدا فجعل عفوہ فی الدنیا فاللہ تعالیٰ اعدل من ان میثقی علی عبدہ العفوۃ فی الآخرة ومن اصاب حدا فسترہ اللہ تعالیٰ علیہ وعفا عنہ فاللہ اکرم من ان یعود فی شئ قد عفا عنہ -
(الستر مذکور)

جائز و ناجائز قتل کے احکام

۳۶۲۔ غاصب کب قتل کیا جائے :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے آکر پوچھا کہ : میرے پاس ایک آدمی آکر میرا مال چھینا چلے تو کیا کرنا چاہیے؟ فرمایا : اسے خدا کا خوف دلاؤ۔ عرض کیا : اگر اس میں خدا ترسی نہ پیدا ہو؟ فرمایا : اپنے آس پاس مسلمانوں سے اس کے خلاف مدد لو۔ کہا : اگر میرے آس پاس کوئی مسلمان نہ بستا ہو؟ فرمایا : پھر اس کے خلاف حکومت (عدالت) سے چاہہ جوئی کرو۔ عرض کیا : اگر عدالت مجھ سے بہت دور ہو؟ فرمایا : پھر اپنے مال کی حفاظت میں اس سے قتال کرو تا انکار اپنے مال کو بچا لیا مگر شہداء میں داخل ہو جاؤ۔

(بخاری) جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اترجل يا آتيني نياخذ مالي قال ذكره الله قال فان لم يذكرك قال فاستعن عليه من حواك من المسلمين قال فان لم يكن حواك احد من المسلمين قال فاستعن عليه بالسلطان قال فان لم تأخذ السلطان عني قال فانك دون مالك حتى تكون من شهداء الآخرة او تمنع مالك (رفاعة)

۳۶۳۔ ساحر کی سزا :

ساحر کی سزا اُسے توار کے گھاٹ

(جب مذبح) رفعہ : حد الساحر .

آتا رہا ہے۔

مذہبۃ بالسیف - (شرمذہ)

قصاص

۳۶۴ - نقصان جان و عضو کے معاوضے کی تین شکلیں :

جسے جان یا کسی عضو کا صدمہ پہنچے ، وہ تین باتوں میں سے ایک کو اختیار کر لے : یا تو قصاص لے لے ، یا معاف کر دے یا غری بہا لے لے ۔ اگر وہ کوئی جو حقن صورت اختیار کرنا چاہے تو اس کا ہاتھ پیر لو جو اس کے بعد زیادتی کرے گا وہ جہت بڑے عذاب کا مستحق ہوگا ۔

(البوشیح الغزالی) رفعہ ، من اصیب بقتل او ضیل فمانہ یختار احدی ثلث امان یقتص و امان یعفو و امان یاخذ الدیۃ فان ادا ذلک رابعۃ یخدو اعل یدیدہ و من اعتدی بعد ذلک منہ عذاب الیم ۔ (البودادی)

۳۶۵ - قتلِ خطا کرنے والے مفلس کو معاف کیا جاسکتا ہے :

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کو قتل کر کے ہاتھ سے لایا اور فرمایا کہ : یا رسول اللہ ! اس نے میرے بھائی کو مار ڈالا ہے ، حضور نے پوچھا کہ : کیا تم نے مافی اُسے قتل کیا ہے ؟ فرمایا دی نے کہا کہ : اگر یہ اعتراف ہو م نہ کرے تو میں ثبوت پیش کرنے کو حاضر ہوں ۔ وہ بولا : کہہ دو ! اس نے قتل کیا ہے ، حضور نے پوچھا : کیوں اور کس طرح قتل کیا ؟ بولا کہ : میں اور وہ (مقتول) دونوں غارت سے تھیں بھاڑے تھے اس دوران میں اس نے مجھے گالی بھائی اور فتنہ دلا یا میں نے اس کے سر پر ایک کپڑا امید کر دیا اور وہ مر گیا ۔

دوسری روایت میں (جو اس روایت کے آخر میں درج ہے) یہ ہے کہ اس کے سر کو کھڑا کر کے پیر میں نہایت قتل کرنے کی دہشتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم

روائل بن حجاجی) فی لقاعد مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ جاء رجل یقود ا حذ بشعة فقال یا رسول اللہ هذا قتل اخی فقال لہ صلی اللہ علیہ وسلم ا قتلته ؟ فقال انہ لولہو یعترف ا قمت علیہ البیتۃ قال نعم فقتلہ قال کیمت فقتلہ ؟ قال کنت انا و هو یختبط من شجرة فستین و اغضبنی فضربتہ بالفاص علی فترفۃ فقتلہ فقال لہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ: تمہارے پاس خون بہاؤ اگر نہ کو کچھ ہے؟
اس نے کہا: کو میری ساری دولت یہ ایک چادر اور یہ ایک کھانا
ہے۔ فرمایا: کیا تیری قوم تیری قیمت ادا کر سکتی ہے؟ عرض کیا کہ:
میری ہستی میری قوم کی نگاہ میں مقدار خون بہاے فروتہ ہے۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنی کہ وہ قسم فریادی کے آگے
پھینک دیا اور فرمایا کہ: اسے لے جا کر قتل کر دے۔ وہ اسے
لے کر کچھ دور گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:
اگر اس نے قتل کر دیا، تو یہ بھی ویسا ہی مجرم ہوگا۔ فرمایا
والس آگیا اور عرض کیا کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ
فرمان معلوم ہوا ہے کہ اگر اس نے اسے قتل کیا تو یہ بھی
ویسا ہی قاتل ہوگا۔ حالانکہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
میں کے حکم سے اسے پکڑ رکھا ہے۔ فرمایا کہ: کیا تم یہ نہیں
چاہتے کہ تمہارے اور تمہارے ساتھی دونوں کے گناہوں
کا وبال اس پر پڑے؟

عرض کیا: ہاں یا رسول اللہ! فرمایا میں بھی تو وہ
بات سے جو میں نے کہی۔ اس کے بعد فریادی نے وہ
قسم پھینک دیا اور اسے چھوڑ دیا۔

مَلِكٌ مِنْ شَيْءٍ تَوَدِّيهِ
عَنْ نَفْسِكَ؟ قَالَ مَالِي الْاَكَاثُ
وَنَاسِي مَالِ اُسْتَرَحِي قَوْمَكَ
يَشْفُونَكَ؟ قَالَ اَنَا هَوْنٌ
عَلَيَّ قَوْمِي مِنْ ذَلِكَ فَرَجَى
اَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِنِسْبَتِهِ وَقَالَ دُونَكَ صَاحِبُكَ فَاَلْفَلَقُ
بِهِ الرَّجُلُ فَلَمَّا رَأَى قَاتِلَ مَالِ اَللّٰهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ قَتَلَهُ فَهُوَ مِثْلُهُ فَرَجَعَ
اَلَيْهِ فَقَالَ مَبْلَغِي اَنْتَ قَتَلْتَ اَنْ
قَتَلَهُ فَهُوَ مِثْلُهُ وَمَا اخَذْتَهُ اِلَّا
بِامْرُئٍ فَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِمَّا تُرِيدُ اَنْ يَوْمَ بِاَشْمُكَ وَاَسْمُ
صَاحِبِكَ؟ قَالَ بَلَى يَا نَبِيَّ اَللّٰهُ
تَالِ مَاَنْ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَرَجَى بِنِسْبَتِهِ
وَدَخَلَ سَبِيلَهُ - فِي رَوَايَةٍ: قَالَ كَيْفَ
قَتَلْتَهُ؟ قَالَ ضَرَبْتُ رَاسَهُ بِالْفَاسِ
وَلَسْمُ اَرَقَتْلَهُ - (مسلم، ابوداؤد، ترمذی)

۳۶۶۔ اگر ایک عیسائی کو کسی آدمی مل کر مار ڈالیں:

(ابن عمرؓ) اَنْ غُلَامًا قَتَلَ غِيلَةً
فَقَالَ عُمَرُو لَوْ اَشْتَرَكْتَنِيْهِ اَهْلُ
صَنْعَاءَ لَقَتَلْتَهُمْ لِلْبَحَارِيِّ وَمَالِكُ عَنْ
ابْنِ اَلْمُبَيْتِ اَنْ عُمَرَ قَتَلَ نَفَرًا
خِمَةَ اَنْ سَبْعَةَ مَرَجِلٍ وَاَحَدًا قَتَلُوْهُ
غِيلَةً وَقَالَ عُمَرُو لَوْ تَمَالَا عَلَيْهِ اَهْلُ

ایک غلام کو دھوکا دے کر قتل کر دیا گیا۔ حضرت
عمرؓ نے سب تاملین کو سزائے موت دیتے ہوئے فرمایا
کہ: اگر صنفعل کی پوزی آبادی اس کے قتل میں شریک ہوئی تو
میں ان سب کو قتل کر دیتا۔ مالک ابی سبیبہ سے روایت کرتے
ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ان پانچ یا سات آدمیوں کو قتل کر
جنہوں نے ایک آدمی کو دھوکے سے قتل کیا تھا اور فرمایا:

اہل منغلہ بھی اس قتل میں شریک ہوتے تو ان کو قتل
کرا دیتا۔

صغار لقتلتہم جمیعا۔

۳۶۶۔ قصاص میں آزاد و غلام یکساں ہیں :

جو اپنے غلام کو قتل کرے گا، اُسے میں قتل کردوں
گا۔ اور جو کوئی اس کا عضو کاٹے گا اس کا وہی عضو کٹا
دوں گا۔ دوسری روایت میں ہے کہ جو اپنے غلام کو زخمی کرے گا،
میں اُسے زخمی کرا دوں گا۔

(سہیۃ) رفعہ، من قتل عبده
قتلناه ومن جدد عبده جددناه۔
لاصحاب السنن وفي رواية : من
خصى عبده خصيناه۔

۳۶۸۔ قاتل اگر مجنون ہو :

مردان نے معاویہ کو مکہ بھیجا کہ : ایک مجنون نے کسی
کو قتل کر دیا ہے۔ اس کے بارے میں کیا حکم ہے ؟
معاویہ نے مکہ بھیجا کہ : اُسے چھڑ دو، اور
قصاص نہ کر مجنون پر قصاص نہیں۔

(یحییٰ بن سعید) ان مروان کتب
الی معاویۃ انه اقی الیہ بمجنون
فقد قتل رجلاً فکتب الیہ معاویۃ
ان اعطله ولا تقدم منه مانه لیس
علی مجنون مؤدد۔ (منطأ)

۳۶۹۔ قصاص سے پہلے کی منزل :

میں نے تو ہمیشہ یہ دیکھا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس کوئی قصاص کا معاملہ آیا تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے پہلے معاف ہی کرنے کا حکم دیا۔

(النسائی) ما رأیت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم رفع الیہ شیء فی قصاص
الا اصابنیہ بالعضو۔
(الربیع داؤد۔ ناقص)

۳۷۰۔ رسم جاہلیت جو روح اسلام کے خلاف نہ ہو باقی رہ سکتی ہے :

قصاصت جاہلیت کی ایک رسم تھی، جسے حضورؐ

رنا من العجاجة) ان القصاصۃ

اے اگر ایک قبیلہ کا کوئی آدمی دوسرے قبیلے کے زمین میں مقتول پایا جائے تو اُسے زنا یا غیر ہر گاہ کہ رباقی مائیدہ لگے صفو۔ پر بلا غلو نہ کیا۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کاتوں باقی رکھا، بلکہ اس کے مطابق ایک مقدمے کا فیصلہ بھی کیا جو یہ تھا کہ ایک انصاری قتل ہوا اور انصار نے یہودی خیر پر اس قتل کا الزام لگایا۔

كانت في الجاهلية ما قهرها النبي صلى الله عليه وسلم على ما كانت عليه الجاهلية وقضى بهما بين ناس من الانصار في قتل ادمعه على يهودي خير - (مسلم، ص ۵۲۰)

دیت (خون بہا)

۳۷۱۔ جان اور مختلف اعضا کی دیت (خون بہا)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یس کو جو احکام خون بہا بھیجے تھے وہ یہ تھے..... جو شخص کسی مسلمان کو اس خون سے اپنا ہاتھ رنگے اور اس کا ثبوت نہ جائے تو اس پر قصاص ہوگا بجز اس صورت کے کہ مقتول کے اولیا (خون بہا یا معافی پر) راضی ہو جائیں۔ جان کی دیت، (خون بہا) سو اونسٹ ہیں۔ اگر کسی کی پوری ناک یا زبان یا دونوں ہونٹ یا دونوں بیٹھے یا عضو تناسل یا ریڑھ یا دونوں آنکھیں ضائع کر دی جائیں تو ہر صورت پوری دیت کا دم آئے گا اور ایک پاؤں کی دیت آدمی ہرگز جو ضرر لایم اللہ یا موت کماثر گئے اس کی دیت تہائی ہے اور استخوان شکن ضرب کی دیت پندرہ اونسٹ ہیں۔ ہاتھ یا پاؤں کی ہر انگلی کی دیت دس

وعبد الله بن ابي بصير بن محمد بن عمرو بن حزم (رض)..... ان من اعتبط مؤمناً قتلاهن بينة خانه فود الا ان ميرضى اولياء المقتول وان في النفس الدية مائة من الابل وفي الالف اذا رعب جعدة الدية وفي اللسان الدية وفي الشفتين الدية وفي البيضتين الدية وفي الذكر الدية وفي الصلب الدية وفي العينين الدية وفي الرجل الواحدة نصف الدية وفي المأومة ثلث الدية و

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۷۰ سے آگے وہیں کے لوگوں نے مارا ہے۔ ایسے موقعوں پر در ثمانے مقتول ان لوگوں سے یہ کہتے ہیں کہ یا تو تم میں سے پیاس آدمی حلف میں کہہ دے کہ میں نے مارا ہے یا تم سب مل کر خون بہا دو کہ دو روز میں پرشب ہوگا ہم اسے مار ڈالیں گے۔ اس طرح کی قسم کو تقاضا سمجھتے ہیں۔ اس کے بعد ابو طالب نے ادریسہ بن جابر بیت حسنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قبائلی خصوصیات کے پیش نظر رد کر رکھی کیونکہ اس میں کوئی ایسی چیز نہ تھی جس میں عدل کے خلاف کوئی بات ہو۔

اؤٹ میں اور ہر دانت کی پانچ اؤٹ جس میں سے
بڑی نظر آجائے، اس کی دیت بھی پانچ اؤٹ میں۔
عورت کا قصاص مرد سے اگر مرد ہی مجرم ہو تو
طرح لیا جائے گا۔

جو لوگ اؤٹ نہ رکھتے ہوں اور دینار رکھتے ہوں، ان
سے پوری دیت ہزار دینار کی صورت میں لی
جائے گی۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک آنکھ اور ایک ہاتھ
کی دیت بھی نصف ہوگی۔

وفي الجائفة ثلث الدية وفي المنقاة
خمس عشرة من الابل وفي كل اصبع من
اصابع اليد والرجل عشرة من
الابل وفي السن خمس من الابل وفي
المخية خمس من الابل وان
الرجل يقتل بالسراة وعلى اهل النعب
الف دينار وفي رواية : وفي العين
الواحدة نصف الدية وفي اليد
الواحدة نصف الدية . راك، ثانی

۳۷۲ قیمت شتر کے تفاوت رقم میں فرق ہو جاتا ہے:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہر والوں سے دیت
خواہیں چار سو دینار یا اس کی ہم قیمت چاندی وصول فرماتا
تھے اور اؤٹوں کی قیمت کے مطابق رقم دیت کو مستقیم فرماتے
تھے۔ یعنی جب اؤٹ گراں ہوتے تو قیمت زیادہ دلوالتے
اور جب ارزاں ہوتے تو کم رقم دلوالتے۔ حد نبوی میں پوری دیت
کی قیمت چار سو اور آٹھ سو دینار کے مابین ہوتی اور آٹھ سو دینار
کے برابر آٹھ ہزار دینار ہوتے تھے۔ علاوہ ازیں گائے و بکری
سے پوری دیت دو سو گائیں اور بکری والوں سے دو سو
بکریاں دلوالتے۔

نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: دیت
مقتول کے ورثاء میں اسی طرح تقسیم ہوگی جو
طرح میراث تقسیم ہوتی ہے یعنی اصحاب فرشتہ
کو ان کے حصے پہنچے ہیں گے اور جو بچے گا وہ حصہ
کا ہوگا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی فرمایا

(عمر بن شعیب) عن ابيه عن
جده : ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يقوم دية الخطاء على اهل الفتي
اربعمائة دينار او عدلها من
الورق ويقومها على اثمان الابل
اذا غلت ربح في قيمتها واذا هاجت
نقص من قيمتها وبلغت على عهد ما بين اربعة
الى ثمانية مائة عدلها من الورق ثمانية آلاف
دھم وتغني على اهل البئر بمائة بئر
ومن كانت دية عقلة في شاة
فالف شاة وقال صلى الله عليه وسلم
العقل ميراث بين ورثة القتل
على قرايتهم فافضل للعصبة وقضى
في الاثني اذ ابعده المدينة
كاملة وان جدعت ثمنه فثمنه

ہے کہ ناک اگر پوری کاٹ لی جائے تو پوری دیت ہوگی اور اگر صرف نیچے کی نرم ٹہری کٹے تو نصف دیت ہوگی۔
(باقی تفصیلات وہی ہیں جو اوپر

بیان ہوئی)
دیت میں قاتل کا کوئی حصہ نہیں۔ اگر اس کا کوئی وارث موجود نہ ہو تو اس کا وارث وہ ہوگا جو قرابت میں سب سے قریب ہو اور قاتل وارث بھی نہ ہوگا۔

الدية وذکر نحو ما قبله خم قال وقضى صلى الله عليه وسلم ان عقل المرأة بين عصبتها من كالموا لا يرث منها شيئا الا ما فضل عن ورثتها وان قتلت فعقلها بين ورثتها وهم يقتلون تانتهم وقال صلى الله عليه وسلم ليس للقاتل شيء وان لم يكن له وارث فوارثه اقرب الناس اليه ولا ميرث القاتل شيئا.....
(ابوداؤد، سنن)

۲۷۳۔ دیت کا بعض فرق :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کان، آنکھ کے بائے میں جو اپنی جگہ یا کس ٹھیک ہو اور اسے چھوڑ دیا جائے۔
فیصلہ فرمایا ہے کہ : اس کی دیت تہائی ہے اور ٹٹل شدہ ہاتھ کو اگر کاٹ دیا جائے یا سیاہ دانت کی جو نکال لیا جائے دیت بھی تہائی ہے۔

رصدون شعيب بن ابى النضر بن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في العين العراء الناقصة لمكانها اذا طمست ثلث ميتها وفي اليد السلاء اذا قطعت ثلث ديتها وفي اللسان اذا انزعت ثلث ديتها (سنن)

۲۷۴۔ بچہ شکم کی دیت :

بچہ کی دو عمرتوں میں لڑائی ہوئی۔ ایک نے دوسری کے ایسا پتھر مارا کہ وہ بھی مر گئی اور اس کے پیٹ کا پتھر بھی عمرہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ مقدمہ آیا تو آپ نے فیصلہ فرمایا کہ بچہ شکم کے بدلے تو ایک غلام یا لونڈی آزاد کیا جائے اور شہرہ کی دیت قاتل کے عاقلہ ادا کریں.....

رابوهريرة) اقتتل امرأتان من هذيل نرمت احدهما الاخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى ان دية حبينها حرة عبد اولية وقضى مبدية المرأة على عاقلها.....

لے عاقلہ جس سے عاقل کی جن کے معنی ہیں دیت ادا کرنے والا۔ اس سے مراد وہ دشمن ہیں جو باقی حاشیہ لکھے صلہ پر حاضر نہیں

۳۷۵۔ اولے دیت میں اعانت کا درجہ :

رائی بنی رنہ : ددھم اعطیتہ فی
عقل احب الی من مائتہ فی غیرہ ۔
دو ایک درہم جو میں کسی کے خون بہا میں (بطحا ملاو)
دوں گے ان سو درہموں سے زیادہ محبوب ہے جو کسی اور
صوت میں جائیں ۔
(لا وسطہ جہجہول)

مُرتد کے ساتھ سلوک

۳۷۶۔ مُرتد کے ساتھ کیا برتاؤ ہونا چاہیے :

ار عبد الرجلین عیسیٰ بن عبد اللہ
بن عبد القادر عن ابیہ : قال
قدم علی عمر بن عبد الرحمن بن قنبل
ابی موسیٰ وکان عاملاً فیئالہ عمر
عن الناس ثم قال هل کان نیکوم
مغریۃ خبر ؟ قال نعم رجل کفر
بعد اسلامہ قال فماذا فعلت
به ؟ قال قد بایہ فضربتا عنقه
قال فما حبستہ ثلاثا واطعمتہ
هل لیم رخیفا و استبتہ و لعنہ
تیرب ویراجع امر اللہ اللہوا فی
لم احض و لم امر و لم ارحف
اذا بلغف ۔

ایک میں شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا ۔ یہ حضرت
ابو موسیٰؓ کا بھیجا ہوا تھا اور ان کا عامل بھی تھا ۔
حضرت عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کے متعلق
جہاں بہت سی باتیں پوچھیں وہاں یہ بھی دریافت کیا کہ : اؤ
کوئی نئی خبر بھی ہے ! کہا : ہاں ایک شخص اسلام لائے
کے بعد کافر ہو گیا حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ : پھر تم لوگوں
نے اس کے ساتھ کیا کیا ؟ بولا : اُسے پاس بلا کر گردن
مار دی حضرت عمرؓ بولے کہ : تم نے اُسے تین دن قید
میں رکھا ہوتا اور ہر روز اُسے روٹی کھلاتی ہوتی اور توہر کی
طرت مائل کیا کرتا ، بہت تمکی تھا کہ وہ تائب ہو کر دین حق
پھر قبول کر لیتا ۔ مولا ! میں نہ تو اس واسطے میں موجود تھا
اور نہ میں نے اس کا کوئی حکم دیا بلکہ یہ خبر ملنے کے بعد
میں اس کا ردوائی سے بالکل راضی نہیں ۔

(مالک)

(تبیہ مایہ صفر گزشتہ) نذر گزاتے ہیں ۔ اس دیت میں عاقر و درشا اسے تا سب سے شرکت کریں گے جس تا سب سے وہ ترکہ لیتے ہیں ۔

سزائے زنا

۳۷۷۔ کنوائے زانی کی حد :

روایا ہے زانی کی حد رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کرڑے
بھی گولائے ہیں اور (ایک سال کے لیے) شہر بدر بھی کیا
ہے اور بالکل بھی طریقہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عوفؓ نے
بھی اختیار فرمایا ہے۔

(ابن عمرؓ) : ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ضرب وغرب وان
ابا بکر ضرب وغرب وان
عمر ضرب وغرب - (ترمذی)

۳۷۸۔ بیٹے زانی کی حد اور ایک مومنہ کی خدا ترسی :

ماجرے کے رحم کیے جانے کے بعد ایک غامدہ عورت
آئی اور عرض کیا کہ : یا رسول اللہ ! میں یہ نسل شنیعہ کی بیٹی
ہوں، مجھے بھی پاک فرما دیجئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اے
ٹالنے کے لیے واپس کر دیا۔ دوسرے دن وہ پھر آئی اور
کہنے لگی کہ حضور مجھے واپس کریں فرماتے ہیں؟ معلوم ہوتا
ہے کہ مجھے بھی ما عوذ کی طرح بار بار واپس فرمانا چاہتے
ہیں۔ جنہا میں تو عالم بھی ہوں مگر لعین پر راسخوت زنا موجود ہے
فرمایا کہ : پھر تو واپس جا اور ولادت کا انتظار کر۔ جب
ولادت ہو گئی تو بیچے کو ایک کپڑے میں لپیٹے کرے لائی اور
عرض کیا کہ اب تو ولادت بھی ہو چکی۔ فرمایا : واپس جا کہ
دودھ پلائی رہے اور دودھ کے چھوٹنے کا انتظار کر۔
جب دودھ چھڑا کچھ تو بیچے کو لے کر حاضر ہوئی۔ بیچے کے
ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا بھی تھا۔ عرض کیا کہ : اے
نبی اللہ میں اس کا دودھ چھڑا کچھ ہوں اور یہ کھانا کھانے
لگا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچے کو ایک

روا المسلم عن سبریدۃ) : انه حفر
له حفرة ثم امر به فرجم فجاوت
الغامدية فقالت : یا رسول اللہ
انی ضمنت فطهر فی فردھا
فلما کان من الغدا قالت یا رسول اللہ
لم تترد فی لعنک متودع کما
رودت ما عوذ انما اللہ انی سبلی قال
اما لا ما ذہبی حتی تلدعی فلما
ولدت انتہ بالصبی فی خرقۃ
قالت : هذا قد ولدته قال
ما ذہبی نار ضعیبہ حتی تظلمیہ
فلما ظلمتہ انتہ بالصبی فی یدہ
کرة خبز فقالت : هذا میا
نجی اللہ قد ظلمتہ وقد اکل
الطعام فندفع الصبی الی رجل

من المسلمین شو امر بها
مخضرها الى صدرها و امر الناس
فخرجوها فقیل خالد بن ولید
محبب فرجی رأسها فضع الدم
على وجهه فصبها فسمع من الله
عليه وسلم فقال مهلا يا خالد
فوالدعه نفسي ببداء لقد تابت توبة
لرئاستها صاحب مكس لغفر له ثم
امر بها ففعل عليها ودفنت -
(رضیانی، شرمذہ، البداءہ)

۳۷۹۔ حضرت عثمانؓ کی اجتہادی غلطی :

(مالکؒ) بلغنی ان عثمان اقی بامرأة
ولدت فی سنة اشهر فامر بربحها
فقال له علی ما علیها رجم لا لا الله
تعالی یقول و حملہ و فصالہ ثلاثون
شهرا و قال والذات میرضعن
اولادهن حولین کاملین لسن
اراد ان یتقر الصاعة فالحمل یکون
سنة اشهر فلا رجم علیها فامر
عثمان بربدها فوجدت قد رجعت -
(البداءہ)

۳۸۰۔ کچھ لوگوں پر قانونی گرفت نہیں :

(ابن عباسؓ) ان القلم
ممنوع عن ثلاثة عن المحبون

مسلمانوں کے سپرد کیا اور حکم نبویؐ کے مطابق اس کے سینے تک
گڑھا کھدوا، اور لوگوں نے پتھروں سے شروع کر دیا۔ خالد بن ولید
نے آگے بڑھ کر ایک پتھر اس کے سر پر مارا اور خون کا
چھینٹا ان کے منہ پر پڑا، جس پر خالدؓ کی زبان سے گالی
نکلی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے من کی جستجو کرنے فرمایا
کہ: خالدؓ اپنی زبان روک۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے
ہاتھ میں میری جان ہے۔ اس نیک سخت عورت نے وہ
توبہ کی ہے کہ اگر ظالم جنگی والا بھی ایسی توبہ کرتا تو بخش دیا
جاتا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق
اس خاتون کی ناز خانہ ہرٹی اور وہ دفن کی گئی۔

حضرت عثمانؓ کے پاس ایک عورت مانی گئی تھی جسے
شادی کے چھ ماہ بعد ہی ولادت ہو گئی تھی۔ حضرت عثمانؓ
نے اسے رجم کا حکم دیا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ: اسے
رجم نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ایک جگہ فرماتا
ہے (ترجمہ) کہ بچے کی مدت حمل اور مدت رضاعت مل کر
تیس مہینے ہوتی ہے اور دوسری جگہ فرماتا ہے (ترجمہ) کہ
ماہینہ اپنی اولاد کو کمال دو سال دودھ پلائی اگر مدت رضاعت
پوری کرنی مقصود ہو۔ پس (تیس ماہ میں سے دو سال رضاعت
کے نکال لینے کے بعد) کہ جسے کم مدت چھ ماہ ہوتی ہے لہذا اسے رجم نہیں
کیا جاسکتا۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے اسے واپس لیجانے کا حکم دیا اور وہ
واپس ہو گئی۔

حضرت عمرؓ نے ایک مجنونہ زانیہ کو رجم دیا تو حضرت
علیؓ نے فرمایا کہ: ان تین آدمیوں پر شرعی گرفت نہیں۔ مجنون

پرتندرت ہونے تک، سونے والے پر جاگے تک اور
لڑکے پر عقل آنے تک۔ حضرت عمرؓ نے کہا، ہاں ٹھیک
تو ہے حضرت علیؓ نے کہا، پھر اس مجذوم کے بارے میں
کیا فیصلہ ہے؟ کہا اس پر کوئی حد نہیں۔ آپؐ نے کہا: پھر
لے چھوڑ دیجئے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اسے چھوڑ دیا اور مجذوم الٰہی فرماتے گئے۔

حتى يبرأ وعن الناس حتى يستيقظ
عن الصبي حتى يعقل فقال
بل قال فما بال هذه قال لا
شيئ قال ما رسلها نار سلها عمر
وجعل يطير - (لابي داؤد)

۳۸۱۔ منزل البدر بڑا اشت ہونی چاہیے :

ایک انصاری صحابی بیمار ہو کر بے حد کمزور ہو گئے
حتیٰ کہ بڑھی سے چڑا لگ گیا۔ اس دوران میں ایک
عورت آپؐ کے پاس آئی جسے دیکھ کر ان میں تازگی آ
گئی اور اس پر جا پڑے (یعنی مہلت کر لی) جب بعض
دوسرے انصاریوں کی عیادت کے لیے آئے تو ان سے
واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے میرے متعلق حکم دیانت کرو۔ ان لوگوں نے حضورؐ
علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس واقعے کا ذکر کیا اور عرض
کیا کہ ہم نے کسی کو اتنا بیمار نہیں دیکھا ہے جیسا کہ وہ ہے
اگر ہم اسے یہاں تک لائیں تو اس کی ٹہریاں پھر جاتی گی۔
اس کا تو بڑی چیز ایک ہو رہا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے حکم دیا کہ سو نرم ٹہیوں کا مٹھالے کر اسے ایک ضرب
لگا دو۔

البرامة عن بعض الصحابة
من الانصار انه اشتكى رجل منهم
حتى اصنى فعاد جلدة على عظم
مدخلت عليه جارية لبعنهم نهش
لما نزع عليها فلما دخل عليه رجال
من قومه يعرونه اخبرهم بذلك
قال استفتواي رسول الله صلى الله
على الله عليه وسلم فذكر له ذلك
وقالوا ما رأينا باءد من الضرب مثل
ما به ولو حملناه اليك لتفرخت
عظامه ما هو الا جلدة على عظم
فامر صلى الله عليه وسلم ان يأخذ له
مائة شمع اخ فيضربوه بها ضربة واحدة
لابي داؤد والناس في محو في مقعد زني
ضربه صلى الله عليه وسلم با ثكول
وجه لزمانة وخفف عنه .

۳۸۲۔ حد لگاتے وقت چہرے کو بچانا چاہیے :

اگر کوئی حد لگائی جائے تو اس کے چہرے پر ہتھ لگانے

(البرامة) اذا ضرب احدكم

سے پرہیز کیا جائے۔

فلیستق الوجهہ - رلابی داؤد

چوری کی سزا

۳۸۳۔ چور ماخوذ ہو تو قاضی کو ایسا انداز اختیار کرنا چاہیے کہ وہ انکار مجرم کھنکھائے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چور لایا گیا جس نے چوری کا اقرار تو کر لیا لیکن اس کے پاس بے کوئی مال برآمد نہ ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے تو گمان نہیں کہ تم نے چوری کی ہوگی۔ مگر اس نے کہا کہ : میں نے تو کسی سے حضور علیہ السلام نے دو تین مرتبہ اپنی بات کا اعادہ فرمایا، مگر وہ ہر بار اقرار مجرم کرنا ہی رہا، آخر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا جب وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا تو فرمایا کہ : اللہ فقائل سے مغفرت طلب کرو اور اس کی طرف رجوع کرو۔ اس نے کہا : میں اللہ سے مغفرت مانگتا ہوں اور تو یہ کہتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کی تو بقول فرما۔

(الروامیۃ المخزومی) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بنص قد اعتق اعترافا ولم یوجد معه مناع فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما اخالك سرقت فقال بلی فاعادہ علیہ مرتین اول ثلاثا هل ذلک یعترت نامر بہ فقطع وجئ بہ فقال له صلی اللہ علیہ وسلم استغفر اللہ وتب الیہ فقال استغفر اللہ راتوب الیہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم اللهم تب علیہ ثلاثا - رناتی، البرد او دلفظہ

۳۸۴۔ متاعون کی نظر میں سب برابر ہیں :

ایک مخزومی عدوت نے چوری کی (سزا کے خوف سے) قریش جینٹلش میں بڑھ گئے اور باہم صلاح کی کہ کون اس کے بارے میں سفارشی گفتگو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کر سکتا ہے ؟ پھر خود ہی کہنے لگے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چیمپے اسامہ بن زید کے سوا اور کون اس کی جرأت کر سکتا ہے ؟ چنانچہ اسامہ بن زید نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے

رعاتئک ان تریثا) ہمہ شان المرأة المخزومیۃ التي سرقت فقالوا من یکلونہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ فقالوا ومن یحبونی علیہ الا اسامۃ حبثہ صلی اللہ علیہ وسلم

أَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ؛ ثُمَّ
قَامَ مَخْتَلِبُ فَقَالَ أَتَمَّاهُ لَكَ
الَّذِينَ مِنْ تَبْلُكُوا نَتَمَّوْهُمَا نَا
إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ
وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ
اقَامُوا عَلَيْهِ الْحُدُودَ أَمِيمُ اللَّهُ
لِوَانِ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ
لَقَطَعْتَ يَدَهَا رَابِعَةَ الْأَمَالِكِ

۳۸۵۔ ہر چوری کی سزا قطعِ نہیں ہے :

را بن عمرو بن العاص، ان رجلاً
من منزلة ابي النسي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله كيف تتردد
في حريرة الجبل؟ قال هي ومثلها
والنكال وليس في شيء من الماشية
قطع الا فيما اواه السراج فبلغ ثمن
المجن فيه غرامة مثليه وجلدًا
نكال قال يا رسول الله كيف تتردد في
الشرا معلق؟ قال هو ومثله معه
والنكال وليس في شيء من الثمر
المسلق قطع الا فيما اواه الجرين
منا اخذ من الجرين فبلغ ثمن
المجن فنيته القطع وماله
يبليغ ثمن المجن فيه غرامة
مثليه -

(اصحابِ سنن)

سفا دش کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :- تم
معدود اللہ کے متعلق سفا دش کرتے ہو، پھر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا، کہ تم نے پہلے کے
لوگ اسی لیے برباد ہوئے کہ جب ان میں کوئی صاحب
دعا بہت چوری کرتا تو اسے چھڑ دیتے اور جب کوئی نہیں
چوری کرتا تو اس پر مد جاری کرتے۔ خدا کی قسم اگر محمدؐ
کی بیٹھ خاطر بھی ارتکابِ سرقت کرتی تو میں اس کا بھی ہاتھ
کاٹ دیتا۔

بنی مزینہ کے ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس آکر سوال کیا کہ یا رسول اللہ! تجلیہ الجبل
کے متعلق کیا ارشاد ہے؟ فرمایا کہ وہ چوپایہ بھی چور
سے لیا جائے گا اور ایک ولیا ہی چوپایہ اور دوا یا جا
گا اور کوئی مناسب تنبیہ سزا بھی دی جائے گی۔ ہاتھ صرف
اسی چوپائے کی چوری پر کاٹا جائے گا جو اپنے تھان
پر محفوظ ہو اور ایک ڈھال کی قیمت کے برابر ہو۔ اگر
ایک ڈھال کی قیمت سے کم کا چوپایہ ہونے پر تھان سے
چوری ہو جانے کے باوجود چور سے دو گنا ڈنڈہ دلوایا
جائے گا۔ اور عبرت کے لیے چند کوڑے لگائے جائیں
گے۔ اس مثنوی نے پھر پوچھا کہ یا رسول اللہ! درخت میں ہلکے
ہوئے پھول کے متعلق کیا حکم ہے؟ فرمایا یہاں بھی دو گنا ڈنڈہ دو کیچ
قرنانک سزا ہاتھ صرف انہی پھول کی چوری پر کاٹا جائے گا جو مکین
میں محفوظ ہو اور ان کی قیمت ایک ڈھال کے برابر ہو اور اگر سرقت پھول
کی قیمت ایک ڈھال کی قیمت سے کم ہونے پر باوجود مکینان سے چوری
ہونے کے، موت اس کا دو گنا ڈنڈہ دلوایا جائے گا۔

۳۸۶۔ صرف مال لینا چوری میں داخل نہیں :

خائن کر کے مال لے کر آیا ہے استحقاق لینے والے اور دیکھتے پر قطع نہیں۔

وجہ اس پر رفعہ : ایسے علی خائن ولا منتہب ولا مختلس قطع ۔ انرمذہ ۔ ناقص

۳۸۷۔ بعض چوریوں پر سزا کی بجائے انعام بھی ہے :

مجھے ایک بار قحط کا سامنا کرنا پڑا تو میں مدینے کے ایک باغ میں داخل ہوا۔ پھر ایک خوشے کو غلے کر کھالیا اور کچرا اپنے کپڑے میں رکھ لیا۔ اتنے میں مالک باغ آپسچا اس نے مجھے مارا بھی اور میرا کپڑا بھی پھینک لیا اور مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پکڑ کر لایا اور تمام واقعہ کہہ سنایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : یہ نادان تھا تم نے اسے کوئی تعلیم نہ دی۔ یہ مجھ کا تھا تو تم نے اسے کچھ بکھلایا نہیں۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس نے مجھے میرا کپڑا بھی واپس کر دیا اور ایک یا آدھا دست قلم بھی دیا۔

رسید بنے شرجیل، اصابتی سنة فدخلت حائطان من حيطان المدينة فمكرت سنبلا ناكلت وحملت في ثوبي خيلاء صاحبه فصرخ بي واخذ ثوبي فاق في المنبر صلى الله عليه وسلم نذكر ذلك له فقال له ما علمت اذا كان جاهلا ولا اطعمت اذا كان جائعا او اساعبنا امره فرود على ثوبي فاعطاف وسقا او نصف وسق من طعام ۔ راہوداؤد، ناقص

۳۸۸۔ بعض چوری قابل معافی ہے :

میں انصار کے غلستان میں ڈھیلے مار مار کر کھجوریں گرا رہا تھا کہ مجھے انہوں نے پکڑ لیا اور حضور کے پاس لائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ : اے رافع! یہ تمہیں کے درختوں پر کونز امانا نہی کیوں کر رہتے تھے؟ عرض کیا یا رسول اللہ! جبکہ مجھے میری کیا فرمایا بلکہ آواز نہ کر کے جو کچھ پڑا خود کھا کر پڑی وہی اٹھا کر کھالیا کہ اللہ تمہیں حکم سیرا دیر لے گئے۔

رافع بن حمرہ کہنت اھنغل الانصار فخذوا من ثمره ما شاءوا في النخيل صلى الله عليه وسلم فقال يا رافع اسم ثمره فخلصوه قلت يا رسول الله الحبيب قال لا تترحمي وكل ما وقع اشبهك الله وارواحك (ابن ماجه والترمذي)

۳۸۹۔ غلام اگر چوری کرے :

(ابن عمرؓ) جاء رجل الى عمر
بغلام له فقال اقطع يده
فانه سرق مراة لامرأتی
فقال عمر لا قطع عليه وهما دمک
اخذ متاعکم - (مالک)

ایک شخص نے اپنے نوکر کو لے کر حضرت عمرؓ کے
پاس آیا اور کہنے لگا کہ، اس کا ہاتھ کاٹیں کیونکہ اس نے میری
بیوی کا آمیزہ چرایا ہے۔ آپؓ نے فرمایا کہ: اس کا ہاتھ
نہیں کاٹنا ہے۔ تمہارا ہی خادم ہے، اور تمہارا
سہی مال لیا۔

۳۹۰۔ فیصلے میں قانونِ تنزیہی دوسرے ذرائعِ علم پر مقدم ہے :

(حاجہ) حمید رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یارق فقال اقتلہ
تالوا یا رسول اللہ انہا سرق فقال
اقطعوه فقطع شم حمید بہ الثانیة
فقال اقتلوه فقالوا یا رسول اللہ انہا
سرق فقال اقطعوه فقطع شم حمید
بہ الثالثة فقال اقتلہ
تالوا یا رسول اللہ انہا سرق قال
اقطعوه شم حمید بہ الرابعة فقال
اقتلوه فقالوا یا رسول اللہ انہا
سرق قال اقطعوه فاقی بہ الخامسة
فقال اقتلہ فانا نطلقنا بہ
نقتلناہ شہا جترناہ
فالقیناہ فہبثو
رمیناہ علیہ بالحجارة -
البراد، المناقب، بخاری و

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک
چور لایا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ: اسے قتل کر دو۔ لوگوں نے عرض کیا کہ:
یا رسول اللہ! اس نے چوری کی ہے۔ فرمایا:
اچھا تو ہاتھ کاٹ دو۔ دوسری بار پھر وہی
چور لایا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر وہی
حکم دیا کہ قتل کر دو۔ لوگوں نے پھر عرض کیا کہ:
اس نے چوری کی ہے۔ فرمایا کہ: اچھا پاؤں کاٹ دو۔
تیسری بار وہ پھر چوری میں مایوس ہوا اور اسی طرح سوال
جواب کے بعد اس کا دوسرا ہاتھ اور پھر چوتھی بار
دوسرا پاؤں کاٹا گیا۔ پانچویں بار پھر اسی جرم میں
لایا گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:
اسے قتل کر دو۔ چنانچہ ہم لوگ اسے لے گئے
اور قتل کر دیا اور اسے گھسیٹ کر ایک اندھے
کنوٹی میں ڈال آئے اور اوپر سے پتھر مار مار
کر ڈھانپ دیا۔

۳۹۱۔ غلام کی چوری پر آقا سے دو گنا دُند :

حاتم کے غلاموں نے بنی حزیل کے ایک شخص کی اُونٹنی چرائی اور ذبح کر کے چٹ کر گئے، یہ مقدمہ حضرت عمرؓ کے پاس آیا۔ آپ نے کثیر بن حلت کو حکم دیا کہ ان سب کے ہاتھ کاٹ دو۔ پھر فرمایا کہ : معلوم ہوتا ہے کہ تم (اے حاطب) ان کو سیرکا رکھتے ہو۔ لہذا تم ہی پر یہی ایسا دواں لگاؤں گا کہ تمہیں یاد رہے۔ پھر آپ نے اس مرنی سے پوچھا کہ : بتاؤ اُونٹنی کے کیا نام تھے ؟ پھر خود ہی فرمایا کہ : میں تو چار سو درہم قیمت لگاتا ہوں۔ اس کے بعد آپؐ نے حاطب سے کہا کہ : اس مرنی کو آٹھ سو درہم ادا کر دو۔

رجیل بن عبد الوہاب (۱) ان رقیبنا حاطب سرقوا منا قاتۃ الرجل من مزینة فانتحروها فرفع ذلک الی عمرنا مکثیر من الصلبت ان یقطع امید میہو ثم قال عمر اناک تجیعہم واللہ لا عنر منک عن ما لیشق علیک ثم قال للمزنی کم من ما قتلک ؟ فقال عمر کفحت واللہ اضیعہا من اربع مائة درہم فقال اعطہ ثمان مائة درہم۔ (مالک)

۳۹۲۔ خدا کا مال اگر خدا کا مال چرالے :

نفسِ مالِ غنیمت کا پانچواں حصہ کے غلاموں میں سے ایک غلام نے مالِ خمس میں سے کچھ حصہ چُرا لیا۔ مقدمہ حصہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپؐ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا اور فرمایا کہ : دونوں ہی خدا کا مال ہیں۔ ایک نے دوسرے کو چُرا لیا تو کیا ہوا ؟

(ابن عباسؓ) ان عبد آمن رقیق الخنس سرق من الخمس فرفع ذلک الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یقطعہ وقال مال اللہ سرق بعضہ بعضاً وتردونی بمنعہ

۳۹۳۔ محض شُبہ مرقہ پر مارنا نہ چاہیے :

بنی کلاب کے کچھ لوگوں کا مال چوری ہو گیا تو ان لوگوں نے پندہ بائندوں پر الزام لگایا اور ان کو پھانسی لٹکانی پیش کر کے پاس لائے۔ انہوں نے ان کو چند

راہزین عبد اللہ ان قوم امن الکلاعیسین سرق لہم متاع فانہم ما سامن المحاکة فانوا بہم

دن جس میں رکھ کر چھوڑ دیا۔ بنی کلاب نے نعمان کے پاس آکر فریاد کی کہ آپ نے ان کو بغیر مارے پیٹے اور بغیر جانچ پڑتال کیے لوں ہی رہا کر دیا؟ آپ نے جواب دیا کہ تم بھی چاہتے تھے نگاہیں ماروں پڑیں؟ اس کے بعد اگر مقدار مال برآمد ہو جاتا تو میراث ٹھیک ہوتی۔ لیکن ایسا نہ ہوتا، تو ان بے گناہوں کی پیڑ پر جو مار پڑتی وہ تمہاری پیڑ سے وصول کر لی جاتی۔ وہ کہنے لگے کہ یہ آپ کا فیصلہ ہے؟ جواب دیا کہ نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فیصلہ ہے۔

النعمان بن بشیر غصبوا یا ما شمت
حنی سبیلہمنا قول النعمان فقالوا
خلیت سبیلہم بغیر ضرب
ولا امتحان فقال لهم النعمان ما
شتم ان شتم ان اعسر بہم فان
خرج منا عکرمذاک والاخذت
لہم من ظہورکم مثل ما اخذت
من ظہورم فقالوا ہذا حکمک؟
قال ہذا حکم اللہ ورسولہ۔
(البداد، صفحہ ۱۸۷)

۳۹۴۔ اجرائے حد اور تاوان دونوں ایک ساتھ نہیں:

جس چور پر حد جاری ہو جائے اس سے تاوان کی نہیں لیا جائے گا۔

عبدالرحمن بن عوف (رفعه) لا ینیم
صاحب سرقۃ اذا قیم علیہ الحد (رفعتہ)

۳۹۵۔ اگر کسی نیک نام کے پاس سے مال مسروقہ برآمد ہو:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ ہے کہ جو شخص اپنا مال مسروقہ کسی ایسے شخص کے ہاتھ میں پائے جو چوری سے متہم نہیں تو جتنے میں اس نے اسے خرید لیا ہے۔ اتنا اسے واپس کر اپنا مال لے لے یا اس کے ذریعہ سے اصل چور کا سراغ لگائے حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ کا بھی یہی فیصلہ ہے۔

راسید بن حصیب (ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قضی انہ اذا وجدھا
لبعض السرقۃ فی ید الرجل غیر
المتہومن شاء اخذھا بسا اشدھا و ان
شاء اتبع سارقہ وقضی بذلك
ابوبکر و عمر (رفعتہ)

۳۹۶۔ سفر میں چوری کی حد نہیں:

سفر میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

(بسرین ارطاة) رفعہ لا تقطع
الایدی فی السفر (اصحاب سنن)

مے خواری کی سزائیں

۳۹۶۔ مے خواری کی سزا اسی دُرے :

سزائے شراب خواری کے متعلق حضرت عمرؓ نے
شرہ فرمایا تو حضرت عائشہؓ نے رائے دی کہ اسی کوڑے
مقرر کیجئے کیونکہ جب شراب پیئے گا تو بدست ہوگا اور
جب بدست ہوگا تو ہڈیاں بجے گا اور جب ہڈیاں بجے
گا تو افسر بھی کرے گا جس کی سزا اسی کوڑے ہے، عرضِ منتر
عمرؓ نے اسی کوڑے اس کی سزا مقرر فرمائی۔

(لہذا بنیہ نمید) ان عمر استشار
فی حد الخمر فقال له عی
اری ان تجعله مثمانین مائتہ
اذا مشرب سکر و اذا سکر ہدی
و اذا ہدی افتری فجعلہ عمر
ثمانین۔ (مالک)

۳۹۸۔ سزا دینے سے گریز چاہیے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب نوشی کی کوئی
نظم (معین) حد نہیں بتائی ہے۔ ایک شخص پی کر بہت
ہو گیا اور راستے میں ہر مٹا کر کھڑا ہوا جا رہا تھا۔ اُسے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا جانے لگا۔ جب
وہ حضرت عباسؓ کے مکان کے سامنے آیا تو ایک
جست لگا کر مکان کے اندر جا گھسا اور حضرت عباسؓ
سے چمٹ گیا جب یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو
معلوم ہوا تو ہنس دیئے۔ صرف اتنا پوچھا کہ: اس نے فی الواقع
یہ حرکت کی تھی؛ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کسی
سزا کا حکم نہیں دیا۔

ابن عباسؓ ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم لم یقت فی الخمر حدًا
وقال شرب رجل منکر فلقی میبل
فی البغ فاطلق بہ الی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فلما حاذی بدار العباس
الفلت فدخل علی العباس فالتزمہ
فذكروا ذلک للنبی صلی اللہ علیہ
وسلم فضحک وقال افعلها؟ ولم یأمر بہ
بشیء۔ (البدائع)

۳۹۹۔ اللہ اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے محبت رکھنے والا مٹا یا فتنہ مٹا رہا :

عبد بنوی میں عبد اللہ نامی ایک شخص تھا جس

عمر بن (ان رجلا فی عہد النبی

کا لقب حمار ہو گیا تھا۔ یہ کہیں کہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسیا کرتا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے شراب نوشی کی سزا میں کوڑے گولائے تھے، لیکن اسے دوبارہ پھر اسی جرم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کوڑے لگے تو کسی نے کہا کہ: اس پر خدا کی لعنت ہو، بار بار اسی جرم میں پکڑ کر لایا جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اس پر لعنت نہ کرو۔ بندہ اس میں جانتا ہوں کہ یہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم کان اسماً عبد اللہ وکان یلقب حماراً وکان یضرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احیاءاً وکان صلی اللہ علیہ وسلم قد جلدہ فی الشراب فاقی بہ یوماً فامر بہ فجلد فقال رجل من القوم اللہم العنہ ما اکثر ما یوفی بہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ولا تلعنہ فواللہ ما علمت الا انہ یتحب اللہ ورسولہ۔ (بخاری)

۴۰۰۔ سزایافتہ شرابی کیلئے دُعا خیر:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شرابی لایا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسے مار دو۔ پس کسی نے ہاتھ سے کسی نے جوتے سے اور کسی نے کپڑے سے مارنا شروع کر دیا۔ پھر فرمایا کہ: اسے زبان سے شرمندہ کرو۔ چنانچہ ہم لوگ اس کے سامنے کھڑے ہو گئے کہ تجھے خدا کا لحاظ نہیں؟ تجھے خدا کا خوف نہیں؟ تجھے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شرم نہیں؟ جب یہ قصے ختم ہوئے اور وہ چلا گیا تو کسی نے کہا کہ: خدا تجھے دسا کرے۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: یہ کہہ کر اس کے خلاف شیطان کی مدد نہ کرو، بلکہ تو اس پر رحم فرما اور اس کی توبہ قبول فرما۔!

ابو ہریرۃؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتى برجل قد شرب فقال اضربہ فمنا العناب بیدہ والحصار بنعلہ والصنابے ثوبہ مشرقا لئلا یجتوہ فاقبلنا علیہ نقول اما اتقیت اللہ اما خشیت اللہ اما استحيیت اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما انصرف قال لہ بعض القوم اخزاک اللہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا تقولوا هكذا الا تعینوا علیہ الشیطان ولکن قولوا اللہم ارحمہ اللہم یتبعہ۔ (بخاری)

(بخاری سے راویہ داؤد بلفظہ)

ن

۲۰۱۔ بمرگش گیر الخ :

جس چیز کا کثیر حصہ نشہ پیدا کرے، اس کا قلیل حصہ بھی حرام ہے۔

رجاء بن رفاعہ : ما اسکر کشیدہ
نقلیہ حرام رہی مذمہ، البوداؤد

۲۰۲۔ نشہ وہ ہے جو صلوٰۃ سے فافل کر دے :

مجھے اور معاذ رضی اللہ عنہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میں بھیجے ہوئے فرمایا کہ : لوگوں کو اس طرح دعوت حق دو کہ کشش پیدا ہو کر ریزہ پیدا ہو کہ آسانی پیدا ہو۔ دشواری میں مت ڈالو۔ تم دونوں آپس میں ایک دوسرے کے معاون رہو اور اختلاف پیدا نہ ہونے دو۔ میں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ دو شرائط کے متعلق ارشاد فرمائیے جو ہم لوگ میں میں تیار کرتے ہیں۔ ایک تو ہے ”بیع“ یہ شہدے تیار ہوتے ہیں۔ جب اس کی بنیذ بنتی ہے تو اس میں تیزی آجاتی ہے اور دوسری ہے ”مزرہ“ یہ فزہ اور خواہے بنتی ہے اور اس کی بنیذ میں بھی تیزی آجاتی ہے حضورؐ کہ تو ایک آخری اور جامع بات فرماتے گا مگر اصل بتا فرمایا کہ میں ہر اس مسکرے روکتا ہوں جو نماز سے فافل کرے۔

والہو یحییٰ، بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومعاذ الی الیمن فقال ادعنا الناس بالبشر ولا تنفروا لیسا ولا نفسرا ونظا وعا ولا تختلنا نقلت یا رسول اللہ افتنانی شرابین کنا نصنعہما بالیمن البتغ وهو من الصل میبذ حتی یشتد والمزرو هو من الذقة والشعیر میبذ حتی یشتد وکان صلی اللہ علیہ وسلم قد اعطی جوامع الکلم بجز امتہ فقال انہی عن کل مسکر اسکر عن الصلوٰۃ۔ (شیخینہ، البوداؤد، اضافہ)

۲۰۳۔ ہر نشہ لانے والی چیز حرام ہے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اس چیز سے منع فرمایا ہے جو نشہ لائے اور دل بد میں گھست کرے۔

رأی سلمۃ، نعمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن کل مسکر ومفتز الہد اؤد

۴۰۴۔ نشہ پینے کے حیلے :

(دیلم الحمیری) قلت یا رسول اللہ
انا باریض باردة ونعالج فیہا عملاً
نشدیداً وانا نخذ شراباً من هذا
القعق ، تنقوی به علی اعمالنا وعلی
مرد بلادنا قال هل یحسروا قلت
نعم قال فاحتنبوا قلت ان الناس
غیبتا رکیہ قال ان لم یتروکوه
قاتلوهم - (البوداؤد)

۴۰۵۔ نشہ ام الحبابت ہے :

(عثمان) اجتنبوا الخمر فلها ام الحبابت (رائی)

۴۰۶۔ دالم الخمر شرک جیسا ہے :

(ابوہریرہ) مدمن الخمر کعابدوث (قرنی بلین)

۴۰۷۔ نشے کی مہستی میں کیا ہوتا ہے :

(ابن عباس) رفعه : الخمر الفواحش
واکبر الکبائر من شربها وقع علی امه
وخالته وعمته (اوسط ، کبیر یصنع)

۴۰۸۔ دس ملعون :

(انس رضی اللہ عنہ) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فی الخمر عشرة عاصروا معتمروا
وشاربوا ساقیہا وحاملہا والمحمولة

میں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ ! ہم لوگ سر و ملک
کے رہنے والے ہیں اور ہمیں بڑی سخت محنت کرنی پڑتی
ہے اس لیے ہم وہاں گندم سے ایسی شراب تیار کرتے
ہیں جس سے کام کے لیے جستی بھی آئے اور سردی کے
اثر سے بھی محفوظ رہیں۔ فرمایا : کیا اس میں نشہ بھی ہوتا
ہے ؟ میں نے عرض کیا کہ : ہاں ہوتا ہے۔ فرمایا : پھر
اس سے پرہیز کرو۔ میں نے عرض کیا کہ : تمام لوگ قوائے
زچھڑیں گے فرمایا کہ اگر ترک نہ کریں تو ان سے قتال کرو۔

شراب ہے پھر کیونکہ یہ تمام مہمانوں کی جڑ ہے۔

دالم الخمر ایسا ہی ہے جیسا بیت کا پھاری۔

نشہ تمام بے حیائیوں کی جڑ ہے اور تمام کبانہ گناہوں سے
بڑا گناہ ہے ، چرچی لیتا ہے وہ بدست ہو کر اپنی ماں ،
خالہ اور چھوٹی پر بھی جا پڑتا ہے۔

نشے سے تعلق رکھنے والے دس قسم کے آدمیوں پر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے ، تیار کرنے
والا ، تیار کرنے والا ، پینے والا ، پلانے والا ، اٹھا کر لے جانے

والا ہنگو اتے والا، بیچنے والا اور خریدنے والا ہفت
دینے والا اور دام لے کر کھانے والا۔

الیہ رہا لٹھا رہتا تھا وواہبھا، اکل
شہنشاہ۔ (ترجمہ)

۴۰۹۔ عمر کی تعریف اور تین نشہ مسائل :

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت پر خط لکھتے
ہوئے فرمایا کہ : لوگو! شراب کی حرمت نازل ہو چکی ہے
اور یہ بھولا پانچ چیزوں سے تیار ہوتی ہے : (انگو، خواہ،
شہد، گھیراں اور خج سے۔ لیکن عمر رضی اللہ عنہ نے
عقل کو ڈھانپ لے تین باتیں جن کے متعلق تھے تین
ہوتی سے کہ کاش! حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے متعلق
واضح اور آخری احکام بتا جاتے، ایک داد کا ترکہ،
دوسری کالہ کا حصہ اور تیسری عورت کی بعض قسمیں۔

وعمر قال علی المنبر اما بعد اتھا
الناس انہ نزل تحريم الخمر وهي من
خمس انواع من العنب والنمر والعسل
والحنطة والشعير والخمر ما
خامر العقل ثلاث وودعت اب
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهدا
اليمن انهم عهدا انتمى اليه الحجة
الكلاية والباب من البواب الربا
والمستة الامالكا.

۴۱۰۔ نام دوسرا کام وہی :

میری اُمت میں کچھ لوگ ایسے بھی ہوں گے جو پیش
حجہ قریش، لیکن اس کا نام کچھ اور رکھیں گے۔

رجل من الصحابة يشرب ناس
من امتي الخمر يسمونها بغير اسمها۔ (نائب)

۴۱۱۔ شراب چھڑوانے میں حکمت نبوی :

بنی عبد قیس کا ایک وفد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا اور عرض کیا کہ ہم بچے از قبائل ربیعہ ہیں، اور
ہم سداوت آپ کے درمیان کفار مضرمائل ہیں۔ ہم حضور
پاس موت شہرِ حرام میں ہی حاضر ہو سکتے ہیں۔ لہذا اس لیے جان
فرمائیے کہ جو ہم اپنے لوگوں کو بتا رہے ہیں پر عمل کر کے متنی جنت
ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : میں تمہیں جاراؤں
پر عمل کرنے کا حکم دیتا ہوں اور پارہاؤں سے بچنے کا۔

ابوسعید ان ناسا من عبد القیس
قدموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقالوا یا نبی اللہ اساتخی من ربیعة و
بیننا و بینک کفار مضرمائل
علیک الاتی هذه الاشهر الحرم فینا
بامرنا نمر به وراثنا و نندخل به
الجنة اذا نحن اخذنا به فقال

کرنے کے کام یہ ہیں کہ : اللہ کی عہدیت اختیار کر دو اور کسی شے کو بھی اس کا شریک نہ بناؤ ، ناز قائم کر دو ، رکھو اور کرو ، اور رمضان کے روزے رکھو اور غنیمتوں کا محسوس کیا کرو اور چار چیزوں سے پرہیز کرو ، گونا ، حشمت ، حق اور نفیر۔ لوگوں نے پوچھا کہ : یا نبی اللہ ! حضور کو نفیر کا علم ہے ؟ فرمایا : کیوں نہیں ! تمہارا تانا کھنچ کھنچ کر برتن سا بنا لیتے ہو ہر اس میں جو ہارے اور پانی ڈال کر پکاتے ہو ہر چہ جب اس کا خوش سکون پر آجاتا ہے تو اسے پیئے ہو۔ اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کوئی اسی نشے میں اُٹھ کر اپنے عمر زاد بھائی پر تلوار لٹائی شروع کر دیتا ہے ! اتفاق سے اس روز میں ایک شخص ایسا بھی موجود تھا ، جو اسی طرح زخمی ہوا تھا ، اس کا بیان ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شرم کی وجہ سے میں نے اس مانتے کو پوشیدہ رکھا اور گھٹھو کا قریب بدلتے ہوئے پوچھا کہ : یا رسول اللہ ! پھر پانی وغیرہ کس چیز میں پیئیں ؟ فرمایا : چمڑے کے برتنوں میں ہی کہ (ڈھانک کر یا باندھ کر) محفوظ رکھا جاتا ہو۔ لوگوں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ ! ہمارے ہاں جھلی چوہے بہت ہوتے ہیں اور وہ چمڑے کے برتنوں کو پھرتے نہیں جیسا کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا : خواہ چوہے کتر ہی کیوں نہ ڈالتے ہوں۔ پھر فرمایا کہ : تمہارے اندر دو خصلتیں ایسی ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے : ایک ہے علم اور دوسری سنجیدگی۔

أمرکم بأربع وأنها کوعن أربع
اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً
واقیموا الصلوة واتلوا الزکوة ووصموا
رمضان واعطوا الخمس من الغنائم
وانها کم عن أربع من الدماء والحتم
والمرقت والنفسیر قالوا یا نبی الله
ما علمک بالنفسیر ؟ قال بلی
حذع تنفیرونه فتلقون فیه من
القطیاء اوقال من التمر ثم تصبون
فیه من الماء حتی اذا سکن فلیانه
شربتموه حتی ان احدکم واحد
لیعرب ابن عمه بالیهف وفي القوم
رجل اصابته حیراة کذلک
قال کمنت احباً ما حیاء من النبی صلی
الله علیہ وسلم فقلت نیم نشرب
یا رسول الله ؟ قال فی اسقیة الادم
التي یلا ث علی افواہها قالوا یا نبی
الله ان ارضنا کثیرة الجرد ان کتبتی
بها اسقیة الادم فقال وان اکلمها الجرذان
ثلاثاً و قال صلی الله علیہ وسلم ان فیک
خصتین یحبهما الله عز وجل العلم
والاناعة . (مسلم ، سننک)

۴۱۔ مصلحت پروری ہونے کے بعد حکم کی واپسی :

(برسببہ) رفعہ اکنث نفھتکم عن
الاشربة الا فی طرق الادم ما شربوا فی کل وہاء

میں نے تمہیں پہلے چمڑے کے برتنوں کے سوا دوسرے برتنوں
کے استعمال سے روکا تھا مگر اب سب برتن استعمال کر سکتے ہو لیکن خیال

رہے کہ نشہ خانے والی چیز نہ ہو۔ دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ: میں نے تمہیں (شراب کے) برتنوں سے روکا تھا، لیکن انھیں برتن بنی چیز کو حلال کر تلے نہ حرام، بلکہ حرام دراصل نشہ پیدا کرنے والی چیز ہے۔

فیدان لا تشربوا مسکرا۔ وفي رواية: كنت نهيتكم عن الطرود وان الطرود او طروداً لا يحمل شيئاً ولا يحرمه ولا مسكراً حرام (مسلم واصحاب السنن)

۴۱۳۔ مشرک کے برتنوں کا استعمال :

غزوات میں ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوتے تھے اور مشرکوں کے برتنوں اور پیالوں سے فائدہ اٹھاتے تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کڑی اعتراض نہ فرمایا۔

(صحابہؓ) کنا لغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم نصيب من انية المشركين واستقيناهم نستمتع بها فلا يبيع ذلك علينا - (ابوداؤد)

لباس وزینت

۴۱۴۔ تولنے میں فراغ دلی چاہیے :

میں نے اور عمرؓ نے ہجر کا ایک خاص کپڑا خرید اور کتے میں لائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس آئے اور ہم سے چند پاجاموں کا مول تول کیا۔ ہم نے تول کے حساب سے اس کا سودا کر لیا۔ جو تولنا اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ذرا تلے جبکہ اگر لعین کچھ زیادہ دے دیا کر و اس سے کچھ نقصان نہیں ہوتا اور خریدار خوش ہو جاتا ہے (سنن)

(سويد بن تميم) جلبت انا ومحمدة العبدى بزاز من هجرنا تينابيه مكة فبئنا ما النبي صلى الله عليه وسلم فسادنا لبسنا ويل فبعنا منه وذن ثمنه وقال للذي يوزن زن وارجع (اصحاب سنن واللمصلى والاوسط)

غنیمت اور غلول

۴۱۵۔ مال غنیمت کا ناجائز استعمال :

جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے، وہ

(رویف بن ثابت الانصاری)

رفعه: من كان ليؤمن بالله واليوم
الآخر فلا يركب دابة من في المسلمين
حتى اذا اعجزها ردها فيه ومن كان
ليؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس
ثوبا من في المسلمين حتى اذا
اخلقه رده فيه - (البداؤد)

۴۱۶۔ دشمن سے بھی عہد کی پابندی کی تعلیم:

رحمۃ اللہ علیہ (ما منعني ان اشهد بدنا
الا اني خرجت انا وابي حنبل فاخذنا
كفار قريش فقالوا انكم ستريدون
محمد افعلنا ما تريد الا المدينة
فاخذوا منا عهد الله وميثاقه
لننصرفن الى المدينة ولا نقاتل
معه فاتينا النبي صلى الله عليه
وسلم فاخبرناه الخبر فقال
انصرفنا نفي لهما بعهدهم و
نستعين الله عليهم (مسلم)

قبل از تقسیم غنیمت کے کسی جائز پر مبادی نہ کرے کہ
وہ وہلا ہر جائے تو وہ (تقسیم کے وقت) واپس
کر دے اور جس کا اللہ تعالیٰ اور آخرت پر یقین
ہے، وہ غنیمت کا کوئی کپڑا بھی استعمال نہ کرے۔
کہ جب پُرانا ہر جائے تو اسے واپس کر دے۔

میں بدر میں شرکت نہ کر سکا تھا۔ اس کی وجہ یہ
ہوئی تھی کہ میں اور میرے والد حنبل ہجرت کے لیے نکلے
تو کفار قریش نے ہمیں گرفتار کر لیا اور کہا کہ: تم محمد
کے پاس جانے کے لیے نکلے ہو؟ ہم نے کہا کہ: ہم تو
میں سے جا رہے ہیں۔ اس پر انہوں نے ہم سے قسم لی
کہ مدینے تو جائیں گے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
شریک جنگ نہ ہوں گے۔ ہم جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آئے تو یہ واقعات بیان کئے۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اچھا جاؤ! ہم ہر حال دوائے عہد
کریں گے اور دشمنوں کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ سے مدد
طلب کریں گے۔

اخلاقیات

حُسنِ نیت اور صدق و کذب

۱۔ عمل کا نتیجہ نیت کے مطابق ہوتا ہے :

اگر عمل، نیتِ عمل کے ساتھ وابستہ ہے۔ اکیس دس روایت ہیں اُس کے بعد یہ الفاظ بھی ہیں کہ : ہر ایک شخص کا اجر اس کی نیت کے مطابق ہوگا بلکہ جس (مہاجر) نے اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کرنے کی نیت کی اُس کی ہجرت تو اللہ اور رسول ہی کی طرف شمار ہوگی اور جس نے اس نیت سے ہجرت کی ہو کہ دنیا لے، یا کسی طرقت سے شادی کرے اُس کی ہجرت کا مقصد بھی وہی شمار ہوگا جس کی اُس نے نیت کی تھی۔

رفعہ : انما الاعمال بالنیات
وفی رواية بالنسبة وانما لكل امرئ ما لوی فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة ميتزوجهها فهجرته الى ما هاجر اليه۔ وفي رواية : فمن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة ينكحها فھجرة الى ما هاجر اليه۔ (للسنة الامانكا)

ایمان کی خصلتیں

۲۔ تین خصالِ ایمان :

یہ تین امور دینی ماعزل ایمان ہیں :
(۱) اپنی تلک دینی میں بھی دوسروں کی اعانت

وعمار بن یاسر رفعہ : ثلاث
من الایمان الافاق من الاتقار و

(۲) تمام عالم کے لیے سلامتی کی ترپ (۳) اپنی ذات سے بھی انصاف کرنا۔

بذل السلام للعالم والانصاف
من نفسك۔ (رمزار)

۳۔ تکمیل ایمان کا سب سے بڑا ذریعہ :

تم میں سے کوئی بچا سوئی اس وقت تک نہیں ہونا
جب تک اپنے بھائی کے لیے بھی وہی نہ پسند کرے
جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

والله اعلم رفته، لا یؤمن احدکم
حتی یحب لا خبیہ ما یحب لنفسه
(شیخین، ترمذی، نافق)

۴۔ بہترین اسلام :

ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے سوال کیا،
کہ بہترین اسلام کونسا ہے؟
فرمایا، جو کون کو کھانا کھانا، اور شنا سنا د
غیر شنا سنا سب کو سلام کرنا۔

(ابن عمر بن العاص) ان رجلا
سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ای الاسلام خیر؟ قال تطعم الطعام
وتقرأ السلام علی من عرفت
ومن لم تعرف۔ (شیخین، نافق)

احکام ایمان اور بیعت ایمان

۵۔ ایمان کے بعض تقاضے :

..... تین چیزوں میں مسلمان غیانت
نہیں کرتا۔
(۱) اخلاص فی العمل میں
(۲) حکام وقت کی غیر خدائی میں
(۳) مسلمانوں سے مل کر رہنے میں، کیونکہ ان سے
کٹ کر رہنے والوں پر جماعت کی بددعا کا رگڑ ہو
جاتی ہے۔

البویکثره، رفته، ثلاث
لا یقل علیہن قلب مسلم اخلاص
العمل لله ومناصحة وكلاة الامر
لزوم جماعة المسلمين
فان دعوتهم تحیط من
دراشهم۔

(سرمین)

۶۔ گناہ کھرتے وقت ایمان بجا رہتا ہے :

(البوہریۃ) رفعہ : لا یزنی
الزانی حین ینزی وهو مؤمن ولا
یسرق السارق حین یسرق وهو
مؤمن ولا یشرب الخمر حین یشربها
وهو مؤمن۔ (رلسۃ الآمال کا)

نالی جب زنا کر رہا ہو، چور جب چوری
کر رہا ہو، شرابی جب شراب پی رہا ہو، تو
وہ اس وقت مؤمن نہیں ہوتا۔

۷۔ بدکاری کے وقت ایمان معلق رہتا ہے :

(البوہریۃ) رفعہ : اذا زنی
الرجل خرج منه الايمان وكان
عليه عاقلته فاذا اذبح رجع
اليه الايمان۔ (البداءۃ)

اذاکاب زنا کے پرے وقت تک ایمان
اوپر گم کر سایہ لگی رہتا ہے اور فارغ ہونے
کے بعد پھر کوٹ آتا ہے۔

اعمال میں میانہ روی

۸۔ اچھی سیرت اور میانہ روی :

راہن عباس (ع) رفعہ : ان المصلح
الصالح والسمت الصالح والاقتصاد جزؤ
من اربعة وعشرين جزء من النبوة (رواہ)

صالح سیرت، عمدہ طریقہ اور میانہ روی نبوت
کے چوبیس اجزاء میں سے ایک خاص جز
ہے۔

کتاب العلم

۹۔ عالم اور عابد کی فضیلتوں میں کیا مناسبت ؟ :

ابو امامۃ (ع) ذکر للنسبۃ من الله علیه سلم

حضرت علی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ :

عالم و عابد دونوں میں انفعلی کون ہے؟ فرمایا: جس طرح تم میں سے ادنیٰ آدمی پر میری فضیلت ہے، اسی طرح عابد پر عالم کو فضیلت ہے۔ خدا تعالیٰ، اس کے فرشتے اور ارض و سما کا ایک ایک فرشتی کہ چوبیٹی بھی اپنے بل میں ماؤ پھیلیاں بھی سمندر میں اس مقہم کے لیے دعا کرتی ہیں جو لوگوں کو غیر کی تعلیم دے۔

رجلان عالم و عابد فقال فضل العالم على العابد كفضل علي ادمنا كحواء الله وملائكته واهل السموات والارض حتى النخلة في جحرها والحيتان في البحر يصلون على معلم الناس الخير۔ (ترمذی)

۱۰۔ فقیہ اور عابد کا فرق :

ایک فقیہ شیطان پر سوا بدوں سے زیادہ بھاری ہے۔

ابن عباسؓ رفعہ : فقیہ واحد اشتد على الشيطان من الف عابد۔ (ترمذی)

۱۱۔ علم کے طفیل روزی :

عہد نبوی رضی اللہ علیہ وسلم میں دو بھائی تھے، ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس علم حاصل کرتا، دوسرا دستکاری کر کے روٹی کھاتا۔ دستکار نے اپنے بھائی کا شکوہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ فرمایا: تمہیں اسی (طالب علم) کے صدقے میں روزی ملتی ہے۔

النسائی كان اخوان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم احدهما يجترف بالآخريلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتعلم منه فشكى المقترف اخاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعلي به مترزق۔ (ترمذی)

۱۲۔ جریانِ علم کا درجہ اور انبیاء کی میراث :

حاصلِ علم کے لیے سفر کرنا جنت کی راہ طے کرنا ہے۔ جریانِ علم کی رضا جوئی کے لیے فرشتے اپنے پر پھیلاتے ہیں۔ ارض و سما کا ایک ایک فرد حتیٰ کہ سمندر کی پھیلیاں بھی اس کی مغفرت کے لیے دست بدعا رہتی ہیں۔ عالم و عابد کی

الابو درداء من سلك طريقا يطلب به علما سلك به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة تصنع اجنتها رضى لطالب العلم وان العالم ليستغفر له من في السموات

فنیلتوں کا فرق یہ ہے کہ عالم بدرکائی کی تہ
ہے اور عابد ستاروں کی طرح ترکہ
افیا علیہم السلام کے یہی اہل علم وارث ہیں
نہیں نے درہم و دینار کی کوئی میراث
شیں چھوڑی بلکہ میراثِ علم چھوڑی ہے جس
نے اسے حاصل کر لیا، اُس نے بہت کچھ
لے لیا۔

وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالْحَيَاتَانِ وَجُوفُ الْمَاءِ وَ
إِنْ فَضَّلَ الْعَالَمُ عَلَى الْعَابِدِ فَفَضَّلَ
الْقَسْرَ لِمِلَّةِ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوْكِبِ
وَالنَّهْلَ عَلَى وَرْثَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَاعْلَانِ بِنْيَا لِعَلِيٍّ وَرَثَا
دِيَارًا وَلَا دَرَهْمًا وَلَكِنْ وَرَثُوا الْعِلْمَ
فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ حَقًّا وَافْرًا رَزَقَ
إِبْرَاهِيمَ

۱۳۔ اہل علم کی امانت منافقت ہے :

ان تین شخصوں کی توہین منافق ہی کر سکتا ہے :
(۱) بڑھا مسلمان آدمی - ۲ عالم
(۳) اور امام عادل۔

رَبِّهِمَا سَامَةٌ شَلَاةٌ لَا يَنْذِفُ
بِهِمُ الْإِنْفَاقُ ذُو النَّسِيبَةِ فِي الْإِسْلَامِ
وَذُو الْعِلْمِ وَإِمَامٌ مُقْسَطٌ (کبیر بصنعت)

۱۴۔ اہل علم نجوم پر اہیت ہیں :

زمین پر عالم کی مثال ٹک پر روشن ستاروں کی مانند
ہے اور ستاروں کے ڈوب جانے پر ہدایت یافتہ
کاظم ہو جانا بھی بہت ممکن ہے۔

وَالنَّجْمُ مِثْلُ الْعَالَمِ فِي الْأَرْضِ مِثْلُ
النَّجْمِ فِي السَّمَاءِ يَهْتَدِي بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ
وَالْبَحْرُ إِذَا انْطَمَسَتِ النُّجُومُ أَوْ شَكَّ أَنْ
تُضِلَّ الْهَدَاةُ - (احمد بصنعت)

۱۵۔ تعلیم کے اجر میں عمل کا اجر بھی شامل ہو جاتا ہے :

جو شخص کچھ کوئی تعلیم دے اور وہ اُس پر عمل کرے تو اس
عمل کا اسے بھی اجر ملے گا، بغیر اس کے کہ عمل کرنے والے
کے اجر میں کوئی کمی آئے۔

رَمَا ذَنْبُ النَّاسِ رَفَعَهُ مِنْ عِلْمٍ عُلِمَا
فَلَهُ أَجْرٌ مِنْ عَمَلٍ بِهِ لَا يَنْقُصُ مِنْ
أَجْرِ الْعَامِلِ - (ترمذی)

۱۶۔ حصولِ علم میں لگے رہنا فرض ہے :

ہر مسلمان پر علم حاصل کرنا واجب ہے۔

رَبِّهِمْ يُرِيدُ رَفَعَهُ : طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ
مُسْلِمٍ - (کبیر)

۱۷۔ الہی ارادہ خیر تفقہ فی الدین کی شکل میں :

راہِ عباسی (رفعه) من سیرہ اللہ بہ خیرا
لیغفہ فی الدین - (ترمذی، شیعین)

اللہ جل شانہ جس کے ساتھ مجاہدوں کا ارادہ کرتا ہے
اُسے دین کی سمجھ عنایت فرمادیتا ہے۔

۱۸۔ حکمتِ مومن کی گندہ دولت ہے :

راہِ ہریتی (رفعه) : الکلمۃ الحکمۃ ضالۃ
المؤمن نجیث و بعد ما فہر احق بہا....
(ترمذی)

سخنِ حکیمانہ مومن ہی کی گم شدہ دولت ہے۔ جہاں
بہت کم کا زیادہ حق دار وہی ہے۔

۱۹۔ علم کے ساتھ حکمت بھی ضروری ہے : (لقمان حکیم کی نصیحت) :

راہِ امامت (رفعه) : ان لقمان قال لابنہ
یا بنی علیک بمجالسۃ العباد و استمع
حکام الحکماء فان اللہ یحیی القلب البیت
بنور الحکمة حکما یمشی الارض المیتۃ
بوابل المطر - (کبیر بصغف)

حضرت لقمان نے اپنے فرزند کو نصیحت فرمائی کہ :
تم حلقہٴ علما میں بیٹھا کرو اور حکما کی باتیں غور سے سنا کرو
کیونکہ اللہ تعالیٰ دلوں کو نورِ حکمت سے اسی طرح زندگی
بخشتا ہے جس طرح مرسلا دعا بارش سے مژدہ
زمین کو ۔!

۲۰۔ علم کی کنجوسی اور اس کی مزا :

راہِ ہریتی (رفعه) : من سئل
علما یعلمہ فکتبہ الحکم بلجام
من نار - (ترمذی، ابوداؤد)

اگر عالم سے کوئی بات دریافت کی جائے تبھی
وہ جانتا ہو کہ وہ اسے چھپائے تو قیامت کے دن
اُسے آگ کی لگام چڑھائی جائے گی۔

۲۱۔ ہدایت کی قدر قیمت :

راہِ سہلی بن سعد (رفعه) : واللہ
لان یمشی بہذاک رجل واحد خیر
لک من حمر النعم - (ابوداؤد)

بخدا! اگر تمہاری تبلیغ سے ایک شخص کو
بھی ہدایت حاصل ہو جائے تو یہ تمہارے لیے
سُورِ اُونٹوں سے بہتر ہے۔

علمی سوال و جواب کے آداب

۲۲۔ مواعظ میں سامعین کی اکتاہٹ کا خیال رکھنا :

رشقیق، عان عبد اللہ یدکر
الناس فی کل خمس یتال لہ رجل
یا ابا عبد الرحمن لودت انک
ذکرنا کل یوم قال اما انہ یمنی
من ذلک افی اکوان امکم وافی تخاکم
بموعظۃ حکاکم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یتحولنا بها مخالفۃ السامۃ
علینا۔ رشیقین وترمدہ

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہر جمعرات کو وعظ و نصیحت
فرمایا کرتے تھے، ایک شخص نے آپ سے کہا کہ : اے
ابو عبد الرحمن! میری تنقید یہ ہے کہ آپ ہر روز یہ
جاری رکھیں، آپ نے جواب دیا کہ : مجھے اس سے
جو چیز مانع ہے وہ یہ ہے کہ میں تم لوگوں کو اکتانہ پند
نہیں کرتا جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں
کی اکتاہٹ کا لحاظ رکھتے ہوئے وعظ فرمایا کرتے تھے،
اسی طرح میں بھی تم لوگوں کو وعظ و نصیحت کرتا ہوں۔

۲۳۔ فقیہ کے اوصاف، غور و فکر کی غیر معمولی اہمیت :

رحلیؒ قال ان الفقیہ حق الفقیہ
من لم یقنط الناس من رحمة اللہ ولا
یؤمنہم من عذاب اللہ ولا یرخص
لہم فی معاصی اللہ انہ لا خیر فی
عبادۃ لا ملہ فیہا ولا خیر فی علم لا فہم
فیہ ولا خیر فی تسلیۃ لا تدبر فیہا۔
(رد المحتار)

فقہ کامل وہ شخص ہے جس کا زور تقاضیت و لوگوں
کو رحمت الہی سے مایوس نہ کر دے اور عذاب خداوندی
سے بے خوف نہ کر دے اور ان میں گناہ کے لیے
ٹھوسیل نہ پیدا ہونے دے جس عبادت میں علم شامل نہ ہو
اُس میں کوئی فہم نہیں اور جس علم میں فہم نہ ہو، اس میں بھی اور
جس قرأت میں تدبیر (غور و فکر) نہ ہو، اُس میں بھی کوئی
فہم نہیں۔

۲۴۔ گفتگو میں موقع و محل کی ضروری رعایت اور علم کا حق :

رکشیہ بن مرۃ قال لا تحدث الباطل
للحکماء فیعتوث ولا تحدث المحضۃ
لاناؤل کے سامنے بے سرو پا بات نہ کرو، درود و
خفا ہو جائیں گے، اہم عقل سے اونچی باتیں نہ کرو، ورنہ وہ

مختاری تکذیب کرے گا۔ علم کے اہل کو علم سے محروم نہ رکھو! یہ مصیبت ہے۔ نا اہل سے علمی گفتگو نہ کرو۔ روزِ وہ تمہی کو جاہل کہے گا۔ علم پر یادداشت تم پر دونوں کے کچھ حقوق ہیں۔

للسفهاء فيكذبوك ولا تمنع العلم
اهله فتأثم ولا تضعه في غير اهله
فجهل ان عليك في علمك حنا كما
ان عليك في مالك حنا دارمي

۲۵۔ کلام بے عمل :

جب تم لوگوں کے سامنے ایسی گفتگو کرو گے، جو ان کی عقل کی رسائی سے باہر ہو، تو وہ کچھ لوگوں کے لیے قنہ بن جائے گی۔

راہن مسعود قال ما انت بعد
توما حدیثا لا تبلغه عقلوهم
الا كان بعضهم فتنة (مسلم)

۲۶۔ دو قسم کے حریص :

دو حریص تانے بنیں ہر سکتے : (۱) حریص علم اور (۲) حریص دنیا۔

راہن مسعود رفعہ : منہومان
لا یشبعان طالب العلم و طالب دنیا۔ (کبیر بنعت)

۲۷۔ حقوقِ علم کی ادائیگی کی نصیحت کرنا :

حقوقِ علم ادا کرنے کی ایک دوسرے کو نصیحت کرتے رہو۔ مال کی خیانت سے علم کی خیانت زیادہ میوب ہے۔ حشر میں اللہ تعالیٰ اس کا بھی حساب لے گا۔

راہن عباسی رفعہ : ناصحو فی العلم
نات خیانت احدکم فی علمہ اشد
من خیانتہ فی مالہ وان اللہ
سائلکم یوم القیامۃ۔ (کبیر بنعت)

۲۸۔ تعلیم کا غلط ترین مصرف :

جو شخص اس لیے علم پڑھتا ہے کہ علماء کا مقابلہ اور جہلاء سے مناظرہ کر کے عوام کو اپنی طرف مائل کرے۔ اے اللہ تعالیٰ دوزخ میں ڈالے گا۔

رکب بن مالک رفعہ : من
طلب العلم یجاری بہ العلماء اولیاء
بہ السفهاء ویصیر بہ وجوہ
الناس الیہ ادخلہ اللہ النار۔
(ترمذی)

۲۹۔ معلم بے عمل کی لطیف مثال :

چرخ دوسروں کو نیکی کی تعلیم دے اور خود اس پر عمل نہ کرے، اس کی مثال اچانک کی سی ہے کہ اوروں کو رشک دے اور خود کو حسدانا رہے۔

وجہ دل (رفعہ) : مثل الذی یعلم الناس الخیر وینی نفسه کمثل الدراج یبغی للناس ویحرق نفسه رکبیر، مطولا

۳۰۔ نو مسائل کی تحقیق :

بدترین وہ لوگ ہیں جو شرایع مسائل پوچھ پوچھ کر علماء کو مغلطے میں ڈالتے ہیں۔

رابوہر شریفة (رفعہ) : شرار الناس الذین یسألون عن مسائل المسائل کی یغلطوا بها العلماء۔ (سرخین)

۳۱۔ صاف اور سیدھی بات :

اللہ تعالیٰ نے کچھ مسائل مقرر فرمائے ہیں، ان کے ضائع مت کرو اور کچھ حدیں معین کی ہیں، ان سے تجاوز نہ کرو۔ کچھ چیزیں حرام کی ہیں ان کے قریب بھی نہ جاؤ اور کچھ چیزیں کو جان بوجھ کر ترک کر دیا ہے ان سے بحث نہ کرو۔

(رعبنة الخشی) (رفعہ) : ان الله فرض فرائض فلا تصیعوها وحدودا فلا تعتدوها وحرم اشياء فلا تقریبوها وشرک اشياء من غیر لیسان فلا تجترها (زنین)

روایت و کتابت حدیث

۳۲۔ جیسا سنا جائے ویسا ہی بیان کیا جائے :

اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش رکھے جس نے ہم سے کوئی بات سن کر اسی طرح دوسروں سے بیان کی بعض نسنے والے باتوں کو سنانے والوں سے نیا وہ محض ناکتے ہیں۔

راہن مسعود (رفعہ) : نضر الله امرئ سمع مناشئا فبلغه کما سمعه فرب مبلغ اذی من سامع (سرخین)

۳۳۔ تعلیم دین عام نہ کرنے پر تہدید :

وعبد الرحمن بن ابی بنی خطب
النسبی صلی اللہ علیہ وسلم ذات
یوم ناشی علی طوائف من المسلمین
خیراً ثم قال ما بال اقوام لا یفتقہون
جیرانہم ولا یعلمونہم ولا
یظنونہم ولا یأمرونہم ولا
ینہرونہم وما بال اقوام لا یتعلمون
من جیرانہم ولا یتفتقہون ولا
یتعظون واللہ لیعلمن قوم جیرانہم
و یفتقہونہم و یعظونہم و یأمرونہم
و ینہرونہم و یتعلمون قوم من
جیرانہم و یتفتقہون و یتعظون
ولا عاجلنہم العقوبۃ۔ (کبیر بلین)

۳۴۔ علم کس طرح اٹھ جاتا ہے :

(ابن عمر بن العاص) ان اللہ لایتقی
العلم انتزاعاً ینتزعہ من الناس
ولکن یقبض العلم بقبض العلماء حتی
اذالم یبق اتخذ الناس رؤسا
جہلاً لا فضلوا فانما البغیر علم فضلوا
واضلوا۔ (شیخین و ترمذی)

۳۵۔ اہل علم کی موت :

رمائشۃ (رفقہ: موت العالم ثلثۃ

ایک خلیفہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں
کے مختلف طبقوں کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا: لوگوں پر
کیسے غفلت طاری ہے کہ وہ مسابروں کو نہ فقہ سکھاتے
ہیں نہ علم، نہ انہیں نصیحت کرتے ہیں نہ امر و نہی۔ پھر
ایں لوگوں کا کیا عجیب حال ہے جو اپنے پڑوسیوں
سے نہ فقہ سیکھتے ہیں، نہ علم، نہ نصیحت حاصل کرتے
ہیں۔ لہذا اس طرح کے (باہم تعلق رکھنے والے)
لوگوں کو چاہیے کہ وہ اپنے پڑوسیوں کو علم و فقہ
سکھائیں، وعظ و نصیحت کریں اور امر و نہی کا
فریضہ ادا کریں اور جو ایسی کام کے اہل ہوں
ان کو چاہیے کہ اپنے پڑوسیوں سے علم و فقہ
پسند حاصل کریں، ورنہ میں وار و گیر سے اس
کا علاج کروں گا۔

اللہ تعالیٰ سینوں میں سے لیکن علم ختم نہیں
فرماتا بلکہ علماء کی موت سے اسے ختم کرتا
ہے۔ جب کوئی عالم باقی نہیں رہتا تو لوگ
نامواخذہ رہنماؤں سے منکدر یافت کرتے ہیں
اور وہ علم کے بغیر فتویٰ دیتے ہیں۔ وہ خود تو
گمراہ تھے مگر اہل علم کی گمراہ کرتے ہیں۔

عالم کی موت قصر اسلام میں ایسی دلائل ہے، جو

فی الاسلام لا تسد ما اختلفت
قیامت تک نہیں بھر سکتی۔
اللیل والنهار - (میزان)

جھوٹی روایتِ احترام اور سچی کو جھٹلانا

۳۶۔ جھوٹی حدیثیں بیان کرنا :

المغنیۃ، دفعۃً : ان کذباً علی
لیس حکمہ علی احد فمن کذب
علی منعمہ ان لیبتوا متعدہ
من النار - (شیخین و مترجمہ)
میری طرف جھوٹی نسبت ایسی معمولی چیز نہیں
جسے دوسروں کی طرف ہوتی ہے۔ جو شخص عمدہ
جھوٹی بات میری طرف منسوب کرے وہ اپنا
ٹھکانا دوزخ میں بنا لے۔

کتاب طہارتِ پاکیزگی

نجات

۳۷۔ ایک نایاب حرکت کی اصلاح :

ابو ہریرۃؓ ان الامراء فی السنا
دخل علی رکعتین ثم قال اللہم اجنی
ومحمداً ولا ترحم معنا احداً فلما
صلی اللہ علیہ وسلم لمتہ تعجرت
واسعاشم لم یصلیث ان بال فی
ناحیۃ المسجد فاسرع الیہ الناس
فتمسکوا علیہ وسلم و
قال انما بعثتموہم یشربون
ولم تبعثوا معترین صبروا علیہ
مجلد ص ۵۷ - (البداء و دو)
ایک اعرابی مسجد نبویؐ میں آیا اور دو رکعت نماز
ادا کر کے دعا میں کہا : اللہم ارحمنا ومحمداً
ولا ترحم معنا احداً۔ صرت مجھ پر اور حضرت
محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر رحم فرما اور کسی پر نہیں !
حضرتؐ نے فرمایا کہ : تم نے ایک بڑی وسیع حقیقت
کو تنگ کر دیا۔ کچھ دیر بعد ہی وہ اعرابی اٹھا اور مسجد
کے ایک کونے میں بیٹھ کر پیشاب کر دیا۔ لوگ اُدھر
دوڑے مگر آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ فرمایا کہ
ہٹا دیا کہ تم نرمی کے لیے ہو نہ کہ سختی کرنے کو ! اس جگہ
پر پانی کا ایک ٹول انڈیل دو۔

وضو اور اس کے متعلقات

۳۸۔ اکل و شرب پہلے ہاتھ دھولینا :

رماثثہ، اذ اراد ان يأكل أو يشرب
فغسل يديه شتم يأكل أو يشرب۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کھانے
پینے کا ارادہ کرتے پہلے ہاتھ دھوتے پھر
کھاتے پیتے۔ (رمالک)

مسجد

۳۹۔ تفرقہ و تفرق کا انجام کیا ہوتا ہے؟

(معاذ) رفعه : ان الشيطان
ذمب الانسان كذئب الغنم يأخذ
الشاة القاصية والناحية فياكم و
الشلب وعلیکم بالجماعة والعامۃ
والمسجد۔ (احمد)
انسان کا بھیڑیا شیطان ہے۔ جو بکری ریڑھ سے
لگ کر ہڈی اُسے بھیڑیا اُچک لیتا ہے (مسلمانو !
جماعت عامہ سے کٹ جانے سے بچو ! جماعت
اور عوام اور مسجد سے وابستہ رہو۔

استقبال قبلہ

۴۰۔ حرام کھائی کے کپڑوں میں نماز لباس اور امانت کی اہمیت :

(علیؑ) ان رجلا من اهل العالیۃ
فقال یا رسول اللہ خبرنی بأشد شیئ
فی هذا الدین والیینہ فقال الیینہ
..... اہل عالمیہ میں سے ایک شخص نے پوچھا کہ
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دین میں سب سے زیادہ سخت اور
سب سے زیادہ نرم جو چیز ہے وہ بتائیے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ: سب سے زیادہ نرم قویہ گواہی دینا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں اور محمد رسول اللہ علیہ وسلم، اس کے بندے اور رسول ہیں اور سب سے زیادہ سخت امانت کا معاملہ ہے جس شخص میں امانت نہیں، اس کا نہ دین ہے، نہ نماز، نہ زکوٰۃ۔ اسے برا اور عالیہ اجڑا مال حرام کی کھائی کی چادر اور ڈھکڑا غار ادا کرے اس کی نماز اس وقت تک قبول نہ ہوگی، جب تک اسے الگ نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند و بالا ہے کہ کسی کا کوئی عمل یا اس کی غماز اس حالت میں قبول کرے کہ اس کے اوپر حرام کی چادر موجود ہو۔

شهادة ان لا اله الا الله وان محمدًا عبده ورسوله واشده يا اخا العالیه الامانة انه لا دين لمن لا امانة له ولا صلوة له ولا زکوة له يا اخا العالیه انه من اصحاب مالا من حرام فليس حليًا بالسم تقبل صدقته حتى يمتحن ذلك الجلباب عنه ان الله اكرم واجل يا اخا العالیه من ان يقبل عمل رجل او صلاته وعليه الجلباب من حرام . (مزار بصنعت)

کتاب الجنائز

امراض میں رحمت

۴۱۔ مومن کی ہر تکلیف کفارہ گناہ ہے :

زمن کی کوئی تکلیف، کوئی تھکن، کوئی بیماری، کوئی غم، جی کہ کوئی فسر مند کرنے والی چیز بھی ایسی نہیں، جسے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کا کفارہ نہ بنا دیتا ہو۔

الْبُوعَيْنِدُ وَالْبُوعَيْنِدَةُ رَفَعَاهُ : مَا يَصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ وَصَبٍ وَلَا نَفْسٍ لَا سَقَمٍ وَلَا حَزَنٍ حَتَّى الْهَمُّ يَهْمُهُ الْاَكْفَرُ اللَّهُ بِهِ سَيِّئَاتُهُ - (ربيعين، ترمذی)

۴۲۔ بخاری کے فائدے :

حضرت معنی اللہ علیہ وسلم، ام سائب یا ام صیب کے پاس تشریف لائے تو فرمایا کہ : تم کھپکھپ کیوں رہی ہو؟ عرض کیا، کہ بخار ہے،

رحابہ (بخار) ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی ام السائب او علی ام الصیب فقال مالک تترنضفین؟

فالت الحی لا بارک اللہ فیہا فقال
لاتبی الحی فانہا تذہب خطایا
بھی آدم کما یدہب الکیر خبث
الحدید (مسلم)

خدا اُس کا ناس کرے ۔
فرمایا : بخار کو کو سنا کرو یہ تو انسان کی لغزشوں
کو اس طرح دُور کر دیتا ہے جس طرح بھٹی لوہے
کے میں کھیل کو ۔

۴۳۔ مُرخ رُو ہوتا ہے سالِ آفتس پانے کے بعد :

ریحی بن سعید) ان رجلا حلوا
السوف فی زمن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فقال رجل ہنیئالہ مات
ولم یبتل بمرض فقال صلی اللہ علیہ
وسلم ویحک ما یدریک لو ان
اللہ ابتلاہ بمرض فکفر عنہ
من سیئاتہ ۔ (مالک)

ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد
میں مر گیا کسی نے کہا : بڑا مبارک ہے کہ اسے مرض
کا کوئی تکلیف نہیں ہوئی ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ : تمہیں کیا معلوم کہ خدا اسے کسی مرض میں مبتلا
کرتا تو وہ اُس کے گنہگاروں کا کفارہ ہو جاتا ۔

تراویح

۴۴۔ آزمائش میں اللہ کا ایک خاص مقصد :

رعبہ بن مرثد) قال ان مّا
انزل اللہ تعالیٰ ان اللہ لیبتلی العبد
وہو یبت یسمع تضرعہ ۔
(ابو سبط، بلین)

خداوند تعالیٰ کی نازل کردہ باتوں میں ایک یہ
بھی ہے کہ : اللہ تعالیٰ بندے کو بعض اوقات مبتلا
مسیبت اس لیے کرتا ہے کہ وہ اس کے تضرع
و ناری کو سننا پسند فرماتا ہے ۔

۴۵۔ چھوٹی سے چھوٹی تکلیف بھی باعثِ اجر ہے :

رعائشہ) رفعته لایصیب المؤمن
شرکۃ فأنوقھا الا رفعہ اللہ

مومن کو ایک کاٹا وغیرہ بھی جیسے تو اللہ تعالیٰ
اس کے عوض اس کا ایک درجہ بلند کر

بہا درجۃ و حط عنہ بہا خطیۃ
رشیخین، مطاع، ترمذی، اوسط معنی،
دیتا ہے اور اس کی ایک خطا معاف فرما
میتا ہے۔

۴۶۔ اہل آزمائش کا غیر معمولی درجہ :

ابن عباس (رض) رفعہ : یؤتے بالنہید
یوم القیامۃ فی نصب للنصاب
ثم یؤتے بالمتصدق فی نصب
للحساب ثم یؤتے یاہل البلاء
فلا ینصب لہم میزان ولا ینصب
لہم دلیوان فی نصب علیہم الاحبیبا
حق ان اہل العافیۃ لیتننن
فی الموقن ان اجسادہم قرضت
بالمقارین من حسن ثواب اللہ
لہم (رکبیں بلین)

شہید رقاہت میں حاضر کیا جائے گا، تو
حساب کتاب کے لئے پیش کیا جائے گا، پھر
صدقہ دینے والا پیش ہوگا تو وہ بھی حساب
کتاب کے لیے پیش کیا جائے گا۔ پھر اہل بلا
وامتحان پیش ہوں گے تو ان کے لیے نہ
کوئی میزان نصب ہوگی نہ کوئی رجسٹر پیش ہوگا۔
بلکہ ان پر اجر و ثواب کی ایسی بارش ہوگی کہ
اہل عافیت اس مقام پر تمنا کرنے لگیں گے کہ کاش
اس ثواب کی خاطر ہمارے جسموں کو مقراض سے
ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جاتا۔

اس معنوں کی روایت کے آخر میں حسن
بن علی (رض) سے یہ آیت بھی منقول ہے : (ترجمہ)
صبر کرنے والوں کو بے حساب و شمار اجر
عطا کیا جائے گا۔

عن الحسن بن علی (رض) رفعہ : و فی
اخذہ : استالیو فی الصابرون اجرہم
بغیر حساب رکبیں، بلین یعنی،

تقدیر و تدبیر

۴۷۔ اولاد کے مرنے پر حسد و ارجاع کا اجر :

ابو موسیٰ (رض) رفعہ : اذا مات
ولد لعبد قال اللہ تعالیٰ
لملکنا تم قبضتہم ولد عبدی

جب کسی نیک بندے کی اولاد مر جاتی ہے
تو اللہ تعالیٰ اپنے ملائکہ سے فرماتا ہے کہ : تم نے
میرے بندے کی اولاد کی روح قبض کر لی ؟ وہ

فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبَضْتُمْ
شُمُورَهُ مُؤَادَهُ؟ فَيَقُولُونَ نَعَمْ
فَيَقُولُ مَاذَا قُلْتُمْ عَبْدُكَ؟
فَيَقُولُونَ حَمْدُكَ وَاسْتِزْجَاعُ
فَيَقُولُ ابْنُوا الْعِبَادَةَ بَيْتًا فِي الْحِجَّةِ
وَسَمِّوْهُ بَيْتَ الْحَمْدِ (ترمذی،

عرض کرتے ہیں، ہاں بارالہا۔ پھر فرماتا ہے کہ
تم نے اس کے دل کی کھلی توڑ لی؟ وہ کہتے
ہیں، ہاں خداوند! پھر فرماتا ہے، اگر اس
بندے نے کیا کہا، وہ عرض کرتے ہیں کہ:
اس بندے نے تیری حمد (شکر) ادا کی اور
اِنَّا لِلّٰہِ الخ کہا۔ پھر وہ حکم دیتا ہے کہ میرے ہا
بندے کے لیے حجت میں ایک مکان بناؤ
اور اس کا نام "بیت الحمد" رکھو۔

۳۸۔ دختر کے مرنے پر صبر کا اجر و انعام:

(البہرہ نقیۃ) رُفِعَ: یَقُولُ اللّٰہُ تَعَالٰی
مَنْ اِذْ هَبْتَ جِیْبَتَهُ فَصَبْرًا
اَحْتَسِبَ لَمْ اَرْضَ لَهُ ثَوْبًا اَوْ دُونَ
الْحِجَّةِ۔ (بخاری،)

اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ جس کی چھتی ردفتر
وغیرہ مر جائے اور وہ حصول ثواب کے لیے
صبر کرے تو میں اس کے معاوضے کے لیے
حجت سے کم کسی چیز پر راضی نہ ہوں گا۔

۴۹۔ گزشتہ امتوں کی بعض سخت آزمائشیں اور اہل اسلام کے لیے خوشخبری:

رُجَبَاءُ بَنِی الْاَرَبِ، شَكُوْنَا اِلٰی
رَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم
فَقَالَ فَاِنَّ هَا مِنْ قَبْلِكُمْ یُؤْخَذُ
الرَّجُلُ فَيُحْفَرُ لَهُ فِی الْاَرْضِ
فَيُجْعَلُ فِیْہَا شَرْطٌ یُّوَفَّقُ بِالْمِیْثَاقِ
فَیُوضَعُ عَلٰی رَاسِہِ فَيُجْعَلُ
نَصْفِیْنِ وَ یَمْشِطُ بِاَمْشَاطِ الْحَدِیْدِ
مَادُونَ لَحْمَہِ وَعَظْمَہُ مَا یُصَدِّہُ
ذٰلِكَ عَنْ دِیْنِہِ وَاللّٰہُ لَیْسَ یَقْضِی
اللّٰہُ هٰذَا اِلَّا مَرَحَتِیْ یَسِیر

(رجاء بن العرب) نے اپنی کچھ تکلیف بیان
کی تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ:
تم سے پہلے امتوں میں بعض لوگوں کو پڑا جاتا اور زمین
میں گڑھا کھود کر اس میں ان کو گاڑ دیا جاتا تھا اور
ان کے سر پر آٹھ گڑھوں میں چیر دیا جاتا تھا
اور اسے کے نگھیے اُن پر اس طرح پھیرے جاتے تھے
کہ بڑی سے گوشت الگ ہو جاتا تھا، پھر بھی
یہ اذیتیں ان کو ان کے دین سے نہیں پھیر
سکتی تھیں۔ بخدا اللہ تعالیٰ اپنے دین کو بدلہ
کر کے رہے گا۔ تاآنکہ ایک سوار صفا سے

حضرت تک اس طرح سفر کرے گا کہ اسے
مریت اللہ تعالیٰ ہی کا خوف ہوگا، یا اسے اپنے
گنہگار کے متعلق بھیڑیے کا خطرہ ہوگا۔ مگر تم
لوگ ذرا جلد باز ہو۔

الراکب من صنعاء الى حضرموت
لا یحاث الا الله والذئب
علی غنہ وکنکم تستعجلون۔
(بخاری، ابوداؤد، ترمذی)

۵۰۔ صبر کا ایک خاص انداز اور اس کا اجر:

بے کوی مالی یا جانی نقصان پہنچے اور وہ
اسے پوشیدہ رکھے، یعنی لوگوں سے اس کی
شکایت نہ کرے تو اللہ تعالیٰ پر یہ حق مہربان ہے
کہ وہ اس کی مغفرت فرمائے۔

(ابن عباسؓ) رفعہ: من اصیب
ببعضیہ فی مالہ اوفی نفسہ نکثہا
ولم یشکھا الی الناس کان حقاً علی اللہ
ان یغفر لہ۔ (اوسط)

۵۱۔ جہالت کی زندگی عورت کی زندگی سے بہتر ہے:

وہ مسلمان جو لوگوں سے گھل مل کر رہے
اور ان کی اذیتوں پر صبر کرتا رہے، اس
سے بہتر ہے جو لوگوں سے کٹا ہوا رہے،
اور ان کی اذیتوں پر صبر نہ کرے۔

(یحییٰ بن وثابؓ) عن شیخ من اصحابہ
رفعہ: السلم الذی یحنا لط الناس
ولیس صبر علی اذا هم خیر من الذی
لا یحناط الناس ولا یصبر علی
اذا هم۔ (ترمذی)

۵۲۔ موت کی تمنا کرنا:

کوئی مسیبت آجانے کی وجہ سے کوئی موت کی تمنا
نہ کرے اگر یہ (موت کی تمنا) کرنا ہی پڑے تو میں دعا کرے کہ اے
اللہ! اگر میرے لیے حیات بہتر ہے تو مجھے زندہ رکھ اور
اگر مرگ بہتر ہے تو مرگ دے۔

(النسائی) رفعہ: لا یتمتین احدکم
الموت من حتر اصابہ فان کان لا تد
ناعلاً فلیقل اللہم احبنی ما کانت
الحیاء خیر لی ولتوفی اذا کانت الوفاۃ خیر لی (للتہ الاما)

۵۳۔ ایضاً:

تم میں سے کوئی شخص موت کی تمنا نہ کرے، لیکن

(ابو ہریرہؓ) رفعہ: لا یتمتین احدکم

السبت اما محسنًا فلعله بين ادوات
مسبًا فلعله يستعقب -
(تخيل، نفاق)
- ہے وہ نیکو کار ہو اور زندگی سے اس کی نیکی
میں اور اصناف ہو یا وہ نیکو کار ہو تو توبہ کا موقع
نہانے کی وجہ سے وہ متحقی عتاب ہو۔

عیادت مریض

۵۴۔ عیادت مریض کا اجر:

(علی بن) قال ما من رجل يعود
مریضًا ممسبًا الا خرج معه سبعون
الف ملك يستغفرون له حتى
يصبح وكان له خريف في الجنة
ومن اتاه مصباح خرج معه سبعون
الف ملك يستغفرون له حتى
يمسي وكان له خريف في الجنة
(ابوداؤد، ترمذی، صحیحہ مرفوعہ)
ہر شخص بھی شام کو کسی مریض کی عیادت کرتا
ہے، اُس کے لیے ستر ہزار فرشتے صبح تک
وُعدائے مغفرت کرتے رہتے ہیں اور اس کے لیے
جنت میں ایک نخلستان تیار ہو جاتا ہے اور
جو صبح ایسا کرے اُس کے لیے ستر ہزار فرشتے
شام تک دُعا کرتے رہتے ہیں۔
اور جنت میں اُس کے لیے ایک نخلستان بنایا
ہو جاتا ہے۔

۵۵۔ معمولی امراض میں عیادت ضروری نہیں:

البرہرہ (رفعہ: ثلاث لا یعاد
صاحب الرمد وصاحب الضرس و
صاحب الدملۃ (اوسط بضعف)
تین قسم کے مریضوں کی عیادت چنڈاں ضروری نہیں ہے
کی آنکھ آگ لگی ہو یا جس کے دانت میں درد ہو یا جھے پھنی
نکل آئی ہو (یعنی معمولی قسم کی تکلیف میں عیادت ضروری نہیں)

۵۶۔ مریض کو سکین و تسلی دینا چاہیے:

(ابو یوسف) رفعہ: اذا دخلتم علی
مریض فنفسوا له فی اجله فان ذلك
یطیب نفسه - (ترمذی)
جب تم کسی مریض کے پاس جاؤ تو اُسے تسلی دے
کو غم کو دُور کرو، اس سے اس کے دل کو راحت
ہوتی ہے۔

۵۷۔ مریض پر بار نہ سہنا چاہیے :

ابو عباس (ت) قال من السنة تخفيف
المجلوس وفلة الصخب في العيادة عند
المريض قال وقال النبي صلى الله عليه
وسلم لما كثرت بظهور واختلافهم
فوموا عني - (سرخین)

۵۸۔ بزدلوں کا اتصال خدا سے :

ابو هريرة (ر) رفعه : ان الله تعالى
يقول يوم القيمة يا ابن آدم مرضت
فلم تقدني قال يا رب كيف لعودك
وانت رب العالمين ؟ قال اما علمت
ان عبيدي فلانا مرض فلم تقده
اما علمت انك لو عدته لوجدته
عنده يا ابن آدم استطعنتك فلم
تطعمني قال يا رب كيف اطعمك و
انت رب العالمين ؟ قال اما علمت
انه استطعمك عبي فلم تطعمه
اما علمت انك لو اطعمته لوجدته
ذلك عنده يا ابن آدم استسقيتك
فلم تسقيني قال يا رب كيف اسقيك
وانت رب العالمين ؟ قال استسقاك
عبيدك فلان فلم تسقه اما انك
لو سقيته لوجدته ذلك عندي -
(مسلم)

مریض کی عیادت کے وقت کم نشینی ہی سنت ہے۔
اور شکر رکھنا بھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک
جب شہزادہ آہستہ لانی گھنٹوں زیادہ رہتی تو فرمایا کہ :
بھئی ! میرے پاس سے ہٹ جاؤ۔

اللہ تعالیٰ بروز قیامت پوچھے گا کہ : اے فرزند آدم !
میں بیمار ہوا اور تو نے میری عیادت ہی نہ کی، وہ کہے
کہ : تو رب العالمین سے (یعنی تو کبھی بیمار نہیں ہوتا،
میں تیری کس طرح عیادت کرتا؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ :
تجھے یاد نہیں کہ میرا غلام بندہ بیمار ہوا، اور تو نے اس کی
عیادت نہ کی، تجھے نہیں معلوم کہ اگر تو اس کی عیادت کرتا
تو تو مجھے اس کے پاس ہی پاتا۔ اے فرزند آدم !
میں نے تجھ سے کھانا مانگا اور تو نے مجھے نہیں کھلایا۔
وہ کہے گا کہ : تو رب العالمین سے (کہنا نہیں کھاتا) پھر
میں تجھے کھانا کیا کھلاتا؟ فرمائے گا کہ : تجھے یاد نہیں کہ
میرے ایک بندے نے تجھ سے کھانا مانگا اور تو نے اسے
نہیں کھلایا، تجھے علم نہیں کہ اگر تو اسے کھلا دیتا تو اسے تو
میرے پاس ہی پاتا۔ اے فرزند آدم ! میں نے تجھ سے
پانی مانگا اور تو نے مجھے نہیں پلایا۔ وہ کہے گا کہ : تو رب العالمین
سے (پانی نہیں پلتا) تجھے کس طرح پلاتا؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ :
میرے غلام بندے نے تجھ سے پانی مانگا اور تو نے اسے نہیں پلایا
اگر تو اسے پانی پلا دیتا تو اسے تو میرے پاس ہی پاتا۔

۵۹۔ مریض کی خواہش طعام کی اپیل :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کی عیادت فرمائی اور پوچھا کہ، تمہیں کس چیز کی اشتہا ہے؟ کہا، نان، حنظل کی فرمایا کہ جس کے پاس نان گندم ہو وہ اپنے اس بھائی کے پاس بھیج دے۔ پھر فرمایا کہ، جب کوئی مریض کسی چیز کی اشتہا ظاہر کرے تو اُسے وہ چیز دو۔

(ابن عباسؓ) ان النبي صلى الله عليه وسلم عاد رجلا قال ما تشتهي فقال اشتهي خبز مبر قال صلى الله عليه وسلم من كان عنده خبز فليبعث الى اخيه ثم قال اذا اشتهى مريض احدكم شيئا فليطعمه۔ (ترمذی بائین)

۶۰۔ مریض سے اپنے لیے دعا کرانا چاہیے :

جب کسی مریض کے پاس ماؤ تو اُس سے اپنے لیے دعا کی درخواست کرو۔ کیونکہ اُس کی دعا فرشتوں کی دعا کی طرح (مقبول) ہوتی ہے۔

(عمر بن رفعہ) اذا دخلت على مريض فقل ان يدعوك فان دعواه كدعاء الملائكة (ترمذی)

موت

۶۱۔ خدا سے اچھی ہی امیدیں رکھنی چاہئیں :

ابوالاسود دجیشی کی وفات کے وقت واٹھ بن سقہ اور حیان ابوالنضر عیادت کر گئے۔ واٹھ نے پوچھا کہ : اللہ سے تمہیں کیا امیدیں ہیں؟ ابوالاسود نے اپنے سر سے اشارہ کرتے ہوئے بتایا کہ : اچھی امیدیں ہیں۔ واٹھ نے کہا کہ، مبارک ہو، میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ : اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ : میں اس گمان سے قریبوں و میرانہ میں سے متعلق رکھتا ہوں۔ لہذا وہ جیسا چاہے میرا گمان رکھے۔

(رحیان ابوالنضر).... قال كيف ظنك بربك؟ قال واشار برأسه اي من قال البشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء۔

(احمد، اوسط)

گریہ و غم

۶۲۔ زبان کا مقام کیا ہے؟

سعد بن عبادؓ آیا: یا نبی! محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی عیادت کو تشریف لے گئے۔ عبدالرحمن بن عوفؓ اور سعد بن مسعودؓ بھی ساتھ تھے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس پہنچے قرآن کو بحالت غشی پڑھا۔ پوچھا کہ کیا فتنہ کر گئے؟ لوگوں نے کہا کہ: نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم روئے اور جب دوسروں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو روئے دیکھا تو وہ بھی روئے گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: کیا تم نے سنا نہیں کہ اللہ تعالیٰ آنکھ کے آنسوؤں یا دل کے غم کی وجہ سے عذاب نازل نہیں فرماتا بلکہ زبان کی لغات اشاہ کر کے فرمایا: اس کی وجہ سے عذاب کرتا ہے اور اسی کی وجہ سے رحم فرماتا ہے۔ لہٰذا اگر فحش کرے گا تو عذاب ہوگا اور صبر و شکر کرے گا تو رحمت ہوگی۔

(ابن مسعودؓ) اشتکی سعد بن عبادہ
فاتا ہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لیعبدہ مع عبد الرحمن بن عوف
وسعد و ابن مسعود فلما دخل علیہ
وبعدہ فی غشیۃ فقتل قد تفتی
تالوا لا قال فیکی صلی اللہ علیہ وسلم
فلما رأی القوم بکوا قال الا
تسمعون ان اللہ لا یعذب ببداع
العین ولا یحزن القلب و لکن
یعذب بهذا و اشار الی لسانہ او
میرحم - رشیخین

۶۳۔ جاہلیت کا ماتم:

میری جماعت سے وہ خارج ہے جو اپنے منہ پر
تقیہ کرے، مگر میان چاک کرے اور جاہلیت کی رسم
کو رائج کرے۔

(ابن مسعودؓ) رفعہ: لیس منامن
حضر الخدود و شق الجیوب و دعی
بدعی الجاہلیۃ۔ (شخین، ترمذی، نسائی)

۶۴۔ ایضاً:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بوقتِ بیعت جن معروف

رامرۃ من المایعات) قالت کان

باتوں کا ہم عورتوں سے عہد لیا تھا، ان میں یہ چیزیں بھی تھیں کہ ہم معروف میں رسول اللہ علیہ وسلم کی تافرمانی نہ کریں گے اور نہ نہ تو میں گے اور کہہ نہ دیں گے۔ غلط یہ کہ کسی غلط اور باہلی طریق سے انہار قائم نہ کریں گے۔

فَمَا اخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَعْرُوفِ الَّذِي اخَذَ عَلَيْنَا أَنْ لَا نَفْصِيهِ نِيَهَ وَأَنْ لَا نَخْمَشَ وَجْهًا وَلَا نَدْعُوْا وَيْلًا وَلَا نَشْفَقَ جَنَابًا وَلَا نَنْشُرَ شَعْرًا بِالْجَوْدِ

۶۵۔ تین موقوفوں پر خاموشی :

تین مواقع پر اللہ تعالیٰ خاموشی کو پسند فرماتا ہے۔
۱۔ بوقت تلاوتِ قرآن حکیم
۲۔ بوقت جنگ — اور
۳۔ بوقت جنازہ

رُزِيبُنْ اَرْقَمُ، دَفَعَهُ : اِنْ اَللّٰهُ يَجِبُ الصَّمْتُ عِنْدَ تِلَاوَةِ عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعِنْدَ الْحِجَفِ وَتَحْتَ الْجَنَازَةِ - رَلْكَبِيرِ بِوَجَلِ لَمْ يَسْم -

نمازِ جنازہ

۶۶۔ حالاتِ کچے بدلنے سے احکامِ جنازہ میں تبدیلی :

حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی ایسا جنازہ آتا جس پر قرض ہو تا تو حضرت علی اللہ علیہ وسلم دریافت فرماتے کہ کیا اس نے ادائے قرض کا کوئی بند و بست کیا ہے ؟ اگر یہ بتا دیا جاتا کہ ہاں کیلئے رخصت پڑھ لیجئے، ورنہ عام مسلمانوں سے فرماتے کہ تم جاکر نمازِ جنازہ پڑھ لو لیکن جب کوئی ہو گیا تو حضرت علی اللہ علیہ وسلم قرض کے بارے میں کچھ سوال نہ فرماتے بلکہ یہ فرماتے کہ : اہل ایمان کا سب سے قریب ترولی میں ہوں ، لہذا جو مسلمان قرض یا قییم یا عیال چھوڑے اس کا ذمے دار میں ہوں اور جو مال چھوڑے وہ اس کے وارثوں کا ہے۔

اَبُو هُرَيْرَةَ، اِنْ رَّسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالْوَجَلِ الْمُتَوَقِّفِ عَلَيْهِ الْبَيْنِ نِيَّالْ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ قَضَاءً فَاِنْ حَدَّثَ اَنَّهُ تَرَكَ وَفَاءً وَاَلَا قَاتِلَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلَوَا عَلٰى صَاحِبِكُمْ ثَلَمَافَحَ اللّٰهُ عَلٰى رَّسُولِهِ كَانَ يَبْعِي بِالْبَيِّنَاتِ عَنِ الدِّينِ وَكَانَ يَقُولُ اَنَا اَوَّلِيْ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ فَمَنْ تَرَفِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ عِيَالًا وَاَوْكُلًا اَوْ عِيَالًا فَعَلَى رَاقِيٍّ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ رَثَتْهُ - رَشِيخِينَ، تَرَمَدَهُ، نَاقَتَهُ،

۶۷۔ جنازے کا حق کس طرح ادا ہو جاتا ہے ؟

رابوہر شیعہ (من تبع جنازة وجلها
ثلث مرات فقد قضی ما علیہ
من حقها۔ (ترمذی)
چشم کسی کے جنازے کے ساتھ چلے اور تین بار
کنہ دے دے تو اس نے جنازے کا حق ادا
کر دیا۔

مشایعت جنازہ

۶۸۔ شہادت علی الناس کا آغاز اسی دنیا سے ہوتا ہے :

رابوہر شیعہ (متبع علی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بمنازاة فاشنوا
علیہا خیر افعال وجبت ثم مرد ابغوا
فاشنوا علیہا شرا فمال وجبت ثم
قال ان بعضکم لبعض شہداء۔
(البدایہ)
کچھ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب سے ایک
جنازے کو لیے گزرے اور اس کی تعریفیں کیں۔ فرمایا
کہ : اس کے لیے جنت واجب ہوگئی۔ پھر دوسرا جنازہ
لے کر گزرے تو لوگوں نے اس کی بُرائی کی۔ فرمایا کہ :
اس کے لیے دوزخ لازم ہوگئی۔ پھر فرمایا کہ : تم ہی آپس
میں ایک دوسرے کے گواہ عمل ہو۔

۶۹۔ ہمایلوں کی گواہی کی اہمیت :

رابوہر شیعہ (رفعه : ما من
عبد مسلم میوت فی شہد لہ
ثلاثۃ اشیات من حیوانہ
الا ینکب خیر الا قال
اللہ تعالیٰ قد قبلت شہادۃ
عبادی علی ما علموا وغفرت
لہ ما علم۔
اگر کوئی مسلمان مرجائے اور اس کے قریب ترین
پڑوسیوں میں تین گھرانے بھی اس کی نیکی کی گواہی دیں
تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ : میرے بندے اپنے علم کے مطابق
جس چیز کی گواہی دے رہے ہیں میں اسے قبول کرتا ہوں
اور اس کی جو بُرائی میں جانتا ہوں، اُسے میں معاف کرتا
ہوں۔

(احمد)

تعزیت

۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جامع تعزیت نامہ :

(معاذ) انه مات له ابن فكتب اليه النبي صلى الله عليه وسلم التعزية : بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى معاذ بن جبل سلام عليك فاني احمد اليك الله الذمعة لا اله الا هو اما بعد ما عظم الله لك الاجر والهممك الصبر و رزقنا واياك الشكر مان الفناء اموالنا واهلنا من مواهل الله الهينة وعبودية المستودعة من الله به في غبطة وسرور وقبضة منك باجر كبير الصلوة والجمعة والهدى ان احتسبته فاصبر ولا يحبط جزعك احرك فتندم واعلم ان الحزج لا يود دمينا ولا يرفع حزننا وما هو نازل فكان قد والسلام . (كبير، اوسط، بضعف)

۲۔ زیارتِ قبر کا مقصد آخرت کی پائی ہے :

(برسیدۃ) : قد كنت نهيتكم عن

حضرت معاذؓ کے ایک فرزند کا انتقال ہوا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک تعزیت نامہ بھیجا جس کا مضمون یہ تھا (ترجمہ) : شروع اللہ کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے یہ تعزیت نامہ ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے معاذؓ بن جبل کے نام۔ تم پر سلامتی ہو۔ میں اس کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا کوئی الٰہ نہیں انا بعد اللہ تمہارے اجر کو اور نیا دہ کرے۔ اور تمہیں اور تمہیں شکر کی توفیق دے۔ ہماری جانب، ہمارے اموال اور ہمارے اہل و عیال سب کچھ اللہ کی خوش آمد بخشنیں ہیں اور اس کی دولیت کردہ عاریتیں ہیں تمہیں شکر مسرت کے ساتھ اس سے سرفراز کرنا رہا۔ اور بڑے اجر کے عوض تم سے اُسے واپس لے لیا۔ یہ والہی اجر ہے صلوات رحمت اور ہدیٰ ہے۔ ہاں اگر تم اسے کارِ ثواب سمجھتے ہو تو صبر سے کام لے لو تمہاری بے صبری تمہارے اجر و ثواب کو ضائع کر کے تمہیں نادم نہ کرنے پائے۔ یہ سمجھ لو کہ بے صبری کا نام نہ مرے ہوئے کو واپس لاسکتا ہے نہ دم کو دہر کر سکتا ہے اور نہ ہونے والا حادثہ تو ہو کر ہی رہتا ہے، والسلام !

میں نے تمہیں پہلے زیارتِ قبر سے روک دیا تھا

زیارتہ القبر رضو وروہا فاما نہا
تذہر عن الآخرۃ -
(مسلم، اصحاب سنن)
کیونکہ تم حدیث الاسلام تھے، راہ جب کہ توحید پختہ
ہر جی ہے، زیارت کر سکتے ہو۔ کیونکہ قرین تمہیں
آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔

کتاب الزکوٰۃ

- ۷۲۔ منع زکوٰۃ ہلاکت مال کا سبب بن جاتا ہے،
(عسیر) رفعہ : مانتعت مال فی بنیوہ
الاجیس الزکوٰۃ (اوسط بصنعت)
بحود بریں جمال تلف ہوتا ہے وہ زکوٰۃ تک رکھنے
کی وجہ سے ہوتا ہے۔
- ۷۳۔ منع زکوٰۃ قحط سال کا بھی سبب ہوتا ہے،
(سرینۃ) رفعہ : مامنع قوم
الزکوٰۃ الا ابتلاہم اللہ بالسنین
جب لوگ زکوٰۃ ادا کرنا بند کر دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ
انہیں قحط سال میں مبتلا کر دیتا ہے۔

عالم صدقہ کو ہدایات

- ۷۴۔ محصل صدقہ کے لیے ضروری تنبیہ :
(ابن حمزید الساعدی) استعمل
النسبۃ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا من
الانرا دیقال لہ ابن اللتبیۃ علی
الصدقة فلما قدم قال هذا
لکم و هذا اهدی فی تقام النسبۃ
صلی اللہ علیہ وسلم محمد اللہ
واثنی علیہ ثم قال اما بعد
- حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہایت اذی شخص کو عامل
صدقہ مقرر فرمایا، جس کا نام ابن لنبیہ تھا۔ جب
وہ صدقات ملے کر آیا تو بولا کہ: یہ تو ہے آپ لوگوں
کے لیے اور یہ مجھے ہی ملے گا۔ یہ سن کر حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور عہد و ثنا کے بعد
فرمایا کہ: میں اس اختیار سے جو مجھے اللہ نے دیا
ہے۔ تم میں سے کسی کو عامل بناتوں اور وہ اگر یہ

کہتا ہے کہ یہ آپ لوگوں کا ہے اور یہ مجھے ہدیہ میں ملا ہے۔ اگر وہ سچا ہے تو اپنے والدین کے گھر بیٹھ کر دیکھے کہ اس کے پاس ہدیہ آتا ہے یا نہیں۔ خدا کی قسم تم میں سے جو بھی ناحق کوئی چیز وصول کرے گا وہ اُسے قیامت میں اُٹھائے ہوئے خدا کے سامنے پیش ہوگا میں دہن تم میں سے کسی ایسے شخص کو نہیں پہچانوں گا، جو خدا کے سامنے بیٹھا ہوا آؤٹ یا ڈکارتی ہوئی گائے یا چلائی ہوئی بکری کو اُٹھائے ہوئے حاضر ہو۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ اتنے بلند کئے کہ بٹنوں کی سفید نظر آ رہی تھی اور فرمایا کہ، الہی میں نے تیرا پیغام پہچانے کا فرض ادا کر دیا ہے۔

نافع اسعمل الرجل منكم على العمل متباؤا في الله فيأق فيقول هذا خير من هدية اهديت لي انما جلت في بيت ابية وامه حتى تأتية هديته ان كان صادقا والله لا يأخذ احدكم شيئا بغير حقه الا نقى الله يحمله يوم القيامة فلا عوف احد انكم لقي الله يعمل بعيرا له وناء اولقرة لها خوار او شاة ميتعشتم رفع يديه حتى روى يا ضابطيه ليقول اللهم هل بلغت - (بخين، البرداند)

۵۵۔ دیاندار محصل کی فضیلت :

حاصل صدقات کا بچائی سے کام کرنے والا گھر والوں کے تک ایسا ہی ہے، جیسے راو خدا میں جہاد کرنے والا۔

راغب بن خدیج، رفعه : العامل في الصدقة بالحق كالغازي في سبيل الله حتى يرجع الى بيته - (البرداند، ترمذی)

۵۶۔ اولے زکوٰۃ میں خوش دلی کی دعا کرو :

جب تم زکوٰۃ ادا کرو تو اُس کے ثواب کے پہلو کو نہ بھولو جو اس دُعا سے حاصل ہوتا ہے کہ : اے اللہ اسے مالِ نغیت بنا رجس کے لینے میں خوشدل ہوتا ہے، اور تادان نہ بنا رجس کے دینے میں کرخص ہوتا ہے)

البرہمیرۃ، رفعه : اذا اعطيت الزکوٰۃ فلا تنسوا ثوابها ان تقولوا اللهم اجعلها مغنا ولا تجعلها مغرما - (ترمذی، بصنع)

زکوٰۃ کس کو دینا جائز نہیں

۷۰۔ غنی اور بٹے کٹے کیے بھی زکوٰۃ لینا جائز نہیں :

راہِ عمل و بنِ العاصم رفعہ : صدقے کا مال نہ غنی کے لیے جائز ہے اور
لا تحل الصدقة لغنی ولا لذي : نہ بٹے کٹے آدمی کے لیے۔
مِرَّةً سَعِيًّا - (نصفہ)

۷۱۔ صدقے کے استعمال میں حضرت عمرؓ کی احتیاط :

رزید بنہ اسلم، شرب عمر : حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک بار دودھ
پیتے اخیں خوب لطف آیا۔ پوچھا یہ دودھ کہاں سے
آیا ہے کسی نے کہا صدقے کے جائز کا ہے۔ آپؓ
نے اپنی انگلیاں ڈال کر نوراً تے کر دی۔
انہ من نعم الصدقة فادخل
یدہ فاستقامہ لا مالک

صدقات یا کار خیر

۷۲۔ مالِ طیب کی زکوٰۃ کا فضل :

راہِ ہریتہ رفعہ : ما تصدق احد
بصدقة من طيب ولا يتقبل الله
الا الطيب الا اخذها الرحمن
بيمينه وان هانت فخرجه
في كف الرحمن حتى تكون اعظم
من الجبل كما يروى احد كوفلوه او
نصيلة - (الستہ)

اللہ تعالیٰ پاک ہی چیزوں کا صدقہ قبول فرماتا
ہے۔ لہذا جو شخص پاک صدقہ دیتا ہے اسے اللہ
اپنے دائیں ہاتھ سے لیتا ہے خواہ وہ ایک پھرا
ہی کیوں نہ ہو اور وہ خدا کے ہاتھ میں بڑھتے بڑھتے
پھاڑ سے بھی بڑا ہو جاتا ہے۔ اس کی بڑھنت ایسی ہی
ہوتی ہے جیسے تم دودھ پھرانے کے بعد اپنے پھیرے
کو رغب کھلا پلا کر بڑھا لیتے ہو۔

۸۰۔ کپڑا پہنانے کا آبر :

عبداللہ بن عباسؓ کے پاس ایک سائل آیا۔ آپ نے پوچھا کہ : کیا کلمہ شہادت دلاؤ الا اللہ محمد رسول اللہ کے نازل ہونے پر؟ کہا ہاں۔ پوچھا : رمضان کے روزے رکھتے ہو؟ کہا : ہاں ! فرمایا : تم سائل ہو اور سائل کا حق ہوتا ہے۔ ہم پر تمہارے ساتھ صحیح رکھ کر نامزدوری ہے۔ پھر آپ نے اُسے کپڑا دیا اور کہا کہ : میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ایک مسلمان اگر کسی دوسرے مسلمان کو کپڑا پہنائے تو وہ پہنانے والا اس وقت تک حفاظت خداوندی میں رہتا ہے جب تک اس کی ایک جھٹی بھی اس کے جسم پر باقی ہے۔

(ابن عباسؓ) جامعہ سائل فقال له ابن عباس انشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ؟ قال نعم قال ان تصوم رمضان ؟ قال نعم قال سألتك وللسائل حق ان يلقى عليا ان نصلك فاعطاه ثوبا ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يكسو مسلما ثوبا الا كان في حفظ الله ما دام عليه منه خرقة - (ترمذی)

۸۱۔ چند نیکیوں کی برکات :

معروف کام کرنا جبری موت (ریاانات) سے بچاتا ہے اور پوشیدگی کا صدقہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور صلہ جہی سے عمر میں برکت ہوتی ہے۔

(ابو امامۃ) رفعه : منافع المعروف تلقى مصابغ السوء وصدقة السر تطفى غضب الرب وصدقة الرحم تزيد في العمر (کبیر)

۸۲۔ سخی اور بخیل کا فرق :

ہر روز جب بندوں کی صبح ہوتی ہے، تو دو فرشتے نازل ہوتے ہیں۔ ایک یہ وقت کرتا ہے کہ اے اللہ ہر انفاق کرنے والے کو اس کے انفاق کی جزا دے اور دوسرا کہتا ہے کہ اے اللہ ہر کجوس پر بربادی نازل فرما۔

(ابو ہریرۃ) رفعه : ما من يوم يصبح فيه العباد الا ملكان يزلان يقول احدهما اللهم اعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاً تلفاً -

(شیخین)

پنج مستحقین زکوٰۃ

۸۳۔ بال توجان مخرج کرنا سب بہتر خرچ ہے :

(ابو ہریرۃ) رفعہ : دینار انفقته
فی سبیل اللہ و دینار انفقته فی رقبۃ
و دینار تصدقت بہ علی مسکین
و دینار انفقته علی اہل اعظمہا
اجبر الذی انفقته علی اہلک
(مسلم)

اپنی رقم تم اللہ کا راہ میں (چھا دیں) بھی صرفت
کرتے ہو اور قیدی کی آزادی میں بھی بیکسین کو بھی دیتے
ہو اور اپنے اہل و عیال کو بھی : ان سب مصارف میں سب
سے بڑھ کر ثواب اس خرچ میں ہے، جو تم اپنے اہل و
عیال پر کرتے ہو۔

۸۴۔ اپنے آپ کو کھانا بھی مشد ہے :

(المقدام بن معدی کربن) رفعہ :
ما اطعمت نفسك فہو لك صدقة و ما اطعمت
ولدك فہو لك صدقة و ما اطعمت خادمك فہو
لك صدقة۔ (احمد)

تم اپنے آپ کو کھلاؤ یا اپنی اولاد کو یا اپنی
بری کر یا اپنے خادم کو : یہ سب کا سب صدقہ
ہی ہے۔

۸۵۔ صدقے کے اول مستحق قربت مند ہیں :

(ابو ہریرۃ) رفعہ : والذی
بعثنی بالحق لا یعذب اللہ لیوم
القیامۃ من رحم الیتیم
و لان لہ فی الکلام و رحم یتیمہ و لم
یتناول علی جابرہ بفعل ما اقامہ اللہ

تم ہے اس ذات کا جن نے مجھے حق کے
ساتھ مبعوث کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ بروترقیامت
اس شخص پر عذاب نہیں کرے گا جن نے یتیم
پر رحم کیا ہو، اس سے نرمی سے بات کی ہو، اس
کی یتیمی اور کمزوری پر ترس کھایا ہو، نیز اپنے پڑوسی

پر اللہ کی نافرمانیوں سے حاصل ہونے کی وجہ سے ظلم نہ کرے
اے امت محمدیہ! قسم ہے اُس ذات کی جس نے مجھ
حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ اللہ تعالیٰ کسی شخص کا ایسا مہم
قبل انہیں فرمائے گا کہ ادھر اس کے قرابت مند اس
کی مدد دے گی کے محتاج ہیں اور ادھر وہ غیروں کو دنیا
پہرے قسم ہے اُس ذات کی جس کے تجھے میں میری
جان ہے، اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی طرف قیامت کے
دن رُخ بھی نہیں کرے گا۔

يَا اُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَالَّذِي بَعَثَنِي
مَبْلُغًا لَا يَفْعَلُ اللَّهُ صَدَقَةً مِنْ
رَجُلٍ وَلَهُ تَرَابَةٌ حَتَّى جَوْنِ إِلَى
صَانَةٍ وَيَصْرِفُهَا إِلَى غَيْرِهِمْ
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَنْظُرُ
اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

(اوسط - بلیں)

صدقے کا وسیع مفہوم

۸۶۔ کلمہ نیز بھی صدقہ ہے :

اُگ سے بچنے کی کوشش کرو چاہے آدھا
خراہی دے کر کرو، اور اگر یہ بھی میسر نہ ہو تو
اچھی بات کہہ کر ہی سہی۔

رَدْعَةُ زَيْنِ حَامٍ رَفَعَهُ الْقَوْمُ النَّارَ
وَلَوْلَيْتُ مَتْنًا لَمْ نَجِدْ وَ
نَبْلَمَةُ طَيِّبَةٍ - (شعین، نافع)

۸۷۔ مسکین کی جڑ ہو سکے کرو،

مسکین کو کچھ دے کر دالیں کرو، غماہ ایک بھلا
ہوا یا یہ ہی کیوں نہ ہو۔

رَامَ بِحَيْدِ الْأَنْصَارِ، رَفَعَهُ رَدْعُ اللَّيْلِ
وَلَوْلَيْتُ مَحْرَقَ (مَالِك، اصحاب سنن)

۸۸۔ بہترین صدقہ اور اُس کا اول حق دار :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ
بہترین صدقہ کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا : وہ جسے
ایک تنگ دست بشت عطا کرے، اور دیتے وقت ہمیشہ اتنا
اُن لوگوں سے کرو جن کی پرورش تمہارے دتر ہے۔

رَابُو هَرِيرَةٍ، قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ جِهْدُ
الْمُقْتَلِ وَابْدَأْ بِسَبْعِ تَعْوَل -

(البوداد)

۸۹۔ اہم معاملات کے لئے بھی اذان و نماز ہوتی تھی۔

رحمۃ ربی اذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قوم صرۃ بجانب النار والعباء متقلدہ
 السیوف مامئہم من محسبہ کل
 خلہم من مضرۃ منہ وجہ النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم لما رأیہ منہ
 من العاقۃ فدخل منہ خرج فامرہ
 بلایا فنادیہ و اقام فصلہ من خطبہ
 فقال ایہا الناس اتقوا ربکوا الذی
 خلقکم من نفس واحۃ الذین
 والآیۃ الذی فی الحشر اتقوا اللہ
 ولتنتظر نفس ما قدمت لعد
 تصدق رجل من دینارہ من
 درہم من ثوبہ من صاع منہ
 من صاع منہ حتی قال ولولیش
 شہرۃ لخاص الناس حتی رأیت کو میں
 من طعام وثیاب حتی رأیت وجہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتھلل
 کانہ منہ ہنۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم
 من من فی الاسلام سنۃ حسنۃ
 نلہ اجرہا و احب من عمل
 بہا من بعدہ من غیر
 ان ینقص من اجرہم شئی
 ومن من فی الاسلام سنۃ
 سیئۃ کان علیہ و نذرہا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ لوگ اس
 حالت میں آئے کہ ان کے پاس کافی پٹریں رکھے صرف
 غلط صوف کے کرتے اور عبا میں بیٹھے ہوئے اور ٹواریں
 پہنیں لٹکائے ہوئے تھے۔ ان میں زیادہ تر بکریوں کے
 سب قبیلہ بنو نضیر کے تھے۔ ان کے لئے تھے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان پر ناسی کے اثرات دیئے، تو چہرہ
 مبارک مغیر ہو گیا۔ پریشانی میں کبھی گھر کے اندر تشریف لے
 جاتے تھے کبھی باہر تشریف لے آتے تھے۔ آخر حضرت
 بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا۔ اٹھو! اذان دی، انا اللہ
 کچھ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے کے
 بعد خطبہ ارشاد فرمایا اور یہ آیت رقیب تک پڑھی:
 ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس
 واحدۃ (ترجمہ): اے لوگو! اپنے اُس پروردگار
 سے ڈرو جس نے تم کو نفس واحدہ سے پیدا کیا نیز سورۃ
 حشر کی یہ آیت بھی پڑھی: اتقوا اللہ، ولتنتظر نفس
 ما قدمت لعد۔ (ترجمہ): خدا سے ڈرو! اور ہر
 شخص یہ دیکھے کہ اُس نے کل کے لیے آگے کیا بھیجا ہے۔
 اس کا اثر یہ ہوا کہ لوگوں نے دینار و درہم، کپڑا اور صاع بھر
 جو اور کچھ برکت دینا شروع کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: جو آدمی صاع دے سکتا ہے وہ بھی دے چنانچہ
 لوگ اپنی اپنی چیزیں لے کر آئے۔ میں نے دیکھی کہ کھانے
 اور کپڑے کی دو دھیریاں لگ گئی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے چہرے پر نظر پڑی تو اس طرح دمک رہا تھا،
 جیسے اس پر کچنا ہسٹل دی گئی ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ جو اسلام میں کوئی اچھا نعرہ پیش کرتا ہے اس کو اس اپنے عمل کا ثواب بھی ملتا ہے اور اس کا بھی جو اس کے بعد اس پر عمل کرے۔ لیکن بعد والے کے ثواب میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، اس کے برعکس اگر کوئی بُرا نعرہ پیش کرے تو اس پر اس کے اپنے عمل کا بھی وہی پڑے گا اور اس کا بھی جو بعد میں اس پر عمل کرے بغیر اس کے کہ بعد والوں کے وہ بھی کوئی کمی کی جائے۔

وَدُونَ مِنْ عَمَلٍ بِهَا مِنْ غَيْرِ اِنْ يَنْقُصَ
مِنْ اَوْ زَادَ هُمْ شَيْءٌ -
(رسلو، نساۓ)

متعلقات صدقہ

۹۰۔ صدقہ کے کئی قابل لحاظ پہلو:

(۱) اُدپر کا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے (۲)
اور عطار و بخشش کی ابتداء اُن لوگوں سے کر دین کا رزق
تھارے دتے ہے۔ (۳) اچھا صدقہ وہ ہے جو غنی کو
قائم رکھتے ہوئے دیا جائے۔ (۴) اور جو عقیف رکھنے کی
سعی کرے گا اللہ اس کو عقیف رکھے گا (۵) اور جو بے نیاز
داستغنا چاہے گا۔ اللہ اس کو بے نیاز کر دے گا۔

(ابوہریرۃؓ) (۱) البیہ العلیا خیر من
البیہ السفلی (۲) وابدأ من تعول (۳)
و خیر الصدقة عن ظہر غنی (۴) و
من یتعفف یتعفف اللہ (۵) و من
یتعفف یتعفف اللہ -
(بخاری، ابوداؤد، نسائی)

۹۱۔ بدعلیا اور سفلی کی شرح:

اُدپر کا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے کہیں بہتر ہے۔ اُدپر
کے ہاتھ سے مُراد خرچ کرنے والا ہاتھ ہے۔ اور نیچے والے
ہاتھ سے مراد وہ ہے جو طلبِ سوال کے لیے پھیلتا۔

(ابن عمرؓ) رفعہ: البیہ العلیا
خیر من البیہ السفلی والعلیٰ ہی المنفقۃ و
السفلی ہی السائلۃ للستۃ الا الترمذی

۹۲۔ الیا صدقہ نہیں چاہیے جو خود کو مفلس کر دے:

ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے کہ

(عابرؓ) کما عند رسول اللہ صلی اللہ

عليه وسلم اذا جاء رجل بمثل البيضة
من ذهب فقال يا رسول الله اصب
هذا من معدن فخذها فهي صدقة
ما املك غير هانا عرض عنه ثم
قال مثل ذلك من قبل يمينه فاعرض
عنه ثم من يمينه فاعرض عنه ثم
من خلفه فاعضاها صلى الله عليه
وسلم فخذها بها فلوا صابته
لا وجعته اولعقرته وقال يا قتي
احدكم بجميع ما يملك فيقول
هذه صدقة ثم يعمد يستلقت
الناس خبير الصدقة ما كان
عن ظهري - (البرد آؤد)

ایک آدمی بیضے کے برابر سونے کا ایک ڈالا لایا اور
کہنے لگا کہ : یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے ایک
کان سے ملا ہے۔ آپ اسے بطور صدقہ قبول فرما لیجئے۔
اور میرے پاس بھی پونجی ہے۔ آپ نے یہ سن کر اعراف
فرمایا : اب اس نے دوسری طرف گھوم کر یہی بات کہی
آپ نے اس پر بھی توجہ نہ کی۔ پھر بائیں جانب سے آیا
اور آپ نے پھر منہ پھریا۔ پھر تیسرے چھے کی طرف لوٹ کر
آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی بات دہرائی۔
آپ نے یہ ڈالا لیا اور اس کی طرف اس زور سے دے
مارا کہ اگر اُسے لگ جاتا تو اُسے تکلیف پہنچاتا، یا
زخمی کر ڈالتا۔ پھر آپ نے فرمایا : بعض آدمی اپنا پورا
اثاث دے آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ صدقہ ہے اور پھر
تھکے ہار کر بیٹھ جاتے ہیں اور لوگوں سے جھیک مانگتے
ہیں۔ یاد رکھو بہترین صدقہ وہ ہے جو غمی کو قائم
رکھتے ہوئے دیا جائے۔

۹۳۔ دینا ہے تو بے حساب و :

روائتہ، دخل علی سائل مرّة
وعند رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما مرت له بثعثة ثم دعوت
به فنظرت اليه فقل صلى الله
عليه وسلم اما تريد ان لا يخل
بيتك شيء ولا يخرج الا بلسانك؟
قلت نعم قال مهلا يا عائشة
لا تخصى نحصي الله عليك -
(البرد آؤد، نائف)

ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں
میرے پاس ایک سائل آیا میں نے اُسے کچھ دے دیئے
کو کہا۔ پھر اس کو بلالیا اور دیکھا کہ اُسے کیا دیا ہے آپ
نے فرمایا : تم یہی چاہتی ہو نا؟ کہ تمہارے گھر میں جتنا
آئے اور جتنا خرچ ہو۔ اُس کا تم کو علم رہے میں نے
(عائشہ رضی اللہ عنہا نے) کہا : جی ہاں ! فرمایا : حساب
کتاب کے پیر میں نہ پڑو۔ مگر کچھ نہ دو۔ ورنہ اللہ تمہیں
بھین گن کر دے گا۔

۹۲۔ نیکی کا ثواب کا ذکر بھی ملتا ہے :

ابن مسعودؓ رفعہ ، ما احسن محسن
من مسلم ولا کافر الا اشیب
قلنا : یا رسول اللہ ! ہذا اثابة المسلم
قد عزمنا ہا منما اثابة الکافر ؟
قال اذا تصدق بصدقة او وصل
رحما او عمل حسنة اثابه
اللہ بهذا المال والولد فی الدنیا و
عذابا دون العذاب فی الآخرة
وفترا ادخلوا ال فرعون اشد
العذاب - (بخاری)

فرمایا : کوئی شخص بھی مسلم ہو، چاہے کافر، جب نیکی
کا کوئی کام کرے گا تو اس کا صلہ دیا جائے گا۔ ہم نے
پوچھا یا رسول اللہ ! صلی اللہ علیہ وسلم ! مسلمان کو ثواب
سے بہرہ مند کیا جاتا ہے، اس کا تو ہمیں علم ہے لیکن کافر
کو ثواب کیونکر ملتا ہے؟ آپؐ نے فرمایا : جب وہ عطا
بخشش اختیار کرتا ہے یا قرابت داری کا خیال رکھتا ہے
یا اور کوئی عمدہ کام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے دنیا میں
مال و منال اور اولاد کی صورت میں اس کا صلہ دیتا ہے
اور آخرت میں اس کے عذاب میں تخفیف کر دیتا ہے،
خاتمے پر آپؐ نے یہ آیت پڑھی : ادخلوا ال فرعون
اشد العذاب (آل فرعون کو سخت ترین عذاب
میں داخل کرو)

۹۵۔ حق رہنے کا صحیح مطلب ؟ :

روالتة انہم ذبحوا شاة فقتال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما بقی منها ؛
قالت ما بقی منها الا کتفھا قال بقی کلھا
الا کتفھا - (ترمذی)

انہوں نے ایک بکری ذبح کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے پوچھا : کچھ اس میں سے بچا بھی ہے؟ حضرت
عائشہؓ نے کہا : ہاں ! ایک دست بچا ہے۔ آپؐ نے
فرمایا : نہیں ! بلکہ بجز اس دست کے اور سب کچھ کھا گیا ہے۔

۹۶۔ ہر کارِ خیرِ مقصد ہے، اور باعثِ اجر :

ابو ذرؓ ان فاسا من اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قالوا
یا رسول اللہ ! ذہب اهل الدثور
بالاجور یصلون عماما نصلی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کچھ لوگ نے
کہا : یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! مراعاتِ داندل نے اہلِ عمر
بازی جیت لی۔ وہ نماز اور روزے میں تو ہمارے
برابر کے شریک ہیں۔ لیکن ان کو یہ رعایت حاصل ہے

کہ خدا مال کو خوب اللہ کی راہ میں خرچہ کرتے ہیں۔
 آپ نے فرمایا: کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں وہ دولت
 نہیں دی، جو تم اس کی راہ میں مل سکے؟ سنی لو تیرے
 برائی و اجر سے، ہر تعبیر پر نیکی و اجر ہے۔ ہر تعبد پر
 نیکی و اجر ہے، ہر تعبیل پر نیکی و اجر ہے، اگر باغی
 ہیں اجر ہے۔ بُرائی سے روکنے میں نیکی ہے جتنی کہ
 جنسی تعلقات میں بھی نیکی ہے۔ لوگوں نے کہا کہ اے
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا یہ ممکن ہے کہ ایک
 آدمی اپنی خواہشات کو پورا کرے اور اس پر بھی اجر
 نیکی کا مستحق ٹھہرے؟ آپ نے فرمایا کہ: اگر وہ
 خواہشات کا غلط استعمال کرتے ہوئے حرام کا مرتکب
 نہ ہو، تو کیا اس پر کوئی گناہ عاید نہ ہوتا؟ اسی طرح جب
 اس نے اس کا صحیح استعمال کیا، تو اجر کا بھی مستحق
 ہوا۔

ربیسو موت کما نصوص ویتصدقون
 یغضون اموالہم قتال اولیئ قد
 جعل اللہ لکم ما تصدقون
 بہ ان یضل تسبیحة صدقة
 وکل تعبیر صدقة و
 کل تعبیر صدقة وکل
 تعبیر صدقة و
 بالمعروف صدقة ونبی عن
 منکر صدقة و فی بضع احدکم
 صدقة قالوا یا رسول اللہ ای فی
 احدنا شہوتہ ویكون له فیہا
 اجر؟ قال ا آیتم لو وضعہما
 فی حرام کان علیہ وشرر؟
 فذلک اذا وضعہما فی الحلال
 کان له اجر۔ (مسلم)

۹۷۔ سات اہل فضل :

سات ایسے اشخاص ہیں کہ ان پر اللہ کا سایہ ہوگا اور
 ایسے دن میں کہ اس میں سوائے اللہ کے سائے کے اور کہیں
 نہیں پناہ نہیں ملے گی۔ (امام عادل (۲) وہ نوحان جو اللہ
 کی عبادت میں پروان چڑھا پلا اور بڑھا (۳) وہ شخص کہ مسجد
 سے باہر نکل کر بھی اس کا دل مسجد ہی میں اٹکا رہا، یہاں
 تک کہ وہ چڑھتا ہوئے (۴) وہ شخص جنہوں نے اللہ کے لیے
 محبت کی، اسی پر جمع ہوئے اور اسی سبب ایک دوسرے
 سے علیحدہ ہوئے (۵) وہ آدمی جس کو ایسی عورت نے بُرائی کی

راہ ہرینہ رنہ : سبعة یظلہم
 اللہ فی ظلہ یوم لا ظل الاظللہ نا
 الامام عادل (۲) شاب نشأ فی
 عبادة اللہ (۳) رجل قلبہ معلق بالمجد
 اذا خرج منہ حتی یعود الیہ (۴)
 رجلاً نجا بانی اللہ اجتمعاً علی
 ذلک وتفرقا علیہ (۵) رجل عنتہ
 امرأۃ ذات منصب وجمال فقال انی اخاف

ظن بلایا جو منصب بھی رکھتی ہے اور جمال بھی لکھیں اس نے جواب میں کہا کہ اللہ سے ڈرتا ہوں (۶) وہ شخص جس نے کوئی چیز اللہ کی راہ میں دی ہو اور اتنا اس میں خفا سے کام لیا ہو کہ اسے ہاتھ نہ لگے اس کی خبر نہ ہوئی ہو کہ سیدھے ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے۔ (۷) اور وہ آدمی جس نے تنہائی میں خدا کو یاد کیا اور اس کی انگلیوں سے آنسو بہہ نکلے۔

اللہ و (۶) رجل تصدقہ تصدقہ
خافا ما خاف لا تعلموا سالہ
ما تنفق بمیسرہ و (۷) رجل ذکر اللہ
خالیا غاضبا عیساہ۔
(شیخین)

سوال اور فرائض

۹۸۔ پیشہ ور بھکاری کا انجام :

ایک شخص جو بیک مانگتا ہے، اللہ (تعالیٰ) سے اس حال میں ملے گا کہ اس کے چہرے پر گوشت نہیں ہوگا۔

ابن عمرؓ لا تزال المسألة باعکم
حتی یلقی اللہ تعالیٰ ولیس فی وجہہ
مرزعة لحم۔ (شیخین، مناقب)

۹۹۔ سوال سے لڑائی کا بوجھ ڈھولنا بہتر ہے :

تم میں سے کسی شخص کا اپنی پشت پر کڑی کا گتھا رکھ لینا اور اسے بیچ لینا اس سے کہیں بہتر ہے کہ کسی کے ملنے دست سوال دراز کرے۔ پھر بھی وہ چاہے تو دے اور چاہے تو نہ دے۔

ابو ہریرہؓ رفعہ، لان یخطب
احدکم حزمة علی ظہرہ خیر لہ
من ان یسأل احدا فیعطیہ او یمنعہ
رلسۃ الا اباداؤد

۱۰۰۔ سوال سے فقر کا دروازہ کھلتا ہے :

جو شخص اپنے اوپر سوال کا دروازہ کھولتا ہے، خدا اس پر افلاس و (قیان) کا باب وا کر دیتا ہے۔

ابو ہریرہؓ رفعہ، لا یفتح
احدکم علی نفسه باب مسألة
الا فتح اللہ علیہ باب فقر موصی

۱۰۔ سوال کس کے لیے جائز ہے؟ (ایک قابلِ اقتداء اسوہ)

ایک انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کچھ مانگنے لگا۔ آپ نے پوچھا: کیا تمہارے گھر میں کوئی چیز نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں، ایک دھاتے کے جے جس کا ایک حصہ ہم اڑھتے ہیں اور ایک سے ہم فرض کا کام لیتے ہیں۔ دوسرا ایک پیالہ ہے جس میں ہم پانی پیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: دو دفن چیزیں گھر سے لیتا آ۔ وہ لے آیا۔ آپ نے انھیں اپنے پیٹے میں لے لیا اور پوچھا: انھیں کون خریدتا ہے؟ ایک آدمی نے کہا: میں اس کو ایک درہم میں خریدتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: ایک سے زیادہ درہم کو کون خریدتا ہے؟ دو یا تین درہم یہ فرمایا۔ ایک آدمی نے کہا: میں دو درہم میں یہ دو دفن چیزیں خرید لیتا ہوں۔ آپ نے اس سے یہ دو دفن درہم لیے اور انصاری کو دیتے ہوئے فرمایا: ایک درہم سے کس نے پیئے کی چیزیں خرید لیے اور بال بچوں کے لیے گھر بیچ دے۔ دوسرے درہم کا ایک کھانا لے لے اور لا کر مجھے دکھا۔ وہ گیا اور کھانا خرید لایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھایا۔ آپ نے اپنے ہاتھ سے اس میں کھڑی کا دستہ ٹھونکا اور فرمایا، جاؤ اس سے کھڑیاں کاٹو اور بیچ۔ اب پندرہ دن تک میں تمہیں نہ دیکھوں۔ اس نے آپ کے حکم کی تعمیل کی پندرہ دن کے بعد آیا تو اس کے پاس دس درہم ہو گئے تھے۔ اس سے اس نے کپڑا خرید لیا اور کھانے کے پیالہ کا سامان منل لیا۔ آپ نے فرمایا: یہ مقدار اس سے کہیں بہتر ہے، بجیکھا کھنے سے قیامت کے دن تیرے چہرے پر دامن پڑ جاتے۔ یاد رکھو! کہ سوال صرف من خواہی کے لیے جائز ہے۔ ایک اس کے

والسبی من رجل من الانصار قال
النبي صلى الله عليه وسلم يسأله
فقال اما في بيتك شيء؟ قال بلى
جلس فلبس بعضه ونسب
لبعضه وتعب فشرب فيه الماء
قال استنني بهما فاتا بهما
فاخذها بيده وقال من
يشترى هذين؟ قال رجل اما اخذها
بدرهم قال صلى الله عليه وسلم
من يزيد على درهم؟ مرتين
او ثلاثا قال رجل اما اخذها
بدرهمين فاعطاها اياه فاخذ الدرهمين
واعطاها الانصارى وقال اشتريها
طعاما فانبذه الى اهلك واشتر
بالاخر قدومك فأتى به فاتاه به
فشد فيه صلى الله عليه وسلم فحدا
بيده ثم قال اذهب فاحتط
وبع ولا آراك خمسة عشر يوما
نفعل وجاء وقد اصاب عشرة
درهم فاشترى به ببعضها ثوبا
وبعضها طعاما فقال له
صلى الله عليه وسلم هذا خير لك
من ان تجئى المسئلة نكتة
في وجهك يوم القيمة ان المسئلة لا تصلح

لیجے جو ذلتِ رساں فقر میں مبتلا ہو یا جس پر کوئی خوفناک
تاوان عاید ہوتا ہو۔ یا جو دیت کے اعتبار سے تکلیف میں
مبتلا ہو۔

الاشلام: لذی فقر مدقع والذی
عزم منقطع اولذی دم مضيع -
(البوداؤد)

۱۰۲۔ سوال بس خدا ہی سے ہرنا چاہیے :

اگر کسی پر فاقہ کی نسبت آجائے اور وہ اس سے غلصہ
کے لیے لوگوں کی طرف رجوع کرے تو اس کا فاقہ
دور نہ ہوگا۔
اور اگر فاقہ کشی کی صورت میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع
ہو تو اللہ تعالیٰ جلد یا بدیر اس کے لیے رزق کا اہتمام فرما
گیا۔

(ابن مسعود) رفعة : من نزلت
به فاقه فاستزلها بالناس لو
تسد فاقته ومن نزلت به فاقه
فاستزلها بالله فيوشك الله له
برزق عاجل او اجل -
(البوداؤد، شرمذہ)

۱۰۳۔ کامیاب کی کون ہے ؟

وہ کامیاب رہا جس نے اسلام قبول کیا اور جس کو
دوڑی بقدر کفایت ہی ملی اور اللہ نے جتنا کچھ بھی دیا اس
پر اسے تناعت بھی بخشی۔

(ابن عمرؓ بن العاص) رفعة : قد
فلح من اسلم و رزق كفاً و تقه
الله بما اناؤه - (ترمذہ)

۱۰۴۔ انسان کا دنیا میں اصلی حق کیا ہے ؟

ابن آدم کا حق سوا ان تین چیزوں کے کسی اور شے
سے وابستہ نہیں، وہ گھر جس میں وہ رہے، وہ کپڑا جس
وہ ستر پوشی کا کام لے اور نیشک روٹی اور پانی۔

(عثمانؓ) رفعة : ليس لابن آدم
حق في سوى هذه الخصال بيت بكنه
وثوب لي واري عورته وحلقت الخبز و الماء
(ترمذہ)

۱۰۵۔ سب زیادہ قابلِ رشک ولی کون ہے ؟

اللہ کا کہنا ہے کہ : میرے دوستوں میں سے زیادہ
قابلِ رشک وہ مومن ہے جو سبکدوش رہے، مانے سے بہرہ مند نہ رہے، اپنے

(ابو امامہؓ) رفعة : ان اغبط اوليائي
عندي مؤ من خفيف الحادير و وحظ

من الصلوة احسن عبادۃ ربي واطاعته
فی السرور كان غامضاً فی الناس
لا یثار انیه بالاصابع وکان رزقہ
کفایاً فصبر علی ذلک ثم تعزیه
نقال عجبت منینۃ قل تراشه
قلت لبواکیه - (ترمذی)

رب کی اچھی طرح عبادت کرتا ہو۔ پرشیدگی میں
بھی اس کا اطاعت گزار ہو۔ لوگوں میں اس طرح غیر مریض
زندگی بسر کرتا ہو کہ اس کی طرف انگلیاں نہ اٹھتی ہوں،
اور رزق اگرچہ اس کو بقدر کفایت ہی میسر نہ ہوتا ہو،
ہم اس پر صابر و قانع ہو، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہاتھ پر ہاتھ مارا اور فرمایا: اس کی موت بھی جلد ہی آجائے
وہ کچھ چھوڑ کر جائے وہ کم ہو اور اس کو رونے والیاں بھی
کہہ ہوں۔

۱۰۶۔ غنا کا تعلق دل سے ہے ذکر مال سے :

رابوہریشۃ، رفعہ : لیس الغنى
عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى
النفس - (رشیدین، ترمذی)

سازد سامان کی کثرت سے کوئی شخص غنی نہیں ہوتا،
غنی وہ ہے جو دل کا غنی ہو۔

۱۰۷۔ مسکین کی صحیح تعریف :

رابوہریشۃ، رفعہ : لیس المسکین
الذى حرده اللقمة واللقمة والتمرة
والتمرة و لكن المسکین الذى لا يجد
غنى یغنیه ولا یفطن به فیصدق
علیه ولا یقوم فیسأل الناس للسنۃ
الا المترمذی فی روایۃ : انما المسکین
یتعفف اقربوا ان شئتم لا یسألون
الناس المغانا۔

مسکین وہ نہیں کہ ایک دو تھے یا ایک دو خرے میں
اس کو حجاب مے دیں مسکین تو وہ ہے جو غنا سے محروم ہو۔
اور لوگوں کو بظاہر اس کی غربت کا احساس نہ ہو، کہ وہ اس
کو دیں۔ اور وہ خود لوگوں سے سوال کرنے نہ کھڑا ہو۔ ایک
اور روایت میں ہے فقران حکیم کے اصطلاح میں مسکین وہ ہے
جو محتاج ہونے کے باوجود عقیقت سے اس کی تائید میں نہ ہو
تو یہ بیت پڑھو : لا یسألون الناس المغانا۔ (ترجمہ :
یہ لوگ کہنے اقل نہ آتے ہیں پھیلانے اور سوال کرنے میں یہ توجہ نہیں دیتے۔

۱۰۸۔ نعمت الہی کی تحقیر سے بچنے کا علاج :

رابوہریشۃ، انظر الی من هو اسفل

دنیا کے لحاظ سے تو اس کی طرف دیکھو، جو تم سے کم

مستکم فی الدنیا و فیکم فی الدین فذلکم
فی احب ران لا تزدروا النعمة اللہ علیہ۔
(سرخین)

درجے کا ہے اور دین میں اس کی طرف دیکھو تم سے اونچے
مرتبے کا ہے یہ بات تمہارے لیے زیادہ مناسب ہے کہ
اس طرح تم تحقیر نعمت کی معصیت سے بچ جاؤ گے۔

۱۰۹۔ بلاسراں اگر کچھ مانجائے تو اُسے قبول کر لینا چاہیے :

وعطاء بن یسار ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ارسل الی عمر بعطاء
فردہ عمر فقال له لم سر دوتہ؟
فقال یا رسول اللہ األین اخبرتنا
ان خیرا لاحدنا ان لا یأخذ من
احد شیئا؟ فقال له صلی اللہ
علیہ وسلم امنا ذلک عن المسئلة
فاما ما کان من غیر مسئلة فاما
رزق یرزقک اللہ فقال عمر
اما والذی نضی بیده لا اسأل
احدا شیئا ولا یأتی شیئا من
غیر مسئلة الا اخذتہ -
(مالک، شعبی، زانی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی چیز حضرت
عمرؓ کے پاس بطور عطیہ بھیجی آپ نے اسے لٹا دیا،
اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا : یہ کیوں لٹا دیا؟
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب میں کہا : یا رسول اللہ!
صلی اللہ علیہ وسلم! کیا یہ آپؐ ہی کا ارشاد نہیں کہ ہمارے
لیے یہی بہتر ہے کہ ہم کسی سے بھی کوئی چیز نہ لیں۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اس کا مطلب یہ ہے کہ
سوال نہیں کرنا چاہیے اور جو بغیر سوال کے میسر آئے وہ
تو اللہ تعالیٰ کی دین ہے جس سے اس نے تمہیں بہرہ عطا کیا۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ : اس ذات کی قسم جس کے
ہاتھ میری جان ہے آئندہ میں کسی سے بھی از خود کوئی شے
طلب نہیں کروں گا۔ اور جو چیز بغیر طلب کے میرے پاس
آئے گی اُسے قبول کرنے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔

۱۱۰۔ شیطان غن کے ساتھ دوڑتا ہے :

روسیۃ) کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم معتکفا فأتیته ازورہ لیلۃ
فحدثہ شعر فعمت لا نقب فقام
معی لیتقبلنی وکان مسکنا فی دار اسامۃ
فمر رجلا من الانصار ملما لیا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشغول تھے اور میں
دارالمؤمنین صغیفہ) شب کے وقت ملنے آئی اور گفتگو
کرتی رہی۔ پھر واپسی کے لیے اٹھ کھڑی ہوئی حضور صلی اللہ
علیہ وسلم میرے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے تاکہ مجھے پھر ڈاکین
صغیفہ کا مکان دار اسامہ میں تھا۔ اتنے میں دو انصار بھی

ادھر سے گزرتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر انھوں نے اپنے قدم تیز کر لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہیں ٹھہرے رہو۔ یہ صفیہ بنت حنیہ ہیں لہذا تمہیں کوئی ضرر نہ ملے گا (جو) سحر میں کیا: تو یہ تو یہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تمہیں کہ ہے، مگر شیطان انسان سے اندرون کی طرح گردش کرتا رہتا ہے اور مجھے یہ اندیشہ تھا کہ شیطان تمہارے دلوں میں کوئی شر نہ بگھائی کی بات نہ ڈال دے۔

النَّبِيُّ اسرعاً فقال على رسلهما انها صفية بنت حنّى فقالا سبحان الله يا رسول الله فقال ان الشيطان يجري من ابنه آدم مجرى الدم وانّه خشيته ان يخذله في قلوبكما شراً او قاله شيئاً -
(تشمين، البرد اى د)

کتاب الحج

۱۱۱۔ ادا کے قرض ادا سے حج پر مقدم ہے،

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص نے پوچھا کہ، حج پر حج بھی واجب ہے اور حج پر قرض بھی ہے۔ فرمایا: پہلے قرض ادا کرو۔

(ابو ہریرہ) ان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم على حجة الاسلام وعلى دين قال اتق ذنبا -
(سرخين)

۱۱۲۔ روائی جہاد میں غلبت نہ کرنے کا نتیجہ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن رواحہ کو ایک مصری (قافلہ جہاد میں) میں روانہ کرنے کا حکم دیا۔ وہ وہاں پہنچے کا تھا۔ ان کے ساتھی روانہ ہو گئے، لیکن عبداللہ نے سوچا کہ میں ٹھہر کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کروں، پھر قافلے سے جا ملوں گا۔ جب وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کر چکے تو انھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر پوچھا کہ: تم اپنے ساتھیوں کے ساتھ کیوں نہ روانہ

(ابن عباس) بعث النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك اليوم الجمعة فغدا اصحابه فقال اتخلفنا صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم اتهمهم فلما صلى معه صلى الله عليه وسلم ثم قال ما منعك

ہے؟ عرض کیا: میں نے یہ سوچا کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ نانا زاد کر کے پھر ان سے جا ملوں گا۔ فرمایا کہ: ساری کائنات زمین بھی تم فرج کرنا لاؤ تو ان کی اس لڑائی کی فضیلت کونیں پا سکو گے۔

ان تعدد مع اصحابک؟ فقال اردت ان اصل معاک مثم الحقهم فقال لو انفق ما فی الارض ما ادرکت فضل عندوتهم۔ (ترمذی)

۱۱۳۔ جائزوں پر حکم کی تعلیم:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے جو اپنی سواریاں کے جائزوں پر چڑھے ہوئے (باقی کر رہے) تھے۔ فرمایا کہ: اچھی حالت میں ان پر سوار ہواؤ اچھی حالت میں اُنھیں چھوڑ بھی دیا کرو۔ ان کو اسپی ٹنگر کے لیے راستوں اور بازاروں میں کرسیاں نہ بنالیا کرو۔ بہتری سواریاں ایسی ہیں جو اپنے سارے زیا، بہتر اور زیادہ ذکر الہی کرنے والی ہوتی ہیں۔

رمعاذ بن النضر، ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم من علی قوم وہم وقوف علی دوابہم ورواحلہ نقالہ ہم اربکبھا سالمة ودعوھا سالمة ولا تتخذوھا کراستہ لعاذیکم فی الطرقت والا سوائت فرب ما سکو بہ خیر منہ راکبھا واکثر ذکر اللہ منہ۔

(احمد)

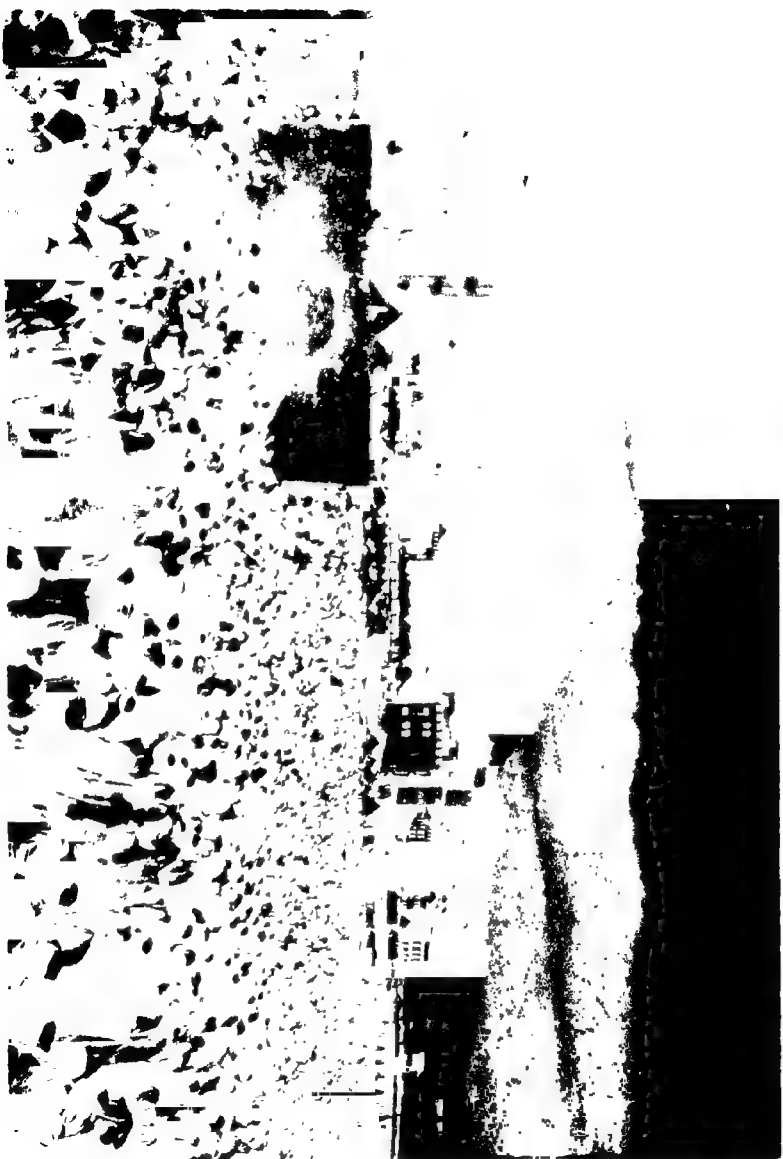
خطبہ حج

۱۱۴۔ حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت حضرت عمرؓ کا ایک ضروری انتباہ:

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ حجر اسود کو چوم کر انھوں نے فرمایا کہ تو محض ایک پتھر ہے۔ تیرے اندر نفع یا نقصان پہنچانے کی کوئی طاقت نہیں۔ اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چومتے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی نہ چومتا.....

(حفظہ)..... قال ابو عباسؓ۔ رأیت عمر فعل مثل ذلک مثم قال انک حجر لا تنفع ولا تضر ولما اکتے رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتلک ما قبلتک..... (نسائی)

شیطان کو کھسکیاں مارنے کا منظر



۱۱۴۔ معاویہؓ کی کسی کونج سے ڈکنا، اطاعت امیر کی نادرشال:

ان افعه ملیکۃ ان عمر من بلبرۃ
مجدومة ومعه تطوف بالبيت فقال
لها يا امة الله لا تؤذي الناس لو
جلست في بيتك لكان خيرا لك
فجلست فبستهما فمر بها رجل
بعد ما مات عمر فقال لها ان
الذمة منها فند مات فاخرجي
فقال والله ما كنت لاطيعة
حيا واعصيه ميتا - (مالک)
حضرت عمرؓ ایک جذالی عورت کے پاس سے گزرے
جو طواف کر رہی تھی۔ آپؓ نے اس سے کہا کہ: اللہ
کی بڑی! لوگوں کو اذیت نہ دے۔ تو اگر اپنے گھر بیٹھی
رہے تو تیرے لیے یہی بہتر ہے۔ وہ اس کے بعد وہ عورت
اپنے گھر بیٹھی رہی حضرت عمرؓ کی رحلت کے بعد لیک
شخص نے اس عورت کے پاس سے گزرتے ہوئے کہا کہ:
اب تو طواف کے لیے نکل۔ کیونکہ جس نے تجھے منع کیا تھا
وہ مر چکا، کہنے لگی کہ: بخدا میں ایسی نہیں کہ ان کی زندگی
میں ان کی بات مان لوں اور مر چکنے کے بعد ان کی
نافرمانی کروں۔

۱۱۶۔ ذخیرہ اندوزی حرم میں خصوصاً حرام ہے:

ریلی بن أمیہ) رفعه: احتكار الطعام
في المحرم المحاذ نبيه - (البوداؤد)
حرم میں کھانے کی چیزوں کا احکار (ذخیرہ اندوزی)
حرام ہے۔

قسم

۱۱۸۔ جھوٹی قسم کا عند اللہ انجام:

الاشعث بن قیس) كان يبيع
وبين رجل خصومة في بئر فاختصما
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
شاهدك او يمينه قلت اذا
يخلف ولا يبالى فقال من حلف
ايك شخص کے اور میرے درمیان ایک کوئی کے بارے
میں جھگڑا ہو گیا اور ہم دونوں حضور رسل اللہ علیہ وسلم کے پاس
مقدمہ لے گئے۔ فرمایا کہ: تم یا تو دو گواہ پیش کرو یا وہ
قسم کھائے۔ میں نے عرض کیا کہ: قسم کھانے میں کیا جاتا ہے؟
وہ بڑی بے پروائی سے قسم کھا سکتا ہے۔ فرمایا کہ جو شخص

میں صبر کے موقع پر اس لیے غم کھائے کہ کسی مسلمان کے مال پر قبضہ ہو جائے اور وہ جو مال تو غنیمت الہی سے دیدار ہونا چڑھے گا۔ اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی جس کا ترجمہ یہ ہے: کہ جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کے ذریعے معمولی پونجی حاصل کرتے ہیں..... الخ

علیٰ میں صبر لیتے ہیں مہمال امرئ مسلوہ وہی نہا فاجر لقی اللہ وہو علیہ غضبان ومنزلت ان الذین یشہرون بعہد اللہ وایمانہم ثمتنا تھیلا۔ الا لایۃ -

(تھیں، البراد، مترجمہ، مطبوعہ)

شہاد و اذن

۱۱۹۔ خدا کی نگاہ میں سب یکساں ہیں فضیلت تقویٰ ہے:

تم سب انسانوں کا رب بھی ایک ہے اور اب بآپؐ بھی، لہذا کسی عربی کو عجمی پر فضیلت ہے نہ کسی شریف کو سیاہ پر۔ اگر کوئی چیز باعث فضل ہے تو وہ عمل تقویٰ سے۔ بزار کے الفاظ یوں ہیں کہ: تم سب کا باپ ایک اور تمہارا دین بھی ایک ہے۔ تم سب کے پدر بزرگوار آدمؑ ہیں اور آدمؑ کی خلقت مٹی سے ہوئی۔

(ابو سعید) رفعہ: ان یکم واحد ابابکم واحد فلا فضل لعربی علی عجمی ولا لاحمر علی اسود الا بالتقویٰ۔ (لاوط والمعار: ابابکم واحد ان یشکو واحد و یوبکر آدم و آدم خلق من تراب -

ولیمہ

۱۲۰۔ بدترین طعام ولیمہ و عمرت ولیمہ میں شرکت نہ کرنے والا:

دوسری روایت میں ہے کہ جو دعوت ولیمہ میں بلا یا جائے اور نہ جائے وہ اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نافرمانی کرتا ہے اور جو شخص بے بلائے کھس جائے وہ داخل ہوتے وقت چور ہوتا ہے اور بھگتے وقت ڈاکو۔

(ابن عمر) رفعہ: من دعی فلم یجب فقد عصی اللہ ورسولہ ومن دخل علی غیر دعوة دخل سارقا وخرج مغیرا۔ (تھیں، البراد، مترجمہ)

۱۲۱۔ غیرت الہی کا تقاضا ہے تحریم فحش :

اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں۔ یہی وجہ ہے جو اس نے ظاہری اور باطنی بے حیائی کو حرام کیا ہے اور اللہ تعالیٰ سے زیادہ کسی کو محبوب نہیں، اسی لیے اس نے خود اپنی مدح فرمائی ہے۔

(ابن مسعود) رفعہ : لا احد اغیر من اللہ من اجل ذلک حتیٰ الفواحش .
ما اظهر منها وما بطن ولا احد احب الیہ المصح من اللہ من اجل ذلک مدح لنفسه - رشیخین ، ترمذی (

۱۲۲۔ اگر پرانی عورت پر اچانک نظر پڑ جائے :

میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عورت پر دفعۃً نظر پڑ جانے کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ نگاہ پھیر لیا کرو۔

(جبریل) سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نظر البجاءة فقال اصرف بصرك - -
(مسلم ، ابوداؤد ، ترمذی)

۱۲۳۔ دوسری بار نظر ڈالنا :

فرمایا کہ : اے علیؓ! ایک اچانک نظر کے بعد دوسری بار عورت پر نگاہ مت ڈالو۔ پہلی اچانک نظر تو معاف ہے لیکن دوسری جائز نہیں۔

رسیدہ) رفعہ : یا علیؓ لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى ولین لك الثانية - ترمذی ، ابوداؤد

۱۲۴۔ زمانے مرد اور مردانی عورت :

جو مرد بچڑے بنتے ہیں اور جو عورتیں مردانی بنتی ہیں، ان دونوں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے۔ اور فرمایا ہے کہ : انہیں اپنے گھروں سے باہر کر دو۔ اس قسم کی ایک عورت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر کر دیا تھا اور ایسے ہی ایک مرد کو حضرت عمرؓ نے بھی نکال دیا تھا۔

(ابن عباس) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المختشین من الرجال و المترجلات من النساء و قال اخرجوا من بیوتکم و اخرج من بیوتکم و اخرج من بیوتکم - -
(بخاری ، ترمذی ، ابوداؤد)

۱۲۵۔ پرفے میں کمال خضیات :

رواہ سلمۃ، کنت عند رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وعنده میونۃ
ناقل ابنت ام مکتوم وذلك بعد ان
امرنا بالاحجاب فدخل علينا
فقال احتجبا منه فقلت يا رسول الله
اليس اهي لا يبصرنا ولا يعرنا
قال أفعمياردان امتا لستما تبصرانه۔
(ترمذی، ابوداؤد)

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی تھی اور حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس (ام المؤمنین) میونہ بھی تھیں۔ اتنے میں
ابن ام مکتوم سامنے آئے۔ اس وقت آیتِ حجاب نازل ہو
چکی تھی۔ جب وہ اندر داخل ہوئے تو حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ: تم دونوں پرفے میں چلی جاؤ۔ ہم نے عرض
کیا کہ حضورؐ یہ نابینا ہیں، نہ ہمیں دیکھ سکیں نہ سچان سکیں،
فرمایا کہ کیا تم دونوں بھی نابینا ہو اور اسے نہیں دیکھ
سکتیں؟

کتاب الطلاق

۱۲۶۔ غلط انتساب کی ممانعت :

ابن ابی حاتم کہ جو شخص اپنا نسب اپنے باپ کے علاوہ
کسی اور سے لائے وہ از کتاب کفر کرنا ہے اور جو ایسا
دعوے کرے وہ میری جماعت سے خارج ہے۔ اسے اپنے
ٹھکانا چھوڑ کر بنالینا چاہیے اور نیز جو شخص کسی کو کافر یا
شرمن خدا کہے اور وہ دراصل ایسا نہ ہو، تو یہ قول کہنے
والے ہی پر پلٹ کر آجائے گا۔

(ابوداؤد) رفعہ، لیس من رجل ادعے
لغير آبیہ وهو یعلیہ الاخر ومن
ادعے مالین له فلیس متا ویقبوا
مفعده من النار ومن رفع رجلا
بالخبر او قال عدو الله ولیس
کذلک الا حار علیہ۔ (شیخین، ابوداؤد)

خرید و فروخت و کسبِ معاش

۱۲۷۔ درخت لگانا بھی کارِ خیر ہے :

ابوہریرہؓ، رفعہ : ما من مسلم
اگر کوئی مسلمان درخت لگائے یا کھیت لگائے

اور اس میں سے کوئی پرندہ یا انسان یا چوپایہ کھا لے تو یہ بھی اس کے لیے صدقہ بن جاتا ہے۔

يَنْبَغِي مَن سَاوَمِنَ زَوْجِ زَعَا فَيَاكُلْ مِنْهُ طَيْرًا وَانْسَانًا وَبَهِيمَةً الْأَخَانِ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ - رَشِيخِينَ وَتَرْمِذَةَ

۱۲۸۔ رزق الہی کو کوئی روک نہیں سکتا :

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کہنا ہے کہ انسان کا رزق جو کھا جاتا ہے اسے جن دانس مل کر بھی اگر روکنا چاہی تو روک نہیں سکتے۔

رَأَى ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ الْعَبْدَ لَهُ رِزْقُهُ فَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ الثَّقَلَانِ الْحَبْنُ وَالْأَنْسَانُ يَصْدُرَا عَنْهُ شَيْئًا مِمَّنْ ذَلَّتْ مَا اسْتَطَاعَا - رَأَوْسَطُ

۱۲۹۔ روزی سوچ بھی زیادہ رسا ہے :

سرت جتنا مرنے والے کو ڈھونڈ لیتی ہے۔ اس سے زیادہ روزی اسے تلاش کر لیتی ہے۔

رَأَى الْوَالِدُ الدَّمَاءَ رَفَعَهُ إِلَى الرِّزْقِ يَطْلُبُ الْعَبْدُ أَكْثَرَ مِمَّا يَطْلُبُهُ أَحِلُّهُ - رِجَزَارُ، كَبِيرُ

خادموں اور ماتحتوں سے سلوک

۱۳۰۔ خادموں درگزر :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے آکر سوال کیا کہ : یا رسول اللہ! میں تو اس سے کہاں تک درگزر کروں ؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا : ہر روز ستر بار - (یعنی بکثرت)

رَأَى ابْنُ عَسْكَرٍ جَاءَ رَجُلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَعْفُو عَنِ الْخَادِمِ ؟ فَصَمَّتْ سَمْعُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَعْفُو عَنِ الْخَادِمِ ؟ قَالَ أَعْفُ عَنْهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً - رَأَوْ أَوْدَادُ، تَرْمِذَةَ

۱۳۱۔ خادموں کی دلداری اور مساویانہ سلوک :

تم میں سے کسی کے لیے اس خادم کھانا تیار کر کے لائے اور گہری اور دھوئیں سے پریشان ہو تو چاہیے کہ وہ اس خادم کو اپنے ساتھ بٹھا کر رکھنا کھائے۔ اگر کھانے والے زیادہ ہوں راؤ بگہ تنگ ہوں تو اس کے ہاتھ ہی میں دو ایک نئے رک دے۔

البرہریشیہ، رفعہ، اذا صنع لاحدكم خادمه طعاما مشرجا، به وقتدلى حرق ودخانہ فليضعه معه فلياكل من كان الطعام مشرفا فليضع منه في يده اكله او اكلتين رجاءى، شرمذہ، البوداؤد

آداب طعام

۱۳۲۔ اسلامی لیڈر کے معیار زندگی کا واجب التباع نمونہ :

حضرت عمرؓ ایک بار روٹی اور گھی کھا رہے تھے۔ آپؓ نے ایک دستقانی کو بلایا۔ وہ بے درپے لقمے توڑ توڑ کر پیلے میں گئے ہوئے گھی کو پونچھ پونچھ کر کھانے لگا۔ آپؓ نے فرمایا کہ: معلوم ہوتا ہے کہ تمہیں کئی نصیب نہیں ہوتا۔ اس نے جواب دیا کہ: خدا کی قسم اتنے عرصے سے زمین نے گھی چھپا ہوا نہ گھی میں ملی روٹی دیکھی ہے۔ آپؓ نے فرمایا: اب میں بھی اس وقت تک گھی نہیں پکھون گا جب تک تمام لوگ اپنے پہلے کے معیار زندگی پر نہ آجائیں۔

رجیحی بن سعید، ان عمر كان يأكل خبزاً بسمن فندعاً رجلاً من اهل البادية فجعل يأكل ويتتبع باللقمة وضرب الصنفه فقال له عمر كانك متفرد قال والله ما اكلت سمنا ولا سمينا ولا رأيت اكله به منكذباً وكذا فقال عمر لا اكل السمن حتى يحببى الناس من اول ما يحببون - (عالمک)

۱۳۳۔ دوسروں کی خاطر اپنے عیش میں کمی کرو :

میں بازار سے آرہا تھا اور میرے ساتھ ایک مزدور گشت اٹھائے ہوئے تھا۔ راستے میں حضرت عمرؓ نے ار پوچھا کہ: یہ کیا ہے؟ میں نے کہا، گورشت کی طرٹ بڑی لپک پیدا ہو رہی تھی اس

رجاء بن ادرک بن عمرو انما اجبى من السوق معى حبال لحم فقال ما هذا؟ قلت قترمت الى اللحم فاشتريت

لیجے میں نے ایک درہم کا گوشت خریدا۔ آپؐ نے کہا کہ: کیا تم میں کوئی اتنا حوصلہ نہیں رکھتا کہ اسے بڑی یا عجم زاد بھائی کی خاطر اپنا پیٹ خالی رکھے۔؟ اللہ تعالیٰ کا یہ قول مجھ پر یاد نہیں رہتا کہ (ترجمہ) حیات دنیا میں تم نے اپنا بہترین حصہ پا لیا اور اس سے فائدہ اٹھا لیا۔

بِذَرِّهِمْ لِحَمَانِ قَالَ اِمَّا سِيرْ بِذَا حِدْكَم
اِنْ يَطْعَمِي بَطْنُهُ عَنْ حَابِيهِ وَابْنِ عَتَبَه
اِنْ يَذْهَبْ مَنَكُورٌ تَوَلَّاهُ اَذْهَبْ
طَبِيبًا تَكْفِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ
بِهَا - (مائدہ)

۱۳۴۔ جنتی تمہارے لیے:

خدا کے رحمان کی بندگی کرو اور جو کون کو کھانا کھلاؤ
اور افشاء کے سلام کرو تو سلامتی کے ساتھ جنت میں
داخل ہو جاؤ گے۔

اِنْ عَزَّوَجِبَ الْعَاصِ رَفَعَهُ : اَعْبُدُوا
الرَّحْمٰنَ وَاطْعَمُوا الطَّعَامَ وَافْتُوا السَّلَامَةَ تَزُو
الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ - تو مذہب:

۱۳۵۔ سب سے بہتر کھانا اللہ کی نگاہ میں:

اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ
وہ کھانا ہے جس کے کھانے والے زیادہ سے زیادہ
ہوں۔

(حابیہ) رَفَعَهُ : اِنْ احْبَبَ الطَّعَامَ اِلَى
اللّٰهِ مَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ الْاَبِيدُ -
(موسلی، اوسط)

لباس و زینت

۱۳۶۔ چند اچھی اور بُری باتیں:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں سات باتیں
لازم دیا ہے اور سات باتوں سے منع فرمایا ہے۔ حکمِ ان باتوں
کا دیا ہے: (۱) عریض کی عیادت (۲) جنازے کی شرکت
(۳) چھبیک آنے پر الحمد للہ کہنا (۴) قسم پر اکرنا (۵) مظلوم
کی مدد کرنا (۶) دعوتِ ردِ لہم کو قبول کرنا (۷) ہر مسلمان
کو سلام کرنا۔

(البراء) امرنا النبی صلی اللہ
علیہ وسلم بسبع ونہانا عن سبع
امرنا (۱) بعبادة العریض (۲) واتباع
الجناز (۳) واتشمیت العاطس (۴)
واہل المقسم (۵) ولعصر المظلوم (۶)
واجابة الدعی (۷) واتناء السلام ونہانا

(۱) عن خواستہ الذهب (۲) وعن شرب
بالفضة (۳) وعن اغياشر الحس (۴) وعن
القسي (۵) وعن لبس الحرير (۶) و
الاستبرق (۷) والدياج .
ریشمیں (۸) منہ سے (۹) ناک سے

جن باتوں سے روکا ہے وہ یہ ہیں :-
(۱) سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا (۲) درم بدل کے لیے،
(۳) چاندی کے برتن میں کچھ چٹا (۴) ریشم سرخ زین پریش
استعمال کرنا (۵) کھوٹا سکر دینا (۶) عام ریشم (۷) استبرق
(۸) ریشم (۹) اور دیاج (۱۰) دینا کچھ از قسم ریشم، ہتھل
کرنا

۱۳۷۔ ریشم کی جائز مقدار:

ابو عثمانؓ (الہندی) کتب الیسا
عمیرۃ ونحن بأذنہ یحییٰ مع عتبة
بن نرند یا عتبة انه لیس من
کذب ولا حد اہیک ولا کذا تمک
ناشیع السلبین فی ر حالہم مناشیع
منہ فی رحلتک وایاک والتنعیم
وذکر اهل الشریک لبس الحریر
فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی
عن لبس الحریر الا حکذا ورف لنا
صلی اللہ علیہ وسلم اصبعیہ السبابۃ
والوسطیٰ وضہما۔ فی روایۃ نہی
النسب صلی اللہ علیہ وسلم عن لبس
الحریر الا فی موضع اصبعین
او ثلاث واربع۔ (لستہ الاماکا)

ہم لوگ جب عقیق بن فرقد کے ساتھ آلودہ بانیان میں
تھے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک خط میں لکھا
کہ اے قتیبہ! یہ حکومت (ملک) نہ تمہاری محنت کا نتیجہ
ہے نہ تمہارے والدین کی کادش کا۔ لہذا جو کچھ تم اپنے
گھر میں کھاؤ وہی تمام مسلمانوں کو ان کے گھروں میں کھاؤ
اور عیش و تنعم ہے بچو۔ نیز مفسرین کے نیشن اور ریشم پریشی
سے بھی پرہیز کرو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشمی
کپڑے کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ ان دو اہل ریشم
کی (گٹ) میں کوئی عروج نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
اپنی انگوٹھ شہادت اور بیچ کی انگوٹھ کو جو ذکر یہ مقدار
بتائی ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ریشم پہننے سے منع فرمایا۔ البتہ دو تین یا چار انگلی کی
اجازت ہے۔

۱۳۸۔ ریشم کی اجازت ضرورتاً:

(النسب) عن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم للزبیر وعبد الرحمن

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر اور عبد الرحمن
بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ریشم پہننے کی

اوازت دی تھی، کیونکہ ان دونوں کو خارشت دھنسی
رہی۔

بن عوف فی بس الحب بن عتہ بہما۔
رہنہ الامانک۔

۱۳۹۔ اعمال کی شکل اور نیت :

عنہ رسول اللہ علیہ وسلم نے ایک بار فرمایا کہ : اپنے
بڑے کو بچا نکالے گا، اُسے اللہ تعالیٰ بردہ حشر نظر
آٹھا کر بھی نہیں دیکھے گا۔

حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ !
میں اگر ہر وقت دیکھ بھال نہ کروں، تو میرا ہمدرد خدا ہرگز
فلک ہوتا ہے۔ فرمایا کہ : تمہارا شمار ان لوگوں میں نہیں
جو بچہ الیک کہتے ہیں۔

راہ عنہ، النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من حب نوبہ خیلاً، لم ينظر الله
اليہ لیم الضیامہ فقال ابوبکر یا رسول اللہ
ان ازادی یمنی الا ان القامدہ
فقال انت لست من یمن یعملہ
خیلاً۔

(تجلیہ، اہلہ دار و النافہ)

۱۴۰۔ سادگی لباس تو اضاعتاً نہ ہوتا :

جو شخص مقدر رہنے کے باوجود عرض اللہ تعالیٰ کے سامنے
متواضع بنے رہنے کے لیے لباسِ فاخرہ نہ ترک کرے اسے
بروزِ سر اللہ تعالیٰ تمام حقوق کے سامنے ہلا کر یہ اختیار
گا کہ جنت کے جس لباس کو چاہے پہنے لے۔

(معاذ بن انس، دفعہ، من تروخ
اللباس تو اضعتاً للہ و هو لیتد علیہ
دعاہ اللہ لیم القلیۃ علی رؤس الخلائق
حتی یخیرہ من ای حل الامیان شاء
یلبسہا۔ (ترمذی)

۱۴۱۔ صفائی و نظافت :

اللہ تعالیٰ خود پاکیزہ ہے اور پاکیزگی کو پسند فرماتا
ہے، پھر اسے اور صفائی کو عزیز رکھتا ہے، سخی ہے
اور سخاوت کو محبوب رکھتا ہے، نیاں ہے اور
نیاسی کو دوست رکھتا ہے۔ لہذا تم لوگ اپنے گھروں کے
صحی کو بھی صاف پھرارکو اور یہود کی مشابہت سے بچو۔

راہ المسیب، ارسلہ، ان اللہ طیب
یحیب الطیب نظیف یحب النظافۃ
کریم یحب الکرم جواد یحب الجود
نظفراً انا قال انیسکم ولا تشبہوا
بالیہود۔ (ترمذی)

سہ یہود اس وقت غالباً صحی کی صفائی کا خیال نہ رکھتے ہیں گے لیکن اب تو معاذ پر کہیں سا ہے۔

۱۴۲۔ خوشبو کو زود نہ کرو:

والہ عثمان (نہدے) ارسلہ: اذا طه
احدکم الریحان فلامیرہ فامنه
خروج من الجنة - رستمہ
جستیں خوشبودار چھل یا پتی دی جائے تو اسے زد نہ
کر۔ خوشبو تو جنت سے آئی ہوئی ایک نعمت
ہے۔

مرنا یا زخمی ہونا

۱۴۳۔ دو قسم کے مجاہد:

والہ سعید (انی رجل النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال ای الناس انتم من
مؤمن مجاہد بنفسہ ومالہ فی سبیل اللہ
قال شہ من قال شہ رجل فی شعب من
الشعاب یتق اللہ ویدع الناس من
شہ - اللتۃ الاماکا)

..... ایک شخص نے خدمتِ نبویؐ میں حاضر ہو کر
پوچھا کہ: کون شخص سب سے افضل ہے؟ فرمایا: وہ مومن
جو راہِ خدا میں اپنی جان اور مال سے جہاد کرے۔ پوچھا: اس کے
بندگن ہوں۔ فرمایا: اس کے بعدہ افضل ہے کہ کسی قبیلے یا محلے میں رہتا ہو اور
اللہ تعالیٰ کا تقویٰ رکھتا ہو اور لوگوں کو اپنے شر سے محفوظ
رکھے۔

۱۴۴۔ دو متضاد چیزوں کا اجتماع:

والہ حسین (رفعہ: لا یجتمعان
فی النار مسلم قتل کا امرا شو
سد و قارب ولا یجتمعان
فی جوف مؤمن غبار فی
سبیل اللہ و فیج جہنم ولا یجتمعان
فی قلب عبد مؤمن الا ایمان
والحمد

دو شخص اکٹھے جہنم میں نہ جائیں گے، ایک کافر اور
دوسرے وہ مسلمان جس نے اسے دہرہ قتل جہاد قتل کیا
ہو اور پھر معتدل طریقے سے اپنی زندگی گزاری ہو اور مومن
کے دل میں دو چیزیں یکجا نہیں ہو سکتیں۔ جہاد فی سبیل اللہ
کی گرد اور جہنم کی چھنکار۔ اور مومن کے دل میں دو چیزیں
ایک ساتھ نہیں ہوتیں، ایمان اور حسد۔

(سلم، ابداء، دنا، بلفظہ)

۱۴۵۔ جنگ میں قرآن میں اخلاق :

(افسوس!) ان انسب صلی اللہ علیہ وسلم خشان اذا البعث جیشاً قال انطلقوا بسم اللہ ولا تقتلوا شیئاً مناسی ولا تفسقوا ولا امرأۃ ولا تغفلوا وضوءاً منکم واصلحوا واحسنوا ان اللہ یحب المحسنین۔ (ابن ماجہ)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی جیش روانہ کرتے تو فرماتے کہ: اللہ کے نام پر روانہ ہو جاؤ اور کسی بڑے کو کسی سے نہ مارو کسی عورت کو قتل نہ کرنا چاہئے نہ کرنا، بلکہ غنیمت کو اگر گھبراہٹ نہ مصلحت عامہ اور حسن کاوی کہ پیش نظر رکھو کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کا دل کو پسند فرماتا ہے۔

غنیمت اور غلول

۱۴۶۔ غلول کرنے والے کے جرم کو چھپانا :

(سورہ، دفعہ) من کتم غلاماً منہ مثله۔ (ابن ماجہ)

جو کسی غلول کرنے والے کے جرم کو چھپائے وہ بھی ویسا ہی مجرم ہے۔

۱۴۷۔ غلول کرنے والے کا انجام :

(ابن عمر رضی اللہ عنہما) کان علی ثقل النبی صلی اللہ علیہ وسلم رحیل یقال لہ کسر کمرۃ فمات فقال صلی اللہ علیہ وسلم ہونی النار فذہبوا ینزلوا الیہ فوجدوا عبادۃ قد علموا۔ (بخاری)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر پر کرکڑہ نامی ایک شخص متعین تھا۔ جب وہ مرا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جہنم میں گیا لوگ اُسے دیکھنے گئے تو اس کے پاس سے ایک عبا نکلی جو اس نے مالِ غنیمت میں سے اڑالی تھی۔

۱۴۸۔ ایضاً :

(زید بن خالد) ان رجلاً من ایک شخص جو چھپائیں شمار ہوتا تھا، غزوہ خیبر کے

السمابة توفى به خيب فذخر له
صلی اللہ علیہ وسلم فقال
صلوا علی صاحبکم فتغيرت
وجہ الناس لذلک فقال ان
صاحبکم غل فی سبیل اللہ ففتشنا
مناعه فوجدنا خردا من خزینہ
لا یبای دوہین (مالک، البدایہ
نساخت)

دن مر گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا تو فرمایا :
تم ہی لوگ جا کر اس کا جنازہ پڑھ لو ریعنی میں
نہیں پڑھوں گا) یہ سن کر لوگوں کے چہرے متغیر ہو
گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے
مالِ غنیمت میں خیانت کی ہے۔ چنانچہ ہم لوگوں نے
جب تفتیش کی تو اس کے پاس سے یہودیوں
کے چند ٹکے نکلے۔ جن کی قیمت دو درہم کے
برابر بھی نہ تھی۔

۱۴۹۔ ٹوٹا مال حرام ہے :

رسول من الانصار خرجنا مع
السبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر
فاصاب الناس حاجة شديدة
وجهد فاصابوا غنا فانتہرہا نانا
قد درنا لتغلی اذ جاء رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یمشی فاکفنا قد ونا
بقوسہ ثم جعل یرمل اللحم بالتراب
ثم قال ان النہبة لیست مباحل
من الجینۃ اوان المیتۃ لیست
باحل من النہبة۔ (البدایہ)

ہم لوگ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
ایک سفر میں تھے کہ لوگوں کو سخت بھوک محسوس
ہوئی۔ اتفاق سے کچھ بھریاں نظر آئیں تو سب
نے انہیں ٹوٹ لیا اور ہانٹیاں کچنے لگیں۔ اسی
دوران میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ٹپکتے ہوئے تشریف
لائے اور حقیقت حال معلوم کر کے ہماری ہانٹریوں کو
اپنی کمان سے آٹ آٹ کر گوشت کو مٹی میں
ملائے گئے۔ پھر فرمایا کہ : ٹوٹی ہوئی چیز مردار سے
اور مردار ٹوٹی ہوئی چیز سے زیادہ حلال نہیں۔

سورۃ آل عمران

۱۵۰۔ راسخ فی العلم کی تفسیر :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ :

(النسخ) مثل النبی صلی اللہ علیہ وسلم

الراستون في العلم كمن لوگ ہیں؛ فرمایا: جس کی
آنکھیں قرار نہ رکھیں، زبان بچی ہو، شرم گاہ اور شکم
محفوظ رہے۔ وہی راسخ فی العلم ہے۔

من الراستون في العلم؛ قال هو من
توت عينه ونسند لسانه وعف
فويه ولبنه فذا هو الراستون في العلم.
(الكبير بعمت)

سورة النساء

۱۵۱۔ کفار گناہ کی ایک اور شکل:

علی بن زید کی والدہ نے حضرت عائشہؓ سے تنبیہ!
فے انکم! و تخفوا! یحاسبکم به اللہ اپنے
دل کی بات تم ظاہر کرو یا حیاء اللہ تعالیٰ اس کا محاسب
کرے گا، اور من یعمل سوء یحجز به (ترجمہ) اور پرگز
چکا ہے۔ کا مطلب دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ، جب سے
میں نے یہی بات حضورؐ سے دریافت کی ہے، اس وقت سے
اب تک کسی نے مجھ سے یہ بات نہیں پرچی تھی حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس سوال کا یہ جواب دیا کہ، یہ دراصل بندے پر
اللہ تعالیٰ کے عتاب کی ایک قسم ہے۔ بندے پر بخاریا دور
بجاری کی مصیبت آتی ہے یا اس کی کوئی چیز جودہ اپنی نہیں
کی جیب میں رکھتا ہے اور وہ کھوجانے کی وجہ سے مدد
ہوتا ہے۔ یہ ساری چیزیں اسی عتاب سے ملتی رکھتی ہیں اور
اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بندہ اپنے گناہوں سے اس طرح پاک
ہو جاتا ہے جس طرح سنا بیٹی میں لٹنے سے صاف ہو جاتا ہے۔

علی بن زید عن امہ: انہا
سألت عائشة عن قول الله تعالى ان يبد
في انكم وتخفوا يحاسبكم به الله
وعن قوله من يعمل سوء يحجز به
فقال ما سألت عنها احد منذ سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
هذه معاتبة الله العبد بما يصيبه
من الخلق والنكبة حتى البصامة
يعنعها في يبد قميصه فينقد ها
فيخرج لها حتى ان العبد ليخرج
من ذنوبه كما يخرج من ذنوبه
كما يخرج التبر الاحمر من
الكبر - (ترمذی)

سورة الانعام

۱۵۲۔ فرقتے بندی کی بدعت:

لے عائشہؓ ان الذين فرقوا دينهم و

(عمر) رفعه: يا عائشة ان الذين

کائنات (جو لوگ دین میں تفرقہ پیدا کرتے ہیں اور مختلف ٹولوں میں بٹ جاتے ہیں) یہ وہ لوگ ہیں جو اہل بدعت ہیں اور اپنی خرافاتوں کے بندے۔ ان کی توبہ قبول نہیں۔ میں اُن سے اور وہ مجھ سے بری ہیں۔

فرقوا دیہم وسانوا شیعاہم
اصحاب البدع والہواء لیس لهم
توبۃ انما مہربوی و ہم
مفصلاً۔ (المصنف)

۱۵۳۔ رحمت الہی کی وسعت :

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ : جب میرا بندہ کسی بُرائی کا ارادہ کرتا ہے لیکن اس پر عمل نہیں کرتا تو اسے کرام کا تہنسن (اسے اس کے نامہ اعمال میں نہ لکھو اور اگر وہ اسے میری خاطر ترک کر دے تو ایک نیکی لکھو۔ اور اگر وہ کسی نیکی کا ارادہ کرے اور عمل نہ کر سکے تو میری ایک نیکی لکھ لو اور اگر وہ اُسے کرنے لڑا اُسے دس سے لے کر سات سو گئے تک (حسب درجہ اخلاص و تقویٰ) لکھ لو۔ ترمذی میں اس کے بعد ہے کہ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی کہ : من جاء بالحسنة فله عشر امثالها۔ (جو ایک نیکی کرنا ہے اللہ تعالیٰ اس کی دس گنی جزا دیتا ہے) ابن عباسؓ سے اسی معنی کی روایت ہے اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک نیکی کی جزا سات سو گئے سے بیشمار گئے تک دیتا ہے۔

الودعین : فله : ليقول الله
اذا اراد عبدی ان يعمل سيئة
فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها
فان كتبوها بمثلها وان تركها من اجل
فكتبوا له حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها
فكتبوا له حسنة فان عملها فكتبوا له بمثلها
الح سبع مائة (سبعين) : مائة
وزاد شمس ترمذ من جاء بالحسنة
فله عشر امثالها (سبعين) عن
ابن عباس نحوه وفيه : الى سبع
مائة ضمت الى اصناف كثيرة۔

مؤمنون

۱۵۴۔ دفع بالاحسن کی تفسیر :

ادفع بالتی ہی احسن دہترین طریقے سے
مراعت کر دو اس کا طریقہ یہ ہے کہ غصے کے وقت

(ابن عباسؓ) ادفع بالتی ہی
احسن قال الصبر عند الغضب

میرے اور برائی کے جواب میں غور ہو۔ اگر یہ طریقہ اختیار کر لیا جائے تو اللہ تعالیٰ شر سے محفوظ رکھے گا، اور جس تک جائے گا۔

والعنوصند الاساءة فاذا فعله
عصمه الله وخضع لهم عدوهم
(بجاری تقلیداً)

شوریٰ

۱۵۵۔ لم کی تفسیر:

لم بچھوٹے چھوٹے گناہ کے معنی ابوہریرہؓ نے
جو کچھ بیان کیا ہے اس سے بہتر بات میری نظر میں
کوئی نہیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان
کی کہ:

فرزند آدم کی قسمت میں اللہ تعالیٰ نے اس کا حصہ
زنا رکھ دیا ہے۔ انہوں کا زنا نظر باری ہے اور زبان
کا گناہ شہوانی گفتگو، دل تمنا اور خواہش کرتا ہے اور
شرم گاہ اس خواہش کی تصدیق یا تکذیب
کرتی ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ کانوں کا زنا شہوانی
گفتگو سننا ہے، ہاتھ کا زنا دھرتھکانا ہے اور پاؤں
کا دھرتھکانا۔

راہن عباسی، ما رأیت شیئاً
اشبه بالمرموح ما قال ابوہریرۃ
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال ان اللہ کتب الی ابن آدم حظہ
من الزنا ادرک ذلک لا محالة
فمننا العینین النظر و مننا
اللسان النطق و النفس تمیخ و
تشتہی و الفرج یردقہ ذلک و
یحذبہ۔

و البرد اؤدثر ادونی رواية: والاذنان
زناهما الاستماع والید زناهما البطش
والرجل زناهما الخطا۔ (شیخین)

نجم

۱۵۶۔ چھوٹے گناہوں سے کوئی بندہ نہیں بچ سکتا،

انذین یحتملون کبار الالام والقواض الا للہ کے

راہن عباسی، الذین یحتملون کبار

سلسلے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر شر پڑھا کرتے تھے: (ترجمہ) اے اللہ! تیری مغفرت تو ہے ہی بڑے گناہوں کے لیے ورنہ چھوٹے گناہوں کے انکاب سے تیرا کون بندہ بچ سکا ہے؟

الاشم والفرأحتی الا السوء قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ان
تغفرنا لله فغفر جمیع ذنوبنا
لا اله الا الله (ترمذی)

رحمان

۱۵۶۔ خدا ترسی تمام گناہوں کا کفار ہے:

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ آیت تلاوت کرتے سنا کہ: ولین خاف مقام ربہ جہنم (خدا ترس کے لیے دو جہنمیں ہیں) میں نے عرض کیا کہ: اگرچہ وہ خدا ترس زنا اور چوری کر چکا ہو؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری بار یہ آیت پڑھی میں نے پھر یہی سوال کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری بار پھر یہی آیت تلاوت فرمائی۔ میں نے پھر یہی سوال کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ہاں ہاں! اگرچہ ابوہریرہ کو ناگوار ہو۔

ابو الدرداء (انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقنص علی المنبر ولین خاف مقام ربہ جہنم فقلت وان زنا وان سرق میا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ فقال انشانیہ ولین خاف مقام ربہ جہنم فقلت وان زنا وان سرق؟ فقال الثالثة ولین خاف مقام ربہ جہنم فقلت وان زنا وان سرق؟ قال نعم وان رغبنا فی ابی الدرداء (احمد، کبیر)

حلیہ

۱۵۸۔ دل کی زندگی علم و حکمت سے ہوتی ہے:

یہ خوب سمجھ لو کہ: ان اللہ یحبی الارض

راہن عباسی (اعلموا ان اللہ یحب الارض)

بعد مہلتھا قال یلین القلوب بعد
تسہلتھا فیجعلھا محبۃ تنیبۃ
یسیی استاءب انبیتۃ بالعلم
والحضمة والانتہ سلم امیاء
الارض بالمضر مشاہدۃ درمیزین
بعد مہلتھا قال یلین القلوب بعد
تسہلتھا فیجعلھا محبۃ تنیبۃ
یسیی استاءب انبیتۃ بالعلم
والحضمة والانتہ سلم امیاء
الارض بالمضر مشاہدۃ درمیزین

تقویٰ

۱۵۹۔ تقویٰ اور رزق کا تقسّم :

رمعاً ذر رفعة : یا ایہا الناس
اتخذوا تقویٰ اللہ تجارۃ یا تمکم
الرزق بلا صناعة ولا تجارة ثم
تروا من یشق اللہ یجعل له مخرباً
ویرزقه من حیث لا یحسب -
رکبیر بصنعت
لہ لوگو! تقویٰ اللہ کو اپنی تجارت بناو ، تو
تمہارے پاس بلا مال اور بلا دکان رزق آئے گا
اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت
پڑھی :
تترجمہ : جو اللہ تعالیٰ کا تقویٰ رکھے گا ،
اللہ تعالیٰ اس کے لیے سبیل پیدا فرما دے گا اور
بے گمان رزق پہنچائے گا ۔

نُفَرُ اخوت و سفارش و تعصّب

۱۶۰۔ ظالم اور مظلوم کی آمد :

راہنہ رفعة : انصراحاً
ظالماً او مظلوماً یتقال رجل
یا رسول اللہ انصرہ اذا کان
مظلوماً امرأیت ان کان
ظالماً ضمت انصرہ ؟ قال
تحتجزہ او تمنعہ عن الغالب
فان ذلک نصو ربغاری
اپنے بھائی کی مدد کرو خواہ وہ ظالم ہو
یا مظلوم ، یہ سن کر ایک شخص نے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ! میں مظلوم کی تو مدد کر سکتا ہوں
لیکن یہ فرمائیے کہ ظالم کی کس طرح مدد کروں؟
فرمایا کہ : اسے ظلم سے روک دو ، یہی اس
کی مدد ہے ۔

۱۶۱۔ مسلمان کی بے عزتی کے وقت مدد کرنا :

کسی مسلمان کی بے عزتی یا بے حرمتی ہو رہی ہو اور دوسرا مسلمان اس کی مدد نہ کرے ، تو دوسرے موقف پر جب کہ اُسے مدد کی ضرورت ہوگی ، اللہ تعالیٰ اس کی کوئی مدد نہ کرے گا اور جب کسی مسلمان کی بے حرمتی یا بے عزتی کے موقف پر دوسرا مسلمان اس کی مدد کرے گا ، تو اللہ تعالیٰ بھی دوسرے موقف پر جب خود اُسے ایسا مطلوب ہو اس کی ایسا فرمائے گا۔

رحابہؓ والوطلمہؓ رنعه : مامن
مسلم یغذل امرأ مسلماً فی موضع
یستہاک فیہ حرمتہ وینتقص
فیہ من عرضہ الاّ خذلہ اللہ
فی موضع یحب فیہ نصرته
وامن امرئ ینصر مسلماً
فی موضع ینتقص فیہ من عرضہ
رینہاک فیہ من حرمة الانصر
اللہ فی موضع یحب نصرته
البرد اقرہ

۱۶۲۔ کسی بھائی کی آبرو کا تحفظ :

جو شخص اپنے کسی بھائی کی آبرو کی مداخلت کرے گا ، اللہ تعالیٰ بروہ قیامت اس کے چہرے سے آگ کو دھڑکڑے گا۔

رابو الدرداء رنعه : من ذب
عرض اخیه رد اللہ النار عن
وجہہ یوم القیامة - (ترمذی)

۱۶۳۔ عصیت کی صحیح تعریف :

میں نے پوچھا کہ : یا رسول اللہ! عصیت کیا چیز ہے ؟ حضورؐ نے جواب دیا کہ : اپنی قوم کے ظلم کی تائید حمایت کرنا۔

رواثۃ بن الاسقع) قلت یا رسول اللہ
ما العصیۃ ؟ قال ان تعین
قومک علی الظلم۔
البرد اقرہ

۱۶۴۔ خیر خواہی کی جزا اللہ کی طرف سے :

مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ نہ وہ اس پر

(ابن عمرؓ) رنعه : المسلم اخو المسلم

ظلم کرنا ہے نہ اُسے طاقت میں جاتا دیکھ کر چھوڑ دیتا ہے، جو شخص اپنے بھائی کی حاجت روا کرے گا، اللہ تعالیٰ اُس کی حاجت روا کرے گا۔ اور جو شخص کسی مسلمان کی ایک تکلیف کو دور کرے گا اللہ تعالیٰ ہر روز حشر اس کی ایک تکلیف کو دور فرمائے گا اور جو اس کی پردہ پوشی کرے گا، اللہ تعالیٰ ہر روز قیامت اُس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔ رزق کی روایت یہ بھی ہے کہ جو شخص کسی مظلوم کے ساتھ چل کر جائے اور اُس کا حق ثابت کرے تو اللہ تعالیٰ اُسے اس دن ثابت ثواب دے گا، جس دن بہت سے قیام حاصل جائیں گے۔

لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَظْلَمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةٍ
إِلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ
مَرَجَ عَنْ مُسْلِمٍ صَرْبَةً فَجَزَّ اللَّهُ
عَنْهُ بِهَا كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ
يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا
سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - لَا إِلَهَ إِلَّا
أَنَا وَنِعْمَ الْوَعْدُ لِلَّذِينَ
مَعِ مَقْلُومٌ حَتَّى يَثْبُتَ لَهُ حَنَاءُ
ثَبَّتَ اللَّهُ قَدَمِيهِ عَلَى الصِّرَاطِ
يَوْمَ تَنْزُلُ الْأَقْدَامُ -

(رِشِيخِي وَالتَّرْمِذِيُّ)

۱۶۵۔ دین اور خیر خواہی کا ربط :

دین نام ہے جی خواہی کا۔ لوگوں نے پہچان کر :
کس کی جی خواہی کا؟ فرمایا کہ : اللہ تعالیٰ کی، اس
کی کتاب کی اور ادنیٰ الامر کی، اور مسلمان تو دوسرے
مسلمان کا بھائی ہے۔ وہ نہ اس کی امداد سے پہلوتھی کرتا
ہے نہ اس سے جھوٹ بولتا ہے اور نہ اس پر ظلم کرتا ہے
تم میں ہر شخص دوسرے کا آئینہ ہے۔ لہذا جب اُسے
تکلیف میں دیکھو تو اُسے دور کرے۔

(ابن ہشیر شیع) دفعہ : الدین
النصيحة قالوا لمت يا رسول الله ؟
قال لله ولكتابيه ولأئمة
المسلمين والمسلم أخو المسلم
لا يخذله ولا يكذبه ولا يظلمه
وان أحدكم مرآة أخيه فان
رأى به اذى فليسطه عنه (ترمذی)

۱۶۶۔ جماعت مومنین کی مثال :

مومن، مومن کے لیے ایسی عمارت ہے جس کا ایک جز
دوسرے سے مضبوط جڑا ہوا ہے۔ جھوٹ نے یہ گفتگو
فرماتے وقت تمثیل کے لیے اپنے ایک بچے کو دوسرے
بچے میں ڈال لیا۔

(ابو موسیٰ) دفعہ : المؤمن
للمؤمن كالبنیان یثبذ
بعضه بعضا و شبک بیت
اصابعه - رِشِيخِي وَ التَّرْمِذِيُّ

۱۶۶۔ ہنس کو تلو اور پوسی کا خیال رکھنا :

رابو ذر (رفعه) : لا یحقرن احدکم شیئاً من المعروف فان لم یجد فلیلق اخاه بوجه طلق واذ اشتربت لهما او طبخت قدراً فاشتر مرثته واعرف لجارک منه - (ترمذی)

۱۶۸۔ مزاج غلاظی خاتم قوم :

ابن عسیر (رفعه) : ان الله خلقنا خلقتهم لحوارح الناس لیفرغ الناس الیهم فی حوائجهم اولئک الامون من عذاب الله - (کبیر، بلین)

۱۶۹۔ ہدایت یا ضلالت کی طرف بلانے والا :

البرہریتی (رفعه) : من دعا الی مدح کان له من الاجر مثل اجر من اتبعه ولا ینقص ذلک من اجرهم شیئاً من دعا الی ضلاله کان علیہ من الاثم مثل اثم من اتبعه لا ینقص ذلک من اوزارهم شیئاً - (البیہقی، الرواد، ترمذی)

ایمان و اخلاق کے تقاضے

۱۷۰۔ اہل ایمان کے باہمی ربط کی مثال :

(النعمان بن بشیر (رفعه) : مثل

کون شخص معروف (فروش اطوار کی) کی تحفہ نہ کرے۔ اگر یہ نہ کرے گا تو کم از کم یہ بھی کرے کہ جب اپنے بھائی سے ملے تو خوش روئے پیش آئے، اور جب تم گوشت خرید دیا کرو یا آٹا پکڑا تو شہاب کو زیادہ کر دو اور تم کو اپنے پڑوسی کے لیے بھی نکال دو۔

اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے بھی ہیں جن کو اس نے انسان کی محبت و روائی کے لیے پیدا کیا ہے۔ اپنی ضرورت کے وقت لوگ انہی کی طرف دوڑتے ہیں۔ ایسے بندے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے محفوظ رہتے ہیں۔

جو شخص کسی کو ہدایت کی طرف دعوت دیتا ہے اس کا اجر دیا ہی ہے جیسے اس پر عمل کرنے والے کا، بغیر اس کے کہ عمل کرنے والے کے اجر میں کوئی کمی واقع ہو اور جو کسی کو گمراہی کی طرف دعوت دے اس کا گناہ بھی دیا ہی ہے جیسے اس پر عمل کرنے والے کا، بغیر اس کے کہ عمل کرنے والے کے اجر میں کوئی کمی آئے۔

باہمی یگانگت و محبت و رحمت اور لطف و کرم میں

اہلِ ایمان کی مثال ایک جسم کی سی ہے، کہ اگر ایک عضو میں کوئی تحلیل ہو، تو سارا جسم ہی شبِ بیدار اور بیمار میں اس کا شریک ہو جاتا ہے۔

المرینجا فی قوادیم و شتر احیہم و
تعاظفہم مثل الجسد ان اشتكى
منہ عضوہ انداعی لہ سائر الجسد
بالسہر والحمل - (شیخیہ)

۱۶۱۔ محبت کی اطلاع دینا،

اگر کوئی مسلمان اپنے مسلمان بھائی سے محبت کرتا
ہو تو اُسے بتا دینا چاہیے کہ میں تم سے
محبت کرتا ہوں۔

(المقدائم، رفعہ: اذا احب لجلي
اخاه فليخبره انه يحبه -
ابوداؤد، ترمذی)

۱۶۲۔ محبت و عداوت میں میانہ روی:

اپنے دوست سے اعتدال کے ساتھ محبت
کرو۔ ہر سکتا ہے کہ وہ کسی روز تمہارا دشمن ہو جائے
اور اپنے دشمن سے دشمنی بھی اعتدال کے ساتھ
رکھو ممکن ہے کہ وہ کسی روز تمہارا دوست ہو جائے۔

(ابوہریرہ) احب حییدک
ھونا ما عسی ان یکین بغینک یوما ما و
البغ بغینک ھونا ما عسی ان یکین سبیک
یوما ما۔ ترمذی وقال انا ہ رفعہ -

۱۶۳۔ محض اللہ تعالیٰ کیلئے باہمی محبت رکھنا،

اللہ تعالیٰ بروز قیامت فرمائے گا کہ میری خاطر
باہم محبت کرنے والے لوگ کہاں ہیں؟ آج میں اُنہیں
اپنے سایہ رحمت میں لوں گا جب کہ میرے سلسلے کے سوا
کوئی اور سایہ موجود نہیں۔

(ابوہریرہ) رفعہ . یقول اللہ تعالیٰ
یوم القیامۃ ین المنحالیون لجلالی و الیوم
أظلہم فی ظلی لا ظل الا علی -
(رمالہ، مسلم)

۱۶۴۔ محبت عداوت اللہ تعالیٰ کیلئے:

بہترین عمل ہے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنا
اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے بغض رکھنا۔

(ابودریش) افعل الاعمال المحب
فی اللہ والبغض فی اللہ -
(ابوداؤد)

۱۷۵۔ صرف اللہ تعالیٰ کیلئے محبت رکھنے والوں کا مقام :

روہی (رفعه) : ان من عباد اللہ
اسماہم بانبیاء ولا شہداء یظہم
الانبیاء والشہداء یوم القیامۃ
بسبحانہم من اللہ قالوا یا
رسول اللہ نخبرنا من ہم ؟ قال ہو
قوم یقابوا بروح اللہ علی غیر
ارحام بینہم ولا اموال یتعاطفوا
فواللہ ان دجہم یلحدوا لہم لعل لولا یموتوا
اذ احضرت الناس ولا یحزنون اذ احزن الناس
وقرء الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم
ولا ہم یحزنون ۔ (ابو داؤد)

اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے بھی ہیں جنہیں یا شہید
تونس، مگر انبیاء اور شہداء کو بھی ان کا مرتبہ دیکھ کر رشک
آئے گا، لوگوں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ ! وہ کون
لوگ ہیں ؟ ارشاد ہوا : یہ وہ لوگ ہیں جو آپس میں وحدت
روح کی وجہ سے محبت رکھتے ہیں۔ نہ رشتے داری کو اس
میں دخل ہوتا ہے۔ نہ مالی لین دین کو۔ خدا کی قسم ان کے
چہرے بہت نور ہوں گے۔ اور یہ نور پر ہی قائم ہوں گے۔
دوسرے لوگ خوف و حزن میں مبتلا ہوں گے۔ اور ان کو
کوئی خوف و غم نہ ہوگا۔ پھر حضورؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی
کہ : الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون
واللہ کے دوستوں کو کوئی خوف و حزن نہ ہوگا۔

۱۷۶۔ حب و بغض کا فیصلہ پہلے آسمان پر ہوتا ہے :

(ابو ہریرہ) (رفعه) : ان اللہ اذا
احب عبداً دعا جبریل فقال انی
احب فلانا فاحبه فحبہ جبریل ثم
یبادی فی السماء فیقول ان اللہ یحب
فلانا فاحبہ فحبہ اهل السماء
ثم یومع لہ القبول فی الارض واذا
ابغض عبداً دعا جبریل فیقول
انی ابغض فلانا فابغضہ جبریل
ثم یبادی فی اهل السماء ان اللہ
یبغض فلانا فابغضہ فیبغضونہ ثم یومع لہ
البغضاء فی الارض ۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، بیہقی)

اللہ تعالیٰ جب کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو جبریلؑ کو بلا کر بتاتا
کہ میں غلام سے محبت رکھتا ہوں تم بھی اس سے محبت رکھو پھر جبریلؑ بھی
اس سے محبت کرتے ہیں اور وہ آسمان میں پکار پکار کر بتا دیتے ہیں کہ :
اللہ تعالیٰ غلام بندے سے محبت کرتا ہے لہذا تم بھی اس سے محبت
کر دو عرض اہل آسمان بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ اس کے
بعد اس کی مقبولیت کا پورا زمین پر نازل ہوتا ہے اور جب اللہ
کسی بندے سے بغض رکھتا ہے تو جبریلؑ علیہ السلام کو بلا کر بتاتا ہے کہ
میں فلاں سے بغض رکھتا ہوں تم بھی اس سے بغض رکھو پھر جبریلؑ بھی اس سے بغض کرنے
لگتے ہیں اور آسمان والوں کو بتا دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے بغض
رکھتا ہے لہذا تم بھی بغض رکھو پھر آسمان والے بھی بغض کرنے لگتے ہیں اور
پھر اس کیلئے پروانہ بغض زمین پر نازل ہوتا ہے۔

۱۷۷۔ محبت کا حشر مجرب کے ساتھ :

(النبي) ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال متى الساعة؟ قال وما أعددت لها؟ قال لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله فقال انت مع من أحببت قال لا شيء نعمنا بحب الله بقوله صلى الله عليه وسلم انت مع من أحببت فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم واباب بكر وعمر وارجوان اكون معهم يحبني اباهم وان لم اعمل اعمالهم - (شيخين: البوداؤد، شرمذع)

۱۷۸۔ ارواح کی مختلف ٹولیاں :

(عائشة) وقد قدمت امرأة من اهل مكة المدينة فنزلت على نظيرة لها فالت عاتكة صدق حتى صلى الله عليه سمعته يقول الا روح جنود مجندة فالتعارف منها ايتلف وجاتا فرسها اختلف - (بخاری)

۱۷۹۔ اللہ اور اُس کے بندوں کے فیصلے کی یکسانی :

(ابو سعید) سرقه : الا اخبركم باحكم الى الله؟ فانا بلى قال ان احبكم الى الله احبكم الى الناس الا اخبركم

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ نبیات کب آئیں گی؟ حضور نے فرمایا: تم نے اس کے لیے کیا تیاری کی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ: اور تو کچھ نہیں ہے۔ پس اتنی سی بات ہے کہ میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ سے محبت رکھتا ہوں۔ فرمایا: پھر تم اسی کے ساتھ ہو گے۔ جس سے تم محبت کرتے ہو حضرت انؓ کہتے ہیں کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے کہ تم اسی کے ساتھ ہو گے جس سے محبت رکھتے ہو: متنی خوش ہوئی سچے کسی چیز سے نہیں ہوئی۔ کیونکہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اور حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ سے محبت رکھتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ اس اپنی محبت کی وجہ سے میرا حشر بھی اپنی بزرگواروں کے ساتھ ہوگا۔ اگرچہ ان جیسے میرے عمل نہیں۔

کئے کی رہنے والی ایک بذر سنج، پُر مذاق عورت میں سے آئی اور اپنے ہی جیسی ایک عورت کے پاس ٹھہری حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے کہ: روحیں مختلف گروہوں میں منقسم ہوئی ہیں۔ جو باہم متعارف ہوتی ہیں۔ وہ مل بھی جاتی ہیں اور جو متعارف نہیں ہوتیں وہ الگ ہو جاتی ہیں۔

میں تمہیں بتاؤں گا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب کون ہے؟ لوگوں نے کہا: ضرور ارشاد ہو فرمایا: سب سے زیادہ محبوب اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی وہی ہے جو انسانوں

کہ سب سے زیادہ محبوب ہر پیر فرمایا: میں تباہوں کو اللہ تعالیٰ کی نظر میں سب سے زیادہ قابلِ نفرت کہن ہے؛ لوگوں نے عرض کیا: ضرور! فرمایا: جو انسانوں کی نگاہ میں زیادہ قابلِ نفرت ہے وہی اللہ کے نزدیک بھی زیادہ قابلِ نفرت ہے۔

بَابُ نَفْسِكُمْ إِلَى اللَّهِ؛ تَقَابُلِي قَالِ إِنَّ ابْقَعْتُمْ
إِلَى اللَّهِ ابْقَعْتُمْ ابْقَعْتُمْ إِلَى النَّاسِ (اوسط)
وفيه عبد الرحمن بن حبيدة (المباري)

۱۸۰۔ نماز، روزے سے بھی افضل عمل:

میں تمہیں ایک ایسی چیز تباہوں جن کا دھرم مسموم، صلوٰۃ اور صدقے سے بھی افضل ہے؛ لوگوں نے کہا: ضرور! ارشاد ہوا۔ فرمایا: باہم صلے رکھنا، کیونکہ باہمی فساد تباہ کن چیز ہے۔

رَبُّوَالِدِدَاءِ رَفَعَهُ: الْاِخْبَرُكُمْ
بِافْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ
وَالصَّدَقَةِ؛ قَالُوا بَلَى قَالِ صَلَاحُ
ذَاتِ الْمَبِينِ فَاِنْ فَسَادُ ذَاتِ الْمَبِينِ
مِنْ الْعَالِقَةِ (الْبُودَاؤُدْ، شَرْمُذَكْ)

۱۸۱۔ حسن خلق کی وصیت:

جس وقت میں سفر میں جا رہا تھا۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آخری وصیت فرمائی وہ یہ تھی کہ: اے معاذ! لوگوں کے ساتھ اپنے اخلاق اچھے رکھو۔

رَمَاذُ) هَانِ أَخْرَمَا وَصَانِي بِهِ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ -
وَضَعْتَ رَجُلِي فِي الْغُرْزَانِ قَالِ يَا مَعَاذُ
أَحْسِنْ خُلُقَكَ لِلنَّاسِ - (رَمَاذُ)

۱۸۲۔ غرضِ بعثت نبوی:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مبعوث ہی اس لیے تھا کہ میں نے حسن اخلاق کو کمال تک پہنچا دوں۔

(مَالِكُ) بَلَّغَهُ: اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ بَعَثْتُ لِأَتَمِّمْ
حَسَنَ الْاِخْلَاقِ - (الْبُودَاؤُدْ)

۱۸۳۔ حسن خلق کا عجیب درجہ:

مومن محض اپنے حسن اخلاق کی وجہ سے صائمِ النہار اور شبِ ذمہ دار کے درجہ کو پاتا ہے۔

(عَائِشَةُ) رَفَعَتْهُ: اِنَّ الْمُؤْمِنَ لِيَدْرِكَ
بِمَحْسَنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْعَاقِمِ -
(الْبُودَاؤُدْ)

۱۸۴۔ مقیاس ایمان :

جس کے اخلاق سب سے بہتر ہوں، اور جو اپنے اہل و عیال پر سب سے زیادہ مہربان ہو وہ ایمان میں بھی سب سے زیادہ کامل ہے۔

وَعَائِشَةُ رَفَعَتْهُ : اِنَّ مِنْ اَكْمَلِ الْمُؤْمِنِيْنَ اِمِيْدًا اَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَ الطَّهْمُ بِاَهْلِهِ - (ترمذی)

۱۸۵۔ خلقِ حسن کا وزن :

قیامت کے دن اچھے اخلاق سے زیادہ کوئی چیز بھی مومن کی میزان میں زیادہ وزن نہیں رکھتی اور اللہ تعالیٰ بے بیا بیہودہ گو سے بغض رکھتا ہے۔

وَالْبَزْدُ رَفَعَهُ : مَا مِنْ شَيْءٍ اتَّعَدَ فِي مِيزَانِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ خُلُقٍ حَسَنٍ وَاِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰى يَبْغِضُ الْفَاحِشَ الْبَشِيْءَ - (ترمذی)

۱۸۶۔ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سب سے زیادہ پیارا اور سب سے زیادہ قابلِ نفرت :

مجھ سے زیادہ محبوب اور بڑے شہر سب سے زیادہ قریب وہ لوگ ہیں جسے جو اخلاق میں سب سے زیادہ بہتر ہیں اور میری نگاہ میں سب سے زیادہ بیغرض اور بڑے قیامت مجھ سے سب سے زیادہ دور وہ لوگ ہیں گے جو زیادہ بچر جس کرتے ہیں اور خواہ مخواہ کام کو چل دیتے ہیں اور بچر کرتے ہیں۔

رَبَابِئِنْ رَفَعَهُ : اِنَّ مِنْ اَحْبَبِكَ اِلَيَّ وَ اَقْرَبِكَ مَعِيَ مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَحْسَنُكُمْ اخْلَاقًا وَاَنْ اَبْغَضَكُمْ اِلَيَّ وَاَبْعَدُكُمْ مَعِيَ مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الثَّرَثَارُونَ وَ الْمُتَشَدَّقُونَ وَ الْمُتَغَيِّثُونَ - (ترمذی)

۱۸۷۔ اثمِ رگناہ کی قابلِ غور تعریف :

بڑا نیکی محسن خلق کا نام ہے اور اثمِ رگناہ وہ ہے جو تمہارے دل پر اثر کرے اور تمہیں یہ پسند نہ ہو کہ وہ سب کو اس کا علم ہو۔

الْاِثْمُ رِغْنَاهُ : رَفَعَهُ : الْبَزْدُ خُلُقًا وَاَلَا اَشْمَ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَ كَرِهْتَ اَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ النَّاسُ (مسلم ترمذی)

۱۸۸۔ حیا اور بے حیائی کا انجام :

حیا ایمان ہی کا ایک جز ہے اور ایمان کا انجام بہشت ہے فحش کلامی بد خلقی ہے اور بد خلقی کا انجام دوزخ ہے۔

وَالْبَهْرِيَّةُ رَفَعَهُ : الْحَيَاءُ مِنَ الْاِيْمَانِ وَاَلَا يَمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَ الْبِزْدُ مِنَ الْفُجَاءِ وَ الْفُجَاءُ فِي النَّارِ -

۱۸۹۔ حیا اور بے حیائی کا اثر دوسری چیزوں پر :

بے حیائی جن چیزوں میں شامل ہوگی اُسے معیوب بنا دے گی اور حیا جس شے میں ہوگی اُسے سترین کر دے گی۔

رائس (رض) رفعہ : ماکان الخش
فی شئ الاشارة وماکان الحياء فی
شئ الازاله . (ترمذی)

۱۹۰۔ دین اسلام کا قوام :

ہر دین کا ایک خاص اخلاقی مزارع ہوتا ہے اور اسلام کا اخلاقی قوام حیا ہے۔

(رضید بن طلحة بن سکانة) یسنة
مرفوعا: ان لكل دین خلقا وخلق
الاسلام الحياء . (رمالک)

۱۹۱۔ دوست کا انتخاب :

انسان اپنے دوست کے دین (طریقہ، زندگی) پر ہوا کرتا ہے اس لیے ہر شخص کو یہ دیکھ لینا چاہیے کہ وہ کس سے دوستی کر رہا ہے۔

(ابو ہریرہ) رفعہ : المؤمن علی دین
خلیله فلینظر احدکم من یمثل -
(ابو داؤد ، ترمذی)

۱۹۲۔ حلقہ احباب مقیاس :

لوگوں کا اندازہ ان کے بھائی بندوں سے کر لیا کرو۔

(ابن سعید) قال اعتبروا الناس
بأخوانهم رکبیر بلین)

۱۹۳۔ عفو و درگزر کی تاثیر :

ہاہم عفو و درگزر سے کام لیا کرو اس سے باہمی کینے دودھو جاتے ہیں۔

(ابن عمر) رفعہ : تعافوا تسقط
الصفات بینکم - (بخاری و بیہقی)

۱۹۴۔ سوئے ظن سے بچو :

لوگوں کے متعلق بدگمانی سے بچو۔

(رائس) رفعہ : احتسروا من الناس
لبسوء الظن - (ابو داؤد)

۱۹۵۔ دورِ جان کا حشر :

الرہومۃ رنہ : تجدون من
شر الناس عند الله تعالى يوم القيامة
الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه
وهؤلاء بوجه . (السنۃ الا لسانۃ)

اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر دنیا میں سب سے
بدتر اسے پاؤ گے جو دوزخی پالیسی والا ہوگا۔ اور اس کا
کچھ اور رخ، اور اور کچھ اور۔

۱۹۶۔ اطمینان و سکون کی فضیلت :

رسل بن شد : الاناۃ من
الله العجلۃ من الشيطان . (ترمذی)

سجید اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ اور
علیٰ بازی شیطان کی طرف سے۔

۱۹۷۔ کسی کی تعریف کرنے کا طریقہ :

الرہومۃ : اشق رجل علی رجل عند
النسب من الله عليه وسلم وقال
ويلك قطعت عنق صاحبك قطعت
عنق صاحبك ثلاثا ثم قال من
كان منكم ما دحا اخاه لا محالة
ثلبتل احب ملانا والله سيمبه
ولا ينك علی الله احد احب
كذا وكذا ان كان يعلم ذلك
منه . (شیخین، ابوداؤد)

ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے ایک دوسرے شخص کی تعریف کی۔ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے تین بار فرمایا کہ : تم نے اپنے رفیق کی طرح
کاٹ ڈالی۔ پھر فرمایا کہ اگر تمہیں اپنے بھائی کی تعریف
کرنی ہی پڑے تو یوں کہو کہ : میرا لگان فلاں کے متعلق
یہ ہے اور حقیقت حال کا علم اللہ ہی کو ہے کسی کی تعریف
میں اللہ تعالیٰ سے آگے مت بڑھ جاؤ۔ تمہیں اگر کسی کے
متعلق قابل تعریف ہونے کا یقین ہے، تو میں اتنا کہہ
دو کہ میرے خیال میں وہ ایسا ہے۔

۱۹۸۔ نرمی سے جو محروم ہو :

رجب بن رنہ : من
يحرم الرفق يحرم الخير كله .
رسل، ابوداؤد

جو نرمی سے محروم ہوا وہ ساری خوبیوں
سے محروم ہوا۔

امرو نہی اور خیر خواہی

۱۹۹۔ درجات ایمان اور اس کے تقاضے (برائی کو دیکھنے کے بعد) :

راہِ بسینہ (رفعه : من راہی
منکم منکرًا لیغفرہ بیدہ
نان لم یستطع فیلسانہ فان لم
یستطع فبقلبہ وذلک اصنعت الایمان۔
(مسلم، اصحاب سنن)
تم میں سے جس شخص کو منکر (خلاف مرضی الہی بات)
نظر آئے وہ اسے اپنے ہاتھ (طاقت) سے ٹھیک کر
دے۔ اگر اس کی قدرت نہ ہو تو زبان سے کام لے اور
اس کا بھی یا راہ ہو تو دل سے ہی سہی اور یہ ایمان کا سب
سے ضعیف درجہ ہے۔

۲۰۰۔ ظلم سے نہ روکنے کی سزا :

راہِ بسینہ (یا ایہا الناس
انکم لتقرءون هذه الآية
وتفعلونہا علی غیر موضعہا یا ایہا
الذین امنوا علیکم انفسکم لا یضربکم
من ضل اذا اہتدیتم وانا معنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لیقول ان الناس اذا راوا الظالم
فلم یأخذوا علی یدیه او شاک
ان یمسہم اللہ بعتاب۔
(ابوداؤد، متبرک مدعی)
اے لوگو! تم آیت پڑھتے ہو لیکن اسے اس کا صحیح
مقام نہیں دیتے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ : (ترجمہ)
مسلمانو! اپنے آپ کو سنبھال لو۔ ایسا نہ ہو کہ تمہارے
ہدایت یافتہ ہر چکھنے کے بعد کوئی گمراہ تمہیں نقصان پہنچا
دے۔ ہر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ :
لوگ کسی ظالم کو ظلم کرتے دیکھیں اور اس کا ہاتھ نہ پکڑ لیں۔
(یعنی اسے ظلم سے نہ روک دیں) تو یہ کچھ بعید نہیں
اللہ سب ہی کو اپنے عتاب کی لپیٹ میں لے لے۔

۲۰۱۔ امر و نہی ایک ہی فریضہ ہے :

(حدیث لغت) رفعه : والذہا نفسی
لنأمرن بالمعروف ولننہون عن
قسم ہے اس ذات پاک کی کہ جس کے قبضے میں میری
جان ہے تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ضرور کرتے

دھورو نہ یہ لعین نہیں کہ اللہ تعالیٰ تم سب پر اپنا قلاب
نازل فرمائے اور تم اُسے پکار تے دھوجی بھی جواب
نہ لے۔

المنكر اوليوشكن الله يعصم
عليكم عقابا منه ثم تدعون
فلا تستجيب لكم - (ترمذی)

۲۰۲۔ سب بڑا جہاد :

ظالم سلطان کے آگے عدل کا کلمہ کہہ دینا سب
بڑا جہاد ہے۔

(البوسعین) رفعه ان من
اعظم الجهاد كلمة عدل عند
سلطان جائر - (ابوداؤد، ترمذی)

۲۰۳۔ واعظ بے عمل کا حشر :

..... میں نے حضور علیہ السلام کو کیجئے
سنائے کہ : میں شبِ امرا ایسے لوگوں کے پاس سے
گزر رہا ہوں کہ ہر نٹ آگ کی تپنی سے کاٹے جاتے
تھے۔ میں نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا : یہ کن لوگ
ہیں ؟ انہوں نے کہا کہ : یہ آپ کی امت کے وہ خلیفے
ہیں جو کچھ تھے کچھ نہیں کرتے تھے۔

راسامة..... وانی سمعته يقول
مررت ليلة اسرى، لى باقوام
تقرضن شاةهم بمقارضى من
نارقلت من هؤلاء يا جبريل
قال خطباء امتك الذين يقولون
مالا يفعلون - (شيخين)

۲۰۴۔ مگر احمی اپنی انتہا کو کس طرح بدترنگ پہنچتی ہے :

کیا حال ہو گا تم لوگوں کا اُس وقت جب تمہارے
نوجوان فاسق اور تمہاری عورتیں بیکار ہو جائیں گی ؟
لوگوں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ ! کیا واقعی ایسا ہو جائے
گا ؟ فرمایا : ہاں اس سے بھی بڑھ چڑھ کر، اور کیا
حال ہو گا جب تم امرا المعروف اور سخی عن المنکر کو ترک
کر دو گے ؟ لوگوں نے عرض کیا کہ : یہ بھی ہو گا : فرمایا : ہاں !
اس سے بھی سوا ہو گا : جب تم منکر کا حکم دینے لگو گے
اور معروف سے روکنے لگو گے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ :

(علیؑ) رفعه : کیت بکم اذا فسق
فتياشکم و طفی نساءکم ؟ قالوا یا رسول
الله وان ذلک لکان ؟ قال نعم و
اشد کیت بکم اذا لم تأمروا بالمعروف
وتنهوا عن المنکر ؟ قالوا یا رسول الله
وان ذلک لکان ؟ قال نعم و
اشد کیت بکم اذا امرتم بالمنکر
وتنهیتم عن المعروف ؟ قالوا

اللہ وان ذلک احسن قتال نعم
واشد کیم بکم اذ ارمیتم المعروف
منکر اور المنکر معروفنا (رزین)

یا رسول اللہ! کیا یہاں تک نوبت آجائے گی، فرمایا:
ہاں! اس سے بھی زیادہ جب تم معروف کو منکر اور
منکر کو معروف سمجھنے لگو گے (یعنی تقدیر ہی بدل جائیگی)

۲۰۵۔ تذلیلِ یمن کے وقت ترکِ مد:

رسول بن حنیف، رفعہ: من
اذل عندہ مؤمن فلم ینصرہ
وهو یندر علی ان ینصرہ اذله
اللہ علی رؤس الخلائق یوم القیۃ۔
(احمد کبیر)

جس کے سامنے کسی یمن کی تذلیل ہو رہی ہو اور
وہ امداد کی قدرت رکھتا تھا بھی اس کی مدد نہ کرے
تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کے سامنے
اُسے رسوا کرے گا۔

۲۰۶۔ اٹنے کے ساتھ گھن کیوں پیتا ہے؟

رجاس، رفعہ: اوحی اللہ الی ملک
من الملائکۃ ان اقلب مدینۃ
کذا وکذا علی اهلها قال ان
نیہا عبدک فلان لم یعصف
طرفۃ عین قال اقلبھا علیہ و
علیہم فان وجہہ لم یتمع
فی ساعۃ قط۔ راسط بلین یعنی
لم یغضب اللہ)

اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتے کو حکم دیا کہ، فلاں شہر کا
طبقہ اُلٹ دو۔ فرشتے نے عرض کیا کہ: بدارالہا! اس میں تیرا
فلاں بندہ بھی ہے جس نے ایک لحظے کے لیے بھی تیرا
نافرمانی نہیں کی۔ ارشاد ہوا کہ: اس پر بھی اور دوسروں پر
بھی شہر کراؤٹ دو، کیونکہ لوگوں کی بد اعمالیوں کی وجہ سے کبھی
اس کے چہرے سے ناگواری کا اثر ظاہر نہیں ہوا۔

۳۰۶۔ امروہی کے لیے سو فی صد عمل ہونا ضروری نہیں:

رائس، قلنا یا رسول اللہ لانا امر
بالمعروف حتی نفعل بہ ولا ننہی
عن المنکر حتی یجتنبہ کلاہ؟ فقال
بل صرنا بالمعروف وان لم نفعلوا بہ

ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ:
کیا امروہی کا فرضہ اس وقت تک ادا کریں جب تک
معروف پر پورا عمل اور منہی سے کامل اجتناب نہ کریں؟ فرمایا:
اگرچہ معروف پر تمہارا پورا عمل اور منکر سے کامل پرہیز

وَانَهُوَ مِنَ الْمُنْكَرِ وَاِنْ لَمْ تَجْتَنِبُوهُ
عَلَّهٗ - اوسط صغیر بضعت
نہ ہو لیکن امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیے جاؤ۔

۲۰۸۔ دین ہر ایک کی خیر خواہی کا دوسرا نام ہے :

لَتُبَيِّمَ الدَّارَی رَفَعَهُ ، اِنْ الدِّیْنِ
النَّبِیَّةَ قُلْنَا لَمَنْ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ ؟ قَالَ
لِلّٰهِ وَلِکِتَابِهِ وَلِرَسُوْلِهِ وَلَا شِیْئَۃَ
الْمَسْلُوْمِیْنَ وَعَامَّتُهُمْ رَسُوْلٌ ، اِبَادَۃُ ، نَسَآئِیْ :
دین تمام ہے خیر خواہی کا۔ ہم نے پوچھا کہ : یا رسول اللہ !
کس کی خیر خواہی ؟ فرمایا : اللہ ، قرآن ، رسول ، ادلی الامر
اور عوام کی۔

۲۰۹۔ بیعت اسلام کی شرط خاص :

وَجَبَرِیْنَ عِبْدَ اللّٰهِ ۚ اَنْتَبِیْتُ النَّبِیَّ
عَلٰی اللّٰهِ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَتَلَّتْ لِیْ اَبَیْکَ عَلٰی الْاِسْلَامِ
فَشَرَطَ عَلٰی الْاِسْلَامِ فُشُوْطٌ عَلٰی وَالتَّصَحُّکُ لِكُلِّ مَسْلُوْمٍ رَلَّةَ الْاَمَّا
میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر عرض کیا
کہ : بیعت اسلام کرنا چاہتا ہوں حضور نے مجھ اور باتوں
کے ہر مسلمان کی خیر خواہی کو بھی شرط اسلام قرار دیا۔

حَسَنَ نِّیَّتٍ اَوْ رَصَدٍ وُكُذِبَ

۲۱۰۔ جہاد کا مقصد ہر ایسی نہ کہ غنیمت قتل :

رَعٰی بِن سَهْلٍ ۚ قَالَ عَلٰی اَنْ
اَبَاہُ حَدَّثَهُ قَالَ بَعَثْنَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ
وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ فِیْ سَرِیَّةٍ فَلَمَّا بَلَغْنَا الْمَغَارَ
اسْتَحْثَثْتُ نَزَحَیْ نَبِیَّتَ اَصْحَابِیْ
وَتَلَقَّانِیْ الْعَتٰی بِالْزَمَنِیْنِ فَقُلْتُ لَہُمْ
قُوْلُوْا لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰهُ تَحَرَّوْا نَقْلُوْہَا
فَلَمَّا نَیْ اَصْحَابِیْ وَقَالُوْا اَحْرَمْنَا الْغَنِیْمَۃَ
..... جنہر صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو ایک
سریے میں بھیجا۔ جب ہم لوگ مقام غارت گری پر
پہنچے تو میں نے اپنے گھوڑے کو تیز کر دیا اور اپنے ساتھیوں
سے آگے نکل گیا۔ مجھے زمین کا وہ قبیلہ مل گیا۔ ان سے میں
نے کہا کہ : لا الہ الا اللہ کہہ دو تو تم محفوظ ہو جاؤ گے انہوں
نے کلمہ شہادت پڑھ لیا اور بچ گئے۔ اس پر میں نے ساتھیوں سے
کہہ کر ملامت کی کہ تم نے ہم لوگوں کو مال غنیمت سے محروم کر دیا۔

فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروه بالذي صنعت فذقني نفس لي ما صنعت وقال اما ان الله قد كتب لك من كل انسان منهو كذا وكذا..... (روين)

جب ہم لوگ واپس آئے تو میرے اس فعل کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتا کر میرے اس فعل کی تحسین فرمائی اور فرمایا کہ ہر انسان جس کی جان بھی کے بدلے اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے یہ انعام رکھا ہے.....

۲۱۱۔ غلط مفتی اور غلط مشیر

رابوہریتی (رفعہ : من اختی بغیر علم کان اثمہ علی من افنا ومن اشار علی اخیه بامر یحکم ان الرشدة غیره فقد خانه - (الرداؤد)

جو بغیر واقفیت کے فتویٰ دے تو اس غلط تر ہے کا گناہ اس مفتی کے سر ہوگا، اور جو شخص اپنے بھائی کو ایسی بات کا مشورہ دے جس کے متعلق وہ جانتا ہے کہ یہ صحیح مشورہ نہیں وہ خیانت کا مرتکب ہو رہا ہے۔

۲۱۲۔ مشورہ امانت سے :

رام سلمیۃ (رفعہ : المستشار متین - (ترمذی، الوداؤد وعن ابی ہریرۃ)

جس سے مشورہ لیا جائے اس کی حیثیت امین کی ہو جاتی ہے۔

۲۱۳۔ اللہ تعالیٰ کی نظر ظاہر نہیں ہوتی :

رابوہریتی (رفعہ : ان الله لا ينظر الى صوركم واثراقكم ولكن انما ينظر الى اعمالكم وقلوبكم - (تزوینی)

اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں یا باتوں کو نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے اعمال اور دلوں کو دیکھتا ہے۔

۲۱۴۔ ایضاً :

(ابن عباس) (رفعہ : من اخلص لله اربعین صباحاً ظهرت يتابع المحكمة من قلبه علی لسانه - (روین)

اگر کوئی شخص چالیس یم مسلسل انعام و لہبت میں بسر کرے تو اس کے دل اور زبان سے محنت کے چٹے اُبلنے لگتے ہیں۔

۲۱۵۔ شک الیمنان کی طرف :

رابوالمجوزاء السعدی (قلت)
للص ابن علی ما حفظت من النسبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال حفظت
منہ دع مایریدک الی مالایریدک
فان الصدق طمانینۃ والکذب
ریبۃ - (ترمذی، ناقت)

میں نے حنیف بن علیؓ سے پوچھا کہ: حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کا کون سا ارشاد آپ کو یاد ہے؟ بولے
کہ: مجھے یہ بات یاد ہے کہ: جو بات تمہیں شک
میں ڈالے اُسے چھوڑ کر وہ بات کر دو جس میں کوئی
شک نہ رہے کیونکہ سچ اطمینان کا ذریعہ اور جھوٹ
شک کا سبب ہے۔

۲۱۶۔ جھوٹ کا اثر :

رابی عریض، رفعہ: اذا کذب لعد
تتابع عنه الملک میلا من متن ما
جاء به - (ترمذی)

جب بندہ جھوٹ بولتا ہے تو فرشتہ اُس کی بددعا
سے میلوں دور بھاگ جاتا ہے۔

۲۱۷۔ کسی کو خوش کرنے کے لیے جھوٹ بولنا :

ریاض بن حکیم، عن ابیہ عن
عبدہ رفعہ: ویل للذی یحدث
بالحدیث یضلک بہ التوف
فیکذب ویل لہ ویل لہ (ابوداؤد، ترمذی)

بہراؤناس) ہر اُس کا جو محض لوگوں کو منانے کے
لیے جھوٹی باتیں کرتا ہو ایسے شخص کے لیے بربادی ہی
بربادی ہے۔

۲۱۸۔ دروغ گوئی کا بدترین انداز :

سفیان بن اسید الحضری)
رفعہ: کبرت جنایۃ ان تحدث
اخاف حدیثا مولک بہ
مصدق وانت لہ بہ کاذب
(ابوداؤد)

تم اپنے بھائی سے کوئی ایسی بات بیان کرو
جس میں وہ تمہیں سچا سمجھ رہا ہو اور تم دراصل جھوٹ کہہ
رہے ہو تو یہ شدید گناہ ہے۔

سحابت و بخیل

۲۱۹۔ سخی و بخیل کا فرق :

(ابو حریث) رَفَعَهُ : السَّخِيُّ ذَبِيبٌ مِّنْ
اللَّهِ قَسِيْبٌ مِّنَ النَّاسِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْجَنَّةِ
بَعِيْدٌ مِّنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ بَعِيْدٌ مِّنَ اللَّهِ
بَعِيْدٌ مِّنَ النَّاسِ بَعِيْدٌ مِّنَ الْجَنَّةِ قَرِيْبٌ مِّنَ النَّارِ
وَالْجَاهِلُ سَخِيٌّ أَمْلَأَ اللَّهُ مَنَ عَابِدِ الْبَخِيلِ (ترمذی)

سخی اللہ، انسان اور جنت تیزوں سے قریب ہوتا
ہے اور دوزخ سے دور، اور بخیل اللہ تعالیٰ،
انسان اور جنت تینوں سے دور ہوتا ہے اور
آگ سے قریب۔ ایک جاہل یعنی گنوار اور اُدھر گھر
سخی اللہ کو بخیل عابد سے زیادہ پیارا ہوتا ہے۔

۲۱۹۔ منفق پر خدا کا اتفاق :

(ابو ہریرہ) رَفَعَهُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
أَلَيْسَ أَتَمُّنَّ عَلِيْكَ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِيَدِ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَخِيْفُهَا
لَفَقَّةٌ سَمَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَرَأَيْتَ مَا اتَّفَقَ
مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَمَا نَعْلَمُ
يَفْعَلُ مَا فِي يَدِهِ (شيخين و ترمذی)

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ : تم دوسوں پر اتفاق
کرو تو میں تم پر اتفاق کروں گا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ
وسلم فرماتے ہیں کہ : اللہ تعالیٰ کا ہاتھ موروں میں دھنسا ہے۔ رات میں
کی بارشیں جو دو عطا ہے یہی اس میں کوئی کمی نہیں آتی۔
دیکھتے نہیں کہ زمین و آسمان کی آفرینش کے دن سے آج
تک کبھی اس کے خزانے میں کمی نہیں آ سکی۔

۲۲۰۔ دولت مند خدا کی بادشاہت میں کس طرح جاسکتا ہے ؟ :

(ابو ہریرہ) انْتَهَيْتَ إِلَى النَّسَبِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَرَجَ اسْفِي
فَلَمَّا كُنَّا فِي الْمَدِينَةِ قَالَ لَهُمُ الْخَضِرُ
وَرَبُّ الْكُعْبَةِ فَجَبَّتْ حَتَّى جَلَسَتْ
فَلَمَّا أَتَعَاذَ أَنْ قُمْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَدَاكَ الْجَعْدُ وَحَامِي مَنْ هُوَ ؟ قَالَ
هُمُ الْأَكْثَرُونَ أَمْ أَلَا أَلَا مَنْ قَالَ
هَذَا أَمْ كَذَا أَمْ كَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم دلوں اور کعبہ کے سامنے میں بیٹھے
تھے اور میں وہاں حاضر ہوا مجھے دیکھ کر فرمایا : رہت کعبہ
کی قسم وہ لوگ گھٹائے میں ہیں یہی حضور کے پاس آکر بیٹھ گیا
اور تنور ڈی دی رہی بھی نہ گزری تھی کہ میں کھڑا ہو گیا اور
عرض کیا کہ : حضور پر میرے ماں باپ قربان ہوں ،
وہ کون لوگ ہیں ؟ رجن کے متعلق ابھی فرمایا ہے ،
کہ وہ لوگ گھٹائے میں ہیں (ہیں) فرمایا : وہ لوگ جو دولت مند
ہیں یا بھڑوان دولت مندوں کے جراثیمی دولت ہر چار طرف

راہ خدا میں) دیتے ہیں اور ایسے لوگ بہت کم ہیں۔ اس موقع پر حضورؐ نے انہوں سے اپنے آگے، پیچھے، دائیں، بائیں دینے کا ارشاد فرمایا۔

ومن خلفہ وعن یمنہ وعن شمالہ و
تیل ماہم - (شیخین، ترمذی، نسائی)

۲۲۰۔ شجہ بدترین خصلت ہے :

شجہ (بخیلانہ حرص یا حرصانہ بخل) سے بچو۔ بھلی اُمّتیں اسی شجہ کی وجہ سے ہلک ہوئی ہیں۔ یہ شجہ اُنہیں بخل پر اکساتا تو وہ بخل کرتے اور جب غرر پر اُجھاتا تو غرر کرتے۔

(ابن عمرؓ) رفعہ : ایاکم و
الشجّ ما مہا ہلک من کان قبکم
بالشج امرہم بالبخل فجعلوا امرہم
بالفجور ففجروا - (ابوداؤد)

۲۲۱۔ جائیداد بنانے سے بچو :

اپنی کوئی جائیداد نہ بناؤ۔ ورنہ دنیا میں مٹیں جاؤ گے۔

(ابن مسعودؓ) رفعہ : لا تخذوا الثیقة
من غبار فی الدنیا - (ترمذی)

۲۲۲۔ اُمت کے لیے سب سے بڑا فتنہ :

ہر اُمت کے لیے ایک ذریعہ آزمائش ہوتا ہے اور میری اُمت کا ذریعہ آزمائش مال ہے۔

(رکبہ بن عیاضؓ) رفعہ : ان کلامۃ
فتنة وان فتنة امتی المال - (ترمذی)

۲۲۳۔ مال میں مالدار کا اصلی حصہ کتنا ہے ؟ :

بندہ ”میرا مال میرا مال“ بجا رہتا ہے ، حالانکہ مال میں اس کا حصہ صرف تین چیزیں ہوتی ہیں : (۱) جو وہ کھا کر ہضم کر لیتا ہے۔ (۲) پہن کر چرانا کر دیتا ہے۔ (۳) اور کسی کو دے کر اپنا ذخیرہ آخرت بناتا ہے۔ ان تین چیزوں کے علاوہ جو کچھ بھی رہتا ہے وہ چلا جاتا ہے یا وہ اُسے دوسروں کے لیے پھوٹ جاتا ہے۔

(ابوہریرہؓ) یقول العبد
مالی مالی و اشبالہ من ماله
ثلاث ما اکل ما فنی و لبس
فابلہ و اعطی ما قسقی و ما سوی
ذلک فهو ذمہ تارکہ للناس -
(مسلم)

۲۲۲۔ انسان کا اپنا مال کونسا ہے ؟ :

راہن معوذہ رفہ : ایتکو مال وارثہ احب الیہ من مالہ و قالوا یا رسول اللہ مامنا احد الآمالہ احب الیہ قال مات مالہ ما قدام و مال و ارثہ ما اخر۔ (بخاری و نسائی)

حضرتؐ نے پوچھا کہ : تم میں کون شخص ہے جسے اپنے مال سے زیادہ اپنے وارث کا مال پیارا ہے ؟ لوگوں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ! ہم میں ایسا تو کوئی بھی نہیں جسے اپنا مال زیادہ پیارا نہ ہو۔ فرمایا : تو میں کہ ہر ایک کا اپنا مال وہ ہے جو وہ آگے بھیج چکا ہے (یعنی راوہد میں دے چکا ہے) اور دوسروں کا مال وہ ہے جو اس نے رکھ چھوڑا ہے۔

۲۲۵۔ دنیا مومن کو کافر کھی لیے :

البرہ صلیقۃ الدنیا سجن المؤمن و حبة الکافر۔ (مسلم، ترمذی)

دنیا مومن کے لیے قید خانہ اور کافر کے لیے جنت ہے۔

۲۲۶۔ جنت میں انسان کو کیا بنا دیتی ہے ؟ :

الزین رفہ : حبت الدنیا رأس کل خطیئة و حیک الشیعی (ریض)

دنیا کی محبت گناہوں کی جڑ ہے۔ کسی نے کی محبت انسان کو اندھا اور بہرا کر دیتی ہے۔

۲۲۷۔ انسان کی مثال اس دنیا میں :

راہن معوذہ مالی و للدنیا ما اسنا و الدنیا الا کرب استغل تحت شجرة ثم راح و ترعھا۔ (مسلم، ابوداؤد)

میرا دنیا سے کیا سروکار ہے میری اور دنیا کی مثال ایسی ہے جیسے ایک مسافر کسی درخت کے سایے میں ذرا آرام کرے اور پھر اُسے چھوڑ کر چلے۔

۲۲۸۔ آخرت کے مقابلے میں دنیا کی ہستی کی مثال :

المستودد اخو بنی نہر رفہ : ما

آخرت کے مقابلے میں دنیا کی مثال

ایسی ہے جیسے کوئی یہ اُٹھی، یعنی انگشت شہادت
سمندر میں ڈال کر نکال لے۔ پھر دیکھ کر اس
نئی کو پوسے سمندر سے کیا نسبت ہے؟

الدنيا في الآخرة الامثل ما يجعل
احدكم اصبعه هذه واثاريحي
بالسبابة في السور فليظن به
ميرجع - (مسلم، ترمذی)

اخلاقِ رفیقہ

۶۲۹۔ بہادر کون ہے :

بہادر وہ نہیں جو کسی کو پکھاڑ دے، بہادر
وہ ہے جو غصے کے دقت اپنے اوپر قابو
رکھے۔

(البوہریۃ) رفعہ، لیس الشدید
بالصرمة اثماً الشدید الذی یبذلک
لنفسه عند الغضب - (ربیع، مطا)

۶۳۰۔ غصے کی حقیقت اور اس کا علاج :

..... عطیہ کا بیان ہے کہ مجھے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ، غصہ شیطانِ نعل ہے شیطان
آگ سے پیدا ہوتا ہے اور آگ پانی سے بجھتی
ہے لہذا جسے غصہ آئے وہ دمنہ کر لے۔

(ابوداؤد)، قال لی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ان الغضب
من الشیطان و ان
الشیطان خلق من نار و انما یطعم
النار بالماء فاذا غضب احدکم فلیترضاً - (ابوداؤد)

۶۳۱۔ ایف :

دو شخصوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے آپس میں گالی گوبھی کی ہم لوگ بھی جہنم
تھے۔ ان دونوں میں ایک شخص دوسرے کو گالی دے رہا تھا
ترغیٹے سے اس کا چہرہ لال ہو رہا تھا حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ : مجھے ایک کلمہ ایسا معلوم ہے کہ اگر وہ اُسے

سلیمان بن سدد استب رجلان
عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحو
عنده فبینما احدهما یسب صاحبه
مغضباً قد احمر وجهه قال صلی اللہ
علیہ وسلم انی لا علم حکمة لو

زبان سے ادا کرے (یا اس کا قائل ہو جائے) تو اس کا غصہ جاتا رہے۔ یعنی اگر وہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ کہے تو اس کا غصہ دور ہو جائے۔

قَالَهَا لَذَهَبَ عَنِ الذِّمَى يَجِدُ لَوْ قَالَ
اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
ذَهَبَ مَا يَجِدُ..... رَجِيمٍ، الْبُهَاؤُ

۲۳۲۔ بزرگ غصہ کی نصیحت کی تکرار :

حمود بن علیؑ (یا اس کا پیش نام ہو) نے عرض کیا کہ : مجھے کوئی حکم فرمائیے مگر وہ ایسا مختصر ہو کہ میرے دماغ میں آجائے۔ فرمایا : غصہ نہ کیا کرو۔ اس نے بار بار اپنا سوال دہرایا اور حضورؐ نے ہر بار یہی فرمایا کہ : غصہ نہ کیا کرو۔

رَبِّهِمْ مِّنْهُ، اِنْ رَجُلًا قَاتَلَ لِنَبِيٍّ
مَلَئَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْفِئًا مَّا سَرَدَ
اَقْلَهُ عَلَى كَيْ اَسْقَلَهُ قَاتَلَ لَا تَغْضَبُ فَرَدَ
مَرَارًا قَاتَلَ لَا تَغْضَبُ زَهْمَارِ، مَوْطَأُ، تَرْمِزُ

۲۳۳۔ غصے کا ایک اور علاج :

تعلیم اور آسمانی کوشش نظر رکھو اور دشاوی نہ پیدا کرو۔ سچترن بار فرمایا : اگر کسی کو طیش آئے تو سکوت اختیار کرے۔

اِبْنِ عِبَّاسٍ، رَفَعَهُ : عَلُوًّا لِّسْرًا
وَلَا تَغْضَبُوا اِذَا غَضِبَ اِحْدَكُمُ فَلْيَسْكُتْ
اِذَا غَضِبَ اِحْدَكُمُ فَلْيَسْكُتْ اِذَا غَضِبَ
اِحْدَكُمُ فَلْيَسْكُتْ - (احمد، کبیر)

۲۳۴۔ حکام کے لیے قابل غور :

اگر کسی سلطان پر غصہ سوار ہو تو سمجھ لو کہ اس پر شیطان مسلط ہو گیا ہے۔

(مُحَمَّدُ بْنُ عَطِيَّةٍ) عَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَدِّهِ - رَفَعَهُ : اِذَا اسْتَشَاطَ السُّلْطَانُ
تَلَسَّطَ الشَّيْطَانُ - (احمد، کبیر)

۲۳۵۔ غیبت کی تعریف اور بہتان سے فرق :

جاننے ہو کہ غیبت کیا چیز ہے : انہوں نے عرض کیا : اللہ اور رسولؐ بہتر جانتا ہے، فرمایا : کسی کا اپنے بھائی کے متعلق ایسی باتیں بیان کرنا جو اسے ناگوار نہ لائیں، ایک شخص نے عرض کیا : اگر اس میں واقعی وہ بات ہو جو مجھ پر ہیں

رَبِّهِمْ مِّنْهُ، رَفَعَهُ : اَتَدْرُونَ مَا
الْغَيْبَةُ ؟ قَالُوا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ
قَالَ ذَكَرَ اِحْدَكُمُ اَخَاهُ مَهَا مَيَكْرَهُ
فَقَالَ رَجُلٌ اَرَأَيْتَ اِنْ كَانَ فِى اَمْرِى مَا اَقُولُ ؟

قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبتك
وان لم يكن فيه ما تقول فقد
بعثته - (البرداء، ترمذی)

کہتا ہوں؛ فرمایا: تم جو کچھ کہو اگر وہ واقعی اس میں موجود
ہو تو یہ غیبت ہوگی۔ اور اگر اس میں وہ بات نہ ہو جو
تم کہہ رہے ہو تو یہ بہتان ہوگا۔

۲۳۶۔ شہید غیبت پر زلزلہ:

(عائشہ) قلت یا رسول اللہ حبك
من صفیة قصصها قال لقد قلت
كلمة لومج بها البحر لمس حيته
..... (البرداء، ترمذی)

میں (عائشہ رضی اللہ عنہا) نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! صفیہؓ
وام المؤمنین) کی خدمت کے لیے تو ان کا پست قامت
ہونا ہی کافی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ: تم نے ایسی بات
کہی ہے کہ اگر اسے سمجھ دیں تو وہ اے صبی گلا کرے۔

۲۳۷۔ مسلمان کی بے حرمتی بھی مٹو خاری ہے:

(سعید بن زید، دفعہ: ان من
اربي الربا الاستطالة في عرضي الم
بغير حق - (البرداء، ترمذی)

یہ ترین ربا (مرد) کسی مسلمان کی عزت پر
بے جا حملہ ہے۔

۲۳۸۔ چیل خور کا انجام:

رحم لقيته دفعه: لا يندخل الجنة
مقات - رشيخ، البرداء، ترمذی)

چیل خور جنت میں نہیں جاتے گا۔

۲۳۹۔ بیع تنہید:

(ابن مسعود) كان عند النبي صلى الله
عليه وسلم نعام رجل فوقع فيه رجل من
بعده فقال له صلى الله عليه وسلم تخلل
نقال ومسا اتخلل يا رسول الله أكلت
لحما؛ قال انك اكلت لحم أخيك -
(کبیر)

ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے
کہ ایک شخص اٹھ کر چلا گیا۔ دوسرے شخص نے اس
کے جانے کے بعد اس کی کچھ عیب چینی کی۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تخلل کرو، اس نے کہا: تخلل
کس بات کا؟ کیا میں نے کوئی گشت کھایا ہے؟ فرمایا: ہاں
تم نے اپنے جانے والے کا گوشت کھایا ہے۔

اہو و اہب

۲۳۰۔ کبوتر بازی :

ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم راى رجلا يتبع حمامة فقال شيطان يتبع شيطانة (ابو داؤد)
 حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کبوتر باز کو کسی کبوتر کے پیچے جاتے دیکھا تو فرمایا : شیطاۃ کے پیچے شیطاۃ لگا رہا ہے ۔

۲۳۱۔ نشانے بازی کی مشق ذمی روح پر :

ابن جبر (.....) ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم لعن من اتخذ الروح غرضاً ۔ (شیخین، نافۃ)
 جو شخص کسی ذی روح پر نشانے بازی کی مشق کرے ، اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے ۔

۲۳۲۔ اظہارِ سرت کا ایک طریقہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا :

ابن ابی شیبہ (.....) ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم احدث من لعبت المجشدة فقدمه فخرها بذلك لعبوا بجرانهم ۔ (ابو داؤد)
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینے میں تشریف لائے تو حبشیوں نے اپنے نیزوں کے کتبہ دکھا کر اپنی خوشی کا اظہار کیا ۔

لعن و طعن

۲۳۳۔ مومن کی زبان کا منفی پہلو :

ابن مسعود (رضی اللہ عنہ) لعن المؤمن بلفظ ولا لعان ولا فاحش ولا بدی ۔ (ترمذی)
 مومن : لعن طعن کیا کرتا ہے ، زبانی بلفظ ولا لعان ولا فاحش ولا بدی ۔ (ترمذی)

۲۴۴۔ مومن کو گالی دینے اور قتل کرنے کا فرق :

مومن کو گالی دینا فسق اور اس سے جنگ کرنا کفر ہے۔

(ابن مسعود) رفعہ : سباب المؤمن من فسوق وقتالہ کفر۔ رشیخین ترمذی، شافعی

۲۴۵۔ کھٹی کو فاسق و کافر کہنے کا نتیجہ :

اگر کسی کو فاسق یا کافر کہا جائے اور وہ دروغ، صلہ ایسا نہ ہو تو یہ افغانا پلٹ کر کہنے والے ہی پر آئی گے۔

(ابوداؤد) رفعہ : لا یصح رجلا رجلا بالفسق والکفر الا ارتدت علیہ ان لم یکن صاحبہ کذلک۔ (بخاری)

۲۴۶۔ کسی چیز پر لعنت کرنے کے بعد :

جب بندہ کسی پر لعنت کرتا ہے، تو وہ لعنت آسمان کی طرف جاتی ہے اور آسمان کے دروازے اس لعنت کو روکنے کے لیے بند ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ زمین کی طرف آتی ہے تو زمین کے دروازے بھی بند ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ اپنی بائیں جاتی ہے اور جب اُسے کوئی ٹھکانا نہیں ملتا تو اس کے بعد اُدھر جاتی ہے جس پر لعنت کی گئی ہے۔ اگر وہ واقعی اس لعنت کا مستحق تھا تو نہیبا، در نہ لعنت کرنے والے کی طرف پلٹ آتی ہے۔

(ابراہیم الددعاء) رفعہ : اذا لعن العبد شیئاً معدت اللعنة الى السماء فتعلق البراب السماء و منها ثم تهبط الى الارض فتعلق البرابها و منها فتأخذ یسینا و شمالا فاذا لم تجد مساعدا رجعت الى الذی لعن فان کان لذلك اهلا و الا رجعت الفا تلتکلم۔ (ابوداؤد)

۲۴۷۔ گالی کا آغاز کھینے والا :

دو آدمی جب ایک دوسرے کو گالیاں دیتے ہیں تو ان سب گالیوں کا گناہ اس پر ہوتا ہے جو ابتدا کرے۔ الا آنکہ مظلوم زیادتی کا مرتکب ہو۔

(ابوہریرہ) رفعہ : المستبان ما قاله غلی البادع منہما حتی یعتدی المظلوم۔ (مسلم، ابوداؤد، ترمذی)

۲۴۸۔ زمانے کو بُرا بھلا کہنا :

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ : قال اللہ تعالیٰ
یسبب بنو آدم الدھر وانا الدھر
میدھے اللیل والنہار۔ وفی روایۃ
یؤذینی ابن آدم لیتقول یا خبیثۃ
الدھر فانی انا الدھر اقلب
لیلہ ونہارہ۔ (شعبین، البداؤد، حوطا)

۲۴۹۔ بُرا پر ملامت کرنا :

(ابن عباس رضی اللہ عنہما) ان رخلنا ذلھنہ الذین
سدامہ فلعنھا فقال النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لا تلعنھا فاما مامأ۔ سورۃ
مستقرۃ وانہ من لعن شیئاً لیس لہ
بافل رجعت علیہ۔ (البداء، ترمذی)

۲۵۰۔ مُردوں کی بُرائی کرنا :

عائشہ رضی اللہ عنہا : رفعہ بالتسبوا الاموات
فانھم قد افضوا الی ما قندوا۔
(بخاری، البداء، ترمذی)

۲۵۱۔ مُردوں کی خوبیاں بیان کرنی چاہئیں :

ابن عمر رضی اللہ عنہما : اذکروا احسان
موتاکم وکفوا عن مساویہم
(البداء، ترمذی)

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے : یہ آدم زادے زمانے کو
گالی دیتے ہیں، حالانکہ میں ہی زمانہ ہوں۔ یعنی رات
اور دن میرے قبضے میں ہیں۔ دوسری روایت کے الفاظ
یوں ہیں کہ جب فرزندِ آدم یہ کہتا ہے کہ یہ نامراد زمانہ،
تو دراصل مجھے (اللہ کو) اذیت پہنچاتا ہے لہذا کوئی
زمانے کو نامراد نہ کہے، کیونکہ زمانہ میں خود ہی ہوں،
یعنی رات اور دن کو میں ہی گردش دیتا ہوں۔

بُرا ایک آدمی کی چادر کو اڑانے لگی تو اس نے
بُرا پر لعنت کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بُرا
پر لعنت نہ کرو۔ یہ تو مامور و مستقر ہے (یعنی ارادے سے
نہیں ملتی) جو شخص کسی پر لعنت کرے اور وہ اُس کا
مستحق نہ ہو تو وہ لعنت کرنے والے پر پلٹ آتی ہے۔

مُردوں کو بُرا بھلا نہ کہا کرو وہ جو کچھ اُسے پہنچے
ہیں اُدھر ہی جا چکے ہیں۔

مُردوں کی نیکیوں کا ذکر کرو اور بُرائیوں کے ذکر
سے پرہیز کرو۔

۲۵۲۔ اُونٹنی پر لعنت :

ایک سفر کے وقت پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک انصاریہ عورت بھی اپنی اُونٹنی پر سوار تھی۔ اُس کی کسی بات سے زنج ہو کر اُس نے اپنی اُونٹنی پر لعنت کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو فرمایا : اسے نیچے اتار کر چھوڑ دو۔ یہ معلوم ہے۔ اس وقت میری (عمران کی) آنکھوں کے سامنے وہ منظر ہے کہ وہ لوگوں میں پھیل چلی جا رہی ہے اور کوئی اُس کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔

عمران بن حصینؓ (بہن النبی صلی اللہ علیہ وسلم) نے بعض اسفارہ و امراء من الانصار علی ناقہ تلھا فخرجت فلعننتھا فسمع ذلک صلی اللہ علیہ وسلم فقال خذوا ما علیھا وادعوھا فانھا ملعونۃ قال عمران نکاتی اراھا الان تمشی فی الناس ما یعرفن لھا احد۔ (رواہ)

حسد بگمانی و پردہ دری

۲۵۳۔ حسد رشک کے دو جائز موقعے :

(حسد و رشک) صرف دو موقعوں پر غیر مقرر ہو سکتا ہے : ایک تو ایسے آدمی سے جے اللہ نے حکمت دی ہو اور وہ اُسی کے مطابق فیصلے دیتا ہو اور اُس کی تعلیم دیتا ہو، دوسرے اُس آدمی سے جے اللہ نے مال دیا ہو اور وہ اسے راونہ میں فنا کرنے کے درپے ہو۔

ابن مسعودؓ، لا حسد الا فی اثنتین رجل اتاہ اللہ الحکمۃ فہو یفرضی بہا وعلیہا ورجل اتاہ اللہ مالا مسلطہ علی ہلکۃ فی الحق۔ (شیخین)

۲۵۴۔ حسد کا انجام :

حسد سے بچو ! یہ نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جن طرح اُگ لکڑی کو۔

ابو ہریرہؓ، رفعہ : ایاکم والحسد فان الحسد یاکل الحسنات کما تأکل النار المحطب او قال العشب۔ (ابو داؤد)

۲۵۵۔ بدگمانی، ایک مسلمان دوسرے کے لیے کیسا ہو؟ :

والله بريئة رفته، اياك والظن
 فان: لظن اكذب الحديث
 ولا تحبسوا ولا تافسوا ولا تحاسدوا
 ولا تباعدوا ولا تدابروا وكونوا
 عباد الله اخوانا هذا امركم المسلم
 اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا
 يحقره التقوى ههنا التقوى ههنا
 التقوى ههنا وليشير الى صدره
 حسب امرئ من الشر ان يحقر اخاه
 المسلم كل المسلم على المسلم حرام
 دمه وعرضه وماله ان الله لا
 ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم
 اهل الكفر ولكن ينظر الى قلوبكم
 (لستة الا الشافعية)

۲۵۶۔ تین دن سے زیادہ ترک کلام کیے رہنا:

البرهريّة رفته، لا يحل للثمن
 ان يهجر مؤمناً فوق ثلاث منان
 مرتبة ثلاث فليقله وليسلم عليه
 فان رد عليه فقد اشتركا في الاجر
 ان لم يرد عليه فقد باعما لاشم
 (ابوداؤد)

بدگمانی سے بچو! کیونکہ یہ سب سے بڑا جھوٹ ہے
 ڈرہ بھی نہ لیا کرو۔ تاہم خود غرضی، حسد، بغض اور
 دشمنی نہ کیا کرو۔ اللہ کے بندے اور بھائی بھائی
 بنے رہو۔ جیسا کہ حکم الہی ہے، مسلمان مسلمان کا
 بھائی ہے، ایک مسلمان دوسرے پر ظلم نہیں کرتا،
 اُسے بے یار و مددگار نہیں چھوڑتا اور اس کی تحقیر
 نہیں کرتا۔ پھر اپنے دل کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا
 کہ: تقویٰ اس جگہ ہوتا ہے، اس جگہ ہوتا ہے، اس
 جگہ ہوتا ہے۔ کسی کی طرف سے شر ہونے کے
 لیے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی
 کی تحقیر کرے۔ ہر مسلمان کا خون آبرو اور مال
 دوسرے مسلمان پر حرام ہے۔ اللہ تمہارے جسموں
 شکلوں اور عملوں کو نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے دلوں
 کو دیکھتا ہے۔

دوسرے کے لیے یہ حلال نہیں کہ دوسرے
 مومن سے تین دن سے زیادہ قطع تعلق کیے
 رہے۔ اگر تین دن ہر جائیں تو پانچویں کو وہ
 اُس سے ملے اور اُسے سلام کرے۔ اگر وہ
 سلام کا جواب دے دے تو درزن ہی اگر
 میں شریک ہوں گے اور اگر جواب نہ دے تو
 خود گناہ کی لپیٹ میں آجائے گا۔

۲۵۸۔ مومن کی حرمت کا قیام :

راہن عمریٰ سعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم المنبر فنادی بصوت رفیع فقال یا معشر من اہلہ بلسانہ ولم یفنی الا میمان الی قلبہ لانوذرا المسلمین ولا تغیروہم ولا تتبعوا عورتا تھمرن من یتبع عورۃ اخیہ المسلم یتبع اللہ عورۃ ومن یتبع اللہ عورۃ ینضہ ولو فی جوف رحلہ۔ قال نافع ونظر ابن عمر یوما الی الکعبۃ فقال ما اعظمک وما اعظم حرمتک والمومن اعظم حرمة عند اللہ منك۔ (ترمذی)

۲۵۸۔ کسی کی مصیبت پر خوش ہونے کا انجام :

روایت ابن الاسقع رفعہ : لا تظہر الشامتۃ باخیک فی عانیہ اللہ ویتبیک۔ (ترمذی)

۲۵۹۔ بلیغ انداز تنبیہ :

روایت عائشہؓ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغہ عن الرجل سم یقل ما بال فلان ؛ ولكن یقول ما بال اتوام یقولون کذا وکذا۔ (ابی داؤد)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار منبر پر چڑھ کر زوردار آواز میں پکار کر فرمایا کہ : اے وہ لوگو! جو زبان سے اسلام لے آئے ہو اور دل میں ابھی ایمان نہیں آتا ہے! مسلمانوں کو اذیت نہ پہنچاؤ، ان کو شرم نہ کرو اور ان کی پرستش کی باتوں کے پیچھے نہ پڑو۔ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے پردے کی باتوں کے پیچھے پڑتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی پردہ دور کر کے رُسا کرے گا خواہ وہ اپنے گھر میں کیوں نہ بند ہو۔

نافعؓ کا بیان ہے کہ : حضرت ابن عمرؓ نے ایک دن کہنے کو دیکھ کر فرمایا : تیری شان اور تیرا احترام زبردست ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی نظروں میں ایک مسلمان کا احترام تجھ سے بھی زیادہ ہے۔

اپنے بھائی کی مصیبت پر خوشی کا اظہار نہ کیا کرو۔ ورنہ اُسے تو اللہ عافیت دے دے گا۔ اور تمہیں اُسی میں مبتلا کر دے گا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب کسی کی کوئی شکایت پہنچتی تو یہ کہیں نہ فرماتے کہ : فلاں شخص کا کیا حال ہے بلکہ یوں فرماتے کہ : ان قوموں کا کیا حال ہے جو ایسا کہتے ہیں یا ایسا کہتے ہیں

تکبر و ریاکاری وغیرہ

۲۶۰۔ تکبر اور جمال پسندی کا فرق :

ان سونو دفعہ : لا یبذل الجنتۃ
من کان فی قلبہ مثقال حبۃ من کبر
نقل رجل ان الرجل یحب ان یشہ
ثوبہ حسنا وعلہ حسنا قال ان
اللہ جمیل و یحب الجمال الخ
بَطَرُ الْحَقِّ وَغَيْطُ النَّاسِ - رسولم،
ترمذی، ابوداؤد

جس کے دل میں رائی برابر بھی کبر ہو گا وہ
بہشت میں نہیں جائے گا۔ ایک شخص نے کہا کہ
انسان تو یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کپڑا جوتا اچھا
ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : اللہ
جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے۔ یہ کبر
نہیں۔ بلکہ انکار حق اور لوگوں کو نگاہ حقارت
سے دیکھنا کبر ہے۔

۲۶۱۔ ریاکاری کا ٹھکانا :

ابوہریرہ (رضی اللہ عنہ) : تعوذوا باللہ
من حُبِّ الحزن قالوا وما حُبُّ الحزن؟
قال واد فی جہنم تتعوذ منه جہنم
کل یوم مائۃ مرۃ قیل ومن یدخلہ؟
قال القراءۃ الحمدون باعما للہم -
(ترمذی)

”حب حزن“ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو لوگ
نے پوچھا کہ ”حب حزن“ کیا چیز ہے؟ فرمایا : جہنم
کا ایک طبقہ ہے جس سے خود دوزخ ہر روز سوا
پناہ مانگتی ہے۔ پوچھا گیا کہ : اس میں جائے گا کون؟
فرمایا : ریاکار قراء۔

۲۶۲۔ پوشیدہ نیکی کے ظاہر ہو جانے پر خوشی :

ابوہریرہ (رضی اللہ عنہ) ان رجلا قتال یا رسول
اللہ الرجل یعمل فی سیرنا ذالک اطلع
علیہ اعجبہ ذلک فقال صلی اللہ
علیہ وسلم لہ اجران اجر السوء
ایک شخص نے پوچھا کہ : یا رسول اللہ! بعض
اوقات انسان چپا کر نیک عمل کرتا ہے۔ لیکن جب
وہ ظاہر ہو جاتا ہے تو اُسے خوشی ہوتی ہے یہ
ریاکاری تو نہیں؟ فرمایا : اس کے لیے دو اجر ہے

اجرا العلانية - رستمذمہ

۲۶۳۔ اکبر الکبائر:

(البیہکۃ) رفقہ : الا انبئکم
باکبر انصبا وشر ثلاثا الا شر احد
باللہ و عقوق الوالدین الا وشهادة
الزور وقول الزور وکان متکثرا
فجلس وما زال یکرر ما یخاف تلنا
لیتہ سکت -
(شیخین . رستمذمہ)

۲۶۴۔ نوکبائر:

(عبید بن حمیر) عن ابيه : ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال وقد
سأله رجل عن الكبائر فقال من
تسع فذكر الشرب والسحر وقتل
النفس واكل الربو واكل مال اليتيم
والتولي يوم الزحف وقذف المحرمات
وعقوق الوالدین واستحلال البيت الحرام
فبليتكم احياء وامواتا - (رزین)

۲۶۵۔ علامات نفاق:

(ابن عمر بن العاص) رفقہ : اربع
من كن فيه كان منافقا خالصا و
من كانت فيه خصله منهن كانت
فيه خصله من النفاق حتى يدعها

ایک پوشیدہ رکھنے کا اور دوسرا ظاہر ہو جانے کا۔

میں نہیں سب سے بڑے گناہوں (اکبر الکبائر) کی
نقوش دہی نہ کروں؟ یہ تین بار دہلنے کے بعد فرمایا کہ:
یہ گناہ ہیں: اللہ کے ساتھ شریک کرنا، والدین کی نافرمانی اور سب سے بڑی گواہی
اور جھوٹا بیان بھی حضورؐ اُس وقت تک لگائے نہ تھے۔
پھر آٹھ بیٹھے اور اس کی دہنی قبوٹی گواہی اور جوڑے
بیان کی، اتنی بار تکرا فرماتے رہے کہ ہم لوگ دل میں کچھ
لکھ کر کاش! حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابس فرمائیے۔

نیک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کبائر
دہت بڑے گناہوں کو دریافت کیا کہ وہ کون کون سے
ہیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ نویں
(۱) شرک (۲) سحر (۳) قتل نفس (۴) سود غری (۵) یتیم کا
مال کھانا (۶) جہاد کے موقع پر فرار اختیار کرنا (۷) پاکہ ہن
عورتوں پر تہمت لگانا (۸) والدین کی نافرمانی کرنا (۹) کلمۃ اللہ
میں خلاف عہد کام کرنا، خواہ زندوں کے ذریعے
سے یا مردوں کے۔

چار خصلتیں ایسی ہیں جو کسی کے اندر یکجا ہوں تو وہ
پکا منافق ہوتا ہے۔ اور اگر کسی میں ایک خصلت ہو تو اس
میں نفاق کو ایک خصلت ہوگی تا آنکہ وہ اسے ترک کرے۔ (ابن
ابن ماجہ) یہاں تین خصلتیں (۲) بات کرے تو جھوٹ بڑے۔

اذا اتى خان واذا حدث كذب
واذا احاب عند رواذا حاصم
(۲) جب معاملہ کرے تو عہد شکنی کرے اور (۴) جب
جھگڑے تو حد سے تجاوز کر جائے۔
فجر۔ رلستة الامالكا

جھگڑنا

۶۶۶۔ مناظرہ قوموں کی بربادی ہے :

رايوامائے ماصل قوم بعد
مدے كانواعليه الاوتوالجدل
شتم تلاماضربوه لك الاحيد
لا بل هم قوم خصمون -
(ترمذی)
ہمایت کے بعد وہی قوم گمراہی کی طرف آتی
ہے جن میں جھگڑنے کی عادت پیدا ہو جاتی ہے
اس کے بعد حضورؐ نے یہ آیت پڑھی : (ترجمہ)
اے رسول! یہ لوگ محض جھگڑنے کے لیے آپؐ پر
مربط چپاں کرتے ہیں۔ یہ لوگ ہیں ہی جھگڑا لور۔

۶۶۷۔ اللہ کے نزدیک سب زیادہ قابل نفرت :

رهائشہ، رفته، ان اغض
الرجال الى الله الالد الخصم -
رشيع، اترمعه، فائے
اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ قابل نفرت
وہ لوگ ہیں جو جھگڑنے میں سب سے زیادہ بڑھ چڑھ
کر ہیں۔

نام اور کیفیت

۶۶۸۔ ناموں میں جمالیاتی غایت :

رايوالدردا، رفته : انکم تندھو
يوم القيامة باسمائكم واسماء اباائكم فاحذوا
السمائكم - رابوذا
تم لوگوں کو بد و فتر قیامت تمہارے اور تمہارے
آپہ کے نام سے بلا یا جائے گا۔ اس لیے اپنے نام
اپنے رکھو۔

۶۶۹۔ شاہنشاہ کا لقب ذیل ترین نام ہے :

اللہ تعالیٰ کے نزدیک ذیل ترین نام جو کوئی رکھ سکتا ہے ملکُ الاملاک (شاہنشاہ) ہے۔ یا شاہ اللہ کے سوا کوئی نہیں۔ سفیان نے اس کی مثال میں لفظ ”شاہنشاہ“ بتایا ہے۔

رابوہر شیبی رفعہ ، ان اختع اسم عند اللہ رجل تسبی ملک الاملاک لاملک الا اللہ قال سفیان مثل شاهنشاه (شعبان ، ابو اود ، ترمذی)

۶۷۰۔ ناموں میں فروقِ نبویؐ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نبیؐ جلنے والی آونٹنی کو دیکھ کر ایک بار فرمایا کہ : اس آونٹنی کا دودھ کون دوسے گا۔ ایک شخص اٹھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا : تمہارا نام کیا ہے ؟ عرض کیا : تو رکڑوی چیز فرمایا : تم جٹیو۔ اس کے بعد پوچھا : اسے کون دوسے گا ؟ ایک دوسرا آدمی کھڑا ہوا ، پوچھا : تمہارا نام ؟ عرض کیا : حرب (جنگ) فرمایا : تم بھی بیٹیو۔ پھر دریافت فرمایا : کون اسے دوسے گا ؟ تیسرا اٹھا۔ فرمایا : تمہارا کیا نام ہے ؟ عرض کیا : یعیش (جنتی) فرمایا : تم دوسرے۔

ریحی بن سعید ، ان النسبی صلی اللہ علیہ وسلم قال للقبعة تحلب من یحلب هذه ؟ فقام رجل فقال له صلی اللہ علیہ وسلم ما اسمک ؟ قال مرة فقال له اجلس ثم قال من یحلب هذه ؟ فقام رجل فقال له صلی اللہ علیہ وسلم ما اسمک ؟ قال حرب فقال له اجلس ثم قال من یحلب هذه ؟ فقام رجل فقال له صلی اللہ علیہ وسلم ما اسمک ؟ قال یعیش فقال له احلب۔ (رمالک)

۶۷۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طرزِ عمل بُرے ناموں کے ساتھ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبیح ناموں کو بل دیا کرتے تھے۔

رعاشة (ال) ، النسبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسیر الاسم القبیح۔ (ترمذی)

۶۷۲۔ حسن بیان اور اچھے شعر کی قدر افزائی :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی

(ابن عباسؓ) جاء اعرابی الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ندیدہ وسلم فجعل يتكلم بسلام فقال
ان من المبين سمعان من الشعر
حکما۔ رشخین، ستر مدعہ
آیا۔ بڑے اچھے انداز میں گفتگو کرنے لگا۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: بعض گفتگو میں مادی اور بعض
شعروں میں حکمتیں ہوتی ہیں۔

شعر کہنا اور سننا

۲۴۳۔ لبید کا حقیقت آگاہ مصرعہ:

البهرثیة، رفعة: اصدق کلمة
قالها الشاعر كلمة لبید الاكل شعث
ما خلا الله باطل، وكاد ابن ابی الصلت
یسلم۔
سب سے زیادہ سچی بات جو کوئی شاعر کہہ
سکتا ہے وہ وہ ہے جو لبید نے ایک مصرعے میں کہی ہے کہ
"الاکل شعی ما خلا الله باطل" (جاد رکھو اللہ کے بڑا
ہر شے باطل ہے) یہ ابن ابی الصلت تو قریب قریب اسلام
لے ہی آیا تھا۔ (رشخین، ستر مدعہ)

۲۴۴۔ مضمون کے لحاظ سے نظم و نثر میں کوئی فرق نہیں:

ابن عمر، رفعة: الشعر بمنزلة
الکلام فسنه کما الکلام وتبعه کتب
الکلام - (اوسط)
شعر کی حیثیت عام گفتگو (نثر) جیسی ہے جو بات
نثر میں (نظم) ہے وہ شعر میں بھی اچھی ہے۔ اور جو اس میں
بُری ہے اس میں بھی بُری ہے۔

زہد و فقر وغیرہ

۲۴۵۔ حب جاہ و مال کی قابل غور مثال:

ابن عمر، رفعة: ما ذنبان صاریان
فی حضيرة یا کلان ولیفسد ان
بأضرب فیها من حب الشرف وحب المال
دو غنوار مہزیروں کا کسی زخم کو چاٹ چاٹ
کر غراب کرنا زخم کے لیے اتنا مضر نہیں جتنی مضر
ایک مسلمان کے دین کے لیے حب جاہ و مال

ہے۔
دو بھڑیے اگر کسی تختے میں چھوڑ دیئے جائیں
تو وہ اس کے لیے اتنے فساد انگیز نہیں بنتی
انسان کے دین کے لیے مال و جاہ کی ہوس
ہے۔

فی دین المرء المسلم - رسہاد
رکب بن مالک (ماذنبان جائعان
ارسلا فی غنم باضد لہما من حرص
المرء علی المال والشرف لدینہ -
رستمی، داری، احمد)

۲۶۶ - میانہ رشی :

میانہ رشی اختیار کرنے والا کبھی محتاج
نہیں ہوتا -

(ابن عباسؓ) رفعہ، ماعال
مقتصد قسط - رکب (وسط بلی)

۲۶۷ - بڑھاپے میں کیا چیز جوان ہو جاتی ہے ؟ :

فرزند آدم بڑھتا تو ہو جاتا ہے، مگر اس کی
دو چیزیں جوان ہو جاتی ہیں :-
(۱) ایک مال کی حرص
اور (۲) دوسرے زندگی کی ہوس -

رائی (۱) یہرم ابن آدم ویشیت
معہ اثنتان الحرص علی المال
والحرص علی العمر -
رشیخین، شرمذہ)

۲۶۸ - انسانی ہوس کم نہیں ہوتی :

اگر فرزند آدم کے پاس دو میدان بھی مال سے
لبریز ہو جائیں، تو وہ چاہتا ہے کہ ایک میدان بھر
مال اور ہو جائے۔ فرزند آدم کا شکم مٹی (تبر) ہی سے
بھرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اسی کی طرت تو جہ فرماتا
ہے جو اس کی طرت بھرتا کرے۔

رائی (۱) رنہ : لوکان لابن آدم
رادیان من مال لا یستغنی لہما ثالثا
ولا یملأ جوف ابن آدم الا التراب
ویتوب اللہ علی من تاب -
(رشیخین، شرمذہ)

رقائق و مواعظ وغیرہ

۲۶۹ - امید ہم والے کو خوشخبری :

حمود صلی اللہ علیہ وسلم ایک نوجوان کے ہاں تشریف

رائی (۱) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فخذ على شاب وهو في الموت فقال
كيف تجدك؟ قال أرجو الله يا رسول
الله وإني أخاف ذنوبي فقال
صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان
في قلب عبدي مثل هذا الموطن
إلا أعطاه الله ما يرجو منه و
أمنه مما يخاف - (ترمذی)

مے گئے جہاں بلب تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: تو اپنے آپ کو کس حال میں پاتے ہو؟ عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ سے تو اچھی اُمیدیں رکھتا ہوں۔ البتہ اپنے گناہوں سے خوف آتا ہے۔ حضورؐ نے فرمایا: موت و حیات کی اس جگہ کے موقوفے پر جس بندے کے دل میں بھی یہ دونوں اُمید و بیم (کیفیتیں) یک جا ہو جائیں۔ اس کی اُمیدیں اللہ تعالیٰ پوری فرما دیتا ہے اور خوف سے بچا لیتا ہے۔

۲۸۰۔ مرکز فکر کے فرق کے نتائج :

والله ربي له من كانت الآخرة
 همه جعل الله فناءه في قلبه وجمع عليه
 شمله وأتته الدنيا وهي راعمة و
 من كانت الدنيا همه جعل الله فقيره
 وبين يمينه ومنه شمله
 ولم يأتته من الدنيا إلا ما تقدره
 (ترجمہ)

جس کا مرکزِ شکرِ آفت ہوا اللہ تعالیٰ اس کے دل میں غنا پیدا کر دیتا ہے اور اس کے منتشر شیرازے کو سمیٹ لیتا ہے اور دنیا ذیلِ ہر کر اس کے پاس آتی ہے اور جس کی ساری توجہ دنیا کی طرف ہر اس کی محتاجی کو اس کی آنکھوں کے درمیان رکھ دیتا ہے۔ اور اس کے شیرازے کو پراگندہ کر دیتا ہے اور اس کے پاس دنیا اتنی ہی آتی ہے جتنی مقدر ہوتی ہے۔

۲۸۱۔ محتاجی کیسے ختم ہوتی ہے؟ :

رابوہریتہ) رفعہ، یقول اللہ
 تعالیٰ ابن آدم تفرغ لعبادتی
 أملأ صدرك غنى وأسده
 فقرک والا تفعل ملأت یدیک
 شغلا ولم أسد فقرک -
 (ترمذی)

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے : اے فرزند آدم تو پوزی
فراغت کے ساتھ میری عبدیت اختیار کر لے تو میں
تیرے سینے کو غنا سے معمور کر دوں گا اور تیری محتاجی
کو ختم کر دوں گا ، اور اگر تو ایسا نہ کرے گا تو تیرے
ہاتھوں کو لاد باریں پسٹائے رکھوں گا۔ مگر تیری محتاجی
کو ختم نہ ہونے دوں گا۔

۶۸۲۔ فقیہ کون ہے ؟ :

(علیؑ) قال الا لا خیر فی قراۃ
لیس فیہا تدبر ولا فی عبادۃ لیس
فیہا تفقہ الفقیہ علی الفقیہ من
لم یقسط الناس من رحمۃ اللہ ولم
یکون منهم من معر اللہ ولم یدع
القرآن رغبۃ عنہ الا ماسواہ۔
(ردین)

۶۸۳۔ نصیحت مسیح علیہ السلام :

(مالکؑ) بلغہ : ان عیسیٰ بن مریم
کان یقول لا تکثروا الکلام بغیر
ذکر اللہ فتقسط قلوبکم فان القلب
القاسی بئید من اللہ ولكن لا تقدر
ولا تنظر و ان فی ذنوب الناس
کانکوار باب النظر و انی ذریک
کانکوار عبید فانما الناس مبستلی
ومعافۃ فارحموا اهل البلاد و
احمدوا اللہ علی العافیۃ (ردین)

۶۸۴۔ نصیحت لقمان حکیم :

(مالکؑ) ان لقمان قال لابنہ یا
بنی ان الناس قد تطاول علیہم
ما یومدون و هم الی الا خلق سراما
یذہبون و انک قد استبدت الدنیا

میں تو کہ جس تلاوت میں تدبر نہ ہو، اور
جس عبادت میں تفقہ نہ ہو اس میں کوئی
خیر نہیں۔ مکمل فقیہ وہ ہے جو لوگوں کو رحمت
الہی سے مایوس نہ کرے اور گرفت خلدنہ
سے بے پروا نہ کرے، اور قرآن حکیم کو
غیر قرآن کی طرف راغب ہونے کے لیے
نہ چھوڑے۔

مسیحؑ بن مریمؑ کا کہنا تھا کہ : ذکر الہی سے غالی
ہو کر زیادہ باتیں نہ بناؤ ورنہ تمہارے دل سخت
ہو جائیں گے۔ سخت دل اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا
ہے۔ لیکن تم اس حقیقت کو سمجھتے نہیں اور لوگوں
کے گناہوں کو اس طرح نہ دیکھو گویا کہ تم رب ہو
بلکہ اپنے گناہوں پر اس طرح نظر رکھو کہ بیٹے تم بندے
ہو۔ انسان آزمائشوں میں بھی پڑتا ہے اور عافیت
بھی حاصل کرتا ہے۔ لہذا آزمائش والوں پر رحم کرو اور
عافیت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو۔

لقمان حکیم نے اپنے صاحبزادے سے کہا تھا
کہ : اے فرزند! لوگوں سے جس بات کا وعدہ کیا گیا تھا
اسے بہت دن گزر گئے لیکن وہ آخرت کی طرف بڑی تیزی
سے جا رہے ہیں جب سے تمہارا وجود نہ تھا تم دنیا کو پیچھے

چھڑتے جا رہے ہو اور آخرت کی طرف بڑھتے جا رہے ہو۔ وہ گھر جس کی طرف تم جا رہے ہو اس گھر سے زیادہ قریب تر ہے جس سے تم نکل رہے ہو۔

مذکرت واستقبلت الآخرة وان
دارا تسير اليها اقرب اليك من
دار تخرج عنها - (رہین)

۲۸۵۔ زمین پر گناہ اور آسمان پر نام آلود:

علم کا سرچشمہ بنو اور ہدایت کی شمع، گھر کا
طماٹ بنو اور رات کا چراغ، ہوا و دل اور کہن و پوش
بنو۔ اس طرح آسمان والوں میں تو پہچان لیے جاؤ
گے اور زمین والوں سے پوشیدہ رہو گے۔

راہ مسعودی (کرونیایہ العلم
مصباح الہدی احلاس البیرت
سج اللیل جدد العکوب خلعتین
الثیاب تصرفون فی اهل السماء
وتخفون علی اهل الارض - (ردای)

۲۸۶۔ کام کی باتیں:

جہالت کے ساتھ جرم عبادت کرنا ہے اس کا
فنا و اس کی اصلاح سے زیادہ ہوتا ہے اور جو اپنی
گفتگو کا مقابلہ اپنے عمل سے کرے اس کی گفتگو کم ہو
جاتی ہے۔ مروت وہی گفتگو ہوتی ہے جہاں گفتگو مفید
ہو۔ اور جو شخص مجھ کو دین کا مقصد بتاتا ہے اس
کی رائے بدلتی رہتی ہے۔

(عربی عبد العزیز) من تعبد
بغير علم كان ما يفسد اكثر مما
يصلح ومن عد كلامه من عمله
قل كلامه الا نيا يعنيه ومن جل
دينه غرضاً للخصومات كثر
تنقله - (ردای)

۲۸۷۔ ذکر الہی کی قدر و قیمت (عجیب اسوہ)

ابطلون اپنے باغ میں ناز ادا کر رہے تھے کہ دُفیس
راکب ترم کی چڑیا اڑتی ہوئی آگئی اور باہر نکلنے کے لیے
ادھر سے ادھر راہ ڈھونڈنے لگی۔ اسے کوئی راستہ نہ
ملا تھا (یعنی باغ بہت گھنٹا تھا) ابطلون کو اس پر
حیرت ہوئی اور کچھ دیر نگاہ اس کی طرف جی رہی۔ پھر اپنی
ناؤ کی طرف وصال دیا اور انھیں پتہ نہ چلا کہ کتنی کتنی برکتیں

عبد اللہ بن ابی بکر (ان ابطلون
كان یصلی فی حائط له فطاردة لیس
نفطقی یتردد یلقس عن جنان لا یجد
ناجیة ذلک فتبعه بصرة ساعة
ثم رجع الی صلاته فاذا هو لا یدری
صلی فقال لقد اصابتی فی مالی هذا

مُتَقِنَةً مُخْبِئَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرَ لَهُ الذَّمَّ أَصَابَهُ فِي صَلَاتِهِ
وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ صَلَاقَةٌ نَفَضَهُ
حَيْثُ شُئْتُ - (رمالک)

۲۸۸- حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا :

(عنت بن عبید) رفعہ :
لَوْنٌ رَجُلًا يَخْرُجُ مِنْ وَجْهِهِ مِنْ
يَوْمٍ وَلَدَانِ يَوْمٍ يَمُوتُ فِي مَرَضَةٍ
اللَّهُ تَعَالَى لِحَقِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
(احمد)

۲۸۹- چار بڑی باتیں :

رائی، رفعہ، اربعۃ من الشغل
جسود العین وضاوة القلب وطول
الامل والمحرص على الدنيا رزق اربع نعمت

۲۹۰- پانچ نصیحتیں :

راہِ ہدایت، رفعہ، من يأخذ
هذه الكلمات فيعمل بهن أو يعتم
من يعمل بهن؟ قال أبو هريرة
قلت أما يا رسول الله
فأخذ بيدي وعدت خمساً
نفال إنني أعتد المحارم تكن أعبد الناس
وإرض بما قسم الله لك تكن أغنى
الناس وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً

انہوں نے کہا کہ میرے مال نے مجھے نفع میں لڑال دیا۔ اس
کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی
خاڑ کا یہ حادثہ بیان کیا اور عرض کیا کہ : یا رسول اللہ !
یہ باغ کا درخت ہے دیتا ہوں اُسے حضور جہاں چاہیں کام
میں لائیں۔

اگر ایک شخص اپنی پیدائش کے دن سے لے
کر موت کے وقت تک اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی
میں اپنی جبین یاد رکھتا رہے۔ تو قیامت کے دن
اُسے بھی بیت کمر کھے گا۔

چار باتیں بڑی بد بختی کی ہیں : (۱) آنسو کا دیکھنا
(۲) دل کا سخت ہونا (۳) آرزوؤں کا دراز ہونا اور
(۴) دنیا کی باتیں ہونا۔

کن یہ کلمے قبول کرتا ہے، جن پر وہ خود عمل کرے
یا کسی عمل کرنے والے کو بتا دے؟ ابو ہریرہؓ نے
عرض کیا کہ : میں یا رسول اللہ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے میرا ہاتھ پکڑ کر پانچ باتیں بتائیں : (۱) حرام مال
سے بچو تو سب سے بڑھ کر عابد بن جاؤ گے (۲)
اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تمہاری قسمت رکھی ہے، اس پر
راضی و شاکر رہو تو سب سے زیادہ غنی ہو جاؤ گے (۳)
اپنے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک کرو، تو مومن بن جاؤ گے۔

اور دنیا میں اپنے سے کمتر کو دیکھ کر اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اسے زیادہ دیا ہے اس پر شکر کرے، تو اللہ تعالیٰ اسے صابر و شاکر کہہ دیتا ہے۔ اور اس کے برعکس جو شخص دین میں اپنے سے کمتر کو دیکھ کر اور دنیا میں اپنے سے بڑھ کر دیکھ کر اپنی کمی پر افسوس کرے، اللہ تعالیٰ اسے شاکر و صابر نہیں کہتا۔

نظریۃ دینہ الی من هو فوقہ نافذی بہ ونظریۃ دنیاہ الی من هو دونہ فحمد الله علی ما فضلہ علیہ کتبہ الله مشاہدا صامیاً ومن نظریۃ دینہ الی من هو دونہ فی یہ الی دینہ الی من من هو دونہ ونظریۃ دنیاہ الی من هو فوقہ ناسفہ علی ما خاتہ منہ لم یکتبہ الله شاکراً ولا صابراً۔ (ترمذی)

۲۹۳۔ نجات کی رُوح کیا ہے؟

میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! نجات کیا ہے؟ فرمایا: اپنی زبان پر قابو رکھو، تمہارا گھر کشادہ رہے۔ اور اپنی خطبوں پر افسوس بہاؤ۔

و عقبۃ بن عامرؓ قلت یا رسول الله ما النجاة؟ قال امسک عیدک لسانک۔ ولیسک بیتک وابلیک علی خطیئتک۔۔ (ترمذی)

۲۹۵۔ مومن آپؐ کی پیروی میں کب کرتا ہے؟

مومن کے لیے اپنے آپ کو ذلیل کرنا زیبا نہیں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: اپنے آپ کو ذلیل کرنے سے کیا مقصد ہے؟ فرمایا: ایسی آزمائشوں کے درپے رہنا جو طاقتِ برداشت سے باہر ہوں۔

رحذیقہ، رفعہ، لا یمنی اللوم ان یزل نفسه قالوا کیف میذل نفسه؟ قال یتعرض من البلاء لہا لا یطین۔ (ترمذی)

۲۹۶۔ ایک جامع نصیحت :

معاویہؓ نے حضرت عائشہؓ کو اس معنوں کا خط لکھا کہ: مجھے کوئی نصیحت کہہ دیجئے لیکن دلی چڑی نہ ہو۔ آپؐ نے لکھا کہ: اے عیسیٰ! نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: جو شخص انسان کی نادانگی کے مقابلے

و معاویۃ کتب الی عائشۃ ان اکتبی الی کتابا توصیفی فیہ ولا تنکثر علی فکتبت سلام علیک اما بعد فانی سمعت رسول الله صلی الله

میں اللہ کی رضا جوئی کرنا ہے تو لوگوں کی سختی دور کرنے کے لیے اللہ کافی ہو جاتا ہے اور جو اللہ کی ناراضگی کے مقابلے میں انسانوں کی رضا جوئی کرتا ہے اسے اللہ انسانوں ہی کے حوالے کر دیتا ہے۔ والسلام علیک

علیہ وسلم یقول من التمس رضی اللہ بسخط الناس کناہ اللہ مؤثمة الناس ومن التمس رضا اللہ بسخط اللہ وکله اللہ الی الناس والسلام عیدک - (ترمذی)

۲۹۷۔ مؤمن کون ہے اور فاجر کون ؟ :

مومن سادہ دل اور سخی ہوتا ہے اور فاجر دغا باز اور بخیل ہوتا ہے۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : المؤمن غرّ حسیم والعاجز خبث لیم - (ترمذی)

۲۹۸۔ مومن ایک ہی بار دھوکا کھاتا ہے :

مومن ایک ہی بار دوبارہ نہیں دھوکا کھاتا۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : المؤمن لا یلدغ من جحر مرتین - (تخفیف البزازی)

۲۹۹۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تین طرح کے آدمیوں کے خلاف ہوں گے :

تین طرح کے آدمیوں کا میں بردہ حشر مخالف ہوں گا۔ ایک وہ شخص جو مجھ سے کوئی معاہدہ کرے اور پھر مجھ سے دشمنی کرے۔ دوسرے وہ جو کسی آزاد کو بیچ کر اس کے دام کھا جائے اور تیسرے وہ جو کسی مزدور سے معاملے کر کے اس سے محنت تو لے لے اور اس کی اہرت پوری نہ لے۔

(ابن عمر بن العاص) رفعہ : ثلاثۃ انا خصم لہم یوم القیامۃ رجل اعطی ثمنہ عند رجل باع حرًا ثم اهل خمنہ ورجل استاجر اجیرًا فاستترقی منہ العمل ولم یوفہ اجور - (بخاری)

۳۰۰۔ بہشت کی ضمانت :

جو شخص اپنی دو ٹانگوں کے درمیان کی چیز (شر) کو اور دو جڑوں کے درمیان والی شے (زبان) کی ضمانت لے میں اس کے لیے جنت کی ضمانت دیتا ہوں۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : من یضمن لى مابین رجلیہ ومابین لیسۃ فہبت لہ بالجنة - (بخاری، ترمذی)

۳۰۱۔ بدترین خصلتیں :

بدترین خصلت : الانحسار ہے جو عریس اور بے مہر پر یا نزول و بے دیا ہو۔

البرہہ شیخہ : دفعہ : شرمانی الرجل
شیخ صالح وجہن صالح - (البداءۃ)

۳۰۲۔ محروم جنت اشخاص :

دعا باز کچھ اور احسان جانے والا جنت میں نہیں جاتے گا۔

البرہہ شیخہ : دفعہ : لا یدخل الجنة
خبہ ولا یجیل ولا یمان - (شر منہ)

۳۰۳۔ زیادتی اور غر کی ممانعت :

اللہ تعالیٰ نے ہی فرمائی ہے کہ : تم سب ایسا انحصار پیدا کرو کہ کوئی ایک دوسرے پر نہ زیادتی کرے اور نہ غر۔

ربیع بن حسان : دفعہ : ان اللہ
ادعی الی ان لتواضعوا حتی لا یبقی احد
علی احد، ولا یفخر احد علی احد۔
(البداءۃ)

۳۰۵۔ فن خطابت کا غلط مقصد :

جو شخص لوگوں کو دام میں لانے کے لیے خوش بیانی کا فن سیکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے (جسم کا) طاقی کے لیے کوئی قیمت و معاوضہ قبول نہ فرمائے گا۔

البرہہ شیخہ : دفعہ : من تعلم صرغ
الکلام لیبشی بہ قلوب الرجال والناس
لم یقبل اللہ منہ صوا ولا حد لا۔ (البداءۃ)

۳۰۶۔ قوم کا بہت زیادہ ماتم کرنے والے :

جب تک کہ کوئی کہنے سو کہ : لوگ تو زیادہ ہو گئے تو سمجھو کہ سب سے زیادہ برباد ہونے والا وہ خود ہے۔

البرہہ شیخہ : دفعہ : اذا سمعتم الرجل
ینزل ملک الناس فہما حکم مسلم، مرطاً، البداءۃ)

۳۰۷۔ غلط اور صحیح تکلف :

بہترین زوجان وہ ہے جو ادھیڑوں کی سی مشابہت

رائس : دفعہ : خیر شبابکم

پیدا کرے اور بدترین ادھیڑ وہ ہے جو جہان کی مشابہت اختیار کرے۔

تشبہ بکھو لکو و شر کھو لکو من
تشبہ بشبہ بکھو۔ (راحمہ، بنیاد بنفع)

۳۰۸۔ اَلْفَتْ وَاَنْسِ بِاَهْمِي مَوْزِنِ كِي صَفْتِ سِي :

موزن وہ ہے کہ وہ دوسروں سے اور دوسرے اُس سے مابوس ہوں جس میں یہ دونوں باتیں نہ ہوں وہاں کوئی خیر ہو سکتی ہے۔

(سہل بن سعد) رفعہ : الموزن
يَا لَفْ وَلِيْلَفْ وَلَا خَنِيْفِيْ مِنْ لَّا
يَا لَفْ وَلَا لِيْلَفْ۔ (احمد، کبیر)

۲۰۹۔ گناہ کا ثابت ہونا :

کسی انسان کا گناہ ثابت ہونے کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ اس کی طرف انگلیاں اٹھنے لگیں (کریم بڑا اچھا آدمی ہے) عرض کیا گیا کہ : اگرچہ وہ اشارہ نیکی کی وجہ سے ہو۔؟ فرمایا : اگر نیکی کی وجہ سے ہو جب بھی وہ اس کے لیے شر ہے مجھ اس کے جس پر اللہ تعالیٰ کا خاص کرم ہو۔ اور اگر وہ اشارہ کسی شر کی وجہ سے ہو پھر تو شر ہی ہے۔

(عمران بن حصین) رفعہ : کنی
بِالْمَرْءِ مِنَ الْاَشْمِ اِنْ يُّشَارَ عَلَيْهِ بِالْاَصَابِ
قِيلَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنْ كَانَ خَيْرًا؟
قَالَ دَانَ كَانَ خَيْرًا فَهُوَ شَرُّهُ
اَلَا مِنْ رَحْمِ اللّٰهِ اِنْ كَانَ شَرًّا
فَهُوَ شَرُّهُ۔ (کبیر بنعت)

توبہ و مغفرت

۳۱۰۔ بے پایاں مغفرت الہی :

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ : اے فرزند آدم جب تک تو مجھے مپکا دتا رہے گا اور مجھ سے امید نہ رکھتا ہے گا میں تجھے گناہوں کی پوشش کرتا رہوں گا۔ خواہ وہ کوئی ماحول گناہ ہو، اے بنی آدم اگر تیرے گناہ آسمان کی بلندیوں تک بھی پہنچ جائیں اور تو مجھے سے مغفرت کا طلب گار ہو تو مجھے پر دانی نہیں ہوگی۔ اور میں اُس کی مغفرت کروں گا خواہ وہ کیا ہی گناہ ہو۔ اور اگر

(اشعری) رفعہ : قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی
يَا اِبْنَ اٰدَمَ اَنْذِكْ مَا دَعَوْتَنِيْ وَرَجَوْتَنِيْ
فَهَضَمْتَ لَاقِ عَلٰی مَا كَانَ فَيْلِكَ وَلَا
اَبَالِيْ يَا اِبْنَ اٰدَمَ لَوْ بَلَغْتَ ذُلَّوْبِكَ
عَنَانِ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَ نَفْسِيْ مَغْفِرَتِيْ لَكَ
مَا كَانَ فَيْلِكَ وَلَا اَبَالِيْ يَا اِبْنَ اٰدَمَ اَنْذِكْ

کہ ارض کے برابر بھی تو گناہ کا بوجھ لے کر میرے پاس آئے بشرطیکہ تو نے کسی کو میرا شریک نہ کیا ہو تو مجھے پروا نہ ہوگی بلکہ اسی مقدار کے مطابق برابر مغفرت عطا کر دوں گا۔

لَوَاتَبْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا
مَنْ بَقِيَتْ لَكَ تَشْكُ فِي شَيْءٍ
لَا تَسْتَيْكُ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً - (ترجمہ)

۳۱۱۔ عجیب وصیت اور اس کا صلہ :

ایک شخص تھا جس نے اپنے اُدھر گناہ کر کے، بڑی زیادتیاں کی تھیں جب اس کا وقتِ مرگ آیا تو اس نے اپنے بڑے کو وصیت کی کہ جب میں مر جاؤں تو مجھے جہاں بھی باریک بین ڈالنا اور پورا میں اڑا دینا کیونکہ مجھ پر اگر اللہ نے قابو پالیا، تو مجھے ایسی ہی سزا دے گا جو کسی کو سب سے زیادہ ہوگی۔ جب وہ مر گیا اور اس کی وصیت پوری کر دی گئی تو اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ : وہ تمام دوسرے جو میرے اندر ہیں ایک جگہ لے کر زمین پر تعمیرِ حکم کی تو وہ مَرُوہ سامنے حاضر تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے پوچھا کہ : یہ تو نے ایسی وصیت کیوں کی تھی؟ اس نے عرض کیا کہ : مولا ! صرف تیرا خوف تھا ! آخر اللہ تعالیٰ نے اس کی مغفرت فرما ہی دی۔

رَابِعُهُ رَفَعَهُ : هَاكَ رَجُلٌ يَبْتَغِي
عَلَى نَفْسِهِ نَلْمًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ
قَالَ لِبَنِيهِ : إِذَا نَامْتُ فَاحْرُضُونِي
مَنْ الْمَحْنُونُ مَنْ ذُو قُوَّةٍ فِي الرَّجْعِ
فَوَاللَّهِ لَسْتُ مُتَدْرِعًا رُبِّي لِيُعَذِّبَنِي
عَذَابًا مَا عَذِبَهُ أَحَدًا فَلَمَّا مَاتَ قِيلَ
بِهِ ذَلِكَ نَامَ رَأَى اللَّهُ الْأَرْضَ فَتَنَالَ
اجْمَعُوا مَا فِيكَ مِنْهُ فَعَمَلْتُ نَادَاهُمْ
فَأَمَرَ فَقَالَ مَا حَمَلْتُكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ؟
قَالَ خَشِيتُكَ يَا رَبِّ فَغُفِرَ لَهُ -
(تفہیم ، موطا ، ناسخ)

کتاب الفتن

۳۱۲۔ ماحول کا اثر اعمال پر :

تم ایک ایسے دور میں ہو کہ اگر کوئی شخص احکامِ الہی کا دوسرا حصہ بھی چھوڑ دے تو برباد ہو جائے۔ پھر وہ زمانہ آنے والا ہے کہ اگر کوئی احکامِ الہی کے دوسرے حصے کے برابر ہی عمل کرے تو اس کی نجات ہو جائے گی۔

رَابِعُهُ رَفَعَهُ : أَنْتُمْ فِي زَمَانٍ
مَنْ تَرَكَهُ فِيهِ عَشْرًا مِائَةً
هَلَكَ مَنْ يَأْتِيهِ زَمَانٌ مَنْ
عَمِلَ فِيهِ بِعَشْرٍ مِائَةً مِائَةً
(ترجمہ)

۳۱۳۔ قاتل و مقتول دونوں جہنم میں:

(الاحنف بن قیس)..... فانما سمعته صلى الله عليه وسلم يقول اذا اتوا به المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار فقلت او قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال انه كان قد اراد قتل صاحبه - شيخنا ابو داود (رحمہ اللہ)۔

۳۱۴۔ متکبر کا حشر:

(ابو ہریرہؓ) رفعہ: یحشر المتکبرون یوم القیامۃ فی صور الذئب۔
(رباس، نجفی)

۳۱۵۔ مفلس کون ہے؟

(عائشہؓ) استردون ما المفلس وقالوا المفلس نینامن لادرم له ولا متاع قال ان المفلس من یأتی یوم القیامۃ بصلاۃ وصیام و زکوۃ و یتقی قد شتم هذا و قذف هذا و اکل مال هذا و سفک دم هذا و ضرب هذا و یعطی هذا من حسناته و هذا من حسناته فان منیت حسناته قبل ان یقضی ما علیہ اخذ من خطایا ثم لم یحس علیہ شتم یطرح فی النار۔ (مسلم، ترمذی)

..... (ابو بکرؓ) کہتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب دو مسلمان اپنی تلواروں کے کرمقابلے پر آجائے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں جاتے ہیں۔ میں نے یا کسی اور نے دریافت کیا کہ: یا رسول اللہ! ایک تو قاتل ہوا لیکن مقتول کا کیا قصور؟ فرمایا: اس نے بھی تو اپنے ساتھی کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا۔

کبر و نخوت کرنے والے لوگ قیامت کے دن چیرٹھوں کی شکل میں اٹھائے جائیں گے (یعنی جتنے بڑے جتنے اتھے ہی چوٹے بنا دیئے جائیں گے)۔

جاتے ہو مفلس کسے کہتے ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ: ہم میں تو مفلس اُسے کہا جاتا ہے جس کے پاس نہ پیسہ ہو نہ مال اسباب۔ فرمایا: نہیں بلکہ مفلس وہ ہے جو قیامت میں اپنی ناز و روزہ اور ذکرائے کر ائے گا۔ لیکن دنیا میں کسی کو نکالی دی ہوگی، کسی پر ہتھکان لگایا ہوگا، کسی کا مال کھایا ہوگا، اور کسی کو مارا ہوگا، کسی کا خون پیا ہوگا۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ ان میں سے کسی کو غلام بنی دے دی جائے گی اور کسی کو غلام (اس طرح ہوتے ہوئے) اس کے ذمے جو حق آتا ہے اگر چکائے جائے گا۔ پھر اس کی لپٹا کر ختم ہو گئیں تو ان لوگوں کی غلطی اس کے حصے میں آتی جائیگی اور اگر کالے جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

۳۱۶۔ بدی کی روک تھام نہ کرنے کا نتیجہ :

(حاجی) قَالَ هَذَا السَّعِ الْوَجَل
تِيْلَقْ بِالْجَلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَهُوَ لَا يَعْرِفُهُ فَيَقُولُ لَهُ مَا لَكَ
أَلَيْ مَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ مَعْرِفَةٌ فَيَقُولُ كُنْتُ
فَرَانِي فِي الْخَطَاةِ وَعَلَى الْمَكْرُوكَةِ تَهْنَأُ - (ترمذی)

ہم سنا کرتے تھے کہ : قیامت کے دن ایک شخص
دوسرے سے چٹ جائے گا۔ وہ اُسے پہچانتا بھی نہ ہوگا
پھر وہ پوچھے گا کہ یہ کیا قصہ ہے ؟ میرے تھارے دربان
تو کوئی تعارف بھی نہیں۔ وہ جواب دے گا کہ : تم مجھے خطا
سکرمیں گرفتار دیکھنے کے باوجود اس سے روکتے نہ تھے

۳۱۷۔ آخری نجات یافتہ شخص :

(ابوداؤد) رَفَعَهُ : أَلَيْ لَا عِلْمَ آخِرِ
أَهْلِ الْجَنَّةِ دَخُولًا الْجَنَّةِ وَأَخْرَاجًا النَّارِ
خُرُوجًا مِنْهَا رَجُلٌ لِيُقِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَيَقَالُ أَعْرِضُوا عَلَيَّ صَارَ ذُنُوبِي
وَأَعْرِضُوا عَنْهُ كَبَارَهَا نِعِيزُ عَلَيَّ
صَارَ هَا نِيْتَالُ لَهُ عَمِلْتُ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا
كَذَا وَكَذَا وَعَمِلْتُ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا
كَذَا وَكَذَا ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ لَا يَسْتَطِيعُ
أَنْ يَنْكُرَ وَهُوَ مُشْفِقٌ مِنْ كِبَارِ ذُنُوبِهِ
أَنْ تَعْرِضَ عَلَيْهِ فَيُنَالُ لَهُ مَنَ لَكَ
مَكَانٌ هَلْ سَيِّئَةٌ حَسَنَةٌ فَيَقُولُ
وَبَقَدْ عَمِلْتُ أَشْيَاءَ لَا أَطَاعُهَا
قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ضَحَلَكَ حَتَّى مَدَّتْ لَوَاحِذَهُ -
(مسلم ، ترمذی)

مجھے علم ہے کہ سب سے آخری جنتی اور سب کے بعد
دوزخ سے نکلنے والا کون ہوگا ؟ ایک شخص ہوگا جو قیامت
کے دن حاضر کیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ : اس کے چوٹے
چھوٹے گناہ پیش کر دو اور بڑے گناہوں کو ابھی الگ رکھو۔
پھر اس کے چھوٹے چھوٹے گناہ پیش کیے جائیں گے اور
پوچھا جائے گا کہ : تم نے فلاں دن فلاں گناہ کیا اور
فلاں فلاں دن فلاں فلاں گناہ کیے تھے ؟ وہ کہے گا ہاں !
اسے انکار کی مجال نہ ہو سکے گی۔ وہ اس خوف سے کانپ
رہا ہوگا کہ دیکھئے بڑے بڑے گناہوں کی باری کب آتی ہے
پھر اس سے کہا جائے گا کہ : جاؤ تمہاری سربراہی کے بدلے
وہی سی نیکی کھ دی گئی ہے۔ یہ سن کر وہ لول اُٹھے گا کہ لا!
میں نے تو اور بھی بہت سے گناہ کیے ہیں۔ جو یہاں میرے
سامنے بھی نہیں آئے ہیں۔ یہ فرمانے کے بعد حضور کی آیت
علیہ وسلم کو ایسی ہنسی آئی کہ دندان مبارک ظاہر ہو گئے۔

۳۱۸۔ راہِ خدا میں تھوڑا وقت اور بہشت کی تھوڑی جگہ کا مرتبہ :

راہِ خدا میں ایک صبح یا ایک شام گزارنا دنیا و

دائنہ رَفَعَهُ : غَدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

سے بہتر ہے اور تمہاری نعمت کمان یا قدام
کے برابر میں جنت کی جگہ دنیا اور مافیا
سے بہتر ہے.....
.....

اور معة خیر من الدنیا وما فیہا
ولقائب قدس احدکوا موضع
قندہ فی الجنۃ خیر من الدنیا
وما فیہا رتہ صۃ بضعف حدیث
الحجۃ الیہ

سختی اور بخیل

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ :
حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ انسان کا اپنی
زندگی کے ایام میں ایک درہم صدقہ کرنا مرنے کے
وقت سو درہم صدقہ کرنے سے بہتر ہے۔

۳۱۹۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَتَصَدَّقَ
الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِرْهَمٍ خَيْرٌ
لَّهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ عَشْرٍ
مَوْتِهِ۔ (البداء)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں
کہ حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ سختی
سے قریب ہے جنت کے قریب ہے۔ لوگوں سے
قریب ہے اور دوزخ سے دور ہے اور بخیل اللہ تعالیٰ
سے دور ہے، جنت سے دور ہے، لوگوں سے دور ہے
اور جہنم سے قریب ہے اور عاجل سختی خدا کے نزدیک
عبادت گزار بخیل کہیں بہتر ہے۔

۳۲۰۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْعَنِي قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ
مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ
بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ
مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَلَعَابُهُ
سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَامِدٍ
بَخِيلٍ۔ (ترمذی)

نظامات

بیمار کی مزاج پرسی

- ۱۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ غَدَاةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُنْهَضَ وَإِنْ غَدَاةً عَشِيَّةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُنْصَبَ وَكَأَنَّ لَهُ خَلِيفًا فِي الْخَنَازِيرِ (ترمذی، البدایہ)
- ۲۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ غَدَاةً مَرِيضًا لَوْ بَيَّرَ خَوْضُ الْوَيْمَةِ حَتَّى يَجْلِسَ فَإِذَا جَلَسَ اِغْتَسَى بِهَا (احمد، مالک)

۳۔ صحیح معاشی نظام کا اثر کیا ہوتا چاہیے:-

- | | |
|---|---|
| <p>عن قریب لوگ ایسا وقت دیکھ لیں گے کہ انسان اپنی ذمہ داری کا سونا سے کرستی کو تلاش کرتا پھرے گا۔ اور کوئی لینے والا نہ ملے گا۔</p> | <p>(ابو موسیٰ) رفعہ: لَمَّا تَبَيَّنَ عَلَى النَّاسِ زَمَانُ لِيُطَوِّفَ الرَّجُلُ فِيهِ بِالْصَّدَقَةِ مِنَ الْمَذْهَبِ ثُمَّ لَا يَجِدُ أَحَدًا يَأْخُذُ هَامَتَهُ (بخاری مسلم)</p> |
|---|---|

کتاب النکاح

۴۔ عورت کا اہل وصف کیا ہے؟

ابوہریرہؓ رفعہ: تکلم المرأة
لا یرفع لها ما ولا یحسبها ولا یجاءلها ولا یدیتها
فاظفر بذات الدین تربت یداک
رشیخین: البعد! ود: نسائی
عورت کو عموماً چار وجوہ سے نکاح میں
لایا جاتا ہے، مال، خاندان، حسن اور دین
بہذا تم دین والی ہی عورت حاصل کرو۔ اللہ
تمہارا سہارا کرے۔

۵۔ تزویج نصف ایمان ہے۔

الحسنؓ رفعہ: من تزوج فقد
استكمل نصف الايمان فلیتق الله فی۔
النصف الباقی۔ (راوسط)
جس نے شادی کی اس نے نصف ایمان حاصل
کر لیا۔ اب دوسرے نصف میں اسے تقویٰ
اللہ اختیار کرنا چاہیئے۔

۶۔ تین باتوں میں اعانت کرنا اللہ پر حق ہوتا ہے:

دجانبو: رفعہ: ثلاث من فعلین
ثقة بالله واحتساباً کان حقاً
على الله ان یعینہ وان یمالک له من
سعی فی کمال رقیۃ ثقة بالله واحتساباً
کان حقاً على الله ان یعینہ وان یمالک
له ومن احمی اھمیتہ ثقة بالله واحتساباً
کان حقاً على الله ان یعینہ ویمالک له
ومن تزوج ثقة بالله واحتساباً کان حقاً
على الله ان یعینہ ویمالک له (راوسط معین)
تین باتیں ایسی ہیں جو اگر یقین اور محسنیت سے
کی جائیں تو اللہ تعالیٰ پر یہ حق ہو جاتا ہے کہ اس کی
مدد فرمائے۔ اور اس میں برکت عطا فرمائے (۱) جو
شخص یقین اور حسن نیت کے ساتھ کسی قیدی کو آزاد
کرانے کی کوشش کرے اور جو مردہ زین کو زندہ
کرے اور جو شادی کرے تو ان تینوں میں سے
ہر ایک کام میں مدد اور برکت دینا اللہ تعالیٰ کے
ذمے ایک ضروری حق ہو جاتا ہے۔ اگر یقین اور
حسن نیت موجود ہو۔

۷۔ نکاح سے پہلے عورت کو چھپ کر دیکھنا واجب ہے :-

ابا بزم رقعہ : اذا خطب احدکم للمرأة فان استطاع ان ينظر منها ما يذوقه الى نكاحها فليفعل فليطبع امرأه فكنتم اغنيا لها حتى رأيت منها ما دعاني الى نكاحها فتزوجتها
 راجعہ : راجعہ : اذا خطب رجل امرأة من اهلنصار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل نظرت اليها قال لا قال فاذهب فانظر اليها فان في اعين اهلنصار شيئا منكم وناق في

اگر کوئی شخص کسی عورت کو پیغام نکاح دے اور یہ ممکن ہو کہ وہ اس کو کوئی ایسی چیز بحال دیکھ لے جو اپنے اندر ازدواجی کشش رکھتی ہو تو اسے دیکھ لینا جائز ہے۔ چنانچہ میں نے ایک عورت کو پیغام دیا اور چھپ کر اس کی وہ چیز دیکھ لی جو میرے لئے کشش نکاح کا سبب تھی (یعنی حسن) پھر اس سے شادی کر لی۔

۸۔ ایضاً

ابا بزم رقعہ : اذا خطب رجل امرأة من اهلنصار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل نظرت اليها قال لا قال فاذهب فانظر اليها فان في اعين اهلنصار شيئا منكم وناق في

ایک شخص نے کسی انصاری عورت کو پیغام نکاح دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کیا تم نے اس کو دیکھ لیا ہے؟ عرض کیا نہیں، فرمایا: ہاں اگر اسے دیکھ لو کیونکہ بعض اوقات انصاری کی آنکھ میں کچھ نقص بھی ہوتا ہے۔

۹۔ نکاح خفیہ نہ ہونا چاہیئے مسجد میں نکاح، دفن اور کھیل :-

راعشة رقعہ :- اعلشوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفن - لانتم هذین ذلوزین : فان فصل ما بین الحلال والحرام الاعلان ولانتم هذین ذلوزین : امراة الى رجل من الانصار فقال صلى الله عليه وسلم اما يكون معي ولهو فان الانصار يعجبهم الله وراوسط

نکاح بالاعلان کیا کرو۔ اور مساجد میں کیا کرو۔ اور دفن کے ذریعے اعلان کیا کرو۔

ذہین کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حلال نکاح (اور حرام خفیہ آثالی) کے درمیان فرق ہی اعلان کا ہے۔ بخاری کی روایت میں ہے کہ ایک انصاری کے گھر میں ایک لڑکی کی رخصتی ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: کیا کھیل وغیرہ تمہارے ساتھ نہیں؟ انصاری تو کھیل کو پسند کرتے ہیں۔

۱۰۔ رخصتی کے وقت بچانا اور گانا بہتر ہے :-

(عائشہؓ) رفعتہ :- ما فعلت فلانة؟
 لیتیمہ کانت عندھا فقلت اھذیناھا
 الخ زوجھا فقال هل
 بعثتم معھا ضارۃ تصرب
 بالدف و تغنی؟ قلت تقول ماذا؟
 قال تقول اتینکم اتینا کھو فیونا
 نجینکم، لولا الذھب اللھم ما
 حلت بواؤیکم، ولولا الخطة
 السمراء ما سمحت عذارکم
 (راوسط مبلین)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا۔ اس یتیمہ کا کیا
 ہوا۔ عائشہؓ نے کہا: ہم نے اس کے شوہر کے
 پاس رخصت کر دیا۔ فرمایا: تم کوئی عورت اس کے
 ساتھ نہ کر دی جو ذرا گاتی اور دف بجاتی ہو لی ساتھ جاتی؟
 عرض کیا: ایسے گیت کے بول کیا ہوتے چاہئیں تھے! فرمایا
 یہ مصرعے گاتی جاتی (ترجمہ)
 ہم تمہارے گھر آئے، ہم تمہارے دوا لے آئے تم ہم
 پر سلامتی بھیجو اور ہم تم پر۔ اگر نہ سرخ نہ ہوتا تو تمہارے دیپت
 میں کون آتا۔ اور اگر گندی رنگ کے گپھوں نہ ہوتے تو تمہاری
 چھوکر یاں گداز نہ ہوتیں۔

۱۱۔ نکاح سنت سؤل ہے :-

(عائشہؓ) رفعتہ: النکاح من
 سنتی فمن لم یعمل لسنی فلیس
 منی (ابن ماجہ)

نکاح میری سنت ہے۔ ہذا جو میری
 سنت پر عمل نہیں کرتا۔ وہ مجھ سے نہیں

فرائض زوجین

۱۲۔ اپنے شوہر سے کسی عورت کا ذکر کرنے میں احتیاط چاہیئے :-

(ابن مسعودؓ) رفعہ: کانیا شلل المرأة
 المرأة ففنعتم الزوجھا کانه ينظر
 الیھا (ابوداؤد، ترمذی)

ایک عورت دوسری عورت سے اس قدر گھل مل کر
 ہے کہ وہ اس کی توہین اپنے شوہر سے اس طرح بیان کرنے لگے کہ
 گویا وہ اسے دیکھ رہا ہے۔

زوجین کو باحیا رہنا چاہیئے :-

(ابن مسعودؓ) رفعہ: اذا اتی احدکم
 جیب قمی من سے کوئی اپنی رفیقہ حیات سے مواہت

کرے تو بے لباس اونٹوں کی طرح برہنہ نہ اختیار کر دے۔
بلکہ پردے کا خیال رکھے۔

اھلہ فلیست و ذلما یحجروا عیسو
(العنبرین: بزار)

۱۲۔ اولاد کی پرورش عورت کا جہاد ہے:

عورت ایامِ عِل سے لے کر زچگی تک دودھ پھرانے
تک ایسی ہے۔ جیسے سرحد کی فی سبیل اللہ لڑائی کرنے
والا۔ اگر وہ اس دوران میں مری جائے تو وہ بھی شہید کا
جہادِ ثواب حاصل کرے گی۔

راہِ عسکر، حسبہ دفعہ: المرأة
فی حملها الی وضعها الی فصائها کاملًا۔
فی سبیل اللہ فان مات فیما بین ذلك
فلھا اجر شہید (کبیر)

زومین ایک دوسرے کے لئے

۱۵۔ عورت کے لئے شوہر کا مقام:-

اگر میں کسی کو کسی کے آگے سجدہ کرنے
کا حکم دیتا تو بیوی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر
کو سجدہ کرے۔

راہِ بھرثیہ (دفعہ:- نوکنت آمرا
أحدان یسجد لحداد موت الزوجة
ان التجد لزوجہا و تومنی بزار)

۱۶۔ رضائے شوہر کا صلہ جنت ہے:-

جو عورت ایسی حالت میں مرے کہ اس کا
شوہر اس سے راضی رہا تو وہ جنت میں
داخل ہو گئی۔

رام سلبتہ (دفعہ:- ایذا المرأة مات
و زوجها راض عنها دخلت الجنة
رتومذی)

۱۷۔ بہترین بیوی کے فضائل:-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ بہترین
عورت کونسی ہے؟ فرمایا: وہ جن کو اس کا شوہر دیکھے تو خوش
ہو جائے! و جب وہ حکم دے تو توبالائے اور خود اس کی

راہِ بھرثیہ (قیل لرسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ای النساء خیر؟
قال التي تسره اذا نظر و تطيعه

اپنی ذات اور اپنے مال کے بارے میں بھی شوہر جس بات کو ناپسند کرے اس کی مخالفت نہ کرے۔

اذا امر ولا يخالفه في نفسها ولا
مالها بما يكره (نسائي)

۱۸۔ تقویٰ اللہ کے بعد سب سے بڑی نعمت الہی ہے۔

مومن کے لئے تقویٰ اللہ کے بعد سب سے بڑی نعمت وہ صالح بیوی ہے کہ شوہر حکم دے تو بجالائے اسے شوہر دیکھے تو خوش ہو جائے۔ شوہر قسم کھائے تو وہ اسے پورا کر دے اور شوہر غیہ حاضر ہو تو اپنی ذات اور شوہر کے مال میں خیر خواہی کا پورا حق ادا کرے۔

والإمامة) رفعه: ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيراً له من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها برّته وإن أقسم عليها برّته وإن غاب عنها نصحت له في نفسها وماله (دقزويني)

۱۹۔ اختلاف زوجین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عجیب فیصلہ:-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی اور کہا کہ میرا شوہر صفوان بن معطل ہے۔ جب میں نماز پڑھتی ہوں تو مجھے مارتا ہے۔ اور روزہ رکھتی ہوں تو تڑا دیتا ہے اور خود سیر و زیور کی ناز و سوج بکنے کے بعد پڑھتا ہے صفوان میری حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی موجود تھا۔ جب اس سے صدمت حال دریافت ہوئی تو کہنے لگا کہ: یا رسول اللہ! یہ کہتی ہے کہ میں نماز پڑھتی ہوں تو یہ مجھے مارتا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ یہ نماز میں دو دو سورتیں پڑھتی ہے۔ اور میں اسے منع کرتا ہوں۔ حضور نے فرمایا کہ اگر قرآن کی ایک ہی سورت ہوتی تو تو گروں کے لئے کافی ہوتی۔ پھر بولا کہ اس کا یہ کہنا کہ جب روزہ رکھتی ہوں تڑا دیتا ہے۔ تو بات دراصل یہ ہے کہ روزہ رکھنا شروع کر دیتی ہے اور میں ایک نوحان ہوں۔ مجھ سے صبر نہیں ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ

والوسعین) جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت زوجي صفوان بن المعطل يضربني اذا صليت ويفطرنى اذا صمت ولا يصلي الفجر حتى تطلع الشمس وصفوان عنده فساله فقال يا رسول الله اما قولها يضربني اذا صليت فانها تقر بالسورتين وقد نهيتها فقال صلى الله عليه وسلم لو كانت سورة واحدة لكلفت الناس واما قولها يفطرنى اذا صمت فانها تطلق الصوم وانما رجل شاب فلا اصبر فقال صلى الله

عليه وسلم لا تصوم المرأة الا
بإذن زوجها ما قبلها اتي لا
اصلي حتى تطلع الشمس فانا
اهل بيت . فتدعوت لنا ذلك
لانك انستيقظا حتى تطلع الشمس
قالا فاذا استيقظا يصفوان فصل
(الבודהا د)

دسلم نے فرمایا کہ شوہر کی اجازت کے بغیر عورت روزہ نہ
رکھے پھر وہ کہنے لگا کہ اس کا یہ کہنا کہ میں سورج نکلنے سے
پہلے نماز خیرا د نہیں کرتا تو بات یہ ہے کہ ہم ایسے
گھرنے سے تعلق رکھتے ہیں کہ جہاں کی یہ عادت
مشہور ہے کہ سورج نکلنے سے پہلے ہم لوگوں کی آنکھ
ہی نہیں کھلتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اچھا اب پہلے
ہی جاگ کر نماز ادا کر دیا کرو

۲۰ - ایک جھگڑا اور خدمت گزار عورت (اسماء بنت ابی بکرؓ)

راسماء بنت ابی بکرؓ تزوجتی
الذی بع مالہ فی الارض ما ن فلا
مساکت فلا شی علیہ نافع وغیر
شوسہ فکلنت اعلف فرسہ واکفہ
موتنتہ داسوسہ وادق النوی
ناضحہ فاعلفہ واسق الماء واخلد
غریبہ واعمین دلسراکی احسن
اخبز فکان یخبز فی جارات من
الاقتصاد کن نسوة حدق دکنف
انقل النوی من ارض الریبہ السی
اقطعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم علی رأسی وہی علی ثلثی فرسخ
قال فنجئت لیومہا والنوی علی رأسی
فلقیئت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
دمعہ نفر من اصحابہ فدعانی و
قال اخ لی یصلنی خلفہ فاستجیت
دعوتہ عنینلہ فعرفت رسول اللہ

اسماء بنت ابی بکرؓ کہتی ہیں کہ جب زینبؓ مجھ سے
شادی کی تو ان کے پاس نہ کوئی مال تھا نہ خادم اور نہ کچھ اور
میں ایک آپ برادرانہ تھا یا ایک گھوڑا میں ہی ان کے
گھوڑے کو چارہ دیتی اور اس کی خوردک کا انتظام کرتی اور اس
کی دیکھ بھال کرتی میں ہی ان کے اونٹ کے لئے گھنٹیاں کوٹتی اور
اسے چارہ دیتی میں ہی آبپاشی کرتی اور ان کے چوس رہے
ڈول یا پیر میں ٹانگے لگاتی اور میں ہی آب بھی گوندھتی تھی
لیکن مدتی ابھی نہیں بکا سکتی تھی اس لئے چند مخلص
انصاری عورتیں جو میری ڈوسن تھیں میری روٹی پکا دیا
کرتی تھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر رضی اللہ
عنه کو ایک قطعہ زمین عطا فرمایا تھا جو پچھ فرسخ
دوسیل کے فاصلے پر تھا میں وہاں سے اپنے سر پہلویوں
کا گھٹرا اٹھا کر لاتی تھی ایک بار ایسا اتفاق
ہوا کہ میں یہ گھٹرا سر پہنا رہی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم مع چند صحابہ کو لیم کے راستے میں ملے اور اپنے
اونٹ کو جھانے لگے تاکہ مجھے بھی اپنے پیچے سوار
کر لیں لیکن مجھے زبیرؓ کی عزت کا خیال آگیا اور مجھے

صلی اللہ علیہ وسلم اتی منذ
استحييت نفسي فحفت الزبيبة
فقلت نفسي صلي اللہ علیہ وسلم
وهي رأسي النوى ومعه نفر من
اصحابه فانما جلا ركب من استحييت
منه وعرفت عنيتك فقال دا لاه
لمحك النوى على رأسك انشد على
من ركوبك معه حتى ايسل الخ
اليوسك بعد ذلك بخادم فكفتني
سياسة الفرس فكانوا المقتني
رشيخين

شرم وامنگیر ہوتی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
میری اس غیرت دھما کو محسوس فرمایا اور روانہ ہو گئے
میں زبیر کے پاس آئی تو یہ واقعہ بیان کیا کہ
مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم چند صحابہ کے ساتھ لے
اور میرے سر پر کھنڈیوں کا ٹکڑا تھا حضور نے سواری کو
میرے لئے بھی لیکن مجھے شرم وامنگیر ہوئی۔ اور کہاری غیرت
کا خیال آگیا۔ زبیر نے کہا کہ: بعد ازاں اپنے سر پر ٹکڑی
لاؤ کہ لانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھنے سے زیادہ
شاق ہے۔ اس کے بعد حضرت ابو بکر صدیق نے میرے
پاس ایک خام مہیج دیا ہے اور مجھے گھوڑے کے نظام سے
فرست علی اور گویا انہوں نے مجھے قید غلامی سے آزاد کر دیا۔

۲۱۔ عورت کے چند فرائض اور ان کی تکمیل کا صلہ :-

بعد الرحمن بن حوث (رفعه) : اذا
صلت المرأة خمسها وصامت شهرها
وحفظت فرجها واطاعت زوجها
قل لها ادخل الجنة من اي ابواب
الجنة تشئت (احمد، اسط)

اگر عورت پانچ نمازیں ادا کرے اور رمضان کے
روزے رکھ لے نیز اپنی عصمت کو محفوظ رکھے
اور اپنے شوہر کی فرمانبرداری کرتی رہے
تو اسے کہا جائے گا :- جنت کے جس دروازے
سے تو چاہے داخل ہو جا۔

۲۲۔ عام عورتوں کی مزاجی کیفیت کی تمثیل اور حسن سلوک کی تاکید :-

ابوہریرہ (ج) (رفعه) :- استوصوا
بالنساء خیراً فان المرأة
خلقت من ضلع اعوج
دان اعوج ما فی الضلع
اعلاه فان ذہبت تقسیمہ
فکسرتہ وان ترککتہ

میری اس وصیت کو قبول کرو، اور عورتوں کے
ساتھ عمدہ روائتہ راز اور ریمانہ سلوک کرو کیونکہ عورت
کی خلقت ٹیڑھی پہلے سے ہوئی ہے، یعنی ان کے مزاج کی مثال
ایسی ہی ہے، جیسے ٹیڑھی پہلی پہلی کی ہڈی قیننی اوپر ہوتی ہے
اتنی ہی زیادہ ٹیڑھی ہوتی ہے۔ اگر اسے سیدھا کرنے کی کوشش
کرو گے تو توڑ کر رکھ دو گے اور اگر اسے چھوڑ دو گے تو وہ ٹیڑھی

رہے گی۔ لہذا ان کے متعلق میرے اچھے سنو کی وسعت کو
پیش نظر رکھو یعنی ان سے اسی ٹیڑھ کے رہتے ہوئے فائدہ اٹھاؤ
اور سیدھا کر کے توڑنے کی کوشش نہ کرو! ایک دوسری
روایت میں ہے کہ عورت کو طلاق دینا ایسا ہی ہے۔ بیٹے
پہلی کی ٹیڑھی ہڈی کو سیدھا کرنے کے لئے توڑ ڈالنا

لے بیڑل اعوج فاسنہ صوا
بالنساء خیرا
وفي رواية : وكسرھا
طلاقھا
شیخین - ترمذی

۲۳۔ عورتوں کے حقوق مردوں پر:-

میں نے عرض کیا:- یا رسول اللہ! بیوی کا شوہر
پر کیا حق ہے؟
فرمایا کہ: جب تم کھاؤ تو اسے بھی کھلاؤ۔ جب تم پہنو۔
تو اسے بھی پہناؤ۔ اس کے چہرے پر ماراؤ اس کی نصیحت
نہ کرو اور اگر اس سے (برہنہ تنبیہ) علیحدگی اختیار کرنی پڑے تو
یہ گھر کے اندر ہی ہو۔ یعنی خفا ہو کہ گھر نہ چھوڑ دو۔

رحمکومین معاویہ عن ابیہ - قلت
یا رسول اللہ ما حق زوجة احدنا
علیہ؟ قال ان تطعمها اذا طعمت
وتکسوها اذا کتسیت ولا تضرب
الوجه ولا تقبض ولا تمجلا لاف
البيت را البوداؤد

۲۴۔ مردوں کے لئے سب سے بڑی آزمائش عورتیں ہیں:-

میرے بعد مردوں کے لئے جو سب سے
زیادہ نقصان رساں امتحان ہے وہ عورتوں
کا وجود ہے۔

راسامہ بن زید دفعہ:- ماترت
بعیدی فتنة اخر علی الرجال من
النساء شیخین - ترمذی

۲۵۔ اہل ایمان کے لئے ایک غیرت آموز سبق:-

اللہ تعالیٰ بھی غیرت مند ہے۔
اور مومن بھی غیرت مند ہوتا
ہے۔ اور مومن کا حرام کام کرنا
خود اللہ تعالیٰ کے لئے باعث غیرت
ہے۔

البوہریة دفعہ: ان الله
یغادر ان المؤمن یغادر الله
عبیة الله ان یأقے المؤمن
بما حرم الله علیہ
شیخین - ترمذی

۲۶۔ اجازت شوہر کے بغیر عورت سے ملنا

۰۰۰۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کے پاس جانے سے منع فرمایا ہے۔

رسولی لعروہ بن العاصی۔۔۔ فقال

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہانا ان ندخل علی النساء بغیر
اذن اذواجہن (ترمذی)

خرید و فروخت و کسب معاش

۲۷۔ رفاه عام کے لئے مکان اور باغ تیار کرنا برا کار خیر ہے۔

جو شخص کوئی عمارت بنائے اور اس میں
کوئی ظلم و زیادتی نہ ہو۔ یا کوئی درخت
لگائے اور اس میں کوئی ظلم و زیادتی
نہ ہو تو جب تک مخلوق خدا اس سے نالا
اٹھاتی رہے۔ اس کے لئے ثواب جا
رہے گا۔

ومعاذ بن انس ارفعه۔۔۔ من یف
بنیاناً فی عینہ ظلم ولا اعتداء
او عین عینہ ظلم ولا عین ظلم
ولا اعتداء کان لہ اجر جار یا ما
انتفع بہ من خلق الرحمن
(احمد، کبیر)

آداب طعام

۲۸۔ ذکر الہی بوقت طعام۔

جب کھانا کھاؤ تو بسم اللہ کہہ لیا کرو۔ اگر آغذ
میں محمول جائے تو آخر میں کہہ لیا کرو کہ بسم
فی اولہ و آخرہ (اللہ ہی کے نام سے شروع
بھی اور آخر میں بھی)

وعائشۃ (رفعتہ۔۔۔ اذا کل احدکم
طعاماً فلیقل بسم اللہ فان نسی
فی الاول فلیقل فی الآخر بسم اللہ فی
اولہ و آخرہ (ابوداؤد، ترمذی)

۳۰۔ کٹھا کھانے اور بسم اللہ کی برکات :-

روحشی بن حبیب بن وحشی، عن
ابیه عن جده : ان اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم تناولوا یومول
اللہ اناسا کل ولا تشیع قال
لکم ثمنہ فتون؟ قالوا نعم قال
فاجتمعوا علی طعامکم واذکروا اسم
اللہ یمارککم فیہ (البوادد)

بعض صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے
عمر بن کثیر کو، یا رسول اللہ! ہم کھانا کھاتے ہیں۔ مگر
رغائنا قلت طعام کی وجہ سے، پیٹ نہیں بھرنا۔
فرمایا: تم لوگ آگ آگ تو نہیں کھاتے؟
عرض کیا: ہاں
فرمایا: کٹھا کھایا کرو اور ذکر الہی سے آغاز کیا کرو
تو اللہ تعالیٰ اس میں برکت دے گا۔

۳۱۔ شیطان نے اپنا کھانا ہوا اگل دیا :-

رامیۃ بن مخشی، کان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم یجلس اور رجل یأکل
فلو یسحق اعیق من طعامہ للافۃ
فلما دفعنا الی نبیہ قال بسم اللہ فی اولہ
وأخرہ ففعلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ثم قال ما زال الشیطان یأکل معہ فلما ذکر
اسم اللہ آخر استقاء ما فی بطنہ رابو دافد

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے اور ایک
شخص کھانا کھا رہا تھا۔ یہ بسم اللہ کہاں بھول گیا جب کھانے
کا ایک ٹکڑہ باقی رہ گیا اور اسے منہ میں ڈال لیا تو بسم اللہ
پاؤ آئی اور کہا کہ: بسم اللہ فی اولہ و آخرہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو ہنسی آگئی اور فرمایا کہ اس کے ساتھ شیطان کھانے
میں برابر شرکت کر رہا تھا کیونکہ جب اس نے بسم اللہ پڑھی تو
شیطان نے اپنا کھانا ہوا اگل دیا۔

۳۲۔ کھانا بھی ذریعہ مغفرت ہو سکتا ہے :-

والش، دفعہ :- ان الرجل
لیوضع طعامہ فما یدفع
حق یغفرلہ فقیل یا رسول
اللہ ولیم ذاک؟ قال یقول
بسم اللہ اذا وضع والحمد لله
اذا رفع (لاوسط لضعف)

ایک آدمی کے لئے دسترخوان بچھایا جاتا ہے۔ پھر
جب تک اس کی مغفرت نہیں ہو جاتی وہ اٹھایا نہیں
جاتا۔ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! یہ نعمت کس
طرح حاصل ہو سکتی ہے؟ فرمایا: اس طرح کہ جب
دسترخوان بچھے تو بسم اللہ کہے اور جب
اٹھے تو الحمد للہ کہے۔

۳۳۔ اجتماع کی برکت

(ابو یوسف رحمہ اللہ) دفعہ: طعام ثلاثین وکافی ثلاثہ و طعام ثلاثۃ وکافی ثلاثۃ
(رشیدی، موطا، ترمذی)

دو آدمیوں کا کھانا تین آدمیوں کے لئے اور تین
کا چار کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔

۳۴۔ کم خوری

(ابو عمرو) تجشأ بجل عند التی صلی
لہ علیہ وسلم فقال: کفت عتاً
جنائک فان اکثرہم شیعیان الدنیا
اطولہم حیا وایوم القیمۃ (ترمذی)

ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
ذکار لی جعفر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی ذکار
کو مدد دینی کم کھاؤ گے تو ذکار نہیں آئے گی، کیونکہ دنیاوی
زیادہ کھانے والا بروہتر زیادہ بھوکا رہے گا۔

۳۵۔ صحیح مقدار طعام کی ہے :-

(مقدمہ ابن معدی کویب) دفعہ: ما
ملأ آدمی دعا مشرامن بطن حسب
ابی آدم لقیات یقین صلیہ فان
کان لا محالة فثلث لطعامہ وثلث
شرابہ وثلث لنفسہ (ترمذی)

شکم سے زیادہ بڑا کوئی طرف نہیں ہو انسان بھرتا ہو۔
فرزند آدم کو مگر سیدھی رکھنے کے لئے چند تھکے کافی ہیں۔
اگر اس سے زیادہ کھانا ضروری ہیں تو تو اپنے شکم کا تہائی
حصہ کھانے سے بڑھ کرے اور ایک تہائی پانی کے لئے رکھے
اور ایک تہائی سانس کے لئے۔

۳۶۔ دعوت میں آخر تک بیٹھا چاہئے :-

(ابن عمر رحمہ اللہ) دفعہ: اذا وضعت
المائدة فلا یوم دجل حتی
ترفع المائدة فلا یرفع
سیدہ دان شریح حتی یرفع
القوم ولیعد زمان الرجل یجعل
جلیسہ فقیض سیدہ دعوی

جب (دعوت وغیرہ کے موقع پر) دسترخوان بچھایا
جائے تو کوئی ایک آدمی دسترخوان اٹھائے جانے سے پہلے
نہ اٹھ کھڑا ہو۔ بلکہ جس کا پریش بھر گیا ہو۔ جب بھی اپنا ہاتھ اس
وقت تک نہ روکے، جب تک تمام لوگ فارغ نہ ہو جائیں
اس طرح کرنے سے اس کا ساتھی شرمندہ ہوتا ہے اور
وہ بھی اپنا ہاتھ کھینچ لیتا ہے۔ مالا کر بہت ممکن ہے کہ

اسے ابھی اور کھانے کی ضرورت ہو۔

ان سیکون لہ فی اطعام حاجۃ
(تذذینی)

لباس و زینت

۳۷۔ پرے کی حدو

اسماء بنت ابی بکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ ان کے جسم پر باریک کپڑے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ پھیر لیا اور فرمایا کہ اسے اساد جب عورت جان ہو جائے تو اس کے لئے چہرے اور ہاتھوں کے سوا اور کچھ نظر آنا درست نہیں (چہرے اور ہتھیلیوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارے سے بتایا)

وَمَآثِقُہُ اِنَّ اسْمَاءَ بِنْتَ ابِی بَکْرٍ
دَخَلَتْ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ وَعَلِیْہَا ثِیَابٌ رَفِیْقَاتٌ
فَاعَدِیْضَ عَنْہَا وَقَالَ یَا اسْمَاءُ اِنَّ الْمَرْءَ
اِذَا بَلَغْتَ الْحُیْضَ لَنْ یَسْلَمَ اِنْ سِیرَی
مِنْہَا اِلَّا هَذَا وَهَذَا اِذَا سَاسَا نِیَّ
وَجْہَہُ وَکَفَیْہِ (البوداد)

۳۸۔ پھیچ رہنا کوئی بزرگی نہیں :-

میں ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت میرے جسم پر بہت معمولی لباس تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تمہارے پاس کچھ مال بھی ہے؟ میں نے عرض کیا۔ ہاں پوچھا کس قسم کا مال ہے؟ عرض کیا کہ ہر قسم کا مال اللہ تعالیٰ نے دے رکھا ہے اونٹ، گائے، بکریاں، گھوڑے اور خدام وغیرہ کچھ ہے۔ فرمایا کہ جب اللہ نے تمہیں اتنا کچھ دیا ہے تو اس کے انعام و اکرام کا لباس سے بھی کچھ اظہار ہونا چاہیے۔

رَاوُکَاحِیْمُ عَنْ اَبِیْہِ :- اَحَبُّ النَّبِیِّ
صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ دَعٰی ثَوْبَ دَوْنِ
تَقَالِی اِلَیَّ اَلَمْکَ مَالٌ ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالِ
مِنْ اِیِّ الْمَالِ ؟ قُلْتُ مِنْ کُلِّ الْمَالِ
قَدْ اَعْطَانِی اللّٰہُ تَعَالٰی مِنْ الْاَسْبَلِ وَ
الْاَجْبَرِ وَالْغَنَمِ وَ الْحَنَیْلِ وَ
الرَّقِیْقِ قَالِ فَاِذَا تَاَلَا اللّٰہُ
مَالَکَ فَاِذَا تَاَلَا اللّٰہُ
عَلِیْکَ وَکَرَامَتَہُ

(نسائی)

۳۹ - سوتے کا دانت :-

عبداللہ بن عبداللہ بن ابی کا ایک سانے کا دانت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی جنگ میں ٹوٹ گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سوتے کا دانت لگانے کی اجازت دے دی۔

عبداللہ بن عبد اللہ بن ابی۔ ان ثنیۃ مصیبت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامروہ ان یخذ ثنیۃ من ذہب ربواہم

۴۰ - بال اور ڈارھی کو سلجھا کر رکھو :-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جلوہ افروز تھے کہ ایک شخص داخل ہوا۔ اس کے بال پریشان اور ڈارھی الجھی ہوئی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اشارے سے حکم دیا کہ اپنے بال اور ڈارھی ٹھیک کر دو۔ اس نے قبیل حکم کی اور واپس چلا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بہتر ہے، یا یہ کہ بھرے ہوئے بال لے کر آنا جیسے شیطان چلا آ رہا ہو۔

وعطاء بن یسار قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد فدخل رجل شاور الرأس واللحية فاشاد الیہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ کاتھہ یا مروتہ باصلاح شعرہ ولحیتہ ففعل ثم رجع فقال صلی اللہ علیہ وسلم الیہ ہذا احبیرا من ان یأتی احدکم شاور الرأس کاتھہ شیطان (رمالک)

خلافتِ امارت

۴۱ - تفریقِ جماعت پیدا کرنے والے کی سزا قتل :-

حبیب ایک شخص پر معاملہ امارت میں اتفاق ہو جائے۔ اور کوئی شخص اگر تمہاری جماعت کی مخالفت کرے یا جماعت میں تفریق پیدا کرنا چاہے، تو اسے قتل کر دو۔

دوسری روایتوں میں ہے کہ عنقریب قسم قسم کے آزمائشی معاملے پیش آئیں گے، اس وقت اس امت

(عرفیۃ بنی شریح) دفعہ: ہوں انکم وامرکم جمیع علی رجل واحد یسیرہ ان یشق عصاکم او یفرق جماعتکم فاقتلوہ ہما المسلم ولہ دلابی دؤد و السانی و سکنہ ہنا و ہنا ذنبا ادا

ان یفوق امرہ ذلک الامۃ دہلی جمیع
خاضعہ بالاسیۃ کانت من کان

۴۲۔ حکومت اسلامیہ کا نظام :-

راہبہ شریعہ : رفعہ : اذا کان امر اکبر
خیارکم و اخیارکم سحارکم
امورکم شودی بیکم و فہم الارض
خیارکم من بظنکم و اذا کان
امر اکبر و شراکم و اخیارکم فیکلکم امورکم
الی انما سکم فبطی الارض خیارکم
ظہرہا (تسمذی)

۴۳۔ راعی اور عیال کی قسمیں :-

راہبہ عشر : رفعہ : کلکم راع و
مسئول عن رعیتہ فلا مال راہ و
مسئول عن رعیتہ والرجل راع فی
اہلہ و مسئل عن رعیتہ والمواکف فی
بیت زوجہ اربعۃ و مسئلۃ من
رعیتہ والخدم فی مال سیدہ راع
وہو مسئل عن رعیتہ فہت
ہو کلام من رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم واحسب الفی صلی اللہ علیہ
وسلم قال والرجل فی مال ابیہ راع
وہو مسئل عن رعیتہ فکلکم راع
وکلکم مسئل عن رعیتہ شیخی
الوداد (تسمذی)

کے اجماع کو بجا رکھ کر جو تفریق پیدا کرنا چاہے۔ اسے
تکوار سے آزاد کر کے باشد۔

جب تمہارے حکام بہترین لوگ ہوں اور دولت مند
فہم لوگ ہوں اور حکومت اصولی شوری پر ہو تو اس میں
کی پشت اس کی تعویض سے یعنی زندگی موت سے ابھر
ہے۔ اور جب بدترین لوگ حکام ہوں اور دولت مند نہ ہو
ہوں اور حکومت کے معاملات عورتوں کے سپرد ہو
جائیں تو خوش زمین پشت زمین سے یعنی موت زندگی
سے ابھرتے ہیں۔

تم میں سے ہر شخص راعی کی حیثیت رکھتا ہے اور اس
سے اس کی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔ امام ایک راعی
ہے۔ اور اس سے اس کی رعیت کے بارے میں باز پرس ہوگی
مرد بھی اپنے بال بچوں کا راعی ہے اور اس سے اس رعیت
کی باز پرس ہوگی۔ عورت بھی اپنے شوہر کے گھر کی راعی
ہے۔ اور اس سے اس رعیت کی باز پرس ہوگی۔ نوکر بھی اپنے
اپنے آقا کے مال کا راعی ہے اور اس سے اس رعیت کی باز پرس ہوگی
رہیں نے ان تمام راعی و رعیت کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
ذہان تک ہے اور مجھے خیال آتا ہے کہ میں نے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو یہ بھی کہتے سنا ہے کہ آدمی اپنے باپ کے
مال کا بھی راعی ہے۔ اور اس سے اس کی باز پرس ہوگی۔ بزرگ
تم میں سے ہر شخص راعی ہے۔ اور اپنے دائرے میں اپنی
رعیت کے متعلق جواب دہ ہے۔

۴۴ - عادل کا انعام :

عدل کرنے والے اللہ کی دامنِ طرف نورانی ممبروں پر بیٹھیں گے۔ اور اللہ کے تودوں ہی ہاتھ داپٹے ہیں۔ یہ لوگ جب تک اپنے عہدے پر رہتے ہیں۔ اپنے فیصلوں میں اپنے اہل و عیال کے معاملے میں بھی عدل ہی سے کام لیتے ہیں۔

راہی عمرو بن العاص (دفعہ : ان المقسطین عند اللہ علی منابہم نور عن یمین الرحمن وکنت ایدیه یمین الذین یعدون فی حکمہم والہم ما اولوا مسلم ، نسائی)

۴۵ - خائن اعلیٰ کا انجام :

..... جیسے اللہ تعالیٰ کسی رعیت کا راہی بنائے اور وہ اپنے فرض میں خیانت کا ارتکاب کر کے مرے تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت حرام کر دے گا۔

(معلق بن یسار) دفعہ ... یقول ما من عید لیستوعیہ اللہ رعیتہ نیوت یومیوت وهو غاش لرعیۃ الاھوہ اللہ علیہ الجنۃ (شیخین)

۴۶ - اللہ کے قرب بعد کا تعلق امام کے عدل سے :-

بروزِ شرفِ اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ محبوب اور اللہ کے حضور سب سے زیادہ قریب بیٹھنے والا شخص امام عادل ہوگا اور سب سے زیادہ قابلِ نفرت اور سب سے زیادہ دورِ جگہ پانے والا شخص ظالم امام ہوگا۔

(ابوسعید (دفعہ) احب الناس الی اللہ یوم القیامۃ وادناہم منہ مجلسا امام عادل والبعض الناس الی اللہ والبعض ہم منہ مجلسا اما مرجأئوہم والتمندی)

۴۷ - عہدِ دل کا نہ ملنا بڑی رحمت ہے :-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معتمد بن معدی کرب کے کانہوں پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ اے قدیم اگر کہیں کے امیر یا منشی (ریکڑی) یا چودھری بنے بغیر مر جاؤ تو سمجھو کہ تم نے فلاح حاصل کر لی۔

المعتمد بن معدی کرب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ضرب علی منکبہ ثعقالا فمحت یا تدیران مت دلوتکن امیرا دلاکاتبا دلاھریقا دالبوداذد)

۴۸۔ عہدوں کی طلب چھوڑ دو۔

اے عبدالرحمن! کبھی امارت کی طلب نہ کرو
اگر تمہیں مانگے سے امارت ملی تو نفس کے پھندوں
میں آ جاؤ گے اور اگر بے طلب ملی تو اللہ تعالیٰ کی طرف
سے تمہاری امداد ہوگی۔

(عبدالرحمن ابن مصرة) دفعہ:
يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة
فانك ان اوتيتها عن مسألة وكلت
اليها وان اعطيتها من غير مسألة
اعنت عليها ولست املكها

۴۹۔ عہدوں کی حرص۔

تم لوگوں میں عنقریب امارت کی حرص پیدا ہونے
لگے گی۔ لیکن اسی امارت پر وہ جس شب ندامت بنے گی
یہ دودھ پلانے والی تو بڑی اچھی ہے۔ مگر دودھ چھڑاتے
وقت بڑی بڑی ہوتی ہے۔

(ابو ہریرہؓ) دفعہ: انکم تصوصون
على الامارة وستكون مذامة يوم القيامة
فمنعت المرضعة ومبست الفاطمة
(بخاری - نسائی)

۵۰۔ عہدوں کا مطالبہ

میں اور میرے دو عزم زادو صحابی حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ ان میں سے ایک نے عرض
کیا کہ: یا رسول اللہ! آپ اپنے عطاشدہ امتیازات سے مجھے
بھی کہیں کی امارت سپرد کیجئے۔ دوسرے شخص نے بھی اسی
چی درخواست پیش کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب
دیا کہ: خدا کی قسم میں اس عہدے پر کسی ایسے شخص کو مقرر
نہ کروں گا جو اس کی طلب یا حرص رکھتا ہو۔

(ابو موسیٰؓ) دخلت على النبي صلى
الله عليه وسلم انا ورجلان من بني
عمي فقال احدهما يا رسول الله اُمرنا
على بعض ما دلالت الله ورسال الآخر
مثل ذلك فقال انا والله لا نولى هذا
العمل احداً سألته او احداً هم عليه
(شيخه ابو داود، نسائي)

۵۱۔ امارت و وزارت کا باہمی تعلق۔

حبیب اللہ تعالیٰ ایسی امیر کی مہلاتی جاتا ہے تو
اسے ایک مخلص وزیر بھی دے دیتا ہے۔ امیر اگر کچھ

(عائشہؓ) رفعته: اذا اراد الله
بالامير خيره اجعل له وزيراً صدق

مہول جائے تو وہ یاد دلاتا ہے اور اگر یاد رکھے تو مدد دیتا ہے۔ اور اگر کسی امیر کی صیلائی مقصود نہ ہو تو اس کے لئے ایک بُرا وزیر پیدا کر دیتا ہے جو مہولے وقت کچھ یاد نہیں دلاتا اور یاد رہے تو کوئی مدد نہیں پہنچاتا۔

ان نسی ذکرہ فان ذکرہ اعانتہ
واذا اذاد بہ عنیدک جعل لہ
وزیر سور ان نسی لہ عنیدک
وان ذکرہ یعینہ (الواداع نساء)

۵۲۔ خوشامد و ظلم سے امر کی اعانت نہ کرؤ

سن لو کہ عقریب چند زمانا (نئی امر) ہوں گے جو شخص ان کے پاس جائے اور ان کے جھوٹ کی تصدیق کرے ان کے ظلم میں اعانت کرے وہ جہ سے اور یہ اس سے الگ ہیں گا اور وہ میرے پاس حوض سے میرا رہنے کے لئے لائے گا لیکن جو ان امر کے پاس جا کر ان کے مظالم میں ہاتھ بٹکتے گا اور نہ ان کی جھوٹی باتوں کو سچا بنائے وہ میرا دریں اس کا ہوں گا۔ اور وہ حوض سے میرا رہنے کے لئے میرے پاس پہنچ جائے گا۔

(کعب بن عجرہ) رفعہ: اسعوانہ
سکون میں عیدی امراء فنون وحمل
علیہم فصل قہم یکذبہم واعانہم علی
ظلمہم فلیس منی ولست منہ و
لین یوارد علی المؤمن ومن دخل علیہم
ولم یعنہم علی ظلمہم ولم یصد قہم
یکذبہم فہو منی وانا منہ وھو وارد
علی المؤمن (ترمذی ولسانی)

۵۳۔ مشقت میں ڈالنے والا حاکم:

..... اے اللہ جو شخص میری امت کے کسی معاملے کا امیر ہو اور وہ لوگوں کو مشقت میں ڈالے تو بھی اسے مشقت میں ڈال اور جو امیر ان سے نرمی کا بتاؤ کہ سے تو بھی اس کے ساتھ نرمی کا سلوک فرما۔

رعد الرحمن بن شباسۃ المہری عن
عائشۃ (رفعہ) .. اللہ من ولی من
امرائی شیئا فشتق علیہم فاشتق علیہ
ومن ولی من امرائی شیئا خرفق
بہم فادفق بہ (مسلم)

۵۴۔ اولی الامر سے قصاص ظلم لیا جائے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ایک خطبے میں فرمایا: میں اپنے اعمال کو اس لئے نہیں سمجھتا کہ تمہارے جہوں کو مار کر تکلیف پہنچائیں یا تمہارا مال چھینیں جس کے ساتھ ایسا ہو وہ

رعد قال فی خطبۃ انی لوالعبث
عمالی لیجربوا لیتاؤدکوک ولا لیاخذوا
(موالکم فمن فعل بہ ذلک فلیرفعہ)

میرے سامنے ملنے کو پیش کرے۔ تاکہ میں اس عامل سے قصاص لوں۔ یہ سن کر عمرؓ کو انھیں انھیں بولے کہ اگر کوئی عامل تادیب الیا کرے جب بھی آپ اس سے قصاص لیں گے ہفتہ مالہ قتمہ ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے قصاص یہ بھی لوں گا۔ میں نے حضورؐ کو تو یہاں تک دیکھا ہے کہ وہ اپنی ذات سے بھی قصاص لیا ہے۔

إلى إقصاه منه فقال: عمرو بن نعاص
لو ان رجلا اذنب وعينه ألقصه
أى والذى نفسى بيده ألقى
وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم اتص من نفسه
(البوذاذ)

۵۵. امانت کی تمت فتمے داری

کسی دس دہائی کا امر بھی ایسا نہیں ہے برد زحشر بھگڑی ڈال کر نہ لایا جائے۔ اس کے بعد یا تو اس کا عمل اسے رہا کر دے گا یا اس کی لاشہ اسے غارت کر دے گی۔

البهري (۱) وضعه: ۱. ما من امير
عشرة الا يوفى به مغلًا اليوم القيمة حتى يفسكه
العدل او يوفقه الجور ويزار: اوسط

۵۶. امت مسلمہ کے قیام کی غرض غایت :

اس امت میں کوئی برکت نہیں ہو سکتی جس میں عادلانہ فیصلے نہ ہوتے ہوں۔ اور جس میں کثرت کوئی پریشانی اٹھائے بغیر اپنا حق زبردست سے وصول نہ کرے۔

رمعادية) دفعه: لا تقتدس امة
لا تقص فيها بالحق ولا تحذف الضعيف حق
من القوى غير متعصب (الكلبي)

۵۷. کسی بے کس کی حاجت روائی امر اسے کرا دینا :

جو شخص اپنی ضرورت حاکم تک نہ پہنچا سکتا ہو۔ اس کی حاجت وہاں تک پہنچانے والے کا اجر ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اس دن ثابت قدم رکھے گا۔ جس دن قدروں میں غرض پیدا ہوگی۔ (یعنی بزدل منشا)

(الرواد) من ابلغ ذالسلطان
حاجة من لا يستطيع اسبلاغه ثبت.
الله قدميه على الصراط اليوم
تنزل له امت امر للبرار

۵۸. اولی الامر کی اہلی فتمے داری :

میرا احسنی کہیں کا امیہ۔ بننے کے بعد لوگوں کی اسی طرح نماز داشت نہ کرے گا۔ جس طرح وہ اپنی یا

راب عباس) دفعه: ما من امت واحد
ولی من امر الناس شيئاً لم يحفظهم

اپنے بال بچوں کی نگاہ داشت کرتا ہے۔ تو وہ جنت کی خوشبو بھی نہ سونگھ سکے گا۔

بما عطفہ نفسہ و اہلہ کما لم یحب
راحمۃ الخیرۃ راوسط: صغیر لضعف

۵۹۔ ایضاً

جو مسلمانوں کا امیر ہو، اس کی ضرورتوں پر اللہ تعالیٰ نگاہ بھی نہیں ڈالے گا۔ جب تک وہ لوگوں کی ضرورتوں پر نظر نہ رکھے۔

راہی عایشی رفعہ: منی دلی شینا
من امر المسلمین لہم ینظر اللہ فی حاجتہ
حتی ینظر فی حوائجہم تکبیر بلین

۶۰۔ اولی الامر کی خیر خواہی اور اس کا طریقہ

جو کسی حاکم کی کسی مسئلے میں خیر خواہی کرنا چاہے۔ وہ اسے علانیہ رسوا نہ کرے۔ بلکہ اس کا ہاتھ پکڑ کر تنہا ڈو میں لے جائے اور بات سمجھا دے، اگر وہ مان جائے، فہما۔ ورنہ سمجھانے والا تو اپنے فرض سے سبکدوش ہو ہی جائے گا۔

رعایش بنی غنم (من اداد ان ینصح
لذی سلطان بامر فلا یبدلہ عہدۃ
وکن لیاخذہ فی غلبۃ فان قبل
منہ فذلک کلام قد کان قد امد
الذی علیہ را احمد مطک)

۶۱۔ اولی الامر کے سامنے جا کر

جو امام کے پاس جائے وہ یا تو اچھا بات کہے خاموش رہے۔ یعنی ہر ماں میں ماں نہ ملے۔ اور اگر بات زبان سے نکالے۔

راہی عیشی رفعہ: من حضر
اما ما فلیقل خیر اولیست
راوسط بلین

۶۲۔ امیر کا بیت المال میں کتنا حق ہے

خلیفہ کے لئے اللہ تعالیٰ کے مال میں سے پیالے سے زیادہ لینا جائز نہیں۔ یعنی ایک پیالہ تو کے اور اس کے بال بچوں کے لئے اور دوسرا وہ لوگوں کے سامنے رکھے۔

رعلی رفعہ: لکاحیل للخلیفۃ من
مال اللہ کما تصعتین تصعۃ
یا کلبا ہو و اہلہ و تصعۃ
ینعما بی بی سیدی الناس
را احمد

۶۳۔ حضرت ابوبکرؓ کا عجیب اسوہ :-

«ابوبکرؓ» قال لما احتضرت يا عائشة انظري اللقحة التي كنا نشرب من لبنها والبقعة التي نمطع فيها والقطيفة التي كانت تلبسها فانك لا تنفع بذلك شيء كنت ابي امراسلين فاذا امت فريديه الى عمر فلما مات ابوبكرؓ املت بها الى عمر فقال عمر رحمتك الله لقد اعدت من حيا وبعيدك -

(ص ۱۰۰)

حضرت ابوبکرؓ نے بوقت رحلت فرمایا کہ : اے عائشہؓ دیکھو ! تو وہ اونٹنی ہے جس کا ہم دودھ پیا اور یہ ہے وہ پسیر جس میں کھانا تیار کرتے تھے۔ اور یہ وہ چادر ہے جو ہم اوڑھا کرتے تھے۔ ان تینوں چیزوں سے ہم اس وقت نادمہ اٹھا رہے تھے جب ہم مسلمانوں کے امیر تھے۔ ابنا جب میں مر جاؤں تو یہ مٹکروا پس کر دینا۔ چنانچہ جب آپ وفات پا چکے تو حضرت عائشہؓ نے یہ تینوں چیزیں حضرت عمرؓ کے پاس بھیج دیں۔ آپ نے فرمایا کہ : اے ابوبکرؓ آپ پر نفا کی رحمت ہو۔ آپ نے اپنے بعد اسے دلے کو تمکا دینے کا سامان کر دیا۔

اطاعتِ امام اور جماعت سے وابستگی

۶۴۔ اطاعتِ امیر کی حدود :

رائس (دفعہ :- اسمعوا واطيعوا و ان استعمل علیکم عبد حبشی کان رأسه ذبیبة ما اقام فیکم کتاب الله یجانی)

اگر تم پر کوئی ایسا حبشی غلام بھی جس کا سر موینہ منقش کی طرح چھوٹا ہو : امیر بنا دیا جائے تو جب تک وہ کتاب اللہ کے مطابق چلائے۔ اس کی سمیع و طاعت کرتے رہو۔

۶۵۔ امیر کی اطاعت میں خدا و رسول کی اطاعت ہے :

(البھاری) دفعہ : من اطاعنی فقد اطاع الله ومن عصانی فقد عصی

جو میری اطاعت کرتا ہے : وہ اللہ تعالیٰ کے مطیع ہے اور جو میرا نافرمان ہے : وہ اللہ تعالیٰ کا بھی نافرمان ہے اور جو

امیر کا اطاعت گزرا ہے وہ میرا فرمانبردار ہے۔ اور جو امیر کی نافرمانی کرے وہ میرا بھی نافرمان ہے۔

اللہ دمن یطع الا ما یرفقه اطاعوا دمن
یعص الا ما یرفقه عصاوا

۶۶ - امام کون ہوتا ہے ؟

دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ امام ایک سپر ہے جس کی پناہ میں جنگ کی جاتی ہے اور جس کے ذریعے پناؤ کرا جاتا ہے پس اگر وہ تقویٰ اللہ کا حکم دے اور عدل کو قائم رکھے تو اس کے لئے امیر ہے۔ اور اگر اس کے علاوہ کچھ ہے تو اس کا بوجھ اسی پر ہوگا۔

زاد فی دیوانہ : وانما الامام محبة
نیقال من درائه یتقی بہ فان امر یتقوا
اللہ وعدل فانہ بذلک اجرا وان
قال بغیوہ صح ان علیہ منہ ذر
(شیخینہ - نسائی)

۶۷ - ترک الطاعت کب سے ہے ؟

مرد مسلم پر تو سب و اطاعت امیر واجب ہے خواہ وہ اسے پسند ہو یا ناپسند۔ ہاں اگر اسے معصیت کا حکم دیا جائے تو وہاں کوئی سب و اطاعت نہیں۔

راہن عمرؓ رفعہ :- علی اللہ
المسلم المسبح والطاعة فیما دلیہا
ان یومر بجمیة فلا سب ولا طاعة
(للمستة الا ما کا)

۶۸ - معصیت الہی میں کسی کی اطاعت نہیں :

میرت بعد کچھ ایسے لوگ تمہارے امیر ہوں گے۔ جو سنت کو ہٹا کر بدعتیں جاری کریں گے اور ناذ کے اوقات میں تاخیر کریں گے۔ میں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ ! اگر ایسے لوگ مجھ میں تو میں کیا کروں ؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اسے ام عبد کے فرزند مجھ سے پوچھتے ہو کہ اسی میرت میں کیا کروں ؟ اسے ہم اللہ کا فرمان ہو۔ اس کی اطاعت کیسی ؟

راہن مسعودؓ رفعہ : سیلی امور کم
لعدی رجال یضعون السنة ولعلون
بالمبدعة ویؤخرون الصلوة من
مواعیتها قلت یا رسول اللہ ان
ادکتمہم کیف افعل ؟ قال تسألنی
یا ابن امر عبد کیف تفعل ؟ کا طاعة
لمن عصی اللہ وقرونی

۶۹۔ اولی الامر کی ہر حال میں اطاعت،

«الْبُحْرَانِيَّةُ» رَفَعَهُ عَلَيْهِ بِالسَّمْعِ
وَالطَّمَعَةِ فِي عَسْكَرِكَ وَمِنْ شَطَطِ مَكْرَهَتِكَ
وَأَثَرَةٍ عَلَيْهِ رَمَلَمَ، نَسَائِي

۷۰۔ بہترین اور بدترین امر:

رَعَوْتُ بِنِ مَالِكٍ دَفَعْتُهَا دَفْعَتَكَ
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ وَلِصَلَوْنَ
عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَشَرُّهُ
الْمُتَكَلِّمُ الَّذِي يَتَعَصَّى لَهُمْ وَيَعْصُوهُمْ
وَتَلْعَنُوهُمْ وَيَلْعَنُوا تَكَلُّمًا قَلْبًا سِيَا
رَسُولِ اللَّهِ أَفَلَا نَسْتَسْخِرُكُمْ؟ قَالَ
لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ لَا مَا
أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ لَا مَا أَقَامُوا
فِيكُمْ الصَّلَاةَ الْكَامِي دَلِي عَلَيْهِ
وَالْفَرَاكَ يَأْتِي شَيْئًا مِنْ مَعْصِيَةِ
اللَّهِ فَلْيَكْرِهْ مَا يَأْتِي مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ
وَلَا يَنْزِعَنَّ يَدًا مِنْ طَاعَةِ رَسُولٍ

۷۱۔ دنیاوی غرض سے بیعت:

الْبُحْرَانِيَّةُ رَفَعَهُ، تَلَاثَةً لَا
يَكْسِبُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا
يَنْفَعُهُمُ وَلَا يَرْكَبُهُمْ وَلَهُمْ
عَذَابُ الْيَمِّ رَجُلٌ عَلَى فَضْلِ مَاءٍ
لِفَلَاحَةٍ يَنْبَعُهُ ابْنُ الْبَيْلِ وَرَجُلٌ

تم پر امیر کی سمع و اطاعت ہے۔ کبھی میں بھی فراخی
میں بھی، خوشی میں بھی، ناخوشی میں بھی اور اپنے آپ
پر ترجیح دینے میں بھی۔

تمہارے بہترین امام وہ ہیں جن سے تم اور جو تم
سے محبت رکھتے ہوں۔ تم انہیں اور دو تمہیں دعا سے
خیر سے یاد کرتے ہوں اور بدترین امام وہ ہیں جن سے
تم اور جو تم سے بغض رکھتے ہوں! درجن پر تم اور جو تم پر
ظلمت و لعنت کرتے رہتے ہوں۔ ہم نے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ! کیا مجھے ایسے ائمہ سے انقطاع یا اعلانِ بکا
نہ کر میں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا کہ:
جب تک تم میں اقامت صلوٰۃ کرتے رہیں اس وقت تک
ایسا مست کرد۔ پھر فرمایا کہ: جس پر کوئی امیر مستر کرد یا
جلے مالدردہ اس امیر کو کسی معصیت کا ارتکاب کرنے
دیکھے تو اس معصیت کو تو ضرور برا سمجھے لیکن اس کی طاعت
سے اپنا ہاتھ نہ کھینچے۔

تین قسم کے آدمی ایسے ہیں۔ جن سے اللہ تعالیٰ
بروزِ حشریات بھی نہیں کرے گا۔ نہ ان کی طرف نگاہ اٹھا
کر دیکھے گا۔ نہ انہیں پاک کرے گا۔ بلکہ ان کے لئے
دردناک عذاب ہوگا۔ ایک وہ شخص جو کسی بیابان میں
زائد از ضرورت پانی پر قابض ہو۔ اور مسافروں کو پانی نہ لینے

دے۔ دوسرا وہ شخص جو بعدِ عمر کئی سو دایہ کہہ کر پیچھے کر
خدا کی قسم میں نے تو اتنے کو خریدیا ہے اور خریدیہ ار
اسے سچا سمجھ کر خریدے۔ حالانکہ اس نے قسم غلط
کھائی تھی۔ تیسرا وہ شخص ہے جو کسی امام کی بیعت میں
دنیا کے لئے کرے۔ یعنی اگر وہ امام اس کا دنیوی مطالبہ
پورا کرے پھر تو اس کے ساتھ دنا کرے اور اگر اسے
کچھ نہ دے تو بے وفائی پر اتر آئے۔

بایع رجل باعۃ بعد العصر
خلف بالله ماخذها بکذا
فصدقه فاخذها وهو علی غیر
ذالک ورجل باع اماما لا یبایعه
الا لذلک فاحطاً منہ ما یبید
وفی له وان لم یعطه لعین۔
(شیخین، ابوداؤد، نسائی)

۴۱۔ اولی الامر کو کوسنا :-

اماموں کو کالیاں نہ دو، بلکہ ان کے لئے دعائے
خیر کرو، کیونکہ تمہاری اصلاح بھی ان ہی کی اصلاح سے
والیہ ہے۔

ابوامامۃ رفعہ: لا تسبوا الامۃ
وادعوا اللہ لہم بالصلاح فان صلاحہم
لکم صلاح (کبیر، اوسط)

۴۲۔ نظام اجتماع سے وابستگی :-

جو شخص جماعت سے وابستہ نہ ہوگا
اس نے اسلام کا سلاوہ اپنی گردن سے
اتار پھینکا۔

ابوداؤد (رفعه: من فارق الجماعة
شبرا فقد خلع دبقۃ الاسلام
عنقہ (ابوداؤد)

۴۳۔ ضلالت پر اجماع نہیں ہوتا :-

میری امت کا اجماع گمراہی پر نہ ہوگا۔
لہذا تم لوگ جماعت سے وابستہ رہو۔ کیونکہ جماعت
کے ساتھ خدا کی مدد ہوتی ہے۔

(ابن عمر) رفعہ: ان تجتمع امتی
علی ضلالۃ فعلیکم بالجماعۃ فان
مدد اللہ علی الجماعۃ (کبیر)

۴۴۔ اجتماع سے انقطاع :-

بھڑکری کی طرح انسان کے بھی بھڑیئے۔
ہوتے ہیں اور انسان کا بھڑیا شیطان ہے۔ دور اور

رمعاً (رفعہ: ان الشیطان ذمب
الانسان کذمب النعم یاخذ الشاة

کتاب سے رہنے والی کبریٰ کو بھڑایا اٹھائے جاتا ہے
لہذا تفریق سے بچو اور جماعت سے عوام سداور
مسجد سے دالت رہو۔

القاصیۃ والنہایۃ فایکرم والشعاب و
علیکم بالجماعۃ والعامة والمجید
راہد، کبیہ (

۷۶۔ کتاب اللہ اور حکومت کے فراق کی کیا کرنا چاہیئے؟

اسلام کی کچی چل پڑی ہے لہذا جہر کتاب اللہ
سے جائے اُدھر ہی تم بھی گھوم جاؤ۔ سنو! کتاب اللہ
اور حکومت غریب الگ الگ ہو جائیں گی۔ تم اس وقت
کتاب کو نہ چھوڑنا سنو! غریب تم پر ایسے امر اسط
ہونے والے ہیں۔ جن کے فیصلے تمہارے لئے کچھ اور
ہوں گے۔ اور اپنے لئے کچھ اور، ان کی نافرمانی
کر دو گے تو وہ تمہیں قتل کر دیں گے یا اور اگر اطاعت
کر دو گے تو تم کو زندہ کر دیں گے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ:
یا رسول اللہ! اس وقت بہانا کیا طرز عمل ہو؟
فرمایا: وہی جو اصحاب عیسیٰ (علیہ السلام) کا
تھا۔ انہیں آروں سے چیرا گیا اور سولی پر لٹکایا
گیا۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں مرجانا اس کی
نافرمانی میں ذمہ رہنے سے بہتر ہے۔

رمعاد (رفعه) الا انہ رھ
الاسلام دائرۃ فہ دوا مع الکتاب
حبث دار الا ان الکتاب والسلطان
سیفۃ قان فلا تفارقتوا الکتاب
الا انہ ستکون علیکم امراء
لیقتنوں لانفسہم ما لا یقتنوں
لکم فان عصیتہم قتلکم و
ان اطعتہم اصلوکم قالوا یا
رسول اللہ کیف نصنع؟ قال کما
صنع اصحاب عیسیٰ بن مریم نشر و
بالناشر وحملوا علی الخشب موت
فاطاعة اللہ خیر من حیاۃ فی
معصیۃ اللہ لکبیر بلین

۷۷۔ اولی الامر کے سامنے بے خوف حق گوئی:

حکام کے پاس حق الامکان نہ جایا
کرد۔ اگر ایسا ہی کرنا پڑے تو میری
سنت سے تجاوز نہ کرو اور انہیں تقویٰ
اللہ کا حکم سنانے میں تلوار اور کوڑے
سے نہ ڈرو۔

رابرہرئو (رفعه) لا تدخلن علی
اکمرا و فنان غلبت علی
ذلک فلا تجاؤر منی
دک تخافن سیفہ ولا سوطہ
ان تأمرہم بقی اللہ

(واوسط بضعف)

۷۸۔ گمراہ دور میں کیا طرز عمل ہو؟

آخر زمانہ میں ظالم اولی الامر، فاسق دزدان،
غاصق قاضی اور بھوٹے فقہا ہوں گے۔ تم
میں سے جو بھی ایسا دور دیکھے۔ وہ نہ
ان کا محصل بنے نہ نقیب اور نہ سپاہی۔

راہو ہر یثی (رفعہ: یکون فی
آخر الزمان امراء خلقة و ذرا فسقة و
فقتنا و خومنه و فقہا کذبہ نفسی،
ادرك ذلك الزمان منكم فلا يكون
لهم حایا ولا عریف۔ کلا شرطیا
(راسط، صغیر بلای)

۷۹۔ ظالم امام اور سرکش مفتدی:

میری امت میں دو قسم کے لوگ ایسے ہیں جنہیں میری
شفاعت خیب نہ ہوگی۔ ایک تو ظالم و غاصب امام اور دوسرے
وہ خود پسند جو دین و نظام اجتماع سے نکل جائیں۔

راہو امامۃ (رفعہ: صفای من
امتی سرتلہما شفاعتی امام ظلوم
غشوم و کل عال مارق رکبہ۔ اوسط)

معاهدے کے احکام

۸۰۔ معاہدے کے ساتھ عدل و رحم کی تاکید:

کئی فرزان صابہ اپنے آبا کے حوالے سے مرفوعت
روایت کرتے ہیں کہ جو معاہدہ (معاہدہ کرنے والے) پر ظلم کرے یا
معاہدے میں کمی پیدا کرے یا اس کی قوت برداشت سے زیادہ
اس پر بوجھ ڈالے یا اس کی خوش دلی کے بغیر اس سے کچھ
وصول کرے تو یہ بوز قیامت اس کی طرف سے وکیل ہوں گا۔

رصفوان بن سلیم (عن عذۃ من
ابناء الصحابة عن اباہم۔ رفعہ:
من ظلم معاہدا و اذنتہ صہ او کلفہ
فوق طاقتہ و اذنتہ شیئا بغير طیب نفس فانا
مجیبہ یوم القیۃ راہو ما ذہ)

۸۱۔ پابندی عہد و معاہدہ:

مجھے کفار قریش نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

راہو رافع (بعثتی قریش الی النبی صلی

ہر صحابہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی میرے دل میں اسلام
اتر گیا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں تو اب کبھی ان
کے پاس والیں نہ جاؤں گا۔ فرمایا کہ: میں عابدے میں غداری
نہیں کرتا۔ اور نہ سفیروں کو قید کر سکتا ہوں۔ تم اس وقت تو واپس
ہو جاؤ۔ پھر اگر تمہارے دل میں یہی جذبہ برپا رہے تو واپس آ
جانا۔ عرض اس وقت تو میں واپس ہو گیا۔ اس کے بعد دوبارہ
آکر اسلام لایا۔

اللہ علیہ وسلم فلما سارایتہ الی فی
قلبی کا اسلام فقلت یا رسول اللہ
لا ارجع الیہم ابدا فقال انی ارجع
بالعہد ولا ارجع المبرود لکن ارجع
فان کان فی نفسک الذی فی نفسک
الاکن فارجع فذهبت ثم اتیتہ صلی
اللہ علیہ وسلم فاسلمت (البوداؤد)

۸۶ - اصول کی محافظت :

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسیلہ کذاب کا
خط پڑھا تو قاصدوں سے پوچھا کہ تم دونوں کا کسب
حق یہ وہ خیال ہے۔ بلکہ وہی جو مسیلہ کا ہے۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر قاصدوں کو قتل کیا جا
سکتا تو میں تم دونوں کی گردنیں مار دیتا۔

رسالتہ بن نعیم عن ابیہ قال سمعت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول میں قتاد
کتاب مسیلہ للرسول ما تقولان انتما؟ قال
نقول کما قال قال اما والله لولا ان الرسول
لا یقتل نصرت اعتاکم (البوداؤد)

۸۳ - عورت کا درجہ :

اگر عورت کسی کو مسلمانوں کے مقابلہ میں پناہ دے
تو جائز ہے۔

روایتہ ان كانت المرأة لتقبر علی
المسلمین فیجوز (البوداؤد)

۸۴ - بدعہدی کی سزا کیا ہوتی ہے :

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جو قوم بدعہدی کرتی ہے اس
پر دشمن مسلط کر دیا جاتا ہے۔

روایتہ بلفظہ ان ابن عباس قال ما خیر
قوم بالعہد الا سلط علیہم (الحدود البوداؤد)

۸۵ - مجوس اہل کتاب کی صف :

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بار مجوس
کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ مجوس نہیں آتا کہ ان لوگوں کے معاملے

رجعہ بن محمد عن ابیہ ان عبد
ذکر المجوس فقال ما لدی کیف اصنع فی

میں کیا روش اختیار کروں؟ عبد الرحمن بن عوفؓ بولے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ان کے ساتھ وہی معاملہ کرو جو اپنی کتاب کے ساتھ ہوتا ہے۔

امروہم فقال عبد الرحمن بن عوف ائمتہ
سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول
متواہم سنتہ اہل الکتاب (مسلم)

۸۶۔ بدرِ عہدی کی شہرت

قداری رہنما ہرے کی خلافت دوزی اور بدرِ عہدی ام کرنے
ولے کے لئے قیامت کے دن ایک جھوٹا نصب کیا جائے گا۔
اور یہ بتایا جائے گا کہ فلاں شخص کی بدرِ عہدی کا نشان ہے۔

راہن غزوہ رفعہ۔ ان تفلن ینصب لہ
لو ادبرہم القیامۃ فیقال ہذا کا عند رة
فلاں (شیخین، البوداد، ترمذی)

غیبت اور غلول

۸۷۔ مروزن کے مساوی حصے:

غزوہ خیبر میں شریک ہونے والی چھ عورتوں
میں میں غنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب علم ہوا تو
ہم سب کو بلا بھیجا جب ہم آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کو غصہ میں پایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا
کہ تم کس کے ساتھ اور کس کی اجازت سے آئی تھیں۔ ہم نے
جواب دیا کہ ہم، دن کی چیزیں نبیؐ میں جن سے قتال فی سبیل اللہ
میں وہ ملتی ہے اللہ تعالیٰ بھی پیش کرتی ہیں۔ نیز ہمارے پاس
زخمیں کے لئے دوا بھی ہے۔ ادھر ہم انہیں وارو یا سترو
بھی پلاتی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اپنا کام
کئے جاؤ۔ بالآخر جب خبر فتح ہوا تو ہم عورتوں کو بھی حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حصہ دیا جس طرح مردوں کو
دیا۔ میں نے پوچھا کہ دادی جان! آپ کے حصے میں
کیا چیز آئی تھی؟ بولیں، کھجوریں۔

رحشرج بن زیاد (عن جندبہ ام
ابیہ) اخرجت فی غزاة خبیبر
سادسة ست نسوة فتبلغ ذلک
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبعث
الیہن ائمتہ ائمتہ الغضب فقال
مع من خرجت و باذن من خرجت؟
فقلنا خرجنا لغزاة فغضب و فغضب
سبیل اللہ و تناول السهام و معنا
دواء للجرحی و نسقی السویة و قال
فمن اذا حتی اذا فتح اللہ علیہم
خیبر اسهم لنا کما اسهم للرجال
فقلت لہا یا جندبہ ما کانت ذلک
تالت نسوا راہوداد)

۸۸۔ مالِ غنیمت میں غیر مکملوں کے حصّے:

والزہری: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسهم بقوم من الیہم وقتلوا معہ (ترمذی)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان یہودیوں کو بھی حصّے دیئے ہیں جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جنگ میں شرکت کی تھی۔

۸۹۔ حضرت عثمان غنیؓ کا حصّہ غنیمت بلا شرکت چھاؤ:

ابن عمر: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یومہ سدد ان عثمان انطلق فی حاجۃ اللہ وحاجۃ رسولہ وافی ابایع لہ وفتریب لہ بسهم و لوی ففتریب لہ حد غاب غیریۃ (ابوداؤد)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے موقعِ بدر فرمایا کہ: عثمانؓ اللہ اور اس کے رسولؐ ہی کے کام سے غیر حاضر رہے ہیں۔ میں ان کی طرف سے تھا نہ اُنہا، بیعت لیتا ہوں، اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا بھی حصّہ غنیمت نکال دیا اور ان کے سوا کبھی دوسرے غیر حاضر شخص کا حصّہ نہیں نکالا۔

تعبیرِ خوابِ غیرہ

۹۰۔ خواب کی قسمیں اور بُرے خواب کا علاج:

ابوہریرۃؓ: اذا اقتوب الزمان لم یکتدر و یا المسلم ینکذب و امدق کفرہ و یا اصدق کفرہ حدیثا و یؤی المسلم جذۃ من سستۃ و اربعین جزاً من النبوة والوہ یا ثلاث ذلّوہ یا الصالحۃ لبشری من اللہ و رؤیا تمترین من الشیطان و رؤیا مایحدث المرء نفسه فان ذلّی احد کرم ما یکدرہ

قریب قیامت کے وقت عموماً مسلمان کا خواب جھوٹا نہ ہوگا۔ اور جو مسلمان جتنا راست گفتار ہوگا اتنا ہی اس کا خواب سچا ہوگا۔ مسلمان کا صحیح خواب نبوت کے چھالیس اجزائیں سے صرف ایک جزو ہے۔ خواب تین طرح کے ہوتے ہیں۔ (۱) صالح خواب تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت ہوتی ہے (۲) غم انگیز خواب جو شیطان کی طرف سے ہوتے ہیں اور (۳) حدیث النفس جو اپنے خیالات کا عکس ہوتا ہے۔ ہذا اگر کسی کو کوئی

ناگوار بات نظر آئے تو وہ اٹھ کر نماز ادا کرے اور اس کا ذکر کسی سے نہ کرے۔

فليقم فليعمل ولا يحدث بها الناس
(شيخنا، ترمذی، ابو داؤد)

۹۱۔ خواب بکشیان کے اثرات سے بچنے کا طریقہ:

اچھے خواب اللہ کی جانب سے ماہر پریشان کرنے والے خواب شیطان کی طرف سے ہوتے ہیں پس جب انہیں ناگوار خواب نظر آئے تو اپنی بائیں جانب تین بار تھوک دو اور اس سے اللہ کی پناہ مانگو یعنی (عوذ باللہ من الشیطان الرجیم وغیرہ پڑھ لے) تو وہ خواب اسے کچھ نقصان نہ پہنچا سکے گا۔

رابو تادہ (دفعہ: الردیہ الصالحة)
من اللہ والمعلم من الشیطان
فاذا حلم احدکم المعلم یکرهه
فلیبصق عن یساره ولیمتعد باللہ
منہ فلن یضره -
(لستة الالنائی)

۹۲۔ مبشرات:

میرے بھنبوت کی کوئی خصوصیات بھرہ مبشرات کے ہاتی نہ رہے گی۔ لوگوں نے عرض کیا کہ مبشرات کیا چیز ہے؟
(فریاد: صلح) اچھے خواب۔

رابو تادہ (دفعہ: لم یبق
بعدی من النبوة الا المبشرات قالوا
وما المبشرات قال الردیہ الصالحة
رمالہ، ابو داؤد، بخاری)

۹۳۔ اہل منین عائشہ صدیقہ کا ایک خواب اس کی تعبیر:

میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے حجرے میں تین چاند گرے ہیں، میں نے یہ خواب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیان کیا تو وہ خاموش رہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب وفات پا کر میرے حجرے میں دفن ہوئے تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ ان تین چاندوں میں سے ایک یہ ہے جو سب سے بہتر چاند ہے۔ اس کے بعد دوسرے دو چاند حضرت ابو بکرؓ اور پھر حضرت عمرؓ دفن ہوئے۔

(عائشہ) رأیت ثلاثہ
انصار سقطوا فی حجری فقمعت
ردیہ علی ابی بکر وضکت
فلم اتونی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ودفن فی
مبقی قال لی ابو بکرؓ ہذا الحد
اقبلک دھو حیدہ -
(مالک، کبیر، یضعف)

کتابُ الطبِّ

۹۳ - دوا ہر مرض کی موجود ہے مگر حرام دوا نہ ہو؛

والہالدعاء) رفعہ: ان الله انزل
الداء والدواء وجعل لكل داء دواءا اقتدارا
ولا تداؤا دوا بالعوارض والوداد)
اللہ نے بیماری بھی پیدا کی ہے۔ اور دوا بھی ہر مرض
کی دوا بھی ہوتی ہے۔ لہذا دوا میں استعمال کیا کر د۔ ہاں
حرام چیزوں کو دواؤ استعمال نہ کر د۔

۹۵ - بڑھاپے کی دوا نہیں

راسامة بن شریعہ، رفعہ: تداؤا
فان الله تعالى لم يرضع داء الا دضع
له دوا غير داء واحد وهو الهرم
والوداد وتسمى)
دوا استعمال کیا کر د۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے ہر مرض کے لئے دوا بھی پیدا کی
ہے۔ صرف ایک مرض کی دوا نہیں، اور
وہ ہے بڑھاپہ۔

۹۶ - معصے کی لطیف مثال:

الوهريرة) رفعہ: المعدة حوض
المعدن والعروق اليسا واردة فاذا
صحت المعدة صحت العروق باعثة
واذا فسدت المعدة فسدت العروق
بالسقم (واوسط بصنعف)
معدہ بدن کا حوض ہے۔ جس سے سیراب
ہونے کے لئے رگیں ملی ہوئی ہیں۔ اگر معدہ
درست ہے تو یہ رگیں بھی جامِ صحت بنی
کر واپس ہوتی ہیں۔ ورنہ بیماری کے گھونٹ
بنی کر لوٹتی ہیں۔

۹۷ - اتباعِ سنت کا غلط مطلب سمجھنے کا نتیجہ:

الابكشة الانباری) ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم احتجم علی
..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زہریلے
گوشت کا اثر دور کرنے کے لئے اپنے

سر پر پھینکا لگوایا تھا۔ معرکے بیان ہے کہ میں نے
بھی بغیر اس کے کہ کسی ذہر کا اثر دور کرنا مقصد
ہو، اپنی چنیا پر پھینکا لگوایا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ یہ
قوت حافظہ ختم ہو گئی حتیٰ کہ ناز کے اندر
فاتحہ تک میں غم نہ رہا مانے لگا۔

هامة من الشاة المصومة قال
معبر فاحقمت. انا من غير سم
كذلك في ياتوخي مذ هب جس المفظ
عنى حق كند القن فاحقة الكتاب
في المصولة والبوداد

جھار پھونک فال وغیرہ

۹۸۔ جبر و قدر کا امتزاج :

میں نے پوچھا کہ ہم لوگ جھار پھونک بھی کرتے
ہیں اور دوائیں بھی استعمال کرتے ہیں۔ اور بچاؤ کی دور
تدبیریں بھی کرتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی را
میں کیا یہ چیزیں تقاضا و قدر پر اثر انداز ہوتی ہیں؟ فرمایا
تم کرتے ہو یہ بھی تقاضا و قدر ہی میں داخل ہے۔

الوخزامة) عن ابيه قلت يا رسول
الله ارايت رقي تسترقى بسا ودوا
نستادى به وتقااة تنقيها هل ترو
من قدر الله شيئاً قال هو من
قدر الله . رتتمذى

۹۹۔ بعض لغو اعتقادات :

پرنڈے اڑا کر نیک شگون لینا، یا کسی اور
بدشگون لینا یا مادہ و منتر کے طور پر کنگریاں پھینکنا
سب فضول اور بے برکت چیزیں ہیں۔

رقطن بن قبيصة م عن ابيه رفعه
العياض والطيرة والطرق
من المجبة . (البوداد)

سحر و نجوم وغیرہ

۱۰۰۔ نجوم کی لغویت :

جو شخص علم نجوم سے اٹھتا ہے اس کے تلاء

(ابن عباس) رفعه من اتيقن با ما من

مقصود کے علاوہ کچھ اور استفادہ کرتا ہے۔ وہ گویا سحر
(جادو) سے استفادہ کرتا ہے۔ منجم ایک قسم کا کاہن ہے
اور کاہن ساحر ہے اور ساحر کافر۔

علم الحجوم لغیر ما ذکر اللہ فقد اقتبس
شعبۃ من النہر المنجم کاہن والکلمن
ساحر والماسر کافر ورنہا البوذاذ لعیفہ۔

۱۰۱۔ پیر وی علم نجوم کی نگرانی :

میں ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ مدینے سے باہر گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے شرک منے کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ اللہ
مٹائے نے اس آبادی کو شرک سے پاک کر دیا ہے
یٰ شرک انہیں نجوم نگراہ نہ کر دے۔

والعائنۃ خرجت مع النبی صلی اللہ
علیہ وسلم من المدینۃ فالتفت
الیہا فقال ان اللہ قد طهرہذا
القریۃ من الشرک ان لم یغفلہم
النجوم (موصی کبیر المصط، بلین)

۱۰۲۔ کہانت کی حقیقت :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کاہنوں کے بارے
میں دریافت کیا آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
اس میں کوئی حقیقت نہیں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول
اللہ یہ توک بعض اوقات کچھ باتیں بتاتے ہیں جو سچی نکلتی
ہیں۔ فرمایا: ایک آدمی سچی بات شیطان اڑا لیتا ہے اور
اسے اپنے دوست کے کان میں ڈال دیتا ہے۔ اور اس
کے ساتھ سو جھوٹ بھی ملا دیتا ہے۔

راعاشۃ) مثل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم عن الکہان؟ فقال لیس بشئ قالوا
یا رسول اللہ انہم یحدثون احیانا
بالبشئ فیکون حقاً فقال لک الکلمۃ
من الحق یخطفها الجن فیکذبوا فی
اذن ولیہ فیخطفون معہا ما ساء
صعدۃ رشیعین)

سلام و مصافحہ وغیرہ

۱۰۳۔ سلام اور اندر آنے کی اجازت :

فقوان بن امیہ نے کدہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں کچھ دودھ پیوسی اور سبزی لے کر بھیجا۔

رطلۃ بن حنبل ان صفوان بن
امیہ بعثہ الی النبی صلی اللہ علیہ

وسلم بلبن ولما موصلتا بلبن والنبي
صل الله عليه وسلم با على الوادي
قال فدخلت عليه ولما استأذن
ولما سلم فقال صلى الله عليه وسلم
ارجع فقل السلام عليكم واخلوا وذلک
بعد ما سلم صفوان رتمذی ابو داود

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت وادی کے بلائی
جھے میں تشریف رکھتے تھے۔ کھہ کا بیابان ہے کہیں بلا اجازت
لئے اندر داخل ہو گیا اور سلام بھی نہیں کیا حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ: باہر واپس جاؤ۔ اور پہلے اسلام علیکم کہہ
کر پوچھو کہ: میں اندر آ جاؤں؟ یہ واقعہ صفوان کے اسلام
لانے کے بعد کا ہے۔

۱۰۴۔ اپنے گھر کے اندر داخل ہونے کے آداب:

والنبي قال لي النبي صلى الله عليه
وسلم يا بني اذا دخلت على اهلك فسلم
يكن سلامك بركة عليك وعلى
اهل بيتك رتمذی

مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسے
فرزند! جب تم اپنے گھر کے اندر داخل ہو تو پہلے سلام کر
لیا کرو۔ یہ سلام تمہارے لئے اور تمہارے گھر والوں کے
لئے بھی باعثِ برکت ہوگا۔

۱۰۵۔ گفتگو سے پہلے سلام:

رجاء (رفعہ السلام قبل الكلام رتمذی)

گفتگو سے پہلے سلام ہوتا ہے۔

۱۰۶۔ بچوں کو سلام کرنا:

النبي مر على حبيان فسلم عليهم
وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يفعله رشيخ (تمذی ابو داود)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کچھ بچوں کے پاس
سے گزرے تو ان کو سلام کیا۔ اور کہا: حضور صلی اللہ علیہ
وسلم بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

۱۰۷۔ سلام میں جماعت کی ناٹدگی:

علي (رفعہ) يجزي عن الجماعة اذا
مردوا ان يسلم احدهم ويجزي عن
المجلس ان يسلم احدهم وحديث
تقرأ السلام على من عرفت ومن لم

آنے والوں میں اگر پوری جماعت ہو تو ایک آدمی
کا سلام کر دینا سب کی طرف سے کافی ہے اور اسی طرح ایک
آدمی کا جواب سلام دے دینا تمام اہل مجلس کی طرف سے
کفایت کرنا ہے۔ اور اس معنون کی حدیث کو ہرگز نہ

تعرفت مرفی خصال الایمان را یود اؤدم

تاکشا کو سلام کرو۔ خصال ایمان کے باب میں گزری چکی ہے۔

۱۰۸۔ سلام میں سبقت:

رايو امانۃ (رفعہ، اولی الناس باللہ من
بدأهم بالسلام رتتمذی ابوداؤد بطله)

اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ قریب وہ ہوتا ہے
جو سلام کرنے میں ابتدا کرے۔

۱۰۹۔ کبر شمعنی کی عجیب تسلیم:

(الیهودیت) رفعہ، یسلم للراکب علی
الماشى والماشى علی القاعد والقلیل
علی اکثریہ۔

سوار پر میل چلنے والے کو اور کھڑا ہونے
والا بیٹھے ہوئے کو اور قعیں انعداد، کثیر القعد
کو سلام کرے۔

۱۱۰۔ من زودیم کہ سنگے شیش لگے سر ہم کر دو:

راضی (صحیح) رجلا یقول للبلغی علی
اللہ علیہ وسلم الرجل منا یلقی آخا
وصدیقه أیتحنی لہ؟ قال لا۔۔۔۔۔۔
رتتمذی)

میں نے ایک شخص کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
یہ سوال کرتے سنا کہ اگر کوئی آدمی اپنے بھائی یا دوست
سے ملے تو کیا اس کے لئے جھکن بھی چاہیئے۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں۔۔۔۔۔۔

۱۱۱۔ لفظ سلام کا مصدر:

راين مسعود (رفعہ، السلام اسم من
اسماء اللہ تعالیٰ وضعہ فی الارض
فان شوا بدینکم فان الرجل المسلم
اذا امر یقول فسلم علیہم فردا علیہ
کان لہ علیہم فضل ورحمة
بتذکرہ ایاہم السلام فان لم
یردوا علیہ ودا علیہ من هو حویر
منہم والطیب رینار کبیر)

۱۔ سلام اللہ تعالیٰ کے اسم سے منیٰ ہے جسے
اس نے زمین پر رکھ دیا ہے۔ لہذا ہے آپس میں پھیلاؤ۔ اگر
ایک مسلمان کچھ لوگوں کے پاس سے گزرتا ہوا انہیں سلام
کرے! وہ اسے جواب سلام دیں تو اس مسلمان کا ایک
درجہ فضیلت ان لوگوں سے زیادہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس نے
ان لوگوں کو "سلام" کی یاد دلائی۔ اگر لوگ اس کے سلام کا
جواب نہ دیں تو اس کا جواب وہ دیتا ہے جو ان سب سے بہتر
اور پاکیزہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ یا اس کا مقرب فرشتہ

۱۱۲۔ سب سے بڑا بخیل:

سب سے زیادہ عاجز وہ ہے جو دعا سے عاجز ہو۔ اور سب سے زیادہ بخیل وہ ہے جو سلام میں بخل کرے۔

دالہ برئیۃ (دفعہ: اعجز الناس من عجز في الدعاء وبخل الناس من بخل بالسلم رکبہ)

۱۱۳۔ مصافحے کے موجب:

جب اہل میں آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تمہارے پاس اہل میں آئے ہیں اور مصافحے کی ابتدا انہیں سے ہوئی ہے۔

رائس (لما جاء اهل اليمن قال النبي صلى الله عليه وسلم جاءكم اهل اليمن وهم اول من جاء بالمصافحة دالہ برئیۃ)

۱۱۴۔ اجر مصافحہ:

خبیب بھی دو مسلمان باہم ملتے اور مصافحہ کرتے ہیں تو جُزا ہونے سے پہلے تک کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

دالہ برئیۃ (وما من مسلمان يلتقيان فيصافحان الا غفرت لهما قبل ان يتفقا دالہ برئیۃ)

۱۱۵۔ مصافحے اور ہدایا کی برکات

مہاجر کیا کرو۔ اس سے باہمی رنج دور ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کو پرہیزگار کرو۔ اس سے باہمی محبت قائم رہتی ہے اور کینہ دور ہو جاتا ہے۔

دعطا الخراسانی (امسلفه تصافحوا يذهب الغل وتصادا تحابوا تذهب التشناء دالہ)

۱۱۶۔ صحابہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کھڑے نہ ہوتے تھے:

صحابہ کرام کی نفرین حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کوئی بھی محبوب نہ تھا لیکن جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے تو کھڑے نہ ہوتے تھے۔ اس لئے کہ انہیں علم تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پسند نہیں فرماتے۔

رائس (لم يكن شخص احب اليهم من النبي صلى الله عليه وسلم سوا اذ ارؤوه لم يقو هو الما يعلسون من كراهيتهم لذلك دالہ برئیۃ)

۱۷۔ خواہش مندر قیام جہنمی ہے :

(معاذیہ) دفعہ : من احب ان
یتمثل له الناس قیاماً فلیتبول
مقعدہ من النار را بعداؤد، ترمذی /
جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ لوگ اس کے لئے
رقتیلاً اکھڑے ہو جائیں گریں۔ اسے اپنا ٹھکانا جہنم
میں بنا لینا چاہیے۔

داخلے کی اجازت

۱۸۔ پہلے سلام پھر اندر آنے کی اجازت :

راہی بن حراش (جا) دجل قامتاً آذرت
علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
والجہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لخادمہ اخرجی الی هذا فطبعہ الاستیذان
فقل لہ قل السلام علیکم وادخل فسمع
الرجل ذلک فقال السلام علیکم
و ادخل فاذن لہ صلی اللہ علیہ وسلم
فدخل را بعداؤد /
ایک شخص آیا اور اس نے حضور سے اندر آنے کی
اجازت چاہتے ہوئے یوں کہا کہ : میں اندر جاؤں، نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خادم سے کہا کہ : باہر جا کر اسے اجازت
لیے کا طریقہ بتا دو۔ اس سے کہو کہ : پہلے اسلام علیکم کہے۔ پھر
پوچھے کہ میں اندر آ سکتا ہوں؟ اس شخص نے یہ گفتگو
باہر ہی سے سن لی اور وہیں سے بولا کہ السلام علیکم!
میں اندر آ سکتا ہوں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت
دے دی اور وہ اندر آ گیا۔

۱۹۔ سعد کی ایک عجیب اور اہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مساویانہ برتاؤ :

رتیں بن سعد (نارنا النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی منزلنا فقال السلام
علیکم ورحمۃ اللہ فردا جی وداخلاً
فقلت الا تاذن لرسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم؟ فقال ذمۃ حتی
یکثر علینا من السلام فقال صلی
قیس بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم ایک بار ہمارے عزیز خانے پر تشریف لائے اور باہر
ہی سے فرمایا۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ! میرے والد سعد نے
وہی آواز سے جواب سلام دیا۔ میں نے اپنے والد سعد سے کہا کہ
حضور تشریف لائے ہیں۔ اندر آنے کی اجازت کیوں نہیں
دیتے؟ انہوں نے کہا کہ چھوڑ دو جی! حضور صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ علیہ وسلم السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ
اللہ فخرہ سعد بن خنیس ثمالی
صلی اللہ علیہ وسلم السلام علیکم
ورحمة اللہ ثم رجع فأتیہ
سعد فقال یا رسول اللہ انی کنت
اسمع تسلیک وأود علیک مردا
خفیاً تحبہ علینا من السلام
فانصرف معہ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وامرہ سعد بغسل
فاغتسل ثم نادى ملحفة معبغة
من عفران اودس فاشتغل بها ثم
رفع یدیه وهوی قول اللہم
اجعل صلواتک ورحمتک علی ال
سعد ثم اصاب صلی اللہ علیہ وسلم
من الغمام فلما اباد الانصراف
قرب له سعد حماراً قد وکأ
علیہ بقطیفة فقال سعد یا
قیس اصعب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فصعبتہ فقال لی اربک
معی فاصبت فقال اما ان ترکب و
امان تنصرف فانصرفت را برداؤد

۱۲۰ - اپنے گھر میں اجازتِ داخلہ لینا :

عطاء بن یسار (ان رجلاً مال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال استاذن
لی علی اخی؟ فقال نعم قال انی معها

کو رہم پر اخوت بار بار سلامتی بھیجتے دو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے پھر فرمایا۔ السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ
پھر ویرے سے جواب دیا۔ حضور پھر تیسری بار سلام
کہہ کر واپس ہونے لگے تو سناڑ پیچھے ہوئے اور غریز
کیا، یا رسول اللہ! میں حضور کا سلام سن رہا تھا اور
ویرے سے جواب بھی دیتا رہا۔ غریز یہ تھی کہ حضور
بار بار ہم پر سلامتی بھیجتے رہیں۔ اس کے بعد حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسعد بن خنیس (اللہ تعالیٰ عنہ) کے
ساتھ واپس آئے اور سناڑ نے غسل کا پانی تیار کرنے کا حکم
دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا اور اسعد
نے زعفران سے رنگی ہوئی ایک چادر حضور کو پیش کی۔
حضور نے وہ اوڑھ لی اور ہاتھ اٹھا کر یوں دعا فرمائی کہ
اے اللہ! آلِ سعادت پر اپنی رحمتیں اور برکتیں نازل فرما۔ اس
کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا نوش فرمایا۔ پھر
حبیب واپس ہونے کا ارادہ کیا تو سناڑ نے ایک گدھا تیار
کیا اور اس پر نرم چھوڑ دار چادر کا گدھا بچھا دیا اور
اپنے فرزند قیس سے کہا کہ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ جاؤ۔ قیس کہتے ہیں کہ میں ساتھ چلنے لگا تو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے ساتھ سوار ہو جاؤ
میں نے اڈیا ٹکار کیا تو فرمایا کہ یا قوم! میں میرے ساتھ سوار
ہو جاؤ۔ یا پھر واپس جاؤ۔ آخر میں واپس آگیا۔

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ:
کہا میں اپنی ماں سے بھی اندر آنے کی اجازت لیا کہ وہ؟
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں! اس نے کہا کہ میں اسی

کے ساتھ ایک گھر کے اندر رہتا ہوں جس کو نے فرمایا میری اجازت
لے کر اندر آؤ۔ عرض کیا کہ اس کی خدمت میں بھی جی کرتا ہوں۔
فرمایا کہ: پھر بھی اذن لے لیا کرو۔ کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ کسی
وقت تم اسے بہہ نہ دیکھ لو؟ عرض کیا: نہیں! فرمایا: پھر
اجازت سے لیا کرو۔

فَالْبَيْتِ فَقَالَ اسْتَأْذِنْ عَلِيًّا
فَلَمَّا خَدَمَهَا فَقَالَ اسْتَأْذِنْ
عَلَيْهَا اتَّحَبَّ أَنْ تَوَاهَا عَرِيَانَةً
فَقَالَ لَا فَقَالَ اسْتَأْذِنْ عَلِيًّا
رَوَاهُ (م)

۱۲۱۔ ”میں“ کی ایک عام عادت :

میرے والد کے ذمے جو قرض تھا۔ اس کے
متعلق کچھ پوچھتے کہ ”میں“ میں حضور کی خدمت
میں حاضر ہوا۔ دروازہ کھٹکھٹایا تو فرمایا: کون ہے۔
میں نے کہا: ”میں“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ”میں“
میں کہتے ہوئے باہر آئے۔ یعنی اس ”میں“ کے جواب
کو پسند نہ فرمایا۔

رَوَاهُ (م) اتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي امْرُؤِينَ كَانَ عَلَى الْبَابِ
فَدَقَقْتُ الْبَابَ فَقَالَ مَنِ ذَا ؟
فَقُلْتُ أَنَا فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّا إِنَّا
كَانَهُ يَكْرَهُهُ -
رَشِيْقِيْنَ ، أَبُو دَاوُدَ ، ترمذی

۱۲۲۔ بلا اجازت اندر گھسنا :

اگر کوئی شخص کسی کے گھر میں بغیر اطلاع کے
دراچالک (گھس) آئے تو گھر والوں کے لئے اس کی آنکھ
بھڑو دینا روا ہے۔

رَوَاهُ (م) دَفَعَهُ - مَنْ أَطْلَعَ فِي
بَيْتِ نَوْمٍ بَغِيًّا ذَنَبَهُ فَقَدْ حَلَّ بِهْمِ الْإِن
يَفْقَهُوْهُ عَيْنُهُ رَشِيْقِيْنَ ، أَبُو دَاوُدَ ، نسائي

مختلف آداب

۱۲۳۔ چھٹیک اور بھائی کے آداب

جب
کوئی چھٹیک مار کر ”الحمد لله“ کہے تو ہر سنتے
والے مسلمان پر اس کے جواب میں ”یرحمك الله“ کہنا

رَوَاهُ (م) دَفَعَهُ : فَاذَا
عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَيُسَمِّدُ اللَّهُ نَفْسَ عَلَى كُلِّ
مُسْلِمٍ مَعَهُ أَنْ يَقُولَ يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَ

حق مہر ماتا ہے اور جمائی تو شیطانِ فعل ہے اگر جمائی نمازیں آئے تو اسے جہاں تک ممکن ہو دبا لو اور "ہا" نہ کرو۔ یہ شیطان کی طرف سے ہر تلبے جس پر شیطان بھی ہنستا ہے۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ جب جمائی آئے تو منہ پر اپنا ہاتھ رکھ لو۔ "ہا ہا ہا" کرنے سے شیطان اندر سے ہنستا ہے۔

وَالْأَمَّا التَّوْبَةُ: تَسَاهَوِي الشَّيْطَانُ
فَإِذَا تَابَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ
فَلْيَكْثُرْ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَتَلَهَّى
فَإِنَّ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يَفْعَلُ مَعَهُ وَ
فِي رَوَايَةٍ إِذَا تَابَ أَحَدُكُمْ فَلْيُصْنَعْ
يَدَهُ عَلَى فَمِهِ فَإِذَا قَالَ آيَا هَذَا
الشَّيْطَانِ يَفْعَلُ مَعَهُ جَوْفَهُ رَشِيعٌ. يَنْ
تَعْنِي: الْيُودَاؤُةُ مُسْلِمٌ

۱۲۴۔ راستے کے حقوق

راستوں پر بیٹھنے سے بچو۔ یہ سن کر بعض لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! ہمیں ایسی حالت نکالنے کے لئے راستے پر ہی بیٹھنا پڑتا ہے جسور نے فرمایا کہ: اگر تمہیں مجبوراً ایسا ہی کرنا پڑے تو راستے کا حق بھی ادا کیا کرو۔ لوگوں نے پوچھا: سرک یا راستے کا حق کیا ہے؟ فرمایا: جگہ ہی نیچے رکھنا، ایذا رسانی سے بچنا، سلام کا جواب دینا، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا۔

ایوداؤہ کی ایک دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ: مصیبت زدوں کی امداد کرنا اور بچکے ہوئے کو راہ بتانا۔

رَابِعٌ: رَفَعَهُ: أَيَاكُم وَالْمَجْلِسُ
فِي الطَّرِيقَاتِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا
مِنْ مَجَالِسَتِهِمْ نَقْتَدِرُ فِيهَا فَعَالَ
فَإِذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَلَمْ يَطْعُوا الطَّرِيقَ
حَقَّهُ فَقَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ يَا رَسُولَ
اللَّهِ؟ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَيْفَ الْأَذَى
وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَ
النَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ لِشَيْخَيْنِ الْيُودَاؤُةِ وَلَهُ
عَنْ عُمَرَ بْنِ حَفْصَةَ فِيهِ: وَتَقْيِثُوا الْمَهْزُومَ
وَنَهْدُوا الضَّالَّ -

۱۲۵۔ اپنے لئے کسی کو اٹھانا

محفل میں کسی آدمی کو اٹھا کر اپنے لئے جگہ نہ پیدا کرو۔ بلکہ ذرا پھیل کر کشادگی پیدا کر لو تو اللہ تعالیٰ بھی تمہارے لئے کشادگی پیدا فرما دے گا۔

رَابِعٌ: رَفَعَهُ: لَا يَقْبَلُ أَحَدُكُمْ جُلُوسًا
مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ
تَوْبَعُوا وَتَفْسَحُوا لِفَسْحِ اللَّهِ لَكُمْ
رَشِيعٌ. الْيُودَاؤُةُ: تَعْمَدِي

۱۲۶۔ بیٹیک کا زیادہ حق دار:

انکر کوئی شخص محض سے اٹھ کر کہیں
جائے اور پھر واپس آئے تو وہی اس جگہ
کا زیادہ حق دار ہے۔

والہد رثیۃ (رفقہ): اذا قام احدکم
من مجلس ثم رجع الیہ فمباح حق
بہ وہ سار، ابوداؤد)

۱۲۷۔ سب سے زیادہ ضروری ادب محفل:

ہم لوگ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی مجلس میں آتے تو کھارے بیٹھ
جایا کرتے تھے۔

رحا برین سمرق کتا اذا التینا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم جلس احدا
جیٹ یقتی را بوداؤد)

۱۲۸۔ دو آدمیوں کے بیچ میں بیٹھنا:

دو آدمیوں کے درمیان اجازت کے
بغیر نہیں بیٹھنا چاہیے

وعمر بن شعیب (عن امیہ عن حبہ
رفقہ: لا تجلس بین رجلین الا باذنیہما۔
را بوداؤد، ترمذی)

۱۲۹۔ صدرین کے شائق پر لعنت:

ہر شخص بیچ حلقہ میں جا کر بیٹھ۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس پر لعنت فرمائی ہے۔

را البخلی (عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لعن من جلس وسطا لحلقۃ را بوداؤد ترمذی)

نصرتِ اخوتِ سفارش و تعصب

۱۳۰۔ مومن پر مومن کے حقوق:

مومن پر دوسرے مومن کے چھ حق ہیں (۱) مرید
ہو تو عیادت کرے (۲) مرے تو جنازے میں شرکت کرے

والہد رثیۃ (للمؤمن علی المؤمن ست
حصال یعودہ اذا مرض ولشہدہ اذا

(۳) دعوت کیسے دیا جائے (۴) تلو جائے (۵) تلو جائے (۶) تلو جائے
 کرے (۵) چھینکے تو یہ حیات اللہ کے (۶) سامنے
 یا پیچھے چھے ہو تو اس کی خیر خواہی کرے۔

مات و بحیثہ اذا دعوا و لیسوا علیہ
 اذا القنیہ و لیستہ اذا عطس و
 ینفع لہ اذا غاب و لیسوا لیسوا
 الا ما لا یلفظ المناق

ایمان اخلاق کے تقاضے

۱۳۱۔ گفتگو امانت ہوتی ہے

اگر کوئی شخص کہی دوسرے سے کوئی
 بات کر کے چلا جائے تو وہ بات امانت کی
 ایک قسم میں داخل ہے۔

رجاء (دفعہ) اذا حدث رجلا
 رجلا بحدیث ثم التفت فھو امانة۔
 رابوداؤد (ترمذی)

۱۳۲۔ کن بندن کی تعظیم عین تعظیم الہی ہے :

کسی بڑے سلطان اور عاملِ قرآن اور
 سلطان عادل کی تعظیم کرنا بھی اللہ
 تعالیٰ ہی کی تعظیم ہے۔ بشرطیکہ اس
 میں نہ غلو ہو نہ کمی بلکہ اعتدال
 ملحوظ رہے۔

رابو موسیٰ (دفعہ) ان من اجلل
 اللہ اکرام ذی الشیئۃ المسلم و
 حامل القرآن عنہ لعلنا فیہ ولا
 الجانی عنہ و اکرام ذی السلطان
 المقسط (رابوداؤد)

۱۳۳۔ بڑے کی تعظیم کا اجر :

جو نوجوان کسی بڑے کی کبرستی
 کی وجہ سے تعظیم کرتا ہے۔ اس کی
 کبرستی کی تعظیم کے لئے اللہ تعالیٰ
 کسی کو متعین کر لیتا ہے۔

رائس (دفعہ) ما اکرم
 ثابت شیئنا لستہ الا
 قبقن اللہ لہ من یمکرہ
 عند سند

و تومذی

۱۳۲۔ بڑوں کی تنظیم:

رائس (۱) حاد شیخ میر میریہ النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فاطمہ العظمیٰ
یوسف حوالہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم
لین منا من لم یرحم خصیئنا
لیرث فترکب ینا (ترمذی)

ایک بڑھا شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے بننے کے لئے آیا۔ لوگوں نے اسے بکر دینے
میں کوتاہی کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:
جو چھوٹوں پر رحم اور بڑوں کی توقیر نہ کرے۔ وہ
میری جماعت سے باہر ہے۔

۱۳۵۔ خواجہ کی بندہ نوازی:

راوی (۱) ان جرید بن عبد اللہ
دخل البیت وهو مملوء فلو یجد یجلس
فری الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بازارہ ادبوائہ وقال اجلس
علی ہذا فناخذہ وقبلہ وصنہ الیہ
وقال اکرمک اللہ یا رسول اللہ
کما اکرمتہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اتاکم کریم قوم فاکرموہ
واوسط۔ بزار بخفی)

جرید بن عبد اللہ کا شانہ نبوت۔ ہیں داخل ہوئے
تو وہ پر تھا اور انہیں بیٹھنے کی کوئی جگہ نہ ملی حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے رعائے مبارک ان کی طرف پھینک دی
اور فرمایا کہ: اس پر بیٹھ جاؤ۔ جرید نے وہ چادر لی اور چوم
کر سینے سے لگا لی اور کہا کہ: یا رسول اللہ! اللہ
آپ کا اکرام فرمائے جس طرح آپ نے میرا
اکرام فرمایا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ احیب کسی قوم کا کوئی یا عزت آدمی آئے
تو اس کا اکرام کیا کرو۔

۱۳۶۔ حسن سلوک کا زبانی جواب:

(اسامۃ) رفعہ :- من صنع الیہ
معروف فقال لفاعلہ جزاک اللہ
خیراً فقد ابلغ فی الشانہ ترمذی)

جس کے ساتھ نیک سلوک کیا جائے۔ اور وہ جزاک
اللہ خیراً (اللہ تعالیٰ تمہیں بہتر جزا دے) کہہ دے تو یہ بڑی
کافی ثناء (تقریباً ہے)۔

۱۳۷۔ عطایا کا جواب:

رجاء (۱) من اعلیٰ عطایا فلیجز بہ ان

جسے کوئی عطیہ دے وہ اس کا بدلہ بھی دے۔ اللہ اگر

یہ سیرتِ ہوتو غنا و تعریف ہی کر دے کیونکہ غنا اس کا شکر ہے
ہے۔ اول سے دبا رکھنا ناشکر ہے۔

وحد و ان لم یجدہ فلیث سبہ فان
من اشقی سبہ فقد شکرہ و من کتمہ
فقد کفرہ (ابوداؤد، ترمذی، بیہقی)

۱۳۸۔ عمن کی شکر گزاری:

جو انسان کا شکر ادا نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کا بھی
شکر گزار نہیں۔

راویسعدی (دفعہ: من لا یسکر الناس
لا یشکر اللہ (ترمذی)

حسن نیت اور صدق و کذب

۱۳۹۔ ہر سنی ہوئی بات کو بیان کرتے پھرنا:

کسی کے جھوٹے ہونے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ دجو
جوئے اسے بلا تحقیق بیان کرتا پھرے۔

(ابوہریرہ) (دفعہ: کل من یسکر یا ان
یحدث بکل ماسع (مسلم، ابوداؤد)

۱۴۰۔ بچوں سے غلط گوئی میں احتیاط:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم میرے قریب خانے پر تشریف
لائے کہ میری والدہ نے مجھے یہ کہہ کر بلایا کہ: آؤ تمہیں
ایک چیز دوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: کیا
دینے کا ارادہ ہے؟ بولیں: سمجھو کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ: اگر تم اسے کچھ نہ دیجیں تو تمہارے
نامہ اعمال میں ایک جھوٹ لکھ لیا جاتا۔

رعبہ اللہ بن عامر (دعوتی امی یوما و
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قاعد فی
بیتنا فقامت ہا تعالیٰ اعطیک فقال
لہما ما اردت ان تعطیہ؟ قالت لوت ان
اعطیہ تسرا فقال اما انک لولم تعطیہ
شیئا لکتبت علیک کذبہ (ابوداؤد)

۱۴۱۔ صرف تین جھوٹ کی اجازت:

اے لوگو! جھوٹ بولنے پر تمہیں کبھی اجازت ہے
جھوٹ بھی ایسا مسلسل کہ جیسے پرہ لے کے بعد دیگرے

راسا مینت یزید: دفعۃ: یا ایہا
الناس ما یحکم علی ان تبالغوا علی الکذاب

اگ میں گور رہے ہوں؟ فرزندِ آدم سے ہر جھوٹ کا
موازنہ ہوگا۔ معرفتِ تیری موتے مٹتے ہیں۔ (راہِ جبری کو
توڑ رکھنے کے لئے) جنگ کے موقع پر کیونکہ
جنگ نام ہی ہے فریب کا۔ اور (۳) وہ مسلمانوں میں
صلو کرنے کے لئے

کتابِ القماری فی النادر الکذب صحیحہ
علی ابنِ آدم الا فی ثلاث: حلال رجل
کذب امرأته لیرضیہا ورجل کذب
فی المحرب فان الحرب حلالۃ
ورجل کذب بیعتہ المسلمین لیسلم
بینہما ورنہ یتزعمذی

حَسَنُ سُلُوک

والدین

۱۴۲ - خدمت و محبت کا سب سے زیادہ حق دار:

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہو کر پوچھا کہ: یا رسول اللہ! میری محبت
کا سب سے زیادہ حق دار کون ہے؟ فرمایا: تمہاری
ماں۔ اس نے پوچھا: اس کے بعد کون؟ فرمایا
تمہاری ماں۔ اس نے پھر پوچھا: اس کے بعد؟
فرمایا: تمہارا باپ؟

والسوء (بیچ) جاء رجل الى النبي
صلى الله عليه وسلم فتال يا
رسول الله من احق الناس بحسن
صعابتي؟ قال امك قال ثم
قال ثم امك قال ثم من؟ قال ثم
امك قال ثم من؟ قال ثم ابوك -

(رشیخین)

۱۴۳ - حَسَنُ سُلُوک کے ترتیب وار حق دار:

کلیب کے دادا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے دریافت کیا کہ: میں کس کس کے ساتھ
برِ حَسَنِ سُلُوک کروں؟ فرمایا: اپنی ماں، باپ
بہن، بھائی اور قریبی مولا کے ساتھ یہی ضروری

رکلب بن منفعۃ عن جدہ قال
یا رسول اللہ من ابرہ قال امک وایاک
واختک وایاک وایاک الذی
یولی ذلک حق واجب ورحمہ

موسمالة رالوداؤد

حق اور صلہ رحمی ہے۔

۱۴۴ - اولاد مع اپنے مال کے باپ کی ہے :

حضرت علیؑ کے پاس ایک شخص نے
 اگر دیانت کیا کہ میرے پاس دولت بھی ہے۔ اور اولاد
 بھی۔ اور میرے ماں باپ کو بھی میرے مال کی ضرورت ہے
 فرمایا: تم اپنے مال سمیت اپنے باپ کے حجرہ اور قبائری
 اولاد تمہاری بہترین گالی میں شامل ہے۔ لہذا اپنی اولاد کی
 گالی میں سے کھا سکتے ہو۔

رابن عمرو بن العاص (ان النبي صلى
 الله عليه وسلم اتاه وجعل وقال يا
 رسول الله ان لي مالا فقل اوان الي
 يحتاج الي مالي فقال انت وما لك
 فقلت ان اولادكم من الهيب كسيكم
 فكلوا من كسب اولادكم رابن الاوذ)

۱۳۵۔ سب سے زیادہ نفیس :

وہ شخص رسوا ہوا۔ ذلیل ہوا۔ بے عزت ہوا۔ لوگوں نے دریافت کیا کہ کون یا رسول اللہ؟ فرمایا: وہ جس نے اپنے ماں باپ دونوں کو یا کسی ایک کو بڑھاپے کی حالت میں پایا۔ اور ان کی خدمت کو رکے یا حاضر بہشت ہونے کا موقع نہ حاصل کیا۔

(ابو بصير) رَفَعَهُ: رَعِمَ الْفَقْهَ
 رَعِمَ الْفَقْهَ رَعِمَ الْفَقْهَ قِيلَ مِنْ مِثْلِ
 رَسُولِ اللَّهِ ؟ قَالَ مِنْ أَدْرَكَ وَالِدِيهِ
 عِنْدَ الْكِبَرِ وَإِذَا أَحَدُهُمَا شَرَفٌ يَدْخُلُ
 الْجَنَّةَ . (مسلم)

۱۴۶۔ جہاد اور ہجرت سے پہلے الدین کی خوشنودی:

ایک شخص نے اگر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد میں جانے کی اجازت چاہی حضور نے پوچھا: تمہارے والدین زندہ ہیں؟ عرض کیا: ہاں۔ فرمایا: پہلے ان کے ساتھ حق وفاقہ کر دو پھر جہاد کرو۔

دوسری روایت میں ہے کہ: ایک شخص آکر کہنے لگا کہ: میں حضور کے پاس بیعت ہجرت کرنے آیا ہوں اور اپنے والدین کو زندہ چھوڑ آیا ہوں۔ فرمایا: واپس جا کر اپنے والدین کو اسی طرح منسلک جس طرح کر لیا ہے۔

رابن عسكدين العام (جابر جل الى
 النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنه
 في الجهاد فقال ائمتي والدائك ؛ قال نعم
 قال فضيها فجاهد للستة الاماكا
 وفي رواية : جابر جل فقال حبست
 ابائكم على الصخرة وتركتم البري
 يمكن قال نارجع اليهم فاضحكهما
 كما انك تهمار للستة الاماكا .

۱۴۶۔ جنت مال کے قدموں کے پاس:

روعادیۃ بن جاحمة ان جاحمة قال
یا رسول اللہ! اسحت ان اعتدو قد
حببت استشیرک فقال هل لک
من امر؟ قال نعم قال الزمها فان
الحنة عند رجلها ولسانک

جاسم نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! میں غزوہ سے
لاؤ اور رکھتا ہوں اور حضور سے مشورہ کرنے حاضر ہوں
حضور نے دریافت کیا: تمہاری کوئی ماں بھی ہے جو عرض
کیا: ہاں! فرمایا: اسی کی خدمت میں رہو۔ جنت اس
کے قدموں کے پاس ہے۔

۱۴۸۔ مشرک ماں کی خدمت امداد:

روسانہ بنت ابی بکرؓ قدمت علی امی
دھی مشرکۃ فاستفتت النبی صلی
اللہ علیہ وسلم قلت قدمت علی
امی دھی راغبۃ انا اصل امی؟ قال نعم
صلی امک۔

ایک بار میری ماں میرے پاس آئی۔ اس وقت
وہ مشرک تھی۔ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
کیا کہ: میری ماں میرے پاس آئی ہوئی ہے اور وہ مجھ
سے ماں امراء کی طالب ہے۔ تو کیا میں اس کے
ساتھ صلہ رکھ سکتی ہوں؟ فرمایا: ضرور۔ اپنی ماں کے
ساتھ صلہ رکھ کر۔

رشید مجاہد، ابو داؤد

۱۴۹۔ مال کی قائم مقام:

باب عشر، قال رجل یا رسول اللہ! ان
احببت ذیبا ففیما فعل لی من
توبۃ؟ فقال هل لک من امر؟ قال لا قال
فهل لک من خالۃ؟ قال نعم
قال فذہار ترمذی

حضور سے ایک شخص نے پوچھا کہ: میں نے بعض بڑے
کنہاہ کئے ہیں کیا اس کی توبہ بھی ہو سکتی ہے؟ حضور نے پوچھا کیا
تمہاری کوئی ماں بھی زندہ ہے؟ عرض کیا: نہیں۔ پوچھا: کوئی
خالہ ہے؟ کہا: ہاں! فرمایا: بس اس کے ساتھ حسن سلوک
کو درہمی اس بڑے کنہاہ کی توبہ ہے!۔

۱۵۰۔ والدین کی موت کے بعد بھی حسن سلوک ہو سکتا ہے:

والا سید الساعدی ان رجلا قال
یا رسول اللہ! هل یقی من

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ:
میرے والدین کے مرنے کے بعد بھی کوئی ایسا حسن سلوک ہے

جو میں کروں تو والدین ہی کے ساتھ حسن سلوک میں شمار ہو
فرمایا، ہاں! ان کے لئے دعا اور استغفار کرو۔ جو بعد وہ
پہنا نہ کر سکے ہوں۔ ان کو تم پہنا کرو۔ ان کی وجہ سے جس
کے ساتھ صلہ رہی ہو سکتی تھی وہ کرو۔ اور ان کے مخلصوں
کا اکرام صدیقہما۔ (ابوداؤد)

شئ ابرہما بہ نعیموہما؛ قال
نعیم الصلوۃ علیہما والاستغفار لہما
والنفاذ عہدہما من بعدہما و
صلۃ الرحمۃ لئلا یوعل الا بہما
والاکرام صدیقہما۔ (ابوداؤد)

۱۵۱۔ رضاعی والدین اور بھائی کے ساتھ حسن سلوک:

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن بیٹھے تھے کہ:
حضرت کے رضاعی والد آئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
اپنے کپڑے کا ایک گوشہ ان کے لئے بچھا دیا۔ اور وہ
اس پر بیٹھ گئے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
رضاعی والدہ آئیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
کپڑے کا دوسرا گوشہ ان کے لئے بچھا دیا۔ اور وہ
وہاں بیٹھ گئیں۔ پھر رضاعی بھائی آئے۔ تو حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور اپنے
سامنے انہیں بٹھا لیا۔

(عمر بن السائب) بلغه: ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کان حباسا
یومانا قبل البوہ من الرضاعۃ
فوضع لہ بعض ثوبہ فقعہ علیہ
ثم قبلت امہ من الرضاعۃ
فوضع لہا شق ثوبہ من جانبہ
الآخر فجلست علیہ ثم قبل اخوہ
من الرضاعۃ فقام النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فجلسہ باین یدییہ (ابوداؤد)

۱۵۲۔ ماں یا باپ کی طرف سے حج:

جو شخص اپنے ماں یا باپ کی طرف سے حج کرے تو وہ
راحمہ اللہ (والدین کی طرف سے) ادا ہو جائے گا! واپس کی سچ
آسمان میں خوش ہو جائے گی اور وہ فرزند عاق نافرمان بھی
ہو گا تو اللہ کے ہاں اسے بار بار فرماؤ اور تم کھلنا جائے گا۔

ترجمہ: ابن ارقم، دفعہ: من حج عن
احد البویہ اجزا ذلك عنه وبشره
به ذلك في السماء وكتب هـ لله
باراً ولو كان عاقاً (ترمذی)

۱۵۳۔ باپ کے ساتھ حسن سلوک اور عزت کا اثر:

تم اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو تو تمہاری
اولاد تمہارے ساتھ حسن سلوک کرے گی اور تم خود پاک و پاکیزہ

راہن عمر، دفعہ: ۱، اسر
آسابکوت بہکھا بشارت کہد عفرنا

اولاد

۱۵۳۔ اولاد کی نافرمانی کو دور کرنے کا طریقہ:

الہ ہریتہ رضہ اعینوا اولادکم
علی السبر من شاء استخرج الحق
لولدہ راوسط بغفی

حسن سلوک میں اپنی اولاد کی مدد کرو۔ اس
طرح جو چاہے اپنی اولاد کی نافرمانی کی عادت
کو دور کر سکتا ہے۔

زوجہ

۱۵۵۔ بیٹیوں کے ساتھ حسن سلوک کا نتیجہ:

وعائشۃ دخلت علی امرأۃ ومعها
ابنتان لہا تسأل فلم تجب عندی
شیئا غیر تسرة فاعطیتھا اثیہا
فقسمتھا بین ابنتیہا ولم تأکل
منہا شئ خیر حببت۔ فدخل علی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحبرته
فقال من ابنتی من ہذہ البنات بشئ
فاحسن الیہی کن لہ سترا من النار
دشمنی، نرمای

میرے پاس ایک عورت سوال کرتی آئی۔ اس کے
ساتھ دو لڑکیاں بھی تھیں۔ میرے پاس اس وقت بجز
ایک چھوٹے کے اور کچھ نہ تھا۔ میں نے وہی دے دیا۔
اس نے اس کے دو حصے کئے اور اپنی لڑکیوں کو دے
دیئے اور خود کچھ نہ کھایا اور چلی گئی۔ جب حضور صلی اللہ
علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے اس واقعہ کا ذکر کیا فرمایا جو ان
محسوم بیٹیوں کے سلسلے میں کسی آزمائش میں پڑے اور ان کے
ساتھ حسن سلوک کا حق ادا کرے تو وہ لڑکیاں اس کے لئے
آگ سے بچاؤ کا ذریعہ بن جائیں گی۔

۱۵۶۔ سب سے افضل کا رخصت:

سراقة بن مالك (رضہ: الا اولاد علی
میں تمہیں سب سے افضل صدقہ کا رخصت) بتاتا

ہوں تمہاری وہ بیٹی جس کی کفالت تم کرواؤ تمہارے
سوا اس کا کوئی کھانے والا نہ ہو۔

افضل الصدقة؛ ابنتک سروددة اللیلک
لین لہا کاسب غیلک (رتوفینی)

۱۵۷۔ جوانی تک لڑکیوں کی کفالت کا صلہ:

جو دو لڑکیوں کی ان کے جوان ہوتے تک کفالت
کرے۔ وہ قیامت کے دن ان انگلیوں کی طرح
میرے ساتھ ہوگا۔

والس؛ رفعہ؛ من عال جائتین حتی
تبلغا جادیوم القیامة انا وھو فضل صابغہ
(ترمذی۔ مسلم بلفظہ)

۱۵۸۔ سب سے اعلیٰ عطیہ کیا ہے؟

عمہ تربیت سے بہتر کوئی عطیہ نہیں جو باپ اپنی
اولاد کو دے سکے۔

دسعید بن العاص؛ رفعہ؛ ما نحل والد
ولداً من نحل افضل من ادب احسن (ترمذی)

۱۵۹۔ بہترین انسان کون ہے؟

تم میں بہترین انسان وہ ہے جو اپنے اہل و عیال
کے لئے بہترین ہو۔ اور میں اپنے اہل و عیال کے حق
میں تم سب سے بہتر ہوں۔

دعائشة؛ رفعہ؛ خیرکم خیرکم
لاھلہ وانا خیرکم لاھل
(ترمذی)

یسیم

۱۶۰۔ کفالت یتیم کا اجر:

حضور اکرمؐ نے اپنی انکشت شہادت
اور بیچ کی انگلی کو ملا کر فرمایا کہ: میں اور
یسیم کی کفالت کرنے والا دونوں
جنت میں اس طرح ہوں گے۔

رمحل بن سعد؛ رفعہ؛
انا وکافل الیتیم فی
الجنة کذا و اشار
بالبابۃ والوسطی۔
(ترمذی، ابوداؤد)

۱۶۱ - سخت دلی کا علاج

ایک شخص نے حضورؐ سے اپنی سخت دلی کی شکایت کی
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا علاج یہ بتایا
کہ یتیم کے سر پر رحمت کا ہاتھ پھیرو۔ اور مسکین کو
نکھانا کھلاؤ۔

راہِ ہدیۃ (۱) ان رجلاً مشکلاً الى النبي
صلى الله عليه وسلم فمسوا قلبه فقال
امسح رأس اليتيم واطعم المسكين.
(احمد)

۱۶۲ - سب سے بہتر اور سب سے بدتر گھر :-

مسکینوں میں سب سے بہتر وہ گھر ہے۔ جس
میں کوئی یتیم ہو۔ اور اس کے ساتھ عمدہ سلوک کیا جاتا
ہو۔ اور بدترین مسکین گھر وہ ہے جہاں کوئی یتیم ہو اور
اس کے ساتھ بُرا سلوک کیا جاتا ہو۔

راہِ ہدیۃ (۱) دفعہ: ھذیل بیت فی
المسلمین بیت فیہ یتیم یحسن
الیہ وشریعت فی المسلمین بیت
فیہ یتیم لیساً والیہ (قرظینی۔ بلخی)

مسکین

۱۶۳ - شادی کا مقصد کثرتِ اولاد نہیں :-

میں اور وہ عورت ان دو انگلیوں یعنی وسطی اور
سبابہ کی طرح بروز شتر قریب قریب ہوں گے یعنی وہ عورت
جو بیوہ ہوگئی ہو۔ عزت اور دولت رکھتی ہو اور اپنے بن باپ کے
بچوں کی خدمت کرتے کرتے اس کے چہرے کا رنگ سفید
ہو گیا ہو۔ اور وہ عقد ثانی سے باز رہی ہو، ناخن کو وہ بچے
جدا ہو جائیں یا مر جائیں۔

رعوت بن مالک الاشجعی دفعہ: انا
دامرة سقاء الحذین کہاتین لیوم
القیمة واما بالوسطی والسبابۃ امارة
امت من زوجہ اذات منقصب وجمال
حبست نفسها علی سیاہا حتی بانوا
(امام قرآن ابو داؤد)

۱۶۴ - محتاج و مسکین کی پُرورش کا درجہ :-

بیوہ اور مسکین کے لئے کوشش کرنے والا ایسا

راہِ ہدیۃ (۱) دفعہ: السامعی علی الامانة

ہی ہے۔ جیسے عبادہ فی سبیل اللہ مجھے خیال آتا ہے کہ حضورؐ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ وہ ایسا ہے جیسے ساری رات قیام کرنے والا اور ہمیشہ روزہ رکھنے والا۔

السکین المجاہد فی سبیل اللہ
واحد سبہ قال ولا لقائمہ لا ینفقہ
کالنائمہ فی غزوہ شیخین، ترمذی، نسائی

صدقہ (کار خیر)

۱۶۵۔ صدقہ کے اقسام

صدقہ ادا کرنا ہر مسلمان پر ضروری ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ: اگر وہ اس قابل نہ ہو؟ فرمایا اپنے ہاتھوں سے کوئی کام کرے اور اس کمائی سے اپنے آپ کو نفع پہنچائے اور کچھ صدقہ کرے بھروسہ کیا۔ اگر اس کا مقدر نہ ہو؟ فرمایا کسی حاجت مند فریادی کی مدد کرے۔ پوچھا اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو؟ فرمایا امر بالمعروف کرے۔ سوال کیا۔ اگر یہ بھی نہ کر سکے؟ فرمایا اپنے آپ کو شہر پہنچانے سے باز رکھے یہی اس کا صدقہ ہے۔

ابو موسیٰ (علیٰ) کل مسلم
صدقۃ قیل ارایت ان لم یجد؟ قال
یعمل بید یہ فی نفع نفسه ویصدق
قال ارایت ان لم یستطع؟ قال یعین
ذال الحاجة المملوۃ قال ارایت ان
لم یستطع؟ قال یا امر بالمعروف
او الخیر قال ارایت ان لم یفعل؟ قال
یسکت عن الشر فانها صدقۃ۔
(شیخین)

۱۶۶۔ ایام کفر کی نیکیوں کا اثر:

میں نے عرض کیا کہ: میں جاہلیت کے ایام میں کئی ایک نیکیاں کیا کرتا تھا مثلاً صلوة، غلاموں کی رہائی اور صدقہ وغیرہ اب اسلام لانے کے بعد کیا ان نیکیوں کا اجر ملے گا؟ فرمایا جو نیکیاں تم کر چکے ہو۔ ان ہی کی برکت سے تم مسلمان ہوئے ہو۔

رسول بن حزام قال یا رسول اللہ ارایت اموراً
كنت اتحدث بها فی الجاهلیۃ من صلوة و
خاتۃ وصدقۃ هل لی فیما اجر؟ قال املت
علی ما سلفت لك من خیر رشیخین

۱۶۷۔ کافر کی نیکیاں کب نفع بخش ہو سکتی ہیں؟

میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! ابن جدعان

راشعۃ قلت یا رسول اللہ ان ابن

جاہلیت میں صلہ رحمی کرتا تھا اور مسکینوں کو کھانا کھلاتا تھا۔ کیا اس کے یہ اعمال اسے کچھ نفع پہنچائیں گے؟ فرمایا: نہیں! کیونکہ اس نے ایک دن بھی یہ نہیں کیا کہ اسے میرے رب قیامت کے دن میرے کنا ہوں کو بخش دے۔

جہد عن کان فی الجاہلیۃ یصل
إلرحم ویطعم المسکین فهل ذلک
نافعہ؟ قال لا ینفعہ انہ لہرقل یوما
رب اغفر لی خطیئتی یوم الدین۔
رمسلم

صلہ رحمی

۱۶۸۔ ”رحم“ کا اشتقاق اور صلہ رحمی:

اللہ تعالیٰ لاکہنا ہے کہ: میں اللہ ہوں، میں رحمان ہوں، میں نے رحم کو پیدا کر کے اپنے نام رحمان اسے اس کے لئے بھی ایک نام رحم نکال دیا ہے۔ ہذا جو اس کے تعلق کو باقی رکھے گا۔ میں بھی اس سے اپنا تعلق باقی رکھوں گا اور جو اسے قطع کرے گا اسے میں بھی قطع کروں گا۔

عبدالرحمن بن عوف رفعہ، قال
اللہ تعالیٰ انا اللہ وانا الرحمن خلقت
الرحم وشفقت۔ لہا اسماء من اسمی فمن
وصلہا وصلتہ ومن قطعہا بکتہ
رمشیخی

۱۶۹۔ کٹائش رزق اور رازی عمر کا ذریعہ:

جو یہ پسند کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی روزی میں کٹاؤ لگی پیدا کرے اور اس کی زندگی دراز ہو تو وہ صلہ رحمی کرے۔

الہمیریۃ رفعہ: من سوا ان یبسط اللہ فی رزقہ
ولین یسألہ فی اثمہ فلیصل رحمہ دیماری ترمذی

۱۷۰۔ قطع رحمی اور جنت:

قطع رحمی کرنے والا جنت میں نہیں جائے گا۔

دجیر بن مطعم رفعہ لاین حل الجنۃ
قاطع رحم شیخین: ابوداؤد، ترمذی

۱۷۱۔ دنیوی سزا حمدی دلانے والا جرم:

کوئی ایسا گناہ نہیں جس کے کرنے والے کو

دالوبکتہ رفعہ: ما من ذنب لجدد

آخر دی عواذ کے ساتھ ساتھ دنیاوی سزا
دیئے میں بھی جلدی کی جائے بجز نبادت اور
قطع رحمی کے۔

ان یجزل لصاحبه للعقوبة فی الدنيا
مع ما یتخلو فی الآخرة من البغی
و طبیعة الرحم و ترمذی البداد

۱۷۲۔ بدی کے جواب میں نبی کرنے کا انعام:

ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے کچھ
اہل قرابت ہیں جن کے ساتھ میں صدر رحمی کرتا ہوں۔ مگر وہ
میرے ساتھ قطع رحمی کرنے ہیں۔ میں ان کے ساتھ میں مل کر کرتا ہوں
اور وہ میرے ساتھ چل کر دیتے ہیں ان کی باتوں پر مجھ سے کام
لیتا ہوں اور وہ مجھ سے چل کر دیتے ہیں حضور نے فرمایا: اگر واقعہ
یہی ہے جو تم کہتے ہو تو تم کو ان کے منہ پر خاک ڈالتے ہو اور
جب تک اس روش پر قائم رہو گے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک
مددگار فرشتہ تمہارے ساتھ رہے گا۔

واللہ یقر ان رجلا قال یا رسول
اللہ ان لی قرابة اصلهم و یقطعونی
واحدن الیهم و یسبون الی و احلم
عنه۔ و یحبون علی قال لئن کنت
کما قلت لثأمتا لیسقہم اللہ و
لئن یبذل معک من اللہ ظہیر علیہم
مادمت علی ذلک۔

(مسلم)

۱۷۳۔ ذی رحم کو صدقہ دینا:

سکین کو صدقہ دینا تو ایک مدد ہے کا ثواب ہے لیکن
کسی ذی رحم و رشتہ دار کو دینا دوسرا ثواب ہے ایک
تو صدقہ کا دوسرا اصل رحمی کا۔

رسولان بن عامر دفعہ الصدقة علی
المسکین صدقة و علی ذی السرح و شتان
صدقہ و صلہ و رحم و شاق

پیڑوسی

۱۷۴۔ پیڑوسی کے حق پر زور:

ابن عمر کے ہاں ایک بکری ذبح ہوئی جب ابن عمر نے
آئے تو انہوں نے کہا کہ: ہمارے یہودی پیڑوسی کا حصہ بھیجاؤ
دیکھو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ

(ابن عمر بن العباس) ذبحت لہ
شاة فی اہلہ فلما جاو قال اھدیتم
بجارت الیہودی اھدیتم لھارنا الیہودی؟

شبعان وجاه جاع الى جنبه وهو
يعلم به (كبير، مؤن)

۸۷۔ ا۔ پڑوس کی حد داریہ !

الوجه الثاني : دفعه : حق الجار البعير
دار أهكدة اوهننة اهكذا وهكة اليميتا و
مثلاً وقد ام وخلف رمومي بضعة

۱۷۹۔ تین شدید مصیبتیں :

ان فضالة بن عبيد^١ رفعه ثلاثة
من العوافر اما من احسنت لم يشكروا
وان اسأت لم يفرجوا جلا سوء
ان لماي خيرة اذفته وان راى مشرا
اذاعه وامرأته ان حضرت اذ تلك
وان غبت عنها خانتك .
(ركبه)

۱۸۰۔ زبان اور حجت دوزخ کا فرق :

رَابِعُهُمْ ^(ثَمَرَةُ) قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 اِنْ فَلَانَةَ مَاتَتْ ذَكَرَ مِنْ كَثْرَةِ صَلَاتِهَا
 وَمَدَّتِهَا وَصِيَامِهَا غَيْرَ مَا تَوَدَّى
 حَيَرْتُهَا بِسَلَامَتِهَا قُلْ هِيَ فِي النَّارِ
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنْ فَلَانَةَ مَاتَتْ ذَكَرَ
 مِنْ قِلَّةِ صِيَامِهَا وَوَدَّهَا وَانْهَا
 نَقَدَتْ بِالْأَشْوَابِ مِنَ الْإِقْطِ
 فَلَا تَوَدَّى بِسَلَامَتِهَا حَبْرُهَا قَالِ

کہ اس کا پیٹ تو جبرائیل امجد! اور اس کی بغل میں اس کا پڑوسی
بھوکا ہوا دواس اس کے بھوکے ہونے کا علم بھی ہو۔

پڑوس کے حق کا دائرہ دائیں، بائیں، اُگے، پیچھے
چالیں چالیں گھر تک وسیع ہوتا ہے۔

قیلی مصیبتیں بڑی سخت ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ کسی ادنیٰ الامر کے ساتھ تم حسن سلوک کر دو تو وہ شکر گزار نہ ہو۔ اور بُرا سلوک کر دو تو معاف نہ کرے۔ دوسرے یہ بڑی جربہاری کوئی نیکی دیکھے تو اسے دینی کر دے یا دوسری بڑی نیکی تو اس کی اشاعت کرتا پھر سے تمہارے وہ عہدیت کہ جب تم گھر پر آؤ تو قہیں ایذا پہنچائے۔ اور جب تم باہر ہو تو تمہاری خانت کرے۔

ایک شخص نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! ایک عورت ہے جس کی ملوۃ، صدقہ اور صوم کی کثرت مشہور ہے۔ مگر وہ اپنی زبان سے اپنے پڑوسیوں کو ایذا پہنچاتی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ وہ جہنمی ہے۔ پھر اس نے عرض کیا کہ: ایک دوسری عورت ہے جس کے متعلق مشہور ہے کہ وہ روزے، نماز سے کمتر تعلق رکھتی ہے اور مرنے پیر کے ٹکڑے مدتے میں دے دیتی ہے۔ لیکن اپنی زبان سے اپنے پڑوسیوں کو دکھ نہیں دیتی۔

ہی فی الحبۃ راہد ایزاد
فرمایا: وہ جنتی ہے۔

رحم و کرم

۱۸۱۔ زمین کا رحیم آسمان کا مرحوم:

ابن عمرو بن العاص (وفدہ: الراحمون
یرحم المرحون ارحموا من فی الارض
یرحمکم من فی السماء تمذی الیوداد) لفظہ
رحم کرنے والوں پر رحمان رحم کرتا ہے
تم زمین والوں پر رحم کرو، آسمان والا تم پر
رحم فرمائے گا۔

۱۸۲۔ بے رحم حق رحم نہیں ہوتا:

الہویری (قبیل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الحسن بن علی وعندہ الاذرع
بن حابس فقال الاقرخ ان لی عشرۃ
من الولد ما قبلت منهم اھدا قط
فمنظر الیہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال
من لا یرحم لا یرحم ثمین تمذی الیوداد)
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار حسن بن علی رضی
کو چوما۔ اس وقت اقرخ بن حابس بھی موجود تھے۔ وہ
بے رحم میرے دس بچے ہیں۔ لیکن میں نے آٹھ تک کبھی
کسی کو نہیں چوما۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اقرخ کی
طرف دیکھ کر فرمایا کہ جو رحم نہیں کرتا، اس پر
رحم کیا بھی نہیں جاتا۔

۱۸۳۔ بچوں کا پیار علامتِ رحم ہے:

وعائشہ (ماء اعرابی الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال استکرم قتلین
الصبیان وما نقبہم فقالوا ملائ
ک ان نزع اللہ الوحۃ من قلبہ شیخین)
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی روپا تھا اگر کہتے
تھا کہ آپ لوگ مجھ کو چومتے ہیں، لیکن ہم لوگ تو کبھی نہیں چومتے۔
حضور نے فرمایا کہ اگر تمہارے دل سے اللہ تعالیٰ مہربان
نکالے تو میں کیا کر سکتا ہوں۔

۱۸۴۔ رحمتِ خداوندی غیب الہی پر غالب ہے:

ابو ہریرہ (لما خلق اللہ الملائکۃ فی
جب اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کیا تو اپنی کتاب

میں جو اُس کے عرش کے اوپر رکھی ہے
یہ لکھ دیا کہ: میری رحمت میرے غصے پر
غالب رہا کرے گی۔

تساویہ فروعہ عندہ فوق العرش
ان رحمتی تغلب غضبی۔
(شیخینہ و ترمذی)

۱۸۵۔ بے پایاں رحمتِ الہی - رحمتِ غضب کا توازن؛

اللہ تعالیٰ کے اندر رحمت کے سوا حصے ہیں۔
جن میں سے صرف ایک حصہ ہے جو اُس نے جن و
انسان، چھاپوں اور کیڑوں اور کھجوروں میں تقسیم فرما
دیا ہے۔ اسی ایک حصے کی بدولت لوگ باہمی
لطف و مہربانی قائم رکھتے ہیں اور اسی کی وجہ سے
جنگلی جانور بھی اپنے بچوں پر شفقت رکھتے ہیں
بقیہ ننانوے حصے اس نے اس لئے رکھ لئے
ہیں کہ اپنے بندوں پر بفر قیامت رحم فرمانے
کے لئے ان کو کام میں لائے۔ ایک دوسری روایت
میں ہے کہ: اللہ تعالیٰ کی تمام و کمال رحمت
کا علم اگر کافر کو ہو جائے تو وہ جنت سے کہیں؟ امید
نہ ہو اور اگر اس کے کل عذاب کا علم مومن کو ہو
جائے تو وہ کہیں آگ سے اپنے آپ کو بچھڑا نہ سکے۔

والہو ہریرۃ) ان لله مائة رحمة
وانزل منها رحمة واحدة بين
الجن والانس والبهائم والحوام
فما يتعاطفون و بهائم ترحمون
وبها تعطف الوحوش على
ولدائها و احب الله تعافا و
تسعين رحمة يرحم الله
بها عباده يوم القيامة و في رواية
ولو يعلم الصالح اذ يركل الذي عت
الله من الرحمة لم يأس من المجنة
ولو يعلم المؤمن اكل الذي عند الله
من العذاب لم يأس من النار۔
(شیخینہ و ترمذی)

داخلے کی اجازت

۱۸۶۔ حدیثِ سلام میں حضرت عمرؓ کی احتیاط:

(ایک بار ابو موسیٰ اشعری حضرت عمرؓ کے پاس گئے
اور تین بار آواز دے کر اندر آنے کی اجازت چاہی حضرت

ابو موسیٰؓ)۔
.....

سیرت و مناقب

۱- دفنِ میّت :

حضرت عروہ بن زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مدینہ شریف میں دو آدمی قبر کو داکرتے تھے۔ ایک ان میں سے حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جو (جو) لحد یعنی نقلی کوٹتے تھے اور دوسرے حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جو (جو) نقلی نہیں کوٹتے تھے بلکہ شش یعنی صندوقی قبر بناتے تھے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے (وصال پر) مجاہد بنے آپس میں لٹے کیا کہ جو ان دونوں میں سے پہلے آئے گا وہ اپنا لہام کرے گا۔ تو پہلے وہ صحابی آئے جو لحد کو داکرتے تھے۔ تو انہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے نقلی قبر تیار کی۔

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ هَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَلْحَدُ وَالْآخَرُ لَا يَلْحَدُ فَقَالُوا أَيُّهُمَا جَاءَ أَوْ لَا عَمِلَ عَمَلُهُ فَبَاءَ الَّذِي يَلْحَدُ فَتَحَدَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (شرح السنۃ مشکوٰۃ)

۲- (ب) برائے نبی۔ مالِ باپ، اولاد، اقارب و یمیں کے ساتھ نیک سلوک متفرق :

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بیٹے تھے کہ آپ کے رضاعی باپ (یعنی جن کی بیوی آپ کی اتا تھی) آگئے۔ آپ نے ان کے لیے اپنے کپڑے کا ایک کونہ بچھا دیا، اور وہ اس پر بیٹھ گئے۔ پھر آپ کی اتا قرین لے آئیں۔ آپ نے کپڑے کا دوسرا کونہ ان کے واسطے بچھا دیا۔ اور وہ اس پر بیٹھ گئیں۔ بعد اس کے آپ کے برادر رضاعی آگئے آپ کھڑے ہو گئے اور انہیں اپنے آگے بٹھالیا۔

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَانَ جَالِسًا فَأَقْبَلَ أَبُوهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَوَضَعَ لَهُ بَعْضَ ثَوْبِهِ فَتَحَدَّ عَلَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَتْ أُمُّهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَوَضَعَ لَهَا شِقَّ ثَوْبِهِ مِنْ جَانِبِهِ الْآخَرَ فَعَلَسَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَيْهِ أَخُوهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاجِسَةً مَبِينٍ يَدَيْهِ - (البداءۃ)

سر اپتے حبیب

۳۔ سر اپتے حبیب ایک بیوی عورت (امام معبد) کی زبان سے :

دھرت قرآن سے جوتے منور، ام معبد کے شے سے گزرے
تھے۔ جب اس کا شوہر ابو معبد گھر پر آیا اور اپنے خالی
پر تھوڑے کو دے دے سہرا ڈال دیا تو پوچھا : یہ کہاں سے آیا ہے ام معبد نے
کہا کہ یہ برکت ہے ایک شخص کی جہاں سے اصرے گزرا تھا، اس نے کہا :
کہہ دو اس کا حال تو بتاؤ اس پر وہ بولی : میں نے ایک شخص کو دیکھا
جس کی نظافت ناپید، جس کا چہرہ روشن اور جس کی بناوٹ فطرت
میں حسن تھا نہ مٹانے کا عیب، نہ ڈھلے کانٹے خوش رو حسین
انکھیں کشادہ اور سیاہ، کپکپی، آواز میں کھٹک کہ گن مراہی دار
ڈاڑھی گھنی، جس کی ڈاڑھی ہوتی، نہ موشی میں وقار کا مجتہد،
گنگو میں صفائی اور کوشی، حسن کا پیکر اور جمال میں بگڑے روزگار،
دور سے دیکھو تو حسین ترین، قریب سے دیکھو تو شیریں ترین بھی
جیل ترین بھی، گنگو میں مٹھاس، نہ نغفل گنگو کرے اور نہ ضرورت
کے وقت خاموش رہے گنگو اس انداز کی بیسے پڑے مجھے مونی۔
ایسا میانہ قد جس میں نہ قابل لغت ملازی، نہ حقارت آمیز کوتاہی،
اگر دو شاخوں کے درمیان ایک اور شاخ ہو تو وہ دیکھنے میں ان
تینوں شاخوں سے زیادہ تازہ دکھائی دے اور قدر قیمت
میں ان سب سے زیادہ بہتر نظر آئے۔ اس کے کچھ جاں نثار
تھے جو اس کی گہری دہتے جب وہ بولتا تو سب خاموش ہو
جاتے جب کوئی حکم دیتا تو اس کی تعمیل کے لیے ٹوٹ پڑتے،
سب کا مخدوم، سب کا مطاع، ترش روئی سے پاک اور قابو
بالقہر، ام معبد بولے کہ خدا کی قسم یہ وہی قریشی معلوم ہوتا

رخس بن خالد)۔۔۔ ثالث رأیت رجلاً ظاہر
الوصاء ایچ الوجه، حسن الخلق، لم یعبہ فجلة
ولم یریبہ سعة ویم فی مینہ ویم فی مینہ ویم فی مینہ
صنۃ محکم فی منۃ سطح و فی
لحیتہ کثافۃ۔ ازج، اقرب۔ ان
صحت فعلیہ الوتار، وان تکلم سما
وعلاہ البھاء۔ اجمل الناس وابھاء
من بعید، والحداء واحسنہ من
قریب۔ حلوا المنطق۔ لاهذ ولا نذر
کأن نطقہ خرزات نظم ربح
لا تشنوء من طول، ولا تقصہ
من قصر، غصن بین غصین
فھو انصر الثلاثة منظر او
احسنهم قدراً لہ رفقاء یحسون
لہ۔ ان قال الصتوا القولہ وان
امر تباً دروا امرہ۔ محفود۔ محشود۔
لا عابس ولا مفتد۔ قال ابو معبد:
ھو واللہ صاحب قریش الذی ذکر
لنا امرہ ما ذکر بکۃ ولقد صحت ان ھو
ولا تغلق ان وحیدت الی ذلک
(کبیر نجفی) سیلا۔

ہے جس کا ذکر میں نے میں نے چکا ہوں۔ میں ارادہ بھی کر چکا
ہوں کہ اس کی صحبت نصیب ہو۔ مگر اس کی سبیل نظر آئی،
تو میں یہ مفروضہ کر دیں گا۔

روایت و کتابت حدیث

۴۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن خود کھواتے تھے :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جو وحی قرآن آتی تھی، اسے
میں (بھی) کھاتا تھا۔ جب حضور پر وحی آتی تھی، تو
حضور کو سخت قسم کی بھلیکت ہوتی تھی اور موتیوں کی طرح
پسینہ پھوٹنے لگتا تھا۔ چہرہ ب وحی کا سلسلہ منقطع ہو
جاتا، تو میں شانے کی ڈبی یا ٹھیکرے کو خدمت میں حاضر
ہوتا۔ حضور کو کھاتے جاتے اور میں کھاتا جاتا۔ بار قرآن کا
یہ اثر ہوتا کہ کھاتے کھاتے میرا پاؤں ٹوٹنے لگتا اور میں دل میں
کہتا کہ اب میں اپنے پاؤں پر کبھی بھی نہ چل سکوں گا جب میں
کتابت سے فارغ ہو چکا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کا
پٹہ کہ سناؤ۔ میں پڑھتا جاتا اور جاں کو لغزش نہ جاتی،
اسے حضور دوست فرما دیتے۔ اس کے بعد میں اسے لے کر
لوگوں کے پاس آتا۔

رویدین ثابتؓ گفت اکتب الرئی
الحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وکان اذا انزل علیہ الرئی
اخذتہ برحاء شدیدة وعرق
مرقا شدید امثل الحبان ثم یری
عنه فکنت ادخل علیہ بقطعة
کف او کسرة فاکتب وهو یسلی علی
من اذخ حتی تکاد رجلی تنکسر من
ثقل القرآن حتی اقول لا امشی
علی رجلی ابد اناذ انصرفت قال اقرأ
فانقرا فان کان فیہ سقط اقامه
مشر اخرج به الی الناس۔ (لوسط)

۵۔ کتابت حدیث کی اجازت :

ایک انصاری نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم، جب آپ کی باتیں سنتا ہوں، تو بڑی پیاری معلوم
ہوتی ہیں مجھ پر اور میں دہنیں دہنیں فرمایا: اپنے دانت ہاتھ سے
مدد فرمائی کہنے کا ارشاد فرمایا۔

ابو ہریرۃؓ قال رجل من الانصار یرایا
رسول اللہ انی لاسمع منک الحدیث فینحی بخلی
احفظہ فقال رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم استعن
بیمینک وادما بیدہ للخط۔ (ترمذی)

۶۔ ابن عمرؓ حدیث لکھ لیا کرتے تھے:

صحابہ کرام در رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں مجھ سے زیادہ حدیث دان کوئی نہ تھا۔ صرف عبداللہ بن عمرؓ ہی لکھتے تھے۔ کیونکہ وہ کلمہ لیا کرتے تھے اور میں کہتا نہ تھا۔

ابو عمرؓ (ما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احد اکثر حدیثا من الا ما کان من ابن عمرؓ فانہ کان یکتب ولا اکتب۔ (بخاری، ترمذی)

۷۔ دوسری زبان سیکھنے کا حکم:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہودیوں کا رسم الخط سربانی دیکھنے کا حکم دے کر فرمایا کہ: مجھے یہودی منشی پر اعتماد نہیں۔ چنانچہ میں نے نصف ماہ میں زبان کی پوری پوری مہارت حاصل کر لی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہی اس زبان میں نوشت و خواند کرنا۔

رضید بن ثابت (اصرفی رسول اللہ علیہ وسلم فتعلت له کتاب یہود بالسرانیۃ وقال ان واللہ ما آمن یہود علی کتابی فنامرلی نصف شہر حتی تعلمتہ وحدثتہ فکنت اکتب له الیہم وافرألہ کتبہم (بخاری، ابوداؤد، ترمذی)

وضو اور اس کے متعلقات

۸۔ گندگی سے پرہیز:

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے (صفائی دیا کر کے) تمام مسائل دریافت کئے ہیں۔ حتیٰ کہ اس میل کے متعلق بھی دریافت کیا ہے۔ جو ناخون کے اندر تھا کرتا ہے۔ حضورؐ نے جواب میں فرمایا: کہ شہد کا کام کو غیر شہد کا کام کے مقابلے میں نہ کر دیا کرو۔

روابضة (سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن کل شیء حتی عن الریغ الذی یكون فی الاظفار فقال دع ما یریبک الی ما لا یریبک۔ رکبیر بضعف)

۹۔ تیامیں :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہر کام میں جہاں تک ممکن ہوتا تیامیں (دائیں جانب سے شروع کرنے) کو پسند فرماتے تھے۔ و نیز میں انگلیوں کو اپنے میں اور جوڑتا پیٹھ میں بھی تیامیں کا خیال فرماتے تھے۔

وعائنتہم کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحب التیام من ما استطاع فی شأنہ لکہ فی طہورہ و ترجیدہ وتعلہ دستہ الا مالک

مسجد

۱۰۔ حضور کی شرکت عام کاموں میں اور فن کی حوصلہ افزائی :

مسجد نبویؐ کی تعمیر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہمارے ساتھ ہتھ ڈھونے اور یہ شعر پڑھتے جاتے۔

ہذا الحمال لاحمال خیر

ہذا اجر ربنا و الطہر

ایک شخص نے جو مٹی ڈھور رہا تھا، آگے بڑھ کر عرض کیا، اے رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے حقے کی ایٹیں مجھے دیجئے، انہیں میں نے جاؤں، فرمایا: دوسری اٹھا لو! تم مجھ سے زیادہ اللہ کے محتاج تو نہیں۔

ایک اور شخص جو گارا بنانے میں ماہر تھا اسے دیکھ کر فرمایا:

اللہ اس پر رحم فرمائے جسے کسی صفت میں کمال حاصل ہو، اور اُسے تاکید فرمائی کہ تم بھی کرو۔ اس میں تمہیں خراب لگے ہے۔

(ابوسعید)..... نکان صلی اللہ علیہ وسلم یقتل اللبت معهم و یقول: ہذا الحمال لاحمال خیر: ہذا اجر ربنا و الطہر، و لقیہ رجل و هو یقتل التزامب فقال یا رسول اللہ ما ولت لبنتک احملها عنک قال اذہب فخذ عنیرہا نلت بانقرمونی الی اللہ و جاء رجل کان یحسن عجن الطین و کان من حضر موت فقال صلی اللہ علیہ وسلم رحم اللہ امرؤ احسن صنعۃ و قال لہ الزم انت ہذا الشغل فانی اراک یحتمہ - (قرطبی)

۱۱۔ قرنِ سپہ گری کا معاینہ عورت کے لیے :

وَعَائِشَةُ، لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَابِ حَبْرَى وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ يَتَرَفَى بِرِدَائِهِمُ الْفَرَاشِيَةَ (شيخين)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں فی قرنِ سپہ گری دکھانے والے حبشوں کے کرتب دیکھے اور مجھے بھی اپنی چادر میں چھپا کر دکھائے اور میں انہیں دیکھتی رہی۔

۱۲۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حجرے میں کبوں دفن کیے گئے :

وَعَائِشَةُ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَجَةِ الذِّمَى لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعْنُ اللَّهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورًا رَأْسِيًّا لَكُمْ مَسَاجِدَ وَلَوْلَا ذَلِكَ أَمْزَقْتُمُوهُ غَيْرَ أَنَّهُ خَشِيَ أَنْ يَتَّخِذَ مَسْجِدًا - رِشَقِيْنِ وَنَافِئِ

اس مرض میں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صحت مند نہ ہو سکے۔ فرمایا: یہود اور نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو۔ انہوں نے نبیوں کی قبروں کو مسجد گاہ بنا لیا۔ ام المؤمنینؓ فرماتی ہیں، اگر یہ حدیث نہ ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مزار اٹھلے میدان میں ہوتا۔ بس خطرہ یہ تھا کہ اُسے مسجد گاہ نہ بنا لیا جائے۔

۱۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص دُعا :

وَعَطَاءُ بْنُ يَسَّافٍ، رَفَعَهُ، اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا يَمُودُ - (مَالِك)

اے اللہ! میرے بعد میری قبر کو منجم معبود نہ بنا دینا۔

استقبالِ قبلہ

۱۴۔ مسرفانہ لباس میں نماز :

وَعُقْبَةُ بْنُ حَامِشٍ، أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُوحَ حَبِيبِ خَلِيسَةٍ نَعْلِي فِيهِ ثَمَنُ الصَّفَى فَزَنَعَهُ نَزَعًا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسرفانہ لباس میں نماز کرتے ہوئے دیکھا اور فرمایا کہ اے نبی! تم نے اپنے لیے ایک نعلین خریدے ہیں جس کی قیمت صرف ایک درہم ہے اور تم نے اسے پہنا دیا ہے۔

شدیدا اعلکارہ لہ و قال لہ ینبغی
ہذا للستقین - (نوافل)
سے مجبیٰ طرح آتا رہیگا اور فرمایا اہل تقویٰ کو یہ ذیب
نہیں دیتا۔

مریض کی نماز

۱۵۔ نماز میں ایک ہی آیت کی تکرار :

را بوزن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تام حتی اصبح بأیۃ
والآیۃ ان تعذبہم فانہم
عذابک وان تغفرلہم فانک انت
العزیز الحکیم - (نوافل)
ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے
تو ایک ہی آیت کا کھوار میں صبح کر دی آیت یہ تھی :
ان تعذبہم فانہم عذابک وان تغفرلہم
فانک انت العزیز الحکیم - (یعنی :
اگر تو ان پر عذاب کرے گا تو یہ تیرے ہی بندے ہیں،
اور اگر تو ان کی مغفرت فرمائے تو تو غالب و دانا
ہی ہے۔)

نماز میں جائز و ممنوع افعال

۱۶۔ تعلیم و تفسیر کا الاجازہ طریقہ نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) :

ومارۃ بن الحکمؓ بیانا اصل مع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ علی
بجل من القوم فقلت یرحمک
اللہ فرما فی القوم با بمارہم فقلت
وانکل امیاء ما شائکون تنظرون الی؟
فجعلوا ینسجون با یدہم علی افخاذہم
فلما رأیتہم یصمتون ف لکی
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا
کر رہا تھا کہ کسی کو چٹیک آئی اور میں پر حکم اللہ کہہ
دیا، بس لوگ مجھے گھور گھور کر دیکھنے لگے میں نے کہا میری کیا حالت
آگئی؟ مجھے تم لوگ اس طرح کیوں دیکھتے ہو بس لوگوں نے
اپنی دائیں پر ہاتھ مارنا شروع کر دیا۔ پھر جب میں نے محسوس
کیا کہ لوگ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں تو میں خاموش ہو گیا۔
جب حضور صلی اللہ علیہ نماز پڑھ چکے تو میرے

سکتے تھے مصلیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبیانی ہو و اُمی ما رأیت معلما قبلہ ولا بعدہ احسن تعلیما منه فواللہ ما کھرفی ولا ضربفی ولا شتمنی فقال ان هذه الصلوة لا یصلح فیہا شیء من کلام الناس انما هی التبیح والتکبیر وقرآۃ القرآن او کیا قال صلی اللہ علیہ وسلم قلت یا رسول اللہ افی حدیث عہد مجاہلیۃ وقد جاء اللہ بالاسلام وان منارجا لا یأتون الکھان قتال فلا تاتھم قال ومارجال یتطیعون کالذک شئ یمد رمنہ فی صدورھم فلا یصد نہم قال ومننا رجال ینخطون قتال کان نبی من الانبیاء ینخط فھم وانف خطہ فذاک قال رکانت لی جاریۃ شری عنالی فیکل احد والجوانیۃ فاطلمت ذات لیوم فاذا الذئب فند ذھب بشعاعۃ من عنفنا وانا رجل من بنی ادم اسمک کیا سترکت صکلتھما صکۃ فانیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعظم ذلک علی قلت یا رسول اللہ انلا اعتقھا ہا قال امتنی بها فانیتہا بما نقال لھا ابن اللہ؟

ابن باب ان پر قربان ہوں : میں نے آپ سے بہتر تعلیم دینے والا معلّم نہ پچھے دیکھا ہے نہ بعد میں ۔ بخرا نہ تو مجھے حیر کا : نہ مارا اور نہ گالی دی ، بلکہ یہ فرمایا کہ : دیکھو نماز نام ہے تسبیح و تہلیل اور تلاوت قرآن کا اس لیے اس میں عام انسانی گفتگو نہیں دیتی جس اسی قسم کی باتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائیں ۔ پھر میں نے عرض کیا ، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت تیری دُور میں جاہلیت سے واسطہ رکھتا ہوں اور اب اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلام سے سرفراز کیا ہے ۔ ہماری قوم میں یقین رکھنے والے کم ہوں گے پس جاتے ہیں ، فرمایا : تم ایسا نہ کرو ۔

پھر کہا کہ : میری ایک لڑکی تھی ، جو میرے گھر کے آگے اور جوانیہ کی طرف لے جا کر حبس کیا کرتی تھی ، ایک دن ایسا ہوا کہ وہ باہر نکلی اور ایک بیٹریا ہمارے گھر میں سے ایک بکری لے جا گا ، میں بھی آخر آدمی ہوں اور آدمیوں ہی کی طرح صدمہ بھی ہوتا ہے ۔۔۔۔ میں نے صرف ایک چانچہ مار دیا ۔ پھر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا ، کیونکہ یہ حرکت مجھ پر بہت شاق تھی ۔ میں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! میں اسے آزاد نہ کر دوں : فرمایا : اسے یہاں لے آؤ ۔ چانچہ میں لے آیا ۔ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ : اللہ کہاں ہے ؟ اس نے کہا : آسمان میں ۔ پھر پوچھا کہ : میں کون ہوں ؟

تأملت في السماء قال من أمانا؟
تأملت أنت رسول الله قال اعتقها
فأنتها مؤمنة - (مسلم، البداة، نافع)

کہا : اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) فرمایا :
یہ مؤمنہ ہے اسے آزاد کر دو۔

نمازِ جمعہ

۱۹۔ عمل میں ہر کام نہیں یکو میاں دومی ہونی چاہیے :

(الحکم بن الحسن الکفی) شہد الجمعة
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فنام
متوکلًا علی عصی اوتوس لحمد اللہ
واشی علیہ بکلمات ذنیات طیبات
مبادکات شر قال ایہ الناس انکو
لن تطیعوا ولن تفعلوا کل ما امرتم
بہ ولکن سددوا والبشروا (البداة)

محمد بن حزن نے جمعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا وعظ سنا۔ اس وقت رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم)
مصابیا مکان پر ٹیک لگائے کھڑے تھے، پہلے آپ
نے اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور اس کی تعریف
کے چند کچے پھلے پائیزہ کلمات کہے۔ پھر فرمایا :
لوگو! تمہیں جو احکام دیے جاتے ہیں، ان کی پوری
تعمیل تمہاری قدرت سے باہر ہے۔ البتہ عمل میں مدد
قائم رکھو اور غرض رہو۔

۲۰۔ خطبہ چھوڑ کر حاجت روائی کرنا :

(البرقعة الدیکی) اثبت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وہو یخطب فقلت یا رسول اللہ
رجل غریب جاءک لبأل عن
دینہ لا میدری ما دینہ فاقبل
علی و ترک خطبته حتا انتہی الی
فاتی بکرمی حیثتہ تراشمہ
حدیدہ انفعد علیہ وجعل یلعن شعر
الخطبة فاحذر اخرها - (مسلم، نافع)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ جمعہ فرما رہے تھے،
میں اسی موقعہ پر حاضر ہو کر عرض گزار ہوا، یا رسول اللہ
(صلی اللہ علیہ وسلم) ایہ غریب الدین آ رہا ہے کہ مستحق درپنا
کرنا چاہتا ہے، اسے معلوم نہیں کہ دین کیا ہے؟ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ چھوڑ کر میرے پاس ہی تشریف لے گئے۔
ایک آہنی پالیں کی کرسی پر بیٹھ کر مجھے سمجھاتے رہے اور
پھر خطبہ کے لیے واپس تشریف لے گئے۔

ولا صلی لیلة الی الصبح ولا صام
شهرًا احباً ملاً غیر رمضان۔
رمضان، البرادۃ، ناقصہ)

کہیں نہیں پڑھا اور کسی راست میں صبح تک قیام نہیں
فرمایا، اور رمضان کے سوا کسی پورے ماہ کے
دوڑے نہیں رکے۔

کتاب الجنائز

امراض میں رحمت

۲۴۔ آزمائش بعد از دین ہوتی ہے :

(مسعود بن سعید) عن ابيه قلت
يا رسول الله اي الناس اشد بلاءاً
قال: انبياء ثم الامثل فالامثل
يشيى الرسل على حسب دينه صلباً
اشتد بعمران كان في دينه رقة
ابتلاه على حسب دينه فمما يبرح
البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي
على الارض وما عليه خطيئة۔
(ترمذی)

میں (سعید) نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! آزمائشوں
میں سب سے زیادہ سخت کس انسان کے ساتھ ہوتی ہے۔؟
فرمایا: انبیاء کے ساتھ پھر جو ان سے مشابہ ہوں، پھر جو ان
سے نسبتاً کم مشابہ ہوں۔ ہر شخص کی آزمائش اس کے دین کے
مطابق ہوتی ہے۔ اگر وہ اپنے دین میں پختہ ہے تو وہی سخت
اس کی آزمائش بھی ہوگی اور اگر اس کے دین میں دھیلیا پن
ہے تو اسی کے مطابق اللہ اس کی آزمائش کرے گا۔ جبکہ
کے ساتھ آزمائشوں کا یہ سلسلہ اسی طرح قائم رہتا ہے۔ یہاں تک
کہ وہ زمین پر اس طرح چلتا پھرتا ہے کہ اس پر گناہ کا کوئی بوجھ نہیں ہوتا۔

موت

۲۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کس مرض میں ہوئی؟ :

(عائشہؓ) مامات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الا من ذات الجنب۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ذات الجنب
سے ہوا تھا۔
(اوسط، موسلی)

روئے کے متعلق چند باتیں

۲۶۔ ہر فعل نبوی کی نقل اتباع سنت نہیں؛

(ابن عمرؓ) ان التبع صلی اللہ علیہ وسلم
وہم نہی عن الواصل قال انہ
لو اصل قال فی لست کہیئتکم
فی اطعم واصفی وشیخین، (ابوداؤد، موطناً)
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو موسم وصال ربانہ
تین تین دن کے روزے رکھنے سے منع فرمایا۔ لوگوں نے عرض
کیا کہ یا رسول اللہ! آپ خود تو رکھتے ہیں، فرمایا: میں تمہارے دنیا
نہیں، بلکہ مجھے خدا کی طرف سے روحانی طور پر کھانا پینا مل جاتا ہے۔

کتاب الحج

۲۷۔ قافلہ مجاہدین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول؛

رجاء بن زید، کان صلی اللہ علیہ وسلم
یتخلف فی السیر فی زج الضعیف و
یرد و یدعہم۔ (ابوداؤد)
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر جہاد میں جوتے
رہتے تھے۔ بایں مسکین و کمزوروں کو ہمت دلاتے، اپنے
ساتھ سواری پر بٹاتے اور ان کے لیے دوائے خیر فرماتے۔

۲۸۔ شیطان بھی مسلمان ہو سکتا ہے؛

(حاجبؓ) رفعہ لا تلجوا علی الغیبات
فان الشیطان یجری من احد کمر
یجری الدم قلنا ومنک؟ قال ومنی
ولکن اللہ اعاننی علیہ فاسلم
..... (ترمذی)
پروے کی باتوں کے پیچھے نہ چلا کر
کیونکہ شیطان بعض آدمیوں کے غوی کی طرح
الدر گھس کر دوڑتا رہتا ہے۔ ہم نے کہا، کیا
حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اندر بھی وہ موجود
ہے۔ فرمایا: ہاں! مگر اللہ نے مجھے اس
پر فتح دی اور وہ مطیع ہو گیا ہے۔

خطبہ حج

۲۹۔ حجۃ الوداع کا ایک خطبہ نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم):

رجب عشرین مستندین علیؑ.....
 فخطب الناس وقال ان دماءكم و
 اموالكم حرام عليكم بحرمه يومكمو
 هذا في شهركم هذا في بلدكم
 هذا الاكل شئ من اموال الجاهلية
 تحت قدمي موضوع و دماء
 الجاهلية موضوعة وان اول دم اضع
 من دمائنا من ابن ربيعة بن الحارث
 كان مسترضعا في بني سعد فقتلته
 هذيل وربي الجاهلية موضع واول
 دلو اضع ربنا دلو العباس بن عبد المطلب
 فانه موضع كله واتقوا الله في النساء
 فانكم اخذتموهن بايمان الله واستلتم
 منوجهن بكلمة الله و لحو
 عليهن ان لا يعطئن من رشكو
 احدا متكره منه فان فعلن ذلك
 فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم
 رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت
 فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتمو
 به كتاب الله.....
 (مسلم، ناسخ، ابوداؤد)

بروقتہ حج حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ
 دیا کہ تمھاری جانیں اور تمھارے مال اسی طرح قابل احترام
 ہیں جس طرح اس شہر اور اس ماہ میں آج کا دن یزید جاہلیت
 کی تمام باتیں آج میرے قدموں کے نیچے روندی جا چکیں۔ دور
 جاہلیت کے خون کا بدلہ آج سے ختم ہے۔ پہلا خون جو میں
 معاف کرتا ہوں۔ وہ ابن ربيع بن حارث کا خون ہے جس
 نے بنی سعد کا دودھ پیا تھا اور بھڑیل نے اسے قتل کیا
 تھا۔ دوسرے جاہلیت کے مطابق ہاشمیں کو اس خون کا بدلہ
 لینا تھا۔ جاہلیت کا سودی کاروبار بھی آج سے ختم ہے،
 پہلا سود جو میں آج ختم کرتا ہوں وہ ہمارا وہ سود ہے جس
 کے حق دار عباس بن عبد المطلب ہیں۔ یہ گل کا گل ختم کیا
 جاتا ہے۔ داب عباس اس کا مطالبہ نہیں کر سکتے، پورے
 کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہو۔ تم نے ان کو امان الہی
 کے سہارے حاصل کیا ہے اور ہم اس پر کلمہ الہی ان کو اپنے
 لیے حلال کیا ہے۔ ان پر تمھارا حق یہ ہے کہ کہہ لیے شخص سے
 تمھارا بستر نہ دوغنا میں جسے تم ناپ کر لے ہو اگر وہ ایسا کریں تو ہمیں
 مار بھی سکتے ہو۔ گوارا ذیت رساں نہ ہو۔ ان کا حق تم پر یہ ہے کہ
 معروف کے مطابق ان کو روٹی پکڑے وغیرہ کا بندوبست کرو۔
 میں تم میں ایک ایسی چیز چھوڑے جاتا ہوں جس سے
 اگر تم وابستہ رہے تو کہیں گمراہ نہ ہو گے، وہ چیز
 کتاب اللہ ہے.....

۳۰۔ حجۃ الوداع کا ایک اور خطبہ نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ (ترجمہ آیت): "اے انسان! ہم نے تم سب کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور خاندانوں اور قبیلوں میں تمہیں اس لیے بانٹ دیا کہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ محترم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔" لہذا کسی عربی کو عجمی پر، یا عجمی کو عربی پر کوئی فضیلت نہیں اور کسی کالے کو گولے پر اور گولے کو کالے پر بھی کوئی شرف نہیں۔ صرف تقویٰ ہی باعث فضیلت ہے۔ اے قریشی بھائیو! ایسا نہ ہو کہ دوسرے لوگ تو آنحضرتؐ سزا میں اور تم دنیا کا بچہ اپنی گردن پر اٹھائے۔ (خدا کے حضور) جاؤ یہ یاد رہے کہ میں وہاں تمہارے کئی کام نہ آسکوں گا۔

(العداب خالد، ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیوم حجة الوداع ان الله یقول یا ایها الناس اناسلقتکم من ذکروانی وجعلکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکر مکو عند الله اتاکم ملیب لعربی علی عجمی نذل ولا لعجمی علی عربی فضل ولا لا سر ذ علیہ لیمن فضل ولا لا یمن علیہ اسر ذ فقلہ الا بالتقوی یا معشر قریش لا تجیشوا ابالدینا تحملونہا علی رقابکم و یحیی الناس بالاخوة لا اخوتہ عنکم من الله شیئا۔ (کبیر)

۳۱۔ تومی جذبات کے احترام کی عجیب مثال :

اپنی قوم کو دیکھ کر انھوں نے بنائے کہہ کہ اصل ابراہیمی پیادے کم رکھا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) اسے بنائے ابراہیمی ہی پر کیوں نہ از سر نو تعمیر فرمادیں؟ فرمایا: اگر تمہاری قوم تازہ تازہ کفر سے اسلام میں نہ آئی ہو تو میں یہ کر لیتا.....

(عائشہؓ) رفته، رفته، والہ تعالیٰ تو ملک حین بنوا الکعبۃ اقتصدوا عنہ تواعد ابراہیم قلت یا رسولہ الله الا شرۃ ما علی تواعد ابراہیم؟ فقالہ لولا حد ثالث تو ملک بالکفر فعلت..... (الستۃ الا ابا داؤد)

۳۲۔ جو قربانی نہ دے گا ہر اس کی طرف سے جی قربانی ادا ہو چکی ہے :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو سفید مینٹے لائے گئے۔ ایک کو ذبح کرتے وقت فرمایا کہ :

(ابو سعید،) انہ سکتہ اللہ علیہ وسلم اتے بخشینے اعلیٰین و تالیٰ فی فوج

یہ میری طرف سے اور میرے گھر والوں کی طرف سے ہے۔
اور دوسرے کو ذکر کرتے وقت فرمایا کہ یہ ہر اس امتی
کی طرف سے جو قربانی نہ کرے سکا ہو۔

احد ما هذا عن محمد واهل
بیتہ ورفقہ ذبح الاخر عن لہ
یعنی من امم رتدہ، البرادہ وذاہل بنان

۳۳۔ نکاح سنت رسول ہے :

اہل المؤمنین کے پاس یہی شخص حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی عبادت کے بارے میں دریافت کرنے لگے۔
جب انہیں بتایا گیا تو انہوں نے حضور کی اس عبادت
کو کم سمجھا۔ کہنے لگے : کہاں ہم اور کہاں حضور جن کے تمام
انگے پچھلے گناہ معاف ہو چکے ہیں۔ ایک نے کہا : میں
تو ہمیشہ ساری رات نماز پڑھتا رہوں گا۔ دوسرا ہوا : میں
ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور کبھی ناغہ نہ کروں گا۔ تیسرے
نے کہا : میں عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی شادی
نہ کروں گا۔ اس شخص میں حضور تعالیٰ نے لے لے کر اور فرمایا :
کیا تم لوگوں نے یہ یہ باتیں کہی ہیں ؟ بھلا میں تم سے زیادہ
خدا ترس اور متقی ہوں۔ لیکن روزے رکھتا بھی ہوں اور
چھوڑ بھی دیتا ہوں نماز پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں لڑکھائی بھی
کرتا ہوں۔ لہذا جو میری سنت سے روگردانی کرے وہ
مجھ سے نہیں۔

رائیہ، جاء ثلاثة رجل الى بيت
النبي صلى الله عليه وسلم يسألون
عن عبادة النبي فلما اخبروا كانوا
تعالوا فقالوا اين نحن من النبي
وقد غفر له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر قال احدهم اما انا فاصلي
الليل ابد او قال اخر انا اصوم الدهر
ولا انظر وقال اخر انا اعتزل
النساء فلا استزوج ابدا فخباه
رسول الله فقال انتم الذين قلتم كذا
وكذا ؟ اما والله اني لاختاكم لله
والثقلوه لكني اصوم وانظر
اصلي وارقدوا استزوج النساء فمن
رغب عن سنتي فليس مني۔

(مسلم، ولفظہ)

زوجین ایک دوسرے کے لیے

۳۴۔ ایک بہترین جوڑے کی گھرلو زندگی کا نقشہ :

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ابن اعبد سے کہا :

وعلى بن، قال لا ابن اعبد الا احذ لك

عنی وعن فاطمةؑ قلت بلب متال
انها جرت بالرحا حتى اشرفي يدها
واستقت بالتربة حتى اشرفت
في غرها وكنت البيت حقة
اغترت شيا بها نالني المنجى صلى الله
عليه وسلم خدم فقلت لو اتيت
اباكَ فأنته خادما فانتته
فوجدت عنده حذانا فخرجت
فانا هامن العند فقال ما احسان
حاجتك؟ وسكنت فقلت انا
احذثك يا رسول الله جرت بالرحا
حتى اشرفت فبيدها و
حملت بالتربة حتى اشرفت في
غرها فلما ان جاء الخدم امرتها
ان تأتيك فتخدمك خادما
يقبها حترما فيه فقال اتقي
الله يا فاطمة وأدي فريضة ربك
واملي عملك هل رأيت اخذت
من جعك ثلثي ثلاثا وثلثين
واحمدى ثلاثا وثلثين وحمري
اربعا وثلثين فقلت ما مئة نهى
خير لك من خادم فقالت رضيت
عن الله وعن رسوله ولم يخدمها
رشيخين، البردود،

(نور مذہب)

میں تعین اسنی اور فاطمہؑ کی کیفیت بتاؤں؟ کہا: ضرور!
فرمایا، فاطمہؑ کے ہاتھ میں چکی پیٹتے پیٹتے نشان پڑ گیا تھا اور
پانی کی مشک دھوئے دھوئے ان کی گردن میں داغ پڑ گیا تھا اور
گھر میں جھارو دینے سے ان کے کپڑے گرد آلود ہو جانے لگے
حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ خادم آئے تو میں نے
کہا کہ: فاطمہؑ آیا اچھا جو تم اپنے پردہ بزرگوار سے جا کر
ایک خادم کا سوال کرو۔ فاطمہؑ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آئیں تو وہاں بہت سے لوگوں کو باہر کرتے ہوئے دیکھا
اور واپس آگئیں اور پھر دوسرے دن آکر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے پوچھا: کیا کام ہے؟ فاطمہؑ غامض رہیں۔
میں نے کہا کہ: میں عرض کرتا ہوں۔ بات یہ ہے کہ کچی پیٹتے
پیٹتے ان کے ہاتھ میں اور شیزہ اٹھاتے اٹھاتے اٹھاتے
ان کی گردن میں داغ پڑ گئے ہیں۔ جب حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس خدام آئے تو میں نے ان سے کہا کہ:
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر ایک خادم کا سوال
کرو تاکہ یہ اس مشقت سے بچ جائیں جس میں گرفتار ہیں۔
فرمایا کہ: فاطمہؑ تقویٰ اللہ اختیار کرو اور اپنے گھر والوں
کا کام کیا کرو اور جب تم سولے لگے تو تینتیس بار بیچ
(جہان اللہ) اور تینتیس بار تمسید (الحمد للہ) اور
چونتیس بار تحمید (اللہ اکبر) کہہ کر سو کی تعداد پوری کر لیا کہ:
یہ دود تیرے لیے ایک خادم سے زیادہ بہتر ہوگا۔ فاطمہؑ
کچھ لگیں کہ: میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم سے راضی ہوں۔ عرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے انھیں کوئی خادم نہیں دیا۔

احکام وصیت

۳۵۔ اسلامی ریاست کے بعض فرائض دربارہ قرض وراثت :

المقدم (۱) دفعہ : انا اولی بکل مؤمن من نفسه فمن تركه دیناً او ضیعة فاتی بن تركه مالا فلو رثته وانا مؤمن من لا مؤمن له ارث ماله و اقلق عانیة و الخال مؤمن من لا مؤمن له میرث ماله و یفلق عانیة و فی رواية : من تركه خلا فاتی و من تركه مالا فلو رثته و انا وارث من لا وارث له اعقل منه وارثه - (ابوداؤد)

میں ہر مومن کا خدا اس کی اپنی ذات سے بھی زیادہ قریب نزدیکی میں، لہذا جو شخص کوئی قرض یا داجب الادا مال چھوڑ جائے اس کی ادائیگی کا میں ذمے دار ہوں گا اور جو ترکہ چھوڑ جائے وہ اس کے وارثوں کا حق ہے۔ جس کا کوئی ولی نہ ہو اس کا میں ولی ہوں۔ اس کے مال کا وارث بھی میں ہوں گا، اور اس کے امیر کو بھی میں چھوڑ دوں گا اور مومن ہر اس شخص کا وارث ہو گا جس کا کوئی وارث نہ ہو، وہی اس کے مال کا وارث ہو گا اور وہی اس کے امیر کو چھڑائے گا۔ دوسری روایت میں ہے کہ جو بال بچے چھوڑ جائے اس کا ذمے دار میں ہوں اور جو مال چھوڑ جائے وہ اس کے وارثوں کا ہے اور جس کا کوئی وارث ہی نہ ہو، اس کا وارث میں ہوں گا۔ اس کے مال کا وارث میں ہوں گا، اور اس کا خون بہا بھی میں ادا کروں گا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت

۳۶۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت :

المیرث (۱) دفعہ : لا تقسم وراثتی دیناً ما ترک بعد نفقة فاتی و مؤنة عامل فہو صدقة - (مالک، بیہقی و ابی داؤد)

میرے ورثہ میں ایک دینار بھی بطور ترکہ تقسیم نہ ہو گا۔ بلکہ میری بیویوں کی ضروریات اور غلام کی خوراک کے بعد جو کچھ بھی بچے وہ صدقہ ہو گا۔

۳۷ - بنی کا ذریعہ معاش نبی کے بعد :

والہ الطیفؑ..... سمعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ تعالیٰ
اذا اطعم نبیا طعمۃ فهو للذی
یقوم من بعدہ - (ابوداؤد)

..... میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
یہ فرماتے سنا ہے کہ : اللہ تعالیٰ اپنے کسی نبی کو جو روزی
دیتا ہے وہ پھر اس کے لیے ہوتی ہے ؟ اس کے
بعد اس کا قائم مقام ہوتا ہے۔

۳۸ - بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ترک چھوڑا :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ترکہ میں
کوئی درہم و دینار یا فونڈی غلام نہیں چھوڑا، صرف
تین چیزیں چھوڑیں : ایک پتھر جس پر سوار ہونے
تھے اور چند ہتھیار اور ایک قلعہ زمین ہے
آپؐ نے مسافروں کے لیے وقف فرما دیا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ترکہ میں
کوئی درہم و دینار یا فونڈی غلام نہیں چھوڑا، صرف
تین چیزیں چھوڑیں : ایک پتھر جس پر سوار ہونے
تھے اور چند ہتھیار اور ایک قلعہ زمین ہے
آپؐ نے مسافروں کے لیے وقف فرما دیا تھا۔

۳۹ - بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا اصلی ترکہ :

(ابن عباسؓ) ماترک النبی
صلی اللہ علیہ وسلم من شیء الا ما
بیعت الدفتین - (بخاری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو جہدوں
کے درمیان والی چیز (یعنی قرآن پاک) کے سوا اور
کوئی ترکہ نہیں چھوڑا۔

قصاص

۴۰ - بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے قصاص کا مطالبہ :

رسید اللہ بن جبیر الخزاعیؓ قال
طعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا فی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار ایک شخص کے
پیٹ میں پتھری یا مسوکہ کا کوئی نچا لگایا۔ اس نے کہا کہ بھجے

بطنه اما بقصب و اما بسواك، فقال
ارحبتي فأقذت فاعطاه العود
الذم كان معه فقال استغفرت
فقبل بطنه شعر قال بل اعودك
ان تشفع لي بهايوم القيامة -
(كبير)

اس سے اذیت ہوئی اور مجھے قصاص لینے دیجئے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ چھڑی جو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس تھی اُسے دیتے ہوئے فرمایا کہ:
اپنا قصاص لے لے۔ وہ دوڑ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے شکم مبارک کو چرٹنے لگا اور کہا کہ: یا رسول اللہ! میں
یرقصام اس لیے معاف کرتا ہوں کہ حضورؐ بروزِ حشر
میرے شفیع ہو جائیں۔

آدابِ طعام

۳۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غذا کیسی تھی؟

(۲۱) میں، انہا خبر ملت دقیقاً
فصنعتہ للنبي صلی اللہ علیہ وسلم وغبنا
فقال ما هذا؟ قالت طعام نصنعه بأرضنا
فاحببت ان اصنع منه لك رغيفاً فقال
ردیه فیہ ثم اعجنیہ (ترمذی)

ام امین نے ایک بار اُسے کو چھان کر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے پینا پتی پکاٹی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: یہ
کیا؟ عرض کیا کہ: ہمارے وطن میں اسی طرح روٹی پکاتے ہیں،
میں نے کہا: آج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی ایسی ہی
پکا دوں۔ فرمایا کہ: اسے مجھے سے یاد اس کے چہرہ آگاہ گندھو۔

۳۲۔ شانِ نیاز و تکبر کے انہار سے نفرت (قابلِ غور و عبرت نمونہ):

را بن حبر و بن العاصم) مار اشی
النبي صلی اللہ علیہ وسلم یا کئی مکثاً قط
ولا یبلا عقبه رجلاً قط ان کانوا
ثلاثة مشی بینہما وان کانوا اجماعة
ثم بعضهم - (البداء)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی نیچے لگا کر کھاتے نہیں
دیکھا۔ کہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے دو آدمی بھی نہیں
چلے یعنی حضورؐ کو ملا کہ جب تین آدمی ہوتے تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم ان کے پیچ میں چلتے اور جب زیادہ ہوتے تو پیچھے
میں کسی اور کو آگے کر دیتے۔

۳۳۔ کسی کھانے کی برائی نہ کرنی چاہیے:

(البرہۃ) ما عاب رسول اللہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں کسی کھانے کی

برائی نہیں فرمائی۔ اگر پسند ہو تو کھالیا، ورد مجھڑ دیا۔

صلی اللہ علیہ وسلم طعاماً قط ان اشتھا ۱ اكله وان صرھه تركه۔
(تخفین، البوداؤد، ترجمہ)

۴۴۔ ذوق نبوی (کھانے کی بعض چیزوں میں) :

دہاجر ہر کسی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابو ایوب انصاری کے گھر آتے تھے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھانا کھا لیتے تو بقیہ ان کے پاس بیچ دیتے۔ ایک دن امزون نے کھانا بھیجا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کھایا۔ جب ابو ایوب آئے تو امزون نے اس کا سبب دریافت کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : اس میں لہسن پڑا تھا۔ امزون نے پوچھا کہ : یا رسول اللہ! کیا لہسن حرام ہے ؟ فرمایا : نہیں ! لیکن میں اس کی بو کی وجہ سے پرہیز کرتا ہوں۔

(حاجرین سنن) نزول النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابی ایوب نکان اذا اكل طعاما بعث الیہ بفضله فبعث الیہ یوما بطعام لم یأخذ منه صلی اللہ علیہ وسلم فسالوا البواب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر ذلك له فقال صلی اللہ علیہ وسلم فیہ الشوم فقال یارسول اللہ انعمام هو؟ قال لا ولكنی اكرهه من اجل ریحہ۔ (ترمذی)

۴۵۔ شاہنشاہ کا فقیرانہ لباس :

میں حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس گیا تو آپ نے مجھے ایک پرندہ لگی ہوئی چادر دکھائی جسے لوگ ملکہ (پرندہ لگا تھا) کہتے تھے۔ اس کے ساتھ ایک موٹے کپڑے کا تہد بھی دکھایا۔ جرمیں میں جتا ہے پھر قسم کھا کر بیان کیا کہ : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ہی دو کپڑوں میں وفات پائی تھی۔

رابوردة قد دخلت علی عائشة فاخرجت الینا کساء ملبد آمن الثریسمنها الملبد وازارنا علیفا صا یصنع بالیمین واقتمت باللہ لفقد قبض روح النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذین الثومیین۔

(تخفین، البوداؤد، ترجمہ)

سیرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم

آغاز وحی

۴۶۔ آغاز وحی اور اس کی کیفیت، بیوی کی شہادت و زیرکی :

پہلی چیز جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی کا آغاز ہوا وہ صالح خواب تھے۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو خواب دیکھتے وہ سیدہ بیع کی طرح ظاہر ہو جاتا۔ اس کے بعد حضور کی غوث گزینہ کی طرقت، نبوت ہوئی اور آپ صفا چرا میں تنہا جا کر تخت نشین فرمائے گئے تخت کا مطلب یہ ہے کہ معتقد روز و شب عبادت میں گزارتے۔ پھر اپنے گھر تشریف لاتے اور توشہ راہ لے جاتے۔ پھر نہ بچے کے پاس واپس آتے اور توشہ لے جاتے۔ آخر اکبر نے ان دفعہ پیغام حق فادر مرا کے اندر آ پہنچا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ فرشتہ (جبریل) آیا اور کہنے لگا، پڑھیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا، میں پڑھا ہوا نہیں۔ اس کے بعد حضور فرماتے ہیں کہ: مجھے نہ دوسے سینے کہ مجھے بھی مافت کے لیے پورا زور لگنا پڑا پھر مجھے چھوڑ دیا۔ پھر وہی سوال و جواب ہوا اور اسی طرح بھیجا اور پھر پڑ دیا۔ تیسری بار پھر یہی ہوا۔ آخر کیا ہم ربت کے مالک لعلیم، تم کے الفاظ کہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے تو آپ کا دل دھڑک رہا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خدیجہ کے پاس پہنچے اور فرمایا کہ: مجھے کپڑا اوڑھا دو، کپڑا اوڑھا دیا گیا اور رنہ رنہ دھشت جاتی رہی۔ حضرت خدیجہ نے تمام واقعہ بیان کرنے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: مجھے تو اپنی جان کا خوف

رسالة اول ما بدئ به رسول الله صل الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا السالمة في النوم وكان لا يرى الا حيلت مثل فلق الصبح ثم حبب اليه الخلاء وكان يحلو بغار حراء فيستلث فيه و هو المتصد لليلي ذوات العدد قبل ان ينزع الى اهله ويستزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيستزود لثلثها حتى يحتمه الحق وهو في غار حراء فاجابه الملك فقال اقرأ قال ما انا بقارئ قال فاخذ في فطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فاخذ في فطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فاخذ في فطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ

میرجعت فؤادہ مدخل علی خدیجۃ
فقال من مملو فی من مملو فی من مملو حتی
ذهب عنه الربیع فقال لحد یحیة و
اخبیرها الخبر بعد خبیث علی نفی
فقال له علا البشر من الله ما
یحییہ۔ الله ابد انک لتصل الیهم
وتصدق الحدیث وتصل الیهم
وتکسب المعدم وتقری الضیف
تعبین علی نوابغ الحق ما اطلعت
به خدیجۃ حتی انت به ورتۃ
بن نون بن اسد بن عبد العزی
بن قس وهران عم خدیجۃ
اخی ابیہا وکان امرأتمصر۔ فی
المجاهلیۃ وکان یکتب الکتاب
العبرانی فکتب من الاخیل بالعربیۃ
ما شاء الله ان یتب وکان شیخا کبیرا
قد عسی فقلت له خدیجۃ یا ابن
عم اسمع من ابن اخیک فقال له
ورقۃ یا ابن اخی ماذا ترید؟ فابخرہ
صلی اللہ علیہ وسلم خبر ما فی فقال
له ورقۃ هذا الناموس الذی نزل
الله علی موسیٰ یالیتنی نہاخذ علیتی
اكون حیا اذ یخرجک قومک فقال
صلی اللہ علیہ وسلم او یخرجی هم؟
قال نعم لو یأت رجل قط بمثل ما جئت
به الا عری وان یدرکت لیومذک انصرک

وامن یجرہ۔ خدیجہؓ بولیں : ایسا نہیں ہو سکتا۔ آپ کو
تو خوش رہنا چاہیے۔ بخدا اللہ اٹھائے آپ کو کبھی
دوسرا نامراد نہ کرے گا۔ آپ صلہ دہی کرتے ہیں،
دوست گفتار ہیں، دوسروں کا بار اپنے سر لیٹے
ہیں، ان ہونے کام بھی کرتے ہیں، جہان لڑائی
فرماتے ہیں اور پیش آنے والے حادث میں
حق کی حمایت کرتے ہیں۔ اس کے بعد (حضرت)
خدیجۃ الکبریٰ آپ کو ساتھ لے کر اپنے عم زاد بجائی
ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قس کے
پاس گئیں۔ یہ ورقہ قبل از اسوم نصرانی ہر گئے تھے اور
عبرانی تحریریں لکھا کرتے تھے۔ چنانچہ انجیل کا کچھ حصہ
سہی انھوں نے عربی زبان میں لکھا تھا۔ اس وقت یہ
خاصے بوڑھے اور نابینا ہو چکے تھے (حضرت خدیجہؓ کا)
لے ان سے کہا : اے ابن عم ذرا اپنے برادر زادے کی
زبان سے کچھ حال سنئے۔ ورقہ نے کہا : برادر زادے کیا
معاظ ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سب واقعات بیان
فرمائے تو ورقہ نے کہا کہ : یہ وہی ناموس (پیغام دہی) ہے،
(جو حضرت) موسیٰ (علیہ السلام) پر نازل ہوا تھا۔ لے
کاش! میں اس وقت جان ہوتا اور لے کاش! میں
اس وقت زندہ ہوتا جب تمہاری قوم تمہیں شہر بدر کو
دہی ہوگی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا
یہ لوگ مجھے شہر سے نکل باہر کریں گے؟
ورقہ نے جواب دیا کہ : ہاں ہاں!! تمہارے
میں چیز جو بھی لایا ہے، اس کے ساتھ خوشی ہی
کی گئی ہے۔ اگر میرے سلسلے یہ وقت آیا تو میں
تمہاری زبردست مدد کروں گا۔ اس کے بعد ورقہ زیادہ

نفساً مؤزراً اشھ لم یغشِب و رقۃ
ان توفی و فتر الوحی - (رشیخین)
زندہ نہ رہ سکے اور اُن کی وفات ہو گئی اور وحی
کا سلسلہ (کچھ عرصے کے لیے) منقطع ہو گیا۔

تبلیغ اور مصائب پر صبر

۴۷۔ دشمنانِ دین کی ایذا رسانی :

راہِ سعادت، بینا النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یصل عند البیت و
الوجہل و اصحابہ جلوس و قد
مخرت حبز و ربلا من نقال الوجہل
ایکم یقرم الی سلا حبز و بنی فلان
فیأخذہ فیضعہ مبین کتفی محمد
اذا سمعہ و فاصبت اشقی القوم ناخذہ
فلما جہد صلی اللہ علیہ وسلم وضعہ
بین کتفیه فاستفصکوا و جعل
بعضہم یسبل علی بعض و انا قاسم
النظر لروہانت لی منعة طرحتہ عن
ظہرہ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم
ساجد ما یرفع رأسہ حتی انطلق
انسان ناخذہ مناطبة فجامت وھی
حبیرمۃ فطرحتہ عنہ ثم اقبلت
علیہم تبہم فلما قضی صلواتہ
رفع صورتنہ ثم دعا علیہم وکان اذا
دعما دھا ثلاثا و اذا سال سال ثلاثا
ثم قال اللهم علیک بقریش ثلاث

ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کعبۃ اللہ کے
پاس نماز ادا فرما رہے تھے۔ الوجہل اور اُس کے
ساتھی بیٹھے ہوئے تھے۔ ایک دن پہلے کہیں اذنی
ذبح ہوئی تھی۔ الوجہل بولا : کوئی ہے جو بنی نضال کی
اذنی کا ادھر اٹھا لائے اور جب محمدؐ سجدے میں
جائے تو اُس کی پیٹھ پر ڈال دے ؟ یہ سن کر ایک
یہ نہجٹ اٹھا اور جا کر لے آیا۔ جب حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سجدے میں گئے تو اس ادھر کو حضور
راکرمؐ کی پشت پر ڈال دیا اور وہ سب اس قدر
ہنسے کہ ایک دوسرے پر گر گر پڑے۔ میں کھڑا یہ سب
تماشا دیکھ رہا تھا۔ میرے بس میں ہوتا تو میں مزبور سے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ پر سے ہٹا دیتا۔ حضورؐ
اسی طرح سجدے میں پڑے رہے۔ اور اپنا شراک
نہ اٹھایا۔ آخر کسی شخص نے جا کر حضرت فاطمہؑ کو
الملاح دی، اس وقت آپؐ کسی تعجب۔ آپؐ آئیں اور
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ پر سے اس ادھر کو ہٹایا
اور ان کے سلسلے آکر بُرا بھلا کہنا شروع کیا جب حضورؐ
صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا کر چکے تو باوازِ بند اُن کے لیے
بدعا فرمائی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب

اللہ سے دعا یا سوال فرماتے تو تین تین بار اس کی تکرار فرماتے تھے بار فرمایا:

مرلا بقریش کی گرفت فرما۔ جب ان لوگوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز دہنی تو منہ ہی تو مچول گئے اور اٹھا بددعا سے کانپ اٹھے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! ابجہل کو، عقبہ بن ربیعہ کو، شیبہ بن ربیعہ کو، ولید بن عقبہ کو، امیر بن خلف کو، عقبہ بن ابی معیط کو، اور ظن کو جس کا نام مجھ کو یاد نہیں رہا اپنی گرفت میں لے لے۔ اس کے بعد قسم ہے اُس کی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ مبعوث کیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کو لوگوں کے نام لیے تھے، ان سب کو کشتہ حالت میں دیکھا۔ پھر یہ سب میدانِ بدر کے گڑھے میں ڈال دیئے گئے۔

مرات فلما سمعوا صوتہ ذهب عنهم الصفاک وخافوا دعوتہ ثم قال اللهم عليك بابي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وامية بن خلف وعقبه بن ابي معيط وذكر الساج ولسر احفظه، فوالذي بعث محمدا بالحق لقد رأيت الذين سمى صرعى ثم اسحبوا الى القلب قلب بدر - (شيخين، مترجمہ)

۳۸ - رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی آزمائش اور صبر:

میں نے ایک بار کے سوا کسی قریش کو قتل رسول کا اقدام کرتے نہیں دیکھا۔ قریش سائے دیوار کے میں بیٹھے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقامِ براجم کے پاس نماز ادا فرما رہے تھے، اتنے میں عقبہ بن ابی معیط اٹھا اور اپنی چادر کا بھندا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں ڈال کر دبا اور کہینٹا شروع کیا۔ لوگ بھی شرمچانے لگے اور ان کو یہ خیال ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم (حاکمِ بدین) چلے جاتے ہیں حضرت ابوبکرؓ ناراض ہوتے ہوئے آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بازو پکڑ کر کہنے لگے کہ: تم لوگ ایک شخص کو جس اس جرم میں قتل کرنا چاہتے ہو وہ اللہ کو اپنا رب مانتا ہے؟ یہ سن کر لوگ ہٹ گئے۔

(عبد بن العاص، ما رأیت قریشا ارادوا قتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا یرما جلسا فی ظل الکعبۃ وہو یصلی عند المقام فقام الیہ عقبہ بن ابی معیط فجعل یرداعہ فی عنقه شو حذبه وتضایج الناس وظنوا انه مقتول فاقبل ابوبکر یشتد حتی اخذ بضیعہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقول آتفتخر جلا ان یقول ربی اللہ ثم انصرفوا عتہ - (موصی، کہیں)

۴۹۔ شقاوتِ ابو جہل :

(رجل من بنی مالک بن کنانہ)
 رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بسوق ذی المجاز یتخللہا یقول یا
 ایہ الناس قنوا لوالدہ الا اللہ
 فلعنوا وابوجہل یحشی علیہما التراب
 یقول یا ایہ الناس لا یغویکم هذا
 عن دینکم فانما یرید لتترکوا
 دینکم ولتترکوا اللات والعزی وما
 یلتفت الید صلی اللہ علیہ وسلم
 (احمد)

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ذوالمجاز
 کے بازار میں ادھر ادھر بھر بھر کر گئے جاتے ہیں کہ،
 اے لوگو! لا الہ الا اللہ کے قائل ہو جاؤ، تو
 ظالم ہو گئے۔

ابو جہل شقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر مٹی
 پھینک پھینک کر یہ کہتا جاتا تھا کہ: دیکھو یہ شخص
 تمہیں تمہارے دین سے برگشتہ کرنے کا پتہ
 چاہتا ہے کہ تم اپنے دین کو اولاد و عزتی کو چھوڑ
 دو (ابو جہل) کچھ کر رہا تھا، مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 اس کی طرف کوئی توجہ نہ فرماتے تھے۔

ہجرتِ حبشہ

۵۰۔ کوائفِ حبشہ، خطبہ جعفر طیار اور شہادتِ نجاشی :

(ابن مسعود) بعثنا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم الی النجاشی غوثنا بین
 رجلا فیہم جعفر وعبد اللہ
 بن عرفطہ وعثمان بن مظعون
 وابوموسیٰ فاتینا النجاشی وبعث
 قریش عمرو بن العاص وعمارة بن
 الولید یہدیتہ فلما دخلا علی
 النجاشی یحمد الہ وقال لہ ان نفرا
 من بنی عمنانزلوا امرضا ورجوا

نجاشی کی طرف ہم لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بھیجا تھا۔ یہ قریباً اسی آدمی تھے، ان میں جعفر، حبشہ
 بن عرفطہ، عثمان بن مظعون اور ابو موسیٰ بھی تھے ہم لوگ
 تو نجاشی کی طرف آئے اور ادھر قریش نے عمرو بن العاص
 اور عمارہ بن جلد کو کچھ تحائف دے کر بھیجا۔ جب یہ دونوں
 نجاشی کے پاس آئے تو اسے سجدہ کیا اور کہا کہ ہمارے
 بنی عمن کے کچھ افراد آپ کے ملک میں آئے ہیں۔ یہ
 ہم سے بھی متنفر ہو گئے ہیں اور ہمارے دین سے بھی برگشتہ
 ہو گئے ہیں۔ نجاشی نے پوچھا وہ کہاں ہیں؟ انہوں نے

عنا و عن ملتنا قال فابنهم
قال في ارضك فبعث اليهم
قال جعفر انا خطيبكم اليوم
فاتبعوا فسلمو لم يسجد فقالوا له
مالك لا تسجد للملك؟ قال انا لا
نسجد الا لله تعالى قال وما ذاك؟
قال ان الله تعالى بعث الينا رسوله
صلى الله عليه وسلم وامرنا ان
لا نسجد الا لله تعالى وامرنا بالصلاة
والزكوة قال عمرو فانهم رجا الغوث
في عيسى قال ما تقولون في عيسى
وامه؟ قالوا نقول كما قال الله
تعالى هو كلمته الله وروحه القاها
الى العذراء البتول التي لم يمسها
بشر ولم يفرضا ولد فرفع
النجاشي عودا من الارض وقال
يا معشر القيسيين والرهبان و
الله ما تريدون صلى الذي يقول
ما يسوي هذا امر حبا بكم و بامن
جئتكم من عند الله وانه رسول
الله وانه الذي نجاكم في الانجيم
وانه الذي ابشر به عيسى انزلوا
حيث مشئتم فوالله لو لا ما انا فيه
من الملك لا نيتيه حتى اكون انا
احمل نعليه وادعوه و امر
بهدية الاخرين فردت عليهما ثمر

کہا کہ، آپ ہی کے ملک میں ہیں نجاشی نے مسلمانوں کی
طرف ٹھاننا بھیجا۔ جعفر ابن ابی طالب نے کہا: آج
تمہاری طرف سے غفلت کا فرضہ میں انجام دوں گا غرض
وہاں پہنچے۔ حضرت جعفر نے نجاشی کو سلام کیا لیکن سجدہ
نہ کیا۔ لوگوں نے اعتراض کیا کہ: کیا بات ہے کہ آپ
بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے۔ جواب دیا کہ: ہم لوگ بجز
اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو سجدہ نہیں کرتے۔ نجاشی نے
پوچھا یہ کیوں؟ جواب دیا کہ: اللہ نے ہماری طرف
اپنا رسول مبعوث فرمایا ہے اور اس نے ہمیں حکم دیا
ہے کہ ہم اللہ کے سوا کسی کو سجدہ نہ کریں، اس نے
صلوٰۃ اور زکوٰۃ کا بھی حکم دیا ہے۔ محمد بن العباس
یہ لوگ حضرت عیسیٰ کے بارے میں بھی آپ (نجاشی) کے
خلاف رائے رکھتے ہیں۔ نجاشی نے پوچھا کہ: تم لوگ حضرت عیسیٰ
اور ان کی والدہ کے حق کیا عقیدہ رکھتے ہو؟ جواب دیا کہ:
ہم وہی کہتے ہیں جو اللہ فرماتا ہے یعنی وہ اللہ کا لفظ اور
روح ہیں، جسے اس نے مريم عندا و تبرل کی طرف القا فرمایا
کہ کسی بشر نے مس نہیں کیا اور نہ انھیں اس سے قبل کوئی
اور ولادت ہوئی۔

یہ لوگ نجاشی نے زمین سے ایک تنکا اٹھایا اور بدلا کہ
یہ پادشاہ اور پادشاہوں اس شخص کے انکار حقیقت بہت بڑا گناہ
اور مانع کرتے ہو، وہ اس تنکے کے برابر بھی وقعت نہیں رکھتا
مطلقاً، تمہیں اللہ تعالیٰ سے لائے ہوئے پیام محمدی کو نہیں پہنچا
کہتا ہوں، بلکہ اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کا رسول
ہے اور یہ وہی ہے جسے ہم انجیل میں پاتے ہیں اللہ جس کی شہادت
حضرت عیسیٰ نے دی ہے۔ تم سب جہاں چاہو خوشی سے مراد میں
حکومت سمجھو میں یہ پناہ دیتا ہوں جو ماضی ہو کر اس کی جہان

تعبداً ابن مسعود حتی ادرک بدراً
للکبیر بلین ولا حمد عن ام سلمة
غزوہ

ونیه: ان جعفر قال: یا ایہا
الملك کنا قوم اهل جاهلیة فبعد
الاصنام وناکل المیتة وناقی
الفواحش ولفطع الارحام ولسیئ
المجوار ویا کل القوی منا الضعیف
حتی بعث الله ایسار سولاً منا
نعرف نبيه وصدقته وامننته و
عفانته فدعانا الی الله نوحده و
نعبده وخلق ملکنا فبعد نحن و
آباءنا من دون الله منی الحجارة
والاوثان وامرنا بالصدق والامانة
وصلة الرحم وحسن الجوار والكف
عن الجارم والدماء والفواحش
وشهادة الزور واکل مال
الیتیم وقذف المحصن وامرنا ان
نعبدا الله ولا نشرك به شیئاً و
اقام الصلوة وایتاء الزکوة فعدد
سلیه اموراً کاسلام فصدقناه و
امنا به واتبعناه علی ما جاء به
فهدی علیما قومنا بعد بسونا و
فتنونا عن دیننا وشفقوا علینا
فخرجننا الی بلدک واختناک علی
من سواک وریغبنا فی جوارک و

اٹھاتا۔ اس کے لیے پانی لاتا۔ پھر اس نے حکم دیا اور انھوں کے
تھا کھ کر واپس کر دیا عیا۔ اس کے بعد ابن مسعود نے واپس لے کر
اربعینت دوسروں کے جلدی کی اور وہ بدی شریک ہوئے۔

ایک دوسری روایت میں یوں مذکور ہے کہ جعفر نے کہا:
اے ملک! ہم لوگ جاہلیت والی قوم تھے، بت پرستی کرتے اور
مردار کھاتے تھے۔ بے حیائی کے مرتکب ہونے، قطع رحمی
کرتے، پڑوسی کا کوئی حق نہ پہچانتے تھے، اور طاقت ور
ضعیف کو کھانا تھا، آخر اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف
رسول بھیجا۔ جس کے نسب، صداقت، امانت اور پاک
دامنی ہم پر ظہور فرما دی تھی۔ اس نے ہمیں اللہ تعالیٰ کی
طرف لایا کہ اس کی توحید کے ثناء ہو جائیں اسی کی عبادت
کریں، اس کے سوا جن پتھروں اور بتوں کی بارے
اسلاف عبادت کیا کرتے تھے انھیں ترک کر دیں۔ نیز
اس نے ہمیں سچائی، امانت داری، صلہ رحمی، سچائی
کا حکم دیا اور حرام کاروں پر حائل و خون ریزی، جھوٹی
گواہی سے مال تقسیم کھانے اور کسب پاک دامن پر تہمت
لگانے سے روکا۔ ہمیں اس نے بھی حکم دیا کہ صرف اللہ
کی عبادت کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ بنائیں۔ نماز
قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔ غرض جعفرؓ نے امور
اسلام کے مناقب بیان کیے اور کہا: پھر ہم نے اس
کی تعبدی کی، اس پر ایمان لائے اور اس کے پیغام
کی پیروی اختیار کی۔ مگر ہماری قوم نے ہم پر ظلم کرنے
شروع کر دیئے۔ ہمیں سزا دیں، ہمارے دین سے
برگشتہ کرنے کی کوشش کی اور ہم پر بغاوت کرتے رہے۔
آخر ہم لوگ آپ کی سر زمین پر آ گئے اور دوسروں پر
آپ کو ترجیح دی اور آپ کی ہمایوگی کو اس امید پر

مہجونا ان لا نظلم عندك فقال
النجاشی هل معك معا جاء به
من شتى؟ قال نعم فقرأ عليه
صدراً من کھیمص نبکی النجاشی
وبکت اسأفته ثم قال ان هذا
والذی جاء به موسی یفزع من
مشکوة واحدة انطلقا فوالله لا
اسلمهم ایکما ابدأ ولا کاوثر
قال اذ هبوا فانتقم سیوم بارحق
المیوم الا منون من سبکم
عذر قاله ثلاثا قالت واقمنا
عند الذی خیر وارضع خیر جار
وان عدوا للنجاشی نزل به فو
الله ما علنا حروبا قط اشد من
حرب حرناء عند ذلک خوفاً
ان ینظر علیه من لا یعرف
من حقنا ما کان النجاشی یعرف -
(کبیر، بنام)

پسند کیا کہ ہم پر یہاں ظلم نہ کیا جائے گا۔ نجاشی نے کہا کہ
وہ شخص جو پیغام بھی لایا ہے، اس کا کوئی حصہ تمہارے
پاس ہے، حضرت جعفر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا:
ہاں! اس کے بعد سورہ مہم کی ابتدائی آیتیں تلاوت
کرنے لگیں۔ نجاشی اور اس کے پارکھنے اختیار کرنے
لگے اور نجاشی لپٹ اٹھا کہ: یہ کلام اور وہ کلام جو موسیٰ
لائے تھے، دونوں ایک ہی جہنم لوز سے نکلے ہوئے
ہیں۔ پھر بدلتی قریشی سفیروں سے کہا کہ: میں کبھی
ایک دوڑوں (مسلمانوں) کو تمہارے حواسے نہیں کر سکتا۔
پھر مسلمانوں سے کہا کہ: تم جادو امیری ملکیت میں امن
کے ساتھ ہو۔ پھر تین بار کہا کہ: تمہیں کوئی گالی بھی دے گا
تو اس پر تادان لے گا۔ اس کے بعد ام سلمہ (جو اس وقت
روایت کی راویہ ہیں) افراتی ہیں کہ: اس کے بعد ہم لوگ
وہاں بہترین ملک میں بہترین پردوسی کے ساتھ مقیم رہے اس
مدت میں نجاشی کا ایک دشمن ہوش چلے اور مردانہ فتنہ ہم لوگوں سے
بھی جنگ میں شرکت کی ادیدہ جنگ ہمارے لیے سب سے زیادہ
اہم جنگ تھی کیونکہ ہمیں اس وقت یہ خوف تھا کہ: نجاشی تو
ہمارے حقوق کو پسینا تھا اس پر ایسا شخص غالب نہ آجائے
جو ہمارے حقوق کو نہ پہچانتا ہو۔

۱۵۔ ظالموں سے رسولِ رحمت کی توقعات،

رأيتني، قلت للنبي صلى الله عليه
وسلم هل اتى عليك يوم مر كان اشد
من يوم احد؟ قال لقد لقيت
من قومك وكان اشد ما لقيت
يوم العقبة اذ عرضت لنفسی علة

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ: کیا
حضور پر یومِ احد سے زیادہ سخت دلی کجی نہیں آتا ہے؟
فرمایا: بخاری قوم کے ہاتھوں سب سے زیادہ سخت ایذا
میں نے یومِ عقبہ کے موقع پر اس دن اٹھا ہے جب
میں نے اپنے آپ کو ابنِ عبدالمیل بن عبدکلال کے گٹھے

ابن عبد یالیل بن عبد کلل فلح
یحبی الی ما اردت فانطلقت و
انامهمو مر علی وجهی فلما استقی
اکا وانا بقرن الثعالب فوضعت
لأسی واذانا بحیابة قد اظلتنی
فانظرت فاذ فیها جبریل
فنادانی فقال ان الله قد سمع
قول قومک وماردوا علیک و
قد بعث الیک مملک الجبال لتامر
بما شئت فیهم فنادانی ملک الجبال
مسلم علی ثم قال یا محمد ان الله
قد سمع قول قومک وانا مملک
الجبال وقد بعثنی ربک الیک
النأمر فی بامرک فما شئت ان شئت
اطیقت علیهم الا خشین فالصل
الله علیه وسلم بل ارجوان یموج الله
من اهل بهم من یسجد الله وحده لا
یشرك به شیئا (شیخین)

پیش کیا۔ اس نے میری بات کا کوئی جواب نہ دیا۔ میں ان
سے رنجیدہ ہو کر نوا۔ ابھی مجھے افاقہ بھی نہ ہوا تھا کہ
میں قرنِ ثعالب میں پہنچ گیا۔ میں نے وہاں سر رکھ دیا۔
اتنے میں ابرا کا ایک ٹکڑا مجھ پر سایہ ٹھن مڑ گیا جس نے
نگاہ اٹھا کر دیکھا تو جبریل موجود تھے۔ انہوں نے مجھے
کو آزدی کہ: آپ کی قوم کی باتیں ادا ان کا جواب اللہ
نے سن لیا۔ اللہ آپ کے پاس ملک الجبال (قرنِ ثعالب)
کو بھیجا ہے کہ آپ جو کچھ اسے (ان ظالموں کے بارے میں
حکم فرمائیں وہ اسے بجا دے پھر خود ملک الجبال سے
آواز دی اور مجھے سلام کر کے کہا کہ: اللہ تعالیٰ نے آپ
کی قوم کی باتیں سن لی ہیں اور میں ملک الجبال ہوں،
مجھے اللہ تعالیٰ نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے تاکہ آپ
مجھے کوئی حکم دیں بتائیے آپ کیا چاہتے ہیں؟ اگر آپ پسند
کریں تو میں کئے کی دونوں پہاڑیوں (جبلِ اقلیم اور جبلِ اعمر)
سے ان کو کچل دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں
فرمایا کہ: مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ انہی کے صلب سے
ایسے لوگوں کو پیدا فرمائے گا جو صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت
کریں اور کسی شے کو اس کا شریک نہ کریں۔

۵۲۔ اللہ سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فریاد کا عجیب انداز:

(عبد اللہ بن جعفر) ... اہم
اشکو ابیت ضعف قوی و هوانی
علی الناس یا ارحم الراحمین انت
اھم الراحمین الی من تکلنی الی
علو یتجھمتی ام الی قریب
ملکتہ امری ان لکن غضبان علی

.... (طائف میں شدید اذیتوں کے بعد حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کی زبان سے جو کلمات نکلے دیتے ہیں: ہوا
اپنی بے بسی و بے کسی کا ٹھکانہ تیرے آگے پیش کرتا ہوں۔
اے ارحم الراحمین مجھے تو نے کن لوگوں کے سپرد کیا ہے؟ اے
خیر الخلق کے محلے برتر تو نے مجھے پیش کیے ہیں؟ اے اللہ! انہوں کے
پہنچ کر تو نے میرے حالات پر متعرف نہ کیا ہے؟ اگر یہ غرض

فلو ایا لی غیر ان عافیتک اوسع
لی اعود بنور وجهک الذی اشرق
بہ الظلمات و صلح علیہ امر
الدنیا والاخرۃ ان تنزل علی
غضبتک او تحل فی مخطک لک
العتبۃ حتی ترضی ولا حول ولا
قوة الا باللہ -
(کبیر)

نہیں تو مجھے ان تکالیف کی کوئی پروا نہیں تھی
دوسری غنائیں میرے لیے بہت وسیع ہیں۔ میں تیرے
نور و جلالِ پناہ لیتا ہوں جس سے ظلمتیں بھی جگمگ اُٹھتی
ہیں اور جس کی برکت سے دنیا و آخرت کے تمام
معاویہ درست ہو جاتے ہیں۔ پناہ اس بات
سے کہ تجھ پر تیرا غضب نازل ہو یا تیری ناراضی۔
میری رضائیری ہی رہنا ہے ساتھ وابستہ ہے ہر حرکت
اور ہر حرکت اللہ ہی کی توفیق سے وابستہ ہے۔

ہجرتِ مدینہ

۵۳۔ ابوبکرؓ اور فاطمہؓ فی الرسول کا مقام :

اعائشہؓ
فقال ان شئت لا یخرج و
لا یخرج انک تکسب المعدوم
وتصل الرحم وتعمل الصل
وتقری الضیف وتعين علی نواب
الحق فانما انت حار فارجع واعبد
ربک ببلدک

حضرت ابوبکر صدیقؓ جب ہجرت کے حشر جاتے
تھے تو ربک انعلو میں ابن الدغلا جس نے آپ کو یہ کہہ کر پناہ دی
اور واپس لے آیا، اتنا ہی مجھے شریف انسان گنہ گار بنے دیا
جائے گا اور نہ وہ جاسکتا ہے کیونکہ تم ان ہونے کا کام بھی کر سکتے ہو
صلہ بھی کرتے ہو، معدوموں کا بار اپنے سر لے لیتے ہو بھلاں نواز ہو
اور پیش آنے والے حوادث میں حق کی حمایت کرتے ہو میں تمہیں
پناہ دیتا ہوں، واپس چلو اور اپنے رب کی عبادت اپنے شہر
ہی میں رو کر کرو۔

۵۴۔ پیغمبرؐ اور صدیقؓ کے حوصلوں کا فرق :
(ابوبکرؓ) نظرت الی اقلیم المشرکین

جس وقت ہم دونوں (ابوبکرؓ اور رسول کریمؐ) غارِ ثور

لے وہ الفاظ پڑھے جو جنابِ خود بخود صلی اللہ علیہ وسلم کے منقذ فرمائے تھے دیکھیے رسول اور صدیقؓ کی یہی کس درجے پر آجنگ ہیں۔

وَحْنٌ فِي الْغَارِ وَهُمْ عَلَى رَوْسِنَا
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْنِ احْدَمْ
نَظَرُ الْإِلَهِ قَدِيمُهُ الْبَصَرُ تَحْتَ
قَدِيمِهِ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا ظَنَنْتَ
بِأَتَيْنِ اللَّهُ شَاهِمًا لِي
(شيخین، ترمذی)

میں تھے اللہ تلاش کرنے والے دشمن سر پر کھڑے تھے تو میں
ان کے قدموں کو دیکھ رہا تھا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ!
اگر ان میں سے کسی نے اپنے قدموں کو (جھک کر) دیکھ لیا تو میں
اپنے قدموں کے نیچے ہی دیکھ رہے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اے ابوبکر! ان کے متعلق تباہ کیا گیا گمان ہے جن
کے ساتھ تیرا وجود اللہ کا ہے۔

۵۵۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائے ناز و نیاز بموقع بدر:

(ابن عباس رضی اللہ عنہما)..... اللَّهُمَّ انْجِزْ فَا
وَعِدْتَنِي اللَّهُ مَا وَعَدْتَنِي
اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَنْتَ تَهْلِكُ هَذَا الْعَصَا
مَنْ أَهْلَ الْإِسْلَامِ لَا قَبْضَ فِي الْأَرْضِ
فَمَا زَالَ يَهْتَفُ بِرَبِّهِ مَا ذَا يُدِيرُهُ
مُسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةِ حَتَّى سَقَطَ رِدَائُهُ عَنْ
مَنْكِبِهِ فَأَتَا أَلَا ابْنَ بَكْرٍ فَاخْذَرَدَاهُ
فَالْقَاءُ هَلْ مَنَكِبُهُ تَهْرُ التَّزْمَلُحْنَ
وَلِلَّهِ وَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَفَاكَ مَنَا
شَدَّتْكَ رَبِّكَ فَانْه سَيْنَجَزْلَكَ
مَا وَعَدْتَكَ فَانْزِلَ اللَّهُ أَذْلَسْتِغِيثُونَ
رَبِّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ فِي
مَدْحَكُمْ بِالْفِئْتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَوِّفِينَ
فَا مَدَّ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ
(ترمذی، مسلم، بخاری)

بدر میں مشرکوں کی تعداد ایک ہزار اور مسلمانوں کی تعداد
تین سو تیرہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ دیکھ کر اقبال ہو گئے
اور اپنے ہاتھ پھیلا کر آواز بلند کر دی کہ میں دعا کرنے لگتا ہوں
”مولا! تو نے جو وعدہ کیا ہے اسے پورا فرما اور میرے گلا نہ
کیسے وہ آج دے دے۔ مولا! اگر تو نے مسلمانوں کی
اس جماعت کو فنا کر دیا تو اس زمین پر تیری جہارت نہ ہونے
بھی ختم ہو جائے گی“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں
کو پھیلا کر اور دو قبیلہ ہر کر مسلسل اس طرح دعا کرتے رہے
”یہاں تک کہ آپ کی چادر گاندھوں سے سرک کر نیچے آ گئی“
اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے آکر وہ چادر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
گاندھوں پر ڈالی اور دیکھے سے چھٹ کر عرض کرنے لگے کہ اے
نبی اللہ! حضورؐ کی دعا کافی ہو چکی۔ اللہ اپنا وعدہ پورا
ہی کرے گا۔ اسی وقت آیات نازل ہوئی کہ (ترجمہ) یاد کر
وہ وقت جب اپنے رب سے تم مدد مانگ رہے تھے اور خدا
نے تمہاری دعا قبول کر لی اور بتا دیا کہ میں ایک ہزار پے درپے
فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا۔ سو اللہ نے فرشتوں سے آپ کی تمک۔

غزوات

بدر

۵۶۔ صدیق و فاضل کی تمثیل زبانِ رسالت :

(ابن مسعودؓ)
 مقال مثلك يا ابا بكر كمثل
 ابراهيم سال من تبعني منامه
 مع ومن عصاف منامه
 عنود رحيو و كمثل عيسى قال
 ان تعذبوه منامه عباد
 وان تعفروهم منامه انت
 العزيز الحكيم و مثلك يا عمر
 كمثل نوح قال رب لا تنزلني
 الارض من الكافرين ديارا
 و كمثل موسى قال واشدد علي
 قلبه فلهو فليؤمنوا حتى يردوا
 العذاب الاليم
 (ابوداؤد)

(تقدیرانی بدر کے متعلق) جب مشورہ کیا گی، تو حضرت
 ابو بکرؓ نے رات ہی کہ: خدیجہؓ کو ان کو رہا کر دیا جائے۔
 شاید اللہ تعالیٰ ان کی موت آئندہ توجہ فرمائے (اور یہ
 ہدایت پاجائی) حضرت عمرؓ بولے کہ ان لوگوں نے حضورؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو نکالا ہے اور جھٹلایا ہے۔ لہذا ان سب
 کی گردنیں اڑا دیجئے اس پر حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ: اے ابو بکرؓ تمہاری مثال تو حضرت ابراہیم
 اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ہے۔ حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا تھا کہ:
 (ترجمہ آیت) جو میری پروردگار کے وہ میرا ہے اور جو میری
 نافرمانی کرے تو اللہ عنود و رحیم ہے اور حضرت عیسیٰؑ نے
 فرمایا کہ: (ترجمہ آیت) اگر تو انہیں سزا دے تو یہ تیرے بندے
 ہیں اور اگر ان کی مغفرت فرمائے تو تو عزیز و حکیم ہے اور اے عمرؓ
 تمہاری مثال نوحؑ اور موسیٰؑ جیسی ہے۔ نوحؑ نے یہ دعا کی کہ
 (ترجمہ آیت) ان کافروں میں کسی کو بھی زمین پر زندہ نہ
 چھوڑ۔ اور موسیٰؑ نے یہ دعا کی (ترجمہ آیت) کہ: ان کے دلوں میں
 اور سختی پیدا کرے تاکہ عذاب الیم کو دیکھ بغیر ایمان ہی نہ لاسکیں.....

۵۷۔ بنتِ رسولؐ کے شرم کا فدیہ اور عدلِ رسالت :

(عائشہؓ) لما بعث اهل مكة
 جب کئے والوں نے اپنے قیدیوں کے فدیے

بیچے تو حضرت زینب بنت رسول اللہؐ نے بھی اپنے خوبرو والدین کا فدیہ بھیجا۔ پہلی بنے ایک دکانی کا دار بھیجا، جو حضرت خدیجہؓ کا تھا۔ ابو العاصؓ کے پاس رخصت کرتے وقت حضرت خدیجہؓ نے یہ دار زینب کو دیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر جب اس دار پر پڑی تو شدید رقت پیدا ہوئی اور آپؐ نے فرمایا کہ:

اگر تم مسافروں کی راستے جو تو زینب کے اسیر کر آؤ اور کر دو اور اس کا یہ دار بھی اسے واپس کر دو۔ سب نے کہا کہ ہاں ہاں یا رسول اللہ! اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو العاصؓ سے یہ وعدہ لیا کہ وہ زینب کے یہاں آنے میں مانع نہ ہوں گے۔ اس کے بعد زید بن حارثہؓ کو اور ایک انصاری کر سکتے بھیجا اور فرمایا کہ تم دونوں اپنی بیچ میں ٹھہرے دو اور جب زینب تمہارا سے پاس سے گزرے تو ان کے ساتھ جہاؤ اور ان کو کہا کہ پاس سے آؤ۔

فنداء اسارا هم بعثت زینب فداء زوجها ابی العاص وبعثت فيه بقلادة لها كانت عند خديجة اذ خلعتها بها على ابی العاص فلما ساراها صلى الله عليه وسلم رقی لها رقة شديدة وقال ان رأيتم ان تصلقوا بها اسيرها وشرهه واعليها الذي لها فقلوا نعم وهان صلى الله عليه وسلم اخذ عليه ووعده ان يغلى سبيل زینب اليه وبعث صلى الله عليه وسلم زید بن حارثة ورجلا من الانصار فقبال لهما كبا بيطن باجج حتى تثر بكبا زینب فتعجباها حتى تأتينا بها۔ (ابوداؤد)

۵۸۔ اہل بدر کی فضیلت :

غزوہ بدر کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اتم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ اگر کوئی پیدا ہوئے والا فخر کی آغوش میں آکھ کھلے اور چالیس سال تک طاعت الہی پر عمل کرتا رہے اور تمام گناہوں سے بچا رہے۔ حتیٰ کہ آخر عمر تک ایسا حال میں رہے۔ جب بھی اس دن کی فضیلت حاصل نہیں کر سکتا۔

رافع بن خدیجؓ (ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم بدر والذی فی مبدہ لوات مولى وولد فی فقه اربعین سنة یعمل لطاعة الله ویجتنب معاصیه کلها الى ان یرد الى ارضه العزم یمبلغ احدكم هذه اللیلة۔ رکیز فیه جمعنا ابن مقل۔)

اُحد

۵۹۔ غزوات میں عورتوں کا حصہ :

..... وہیں نے غزوہ اُحد کے موقع پر عائشہؓ اور ام سلیمؓ کو دنیا کو دوڑیں بڑی تیز رفتاری سے کام کر رہی ہیں۔ ان کی پیڈیاں اس وقت میری ٹھکانہ کے سامنے تھیں۔ وہاں اپنی اپنی پشت پر رکھیں اٹھا کر ادھر سے ادھر جاتیں اور لوگوں کے مزے میں پانی ڈالتیں اور پھر واپس آکر منگ پر کرتیں اور لوگوں کے منہ میں ڈالتیں۔۔۔

رائی بنی..... ولقد رأيت عائشة و أم سلمة و انهما المشركان اری خدم سورتھما تنقلان القرب علی سترنھما مشو تغرب عانہ فی افواہ الفاشم نترجعان فتملاکناھا فمغر عانہ فی افواہھم..... (رضیخین)

۶۰۔ شہادت کھینے بے عیبی :

یوم اُحد کے موقع پر ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ : اگر میں قتل کر دیا جاؤں تو میرا کہاں ٹھکانا ہوگا ؟ فرمایا : جنت میں ! بیش کہ اُس نے اپنے ہاتھ کو کجوری رجوہ کا ہاتھ پھینک دیں اور لڑتا ہوا شہید ہو گیا۔

رجاء بنی قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يوم اُحد اُريت ان قتلک ابن انا ؟ قال فی الجنة فالتقی متہات فی سیدہ شم قتالہ حتی قتل۔ (رضیخین و نسائی)

۶۱۔ ایک شہید کا آخری پیغام :

دورانِ غزوہ اُحد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : سعد بن الربیع کی کوئی جبر لا سکتا ہے ؛ ایک شخص نے کہا میں لا سکتا ہوں یا رسول اللہ ! چنانچہ وہ لاشوں کے درمیان اُنھیں ڈھونڈنے لگا اور سعدؓ کو دہی پایا۔ سعدؓ اس وقت زندہ (مگر زخمی) تھے۔ اُنھوں نے اس آدمی سے پوچھا کیا بات ہے ؟ بولا مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

رجاء بنی بن سعید لما کان یوم اُحد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یأتینی عنہ سعد بن الربیع ؟ قال رجل انا یا رسول اللہ فذهب یطوف بین القتلی حتی وجده فقال له سعد ما شانک ؟ قال بعتنی صلی اللہ

علیہ وسلم لاتیہ یغیرک قال فقرأہ
مفی السلام و اخبرہ انی قد طعنت
اشتی عشرة طعنة ولتد انذنت
مقاتی واسأله ان یتغفولی ولعنہ
تومک انھم لا عذر لھم عند اللہ
ان تمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ومنھم عین تطرف -
(شیخین، مناقب)

۶۲۔ ایک مومنہ کا حوصلہ ایمانی؛

رائیہ، لما کان یوم احدھما
اہل المدینة حیصة وتالوا قتل محمد
حتى کثرت الصراخ فی مناحیة
المدینة فخرجت امرأة من الانمار
فاستقبلت بابیھا وابھا وزوجھا
واخیھا فتالوا هذا البوک - اخوک،
زوجک وابنک تقول ما فعل رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ یقول امامک
حتى وقعت علیہ فلخذت بساحیة
ثوبہ مشرئالت بابی انت وامی
یا رسول اللہ لا ابالی اذا سلمت
من عطب - ولا وسط وفیہ شیخہ
محمد ابن شعیب -)

مقالہ خبر لانے کو بھیجا ہے۔ سونڈنے کہا، حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو میرا سلام پہنچا دینا۔ اور عرض کر دینا کہ مجھے
بارہ زخم لگے ہیں۔ میری موت یقینی ہے، حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے میرے لیے دعا کے منفعت کی درخواست
کرنا۔ اور مسلمانوں کو بتا دینا کہ ان میں اگر آنکھ چھپانے
کی سکت بھی باقی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہید
کر دیئے گئے تو اللہ تعالیٰ کے سامنے وہ کوئی عذر
نہ پیش کر سکیں گے۔

غزوہ اُحد میں ایک موقع ایسا بھی آیا کہ لوگ
تتر بتر ہو گئے اور افراد پھیل گئے کہ دفاع میں ہیں، حضور صلی اللہ
علیہ وسلم بھی شہید کر دیئے گئے۔ اس وقت مدینہ کے قریب ارد
فریاد سن کر ایک انصاری خاتون باہر نکل پڑی۔ میدان
جنگ میں اس نے اپنے بیٹے، باپ، شوہر اور بھائی کی لاش
کو دیکھا اور لوگوں نے اسے بتایا کہ یہ تیرے باپ، بھائی،
شوہر اور فرزند کی لاشیں ہیں۔ مگر وہ ہر ایک موقع پر
یہی پوچھتی رہی کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس حال میں ہیں؟
لوگوں نے بتایا کہ وہ تیرے سامنے تشریف رکھتے ہیں۔ وہ
خاتون وہاں پہنچی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گوشہ دامن
پر لڑکھول آٹھی کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر میرے ماں باپ
قربان ہیں، اگر حضور زندہ و سلامت ہیں تو مجھے کسی کے
مرنے کی پروا نہیں۔

لبر جمع

۶۲۔ خبیث کا انذار شہادت اور پاس انسانیت :

کچھ لوگوں کی خواہش پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دس مسیقین بھیجے۔ عصفان و مخرکے و ربیان بن زید بن اور بنو حیانہ کے تیرا اندازوں نے انھیں گھیر لیا۔ یہ تعالٰیٰ ہوا۔ زید بن و نہ اور خبیث گرفتار اور باقی شہید ہوئے۔ خبیث کو بنو عارض بن عامر بن قریظ نے قتل کرنے کے لیے خرید لیا۔ اس کے بعد خبیث ان کی قید میں کئی دن رہے۔ جب سب نے انھیں قتل کرنے پر اتفاق کر لیا تو انھوں نے کئی عارضی عورت سے بال صاف کرنے کے لیے آسترہ مانگا۔ اس نے دے دیا۔ اسی عورت کا بیان ہے کہ مجھے خیال نہ رہا اور میرا ایک بچہ کھٹکا ہوا خبیث کے پاس چلا گیا۔ خبیث نے اسے اپنے زانو پر بٹھایا۔ جب اس نے دیکھا تو اس کے اوصاف خطا ہو گئے۔ خبیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ میں اُس وقت وہ آسترہ موجود تھا۔ انھوں نے بدحواسی کو محسوس کر کے کہا کہ کیا تجھے اندیشہ ہے کہ میں اسے قتل کر دوں گا؟ انشاء اللہ یہ کبھی نہ کر دوں گا۔ اس عورت کا بیان ہے کہ ہمیں نے خبیث سے زیادہ شریف قیدی کوئی نہیں دیکھا۔ میں نے یہ بھی دیکھا کہ وہ زنجیروں میں بکڑا پڑا ہے اور غصے سے اٹھوڑوڑوڑ کر کھارہا ہے۔ حالانکہ اس وقت کتے میں کوئی چھل کیسی موجود نہ تھا۔ یہ بھراس رزق کے جبر اللہ تعالیٰ نے خبیث کے لیے بھیجا اور کچھ نہیں ہرکنا قید و محرم، لوگ اُن کو قتل کرنے کے لیے حرم کوٹے باہر لے گئے۔ انوں

والہوہیثیہ.....
.....
.....
.....
فماکت عندہم اسیرا حتی اذا اجعوا علی قتله استقام موسیٰ من بعض بنات الحارث لیستعد بہا فاعارثہ قالت ففعلت عن صبی لی منیج الیہ حتی اتاہ فوضہ علی فخذہ فلعنارأۃ فزعت فزعة عرفت ذلک منی وفی سیدہ الموسیٰ فقال اتخشی ان اقتلہ ما کنت لا فعل ذلک ان شاء اللہ و کانت تقول ما رأیت اسیرا قط خیرا من خبیث لقد رأیتہ یا کل من تلفت عنہ وما سبکۃ یومئذ شمة وانه لم یوثق فی الحدید و ما کان الا ذکار رضقہ اللہ خبیثا فخرجوا بہ من الحرم لیقتلوہ فقال دعونی امضی رکعتین

ثم انصرف عليهم فقال لولا ان
سروا انما بي حين موت السموت
لزدت نكان اول من سن الركتين
مسند القتل هو وقال اللهم احصهم
عدد اشم قال :-

ما اباي حين اقل مسلما
على اى شق كان لله معي
وذلك فى ذات الاله وان يشأ
بيارك على اوصال شلو مخرج
(بخاری، البداءة)

نے کہا کہ : مجھے دو رکعت نماز ادا کر لینے دو نماز کے بعد وہ
لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر بولے : اگر تمہیں یہ گمان نہ ہوتا
کہ میں موت سے عافیت ہوں تو میں نماز کو ذرا طویل دیتا۔ یہ
غنیبؓ پہلے شخص ہیں جنہوں نے مرنے سے پہلے دو رکعت
نماز ادا کرنے کے رد لکھ کی مبادی والی اس کے بعد انھوں نے کہا کہ :
لے اللہ ان سب کو شمار کرے اس کے بعد یہ اشارہ پڑھے (ترجمہ)
جب میں مسلمان ہوتے ہوئے قتل کیا جا رہا ہوں تو
خدا کسی پہلے سے موت آئے مجھے پر دیا نہیں۔ یہ موت اللہ
ہی کی راہ میں ہے اور اگر وہ چاہے تو ایک ایک تنہا
بھری ہوئی برطین میں برکت عطا فرمائے.....

خندق

۶۳ - مجاہدین کا جزا اور مصائب کی بڑاشت :

(انس بن) خرج النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الی الخندق ما ذا للمهاجرین والنساء
یحقرن فی عداۃ بارۃ ولم یکن
لہم عبید یعملن ذلک لہم فلسا رای
ما بہم من النصیب والجرح قال : اللہم
ان العیش معی الآخرة ، ما غفر للانصار
والمہاجرۃ ، فقالوا عجیب لہ ، نحن
الذین باعنا احمدا ، علی الجہاد
ما بقینا ابد ا۔ فی روایۃ۔۔۔ فیقولون
بملا کف من شعیر فیمنع لہم ما ہالکۃ
سبحہ توسع بین یدی القوم والقوم جباہ

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خندق کے لیے باہر
نکھے ، تو مسلمان مائیں کے شر سے (مجاہدین و انصار و خندق
کھڑے گئے اس دن سردی بہت سخت تھی اور لوگوں کے پاس
ایسے خدام نہ تھے جو یہ کام کرتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
جب ان مجاہدوں کی مبالغہ شانی اور محبہ دیکھی تو یہ رجز پڑھنے
لگے ، (ترجمہ) لے اللہ زندگی تو بس آخرت کی زندگی ہے۔ لہذا
تو ان انصار و مجاہدین کی مغفرت فرما دے اس کے جواب میں مجاہدین
کو ام یہ رجز پڑھتے (ترجمہ) ہم نے تو محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے ہاتھ پر ہمیشہ ہمیش کے لیے بیعت جہاد کر لی ہے۔ دوسری بیعت
میں یہ ہے کہ..... ان مجاہدین کو ایک ٹھکانہ
ملے تھے جسے آجے ہوئے روغن کے ساتھ پکا کر ان کے سامنے

میں کیا جاتا تھا۔ یکساں ٹو دار اور بدھنڑو جوتا تھا مگر لوگ
بھوکے تھے اس لیے وہی کھا لیتے تھے۔

رحمی بشعۃ فی المخلق لہا ریح منکرة
(ریشیہ، ترمدیہ)

۶۵۔ پیغمبری وراثتی ہے نہ کہ شاہنشاہی :

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ہمارے ساتھ
مٹی ڈھونڈے میں مصروف ہیں اور یہ ریشہ پڑھنے جاتے
ہیں۔ (ترجمہ) بخدا! اگر توفیق الہی شامل حال نہ ہوتی نہ
میں ہدایت نصیب ہوتی نہ ہم صدقات ادا کر سکتے نہ نماز،
لے اللہ! تو ہم ہر سکینہ نازل فرما، اور جب ہماری
ہاتھوں سے بڑبیز چڑھے تو ہمیں ثابت قدم رکھ بیٹھ کر
ہم پر غلہ آور ہونے میں اور جب بھی یہ کوئی فتنہ
کھڑا کرتے ہیں تو ہم اس سے منہ چمپر لیتے ہیں۔ ایسا کہ
لفظ پر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے تو آواز کو
خواب بند کر دیتے۔

وانبئاء، رایت النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ینزل معا السحاب وهو یقول:
واللہ لو لا اللہ ما اقدینا، ولا
تسدقنا ولا صلینا، فانسزل سکینۃ
عایا، وثبت الاتمام الاکاتینا، والمشرکین
تد بعوا علینا: اذا ارادوا: فتنۃ
ابیہا، وسیقع بہا سوتہ۔ وفی ردایۃ:
رفع بہا سوتہ ابیہا ابیہا۔ (ریشیہ)

حدیث علیہ

۶۶۔ شوریٰ میں عورت کا مقام، عہد کی پابندی :

جب حدیث سے فراغت ہوئی تو چونکہ بظاہر سلمان
کی شرائط صلح بہت کمزور اور کفار قریش کی شرائط بہت
جاہلانہ نظر آتی تھیں۔ اس لیے سلمان بڑے دلی شکستہ
ہوئے تھے یہاں تک کہ: ... جب صلح نامہ کھینچنے سے فراغت
ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: امیر اور اپنے
اپنے قربانی کے بلاور جو ساتھ لائے ہیں وہ جب کر کے سرکہ بال
آتا رہا، لیکن خدا کی قسم ایک شخص بھی نہ اٹھا جس نے صلی اللہ علیہ وسلم

المسودین غزوة و مروان) : ...
.....
.....
فلما منیع من قضیۃ الکتاب قال
صلی اللہ علیہ وسلم لا صحابہ قوما
ما خروا ثم اخلقوا فواللہ ما قام
منہم رجل حتی قال ذلک

یہ حکم دیا۔ مگر جب کوئی بھی نہ آٹھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
ام سلمہؓ کے پاس تشریف لے گئے اور مسلمانوں کی جو شکستہ ٹیلی
کا حال دیکھا تھا بیان فرمایا۔ ام سلمہؓ نے کہا کہ ہاں حضورؐ
یہ پسند فرماتے ہیں کہ تفصیل حکم ہو تو کسی سے کچھ بغیر یا ہر
نکل کر قربانی کر بیچئے اور سر کے بال اتروا لیجئے۔ چنانچہ
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاموشی سے باہر نکلے، اپنی قربانی
کی اور حالت (بال اتارنے والے) کو بلکہ کراپنے بال اتروا لے
جب لوگوں نے یہ دیکھا تو خود ہی سب اٹھ کھڑے ہوئے اور قربانیاں
دے کر ایک دوسرے کے بال اتارنے لگے.....

دینے والے اپنے کے بعد ایک قریشی ابوبہرہ جو
مسلمان ہو چکے تھے، بھاگ کر دینے آئے اور قریش نے
دو آدمی ان کو لینے کے لیے بھیج کر کہہ کر مشرطہ صلح میں ایک
مشرطہ پر بھی تھی کہ یہاں سے جو آدمی دینے جائے گا اُسے وہاں
کرنا ہوگا، اور کہا کہ جو معاہدہ آپؐ نے کیا ہے اُسے پورا
کیجئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبہرہؓ کو ان کے والے فرمایا۔

ثلاث مرات فلما لم يقيم منهم
احد دخل على ام سلمة فذكر
لها ما تلقى من الناس فقالت اتحب
ذلك ! اخرج منهم لا تكلم احداهم
حتى تتخرب يدك وتدعوا لقلبك
فيهلكك فخرج فلم يكم احد احدا
فخر يده ودعا حلقه فحلقه فلما
اوذلت قاموا فخصروا وجعل
بعضهم يهلك بعضا.....

ثم رجع النبي صلى الله
عليه وسلم الى المدينة فجهاد البعير
رجل من قریش وهو مسلم نارسلا
في طلبه رجلين فقالوا العهد الذم
جعلت انما دفعه الى الرجلين...
..... (بخاری، البداءہ)

موتہ

۷۷۔ کلہ کو کی جان لینے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو حرکت کی طرف
بھیجا۔ ہم لوگوں نے صبح کے وقت حذکیا اور شکست دی۔
اسی آشنا میں میں اور ایک انصاری ایک دشمن سے ملے۔
جب ہم اس پر نا پور پئے گئے تو وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگا میرے
انصاری ساتھی نے تو وہی اپنا ہاتھ روک لیا لیکن میں نے
اُسے نیزے کا چرکا لگا کر مار دیا جب ہم لوگ واپس آئے اور حضورؐ

را سامة بعثنا النبي صلى الله
عليه وسلم الى الحرقة فصبحنا الغوم
فهمزناهم ولحقنا انا ورجل من
الا نصار رحلا منهم فلما غشنا
قال لا اله الا الله فكفنا لانصرى
رطعننا برمحى حتى قتلتنا فلما

قد منا بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال یا سامۃ اقتلنی بعد ما قال لا الہ
الا اللہ و قلت استأنا من متعت ذاً
فقال اقتلنی بعد ما قال لا الہ الا اللہ
فما نزل یکرر رہا حتی تمینت فی لم
اکن اسلمت قبل ذلک الیوم.....
..... قال افلا شقت عن قلبہ
حتی نعلو قالہا ام لا؟.....
..... (تیسین: البرد او د)

صلی اللہ علیہ وسلم کہ اس دانستے کی اظہار ہوئی تو فرمایا کہ: تم
نے اسے لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد میں مار دیا؟ میں نے عرض
کیا کہ: یا رسول اللہ! اس نے تو محض جان بچانے کو کہا تھا جنور
صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر وہی فرمایا کہ: تم نے تو اسے
لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد بھی مار دیا؟ عرض عرض حضور
اس مجلس کی اتنی بار تکرار فرماتے رہے کہ میں یہ تنہا کہنے لگا
کہ کاش! میں آج سے پہلے اسلام نہ لایا ہوتا۔ دوسری ذہبت
میں یہ سچ کہ..... جنور صلی اللہ علیہ وسلم نے بار
بار فرمایا کہ: کیا تم نے اس کا دل چیر کر دیکھا تھا کہ وہ سچ
دل سے کہہ رہا ہے یا تلوار کے ڈر سے؟.....

فتحِ مکہ

۶۸۔ فتحِ مکہ کے دن رحمتِ نبوی کی بارش،

..... ابن عباس رضی.....
..... فقلت یا رسول اللہ
ان اباسفیان رجل یحب هذا
انخرنا جعل له شیئاً قال نعم
من دخل دار ابی سفیان فهو آمن
ومن اقبلت بابہ فهو آمن ومن
دخل المسجد فهو آمن متفرق الناس
الی دورہم والی المسجد۔ (البرد او د)

..... (فتحِ مکہ کے دن حضرت عباسؓ بن
عبد المطلبؓ البسفیان کو لے کر علی الصبح درالظہران پہنچے
اور جنور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ!
ابوسفیان کوئی شرف چاہتا ہے، اس لیے اس کے
لیے کچھ ارشاد ہو۔ فرمایا کہ: جو ابوسفیان کے گھر میں داخل
ہو اُسے پناہ، جو اپنے گھر کا دروازہ بند کرے اُسے پناہ،
اور جو کعبے کے اندر داخل ہو جائے اُسے پناہ، یہ سن کر
لوگ اپنے اپنے گھروں میں اور بیت اللہ میں داخل ہونے لگے۔

۶۹۔ نبوتِ بادشاہت بالکل الگ چیز ہے؛

..... (میں نے فتحِ مکہ کے دن ابوسفیان نے دیکھا کہ جنور صلی اللہ

..... فتحِ مکہ کے دن ابوسفیان نے دیکھا کہ جنور صلی اللہ

۷۱۔ مجاہدہ عورت (ام سلیم) :

رائیہ ان ام سلیم اتخذت
خبراً یوم حنین فذاها البطلحة
فقال یا رسول اللہ هذه ام سلیم
معها خبر فقال لها النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ما هذا
الخبر؟ قالت اتخذتہ ان دنا من
احد من المشركین بقرمت
بطنة فجعل صل اللہ علیہ وسلم
یضحک۔ (مسلم، ابو داؤد)

غزوہ حنین کے مرتبے پر ام سلیم نے ایک خبر کو اپنے
میں لیا اور اہل بیتؑ نے ان کو دیکھا تو کہا کہ : یا رسول اللہ!
یہ ام سلیم ہیں اور ان کے ہاتھ میں خنجر ہے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے ام سلیم سے پوچھا کہ : یہ خبر کیا ہے؟ لوہیں
کہ : میں نے یہ اس لیے تیار کر رکھا ہے کہ اگر کوئی مشرک
قریب آیا تو اس کا پیٹ بھاڑ دوں فی حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو ان کے عزم پر ہنسی آگئی۔۔۔۔۔

نبیؐ جذیمہ

۷۲۔ اطاعت من معروف میں ہوتی چاہتی ہے :

رعی، یعث النبی صلی اللہ علیہ
وسلم سرية واستعمل حلیم رجلاً
من الانصار وامره ان یطعموه فغضب
فقال الین امرکم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان تطیعونی؟ قالوا بلی قال
فاجمعوا احطیا فجمعوا قال اذکذا
ناراً فنادوا قد اذکذا فاجمعوا
فجمعوا رجلاً بعثہم یساک بعثوا
لیقولون نردنا الی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم من النار فماز السوا حثی

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سرورہ روایت کیا اور
ایک انصاری کو ان کا امیر مقرر کر کے ان کی اطاعت کا
حکم دیا ایک مرتبے پر اس امیر کو غصہ آیا اور وہ کہنے لگا
کہ : کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں میری اطاعت کا
حکم نہیں دیا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ : ہاں جاسے، ذمیر نے کہا
کہ : پھر کڑیاں جمع کر دو، کڑیاں جمع کی گئیں تو کہا : ان کو سگ دو۔
لوگوں نے سگ دیں۔ کہا کہ : اب تم سب اس آگ میں داخل ہو
جاؤ۔ لوگوں نے ارادہ کیا تو بعض نے بعض کو پکڑ کر روک لیا، اور
کہنے لگے کہ آگ ہی سے تو بھاگ کر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی طرف آئے ہیں۔ یہی بخشن ہوئی اور آگ

ٹھنڈی بھی ہو گئی اور ساتھ ہی امیر کا عقد بھی ٹھنڈا ہو گیا۔ جب اس واقعے کی اطلاع حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی تو فرمایا کہ: اگر یہ لوگ اس آگ میں داخل ہو جائے تو قیامت تک اس سے باہر نہ آ سکتے۔ طاعت صرف معروف میں ہوا کرتی ہے۔

خمدت النار نسكن غضبہ فبلغ ذلک
النبي صلی اللہ علیہ وسلم فقال
لو دخلوها ما خرجوا منها الى يوم
القيامة الطاعة في المعروف -
رشيد، البرداء، ثنائي،

تبوک

۷۳۔ شرکت جہاد کی صحیح غرض کیا ہونی چاہیے :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب غزوہ تبوک کے لیے منادی کرائی تو میں مدینے میں یہ صدا گانے لگا کہ: کئی ہے جو ایک آدمی کے لیے سواری تیار کرے اور اس کے عزم میں مالی غنیمت قبول کرے۔ اتنے میں ایک ٹھٹھے انصاری نکلے اور کہنے لگے کہ: ہم اس کا حقہ قبول کرتے ہیں۔ اس شرط پر کہ اسے باری باری اپنے ساتھ سوار کر لیں گے۔ اور اس کا کھانا ہمارے ذمہ ہوگا۔ میں نے کہا: مغلوں سے۔ انھوں نے کہا: پھر اللہ کے نام پر روانہ ہو جاؤ غرض میں بہترین رفاقت کے ساتھ روانہ ہوا اور اللہ نے غنیمت بھی دلائی میرے حصے میں کچھ دراز تامت آوشنیاں آئیں جن کو ہاتھ تھا میں اس انصاری کے پاس لے آیا۔ وہ باہر آئے اور اپنی اونٹنی کے پیچھے پیچ کر کہنے لگے کہ: ان کو پیچھو دو ڈراؤ۔ پھر کہا آگے دو ڈراؤ۔ پھر لو لے کہ: یہ دراصل آپ ہی کی غنیمت ہیں جن کا میں نے وعدہ کیا تھا۔ انھوں نے جواب دیا کہ بے پردہ زاد کیا اپنی آوشنیاں اپنے ہی پاس رکھ کر میرا مقصد اس حصہ غنیمت کے سوا کچھ اور تھا (یعنی ثواب اجر)۔

رواشلة، نادھم النبي صلی اللہ علیہ وسلم في غزوة تبوك فطفت في المدينة انا دھم الامن يحمل رجلا له سهم فاذا شيخ من الانصار فقال لنا سمعه علم اني نعمله عتمة وطعامه معنا فقلت نعم قال من علم سيرة الله فخرت خير صاحب حتى انا الله علينا فاصابني ثلاثون فسقتهم حتى اتيتهم فخرج فمعد علم حقيبة من حقاتب ابله ثم قال سقتهم من سرات ثم قال سقتهم من سرات فقال ما اري تذايصلك الاكراما قلت اسناهي غنيمتك المستى شرطت لك قال فخذ فلما فصلت يا ابن اخي فغير سهمك اردنا - (البرداء)

براست

۷۴ - رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا تقاضا رحمت :

جب عبد اللہ بن ابی بن سلول رراسن المنافقین ہر گیا تو اس کے صاحبزائے عبد اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اپنے باپ کو کفن دینے کے لیے حضور اکرم سے قیض کی درخواست کی جو حضور نے دے دی۔ پھر انہوں نے نماز جنازہ پڑھنے کی درخواست کی۔ حضور اس کے لیے تیار ہو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن پکڑ کر عرض کیا کہ : یا رسول اللہ! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھیں گے، حالانکہ اللہ کی نسیس سے روکا ہے؟ فرمایا کہ : اللہ نے مجھے (جنازہ پڑھنے اور نہ پڑھنے کے درمیان) اختیار دے دیا ہے۔ وہ فرماتا ہے کہ : استغفر لہو ادلا استغفر لہو، ان استغفر لہو سبعین مرة الخ رواہ ہم ان منافقوں کیلئے استغفار کر دیا نہ کر دیا؟ اور رواہ ان کے لیے ستر بار بھی استغفار کر دیا اللہ نہیں بخشے گا) تو میں ستر بار سے زیادہ استغفار کر لوں گا حضرت عمر نے کہا کہ : وہ تو منافق تھا۔ بہر حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جنازہ پڑھ لیا۔ اس پر یہ نسبت نافل ہوئی کہ : ولا نسل علی حد منہو۔ الابیۃ (وہ ان کا جنازہ پڑھو، ان کی قبر پر کھڑے رہو)

ابن عمر رضی اللہ عنہما عبد اللہ یعنی ابن ابی بن سلول حواء ابنہ عبد اللہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذالہ ان یعطیہ قمیصہ یکفن فیہ اباہ فاعطاه ثم سألہ ان یصلی عنیہ فقام یصلی علیہ فقام عمر فاخذ بشوبہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ تصلی علیہ وقد نہاک ربک ان تصلی علیہ؟ فقال صلی اللہ علیہ وسلم استأخیر فی اللہ تعالیٰ قال استغفر لہو ادلا تستغفر لہم ان تستغفر لہو سبعین مرة الخ وسأزید علی السبعین قال انہ منافق فصلی علیہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزل ولا تصل علی احد منہم مات اسی فاستغفر لہم رشیخ وناثی)

ہو و واقعہ و مراسلات وغیرہ

۷۵ - بعض سرورین کا اثر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحت پر :

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض

ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ابوبکر یا رسول اللہ

متشبت قال شعیب بنی ہود والواقۃ
والمرسلات وعم یتساءلون واذا
الشمس کورت - (ترجمہ)

کیا کہ، یا رسول اللہ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو بڑھے ہو
گئے۔ فرمایا: سورۃ ہود، واقعہ، مرسلات، نہار اور
تکویر نے مجھے بڑھا کر دیا۔

شعرا

۷۔ مقام نبوت کی عجیب تمثیل اور سورۃ البہب کا نزول :

راہِ صلیح، نہ انزلت و انزل
مشیتک الا توبین سعد النبی
صلی اللہ علیہ وسلم علی الصفا فجعل
بیادک یمسح فہر یا سبئی عدتہ
لبسین تدریش حتی اجتمعوا فجعل
الرجل اذالم یمنط ان یجرح
ارسل رسولاً ینظر ما ہر فجاء
البولہب وقریش فقال انا یمتکم لو
انصر منکم ان خیلاً بالرداء شریک
ان تغیر عذیکم کنتم مسدق
تالوانم ماجربا علیک الا صدقا
قال فانی نذیر لکم بین یدی
عذاب شدید فقال البولہب بئالک
سائر الیم الہذا جمعتنا
فنزلت تبیت ید الہی لبہب وثبت
ما القى عنہ مالہ وما کسب (تفہیم، ترجمہ)

جب اکیت، و انزلت مشیتک الا توبین۔ راہِ
قربی رشتہ داروں کو دارِ شگ دے دوں تا زل
ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوہ صفا پر
چڑھ کر آواز دینے لگے کہ اے قریش! اے بنی
نہار اور بنی عدتہ۔ اس آواز پر سب جمع ہو
گئے اور چونکہ اس نے دستور کے مطابق
اپنا ماتمہ پیچ دیا تاکہ جا کر معلوم کی حقیقت
معلوم کرے۔ البولہب اور دوسرے قریش بھی آگئے۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: دیکھو اگر میں
تم سے یہ کہوں کہ شہزادوں کا ایک دستہ دوسری
طرف سے داخل کوہ سے تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے
تو کیا تم مجھے سچا سمجھو گے؟ سب نے جواب دیا کہ:
یقیناً، اس لیے کہ ہم نے آپ کو ہمیشہ راست گو
پایا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اچھا تو
ایک سچی بات سن لو کہ تمہیں ایک بڑے سخت آنے
والے عذاب سے آگاہ کرتا ہوں۔ البولہب بولا کہ تم پر سارا
دن طاقت آتی ہے، کیا اسی مقصد کے لیے تم نے ہم لوگوں
کو جمع کیا تھا؟ اس کے بعد تبیت ید الہی لبہب۔ الخ نازل ہوا۔

۷۷۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رشتے داری کوئی کام نہ کئے گی :

ابو ہریرۃ (قال قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم حسین نزل وانذر عشیرتک الا قریبین قال یا معشر قریب او کلمۃ تنجوھا اشتروا انفسکم لا اغنی عنکم اللہ شیئاً یا عباس بن عبد المطلب لا اغنی عنک من اللہ شیئاً و با صنیۃ صیۃ رسول اللہ لا اغنی عنک من اللہ شیئاً و یا فاطمۃ بنت محمد سلینی ما شئت من مالی لا اغنی عنک من اللہ شیئاً۔ (رفیقہ)

ایک دوسری روایت یوں ہے کہ جب یہ آیت روا نذر عشیرتک الا قریبین (انزل ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ اے معشر قریب! اپنی نذر و تحیمت خود پیدا کرو! میں تمہیں اللہ تعالیٰ کی حرمت سے نہ بچا سکوں گا۔ اے عباس بن عبد المطلب! میں اللہ تعالیٰ کے ان تمہارے کوئی کام نہ آسکوں گا۔ رسول اللہ کی پیروی صغیر! میں تمہیں اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے نہ بچا سکوں گا۔ اودو لے عسیدہ کی بیٹی فاطمہ میرے مال میں سے تم کو کچھ چاہو مانگو، مگر میں اللہ کے حضور تمہارے کوئی کام نہ آسکوں گا۔

زمر

۷۸۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم صرف مبشر نہیں منذر بھی ہیں :

روا لعل ابن زیاد: کان یذکر بانمار فقال رجل لم تغتص الناس؟ فقال وانا اقدر علی ان اقط الناس واللہ ليقول یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم لا تغتصوا من رحمۃ اللہ و ليقول ان المسرفین هم ثم اصحاب النار و لکنکم تخبون ان تبشروا بالجنة علی مسا و ع

علامہ زبیر ایک موقع پر دو زخ کی آگ کا ذکر کرنے لگے۔ ایک شخص بولا کہ: آپ لوگوں کو مایوس کیوں کہتے ہیں؟ انھوں نے جواب دیا کہ: میں لوگوں کو مایوس کرنے پر اس سے بھی زیادہ قادر ہوں۔ بات یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ: (ترجمہ) اے مسرف بندو! رحمت الہی سے مایوس نہ ہو۔ لیکن اس کے ساتھ یہ بھی فرماتا ہے ان المسرفین هم اصحاب النار (مسرف لوگ جہنمی ہیں) لیکن تم لوگ یہ جانتے ہو کہ تمہاری بد اعمالیوں پر بھی

تھیں جنت ہی کی بشارت دی جایا کرے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مبشرِ جنت اس کے لیے بنایا ہے جو طاعت الہی کرتا ہے اور جو نافرمان ہو۔ اس کے لیے مندرجہ ذیل بنا کر بھیجا ہے۔

اعمالکم و امنابعدہ اللہ تعالیٰ
محبذ اصل اللہ علیہ وسلم
مبشراً بالجنة لمن اطاعہ و
منذراً بالنار لمن عصاه -
(بخاری، تعلیقاً)

ممتحنہ

۷۹۔ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تقویٰ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم جن الفاظ سے عورتوں کی بیعت لیتے تھے وہ یہ آیت ہے : لا یشکر باللہ شیئاً۔ الخ
لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ کبھی کسی ایسی عورت کے ہاتھ سے مس نہیں ہوا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی نہ ہو۔

رعاۃً (کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبایع النار بالکلام بمعذہ
الایۃ لا یشکر باللہ شیئاً وصت
یدرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یدامراۃ لا یملکھا۔ (تخمین، ترجمہ)

کتاب الطب

۸۰۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندہ دلی آخری لمحات میں :

ہم لوگوں نے مرض و نات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک میں دوا اٹپکائی۔ حضور نے اشارے سے منع فرمایا اور ہم نے یہ سوچا کہ مرعین تو دوا کہہ پسند کرتا ہی ہے حضور کو افادہ ہوا تو فرمایا کہ کیا میں نے تم لوگوں کو دوا دلانے سے منع نہیں کیا تھا؟ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ : ہم یہ سمجھ کر مرعین تو دوا سے نفرت کرتا ہی ہے۔

رعاۃً (لدد نادرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ فجعل یشیر الینا ان لا تلددوا فی قتلنا کراہیۃ المریض للدداء فلما افاق قال الم انکم ان تلددوا فی قتلنا کراہیۃ المریض للدداء فقال لا یبقی احد فی البیت

الا لَدَوَانَا انْظُرْ اِلَّا الْعَابِسَ مَا نَدِه
لَمْ يَشْهَدْكُمْ - (بجاری)

حضور نے فرمایا کہ: اس گھر میں جتنے لوگ ہیں ان سب
کے منہ میں میرے سامنے یہ دوا چکاؤ، مستثنیٰ صرف عباس
کو رکھا جائے۔ کیونکہ وہ تمہارے ساتھ مجھے دوا پلانے
میں شریک نہ تھے۔

۸۱۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مزاج کی باتیں کرنا :

رَسُوْلُكُمْ (قدمت علی النبی)
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ
خَبْرٌ وَمَتْرُونٌ قَالَ ادْنُ فَاْكُلْ مَا خَذْتَ
اَكُلْ مِنْ الشَّمْرِ فَقَالَ تَاْكُلُ نَتْرًا
وَبَلَدٌ رَمَدٌ؟ قُلْتَ اِنِّیْ اَمْضِغُ
مِنْ مَاحِيَةٍ اُخْرٰی فَنَتَبَسَّمُ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (تقریوی بلین)

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا یہاں
روٹی اور کجوری تھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریب
آ جاؤ اور کھاؤ۔ میں کھانے لگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تمہاری ایک آنکھ میں آشوب ہے اور تم کجور کھا رہے ہو؟
میں نے عرض کیا کہ: آشوب تو اس طرف ہے اور میں چابوتا
ہوں۔ دوسری طرف سے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر مسکرا
لگے۔

ایمان و اخلاق کے تقاضے

۸۲۔ حیائے نبویؐ کی فراہانی :

رَاوِسَعِيْدٌ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعِذْرَاءِ فِي
خَدْرِهَا فَاِذَا رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ عَرَفَتْ اَنَّهُ
وَجْهٌ - (شیخین)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک پردہ نشین کنواں سے
بھی زیادہ باحیا تھے کسی ناپسندیدہ چیز پر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی نظر پڑتی تو ناگواری کو ہم لوگ حضورؐ کے چہرے
سے پہچان لیتے تھے۔

۸۳۔ حیا داری کی انتہا :

رِوَايَةُ كُنْتُ اَدْخُلُ بَيْتَهُ وَافِي
وَاَضْمَعُ ثَوْبِي فَمَا تَوَلَّوْا اِمْنًا هُوَ ذُو جِي

میں اپنے حجرے (دروازہ نبویؐ) میں یوں ہی بدن پر
کپڑا رکھ کر بھی چلی جاتی تھی اور یہ سمجھتی تھی کہ ایک میرا شہرہ حضورؐ

وابی فلما دفن عمرو معهم فوالله ما دخلته الا وانا مشدودة على شيابي حياء من عمرتي - (احمد)

اور دو سرا میرا باپ (حضرت ابو بکرؓ) دودی مدفون ہیں۔
لیکن جب حضرت عمرؓ بھی وہاں دفن ہوئے تو ان کی حیا
کی وجہ سے باقاعدہ اڈر چلیٹ کر جانے لگی۔

۸۴۔ رسولِ کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صحیح پوزیشن :

ان ترفعونی فوق منزلتی التي انزلنيها الله تعالى انا محمد بن عبد الله عبده ورسوله - (سرخین)

میں یہ بنیں چاہتا کہ تم مجھے اس مرتبے سے بڑھا
نے مجھے دے رکھا ہے زیادہ بڑھاؤ۔ یہی صحیح پوزیشن
یہ ہے کہ میں عبد اللہ کا فرزند محمد ہوں۔ اللہ کا بندہ اور
اُسی کا رسول ہوں۔

۸۵۔ رسولِ کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تعریف میں مبالغہ :

النصارى ابن مريم فانتما اسنا عبده فقولوا عبد الله ورسوله - (سرخین)

میری تعریف میں اس طرح مبالغہ نہ کرو جس طرح
نصارے ابن مریمؑ کے تھے۔ تم بھی اللہ کا بندہ
ہو۔ تم مجھے اللہ کا بندہ اور رسول کہو۔

سخاوت و بخل

۸۶۔ کوئی سائل تیسرے کے بھی غالی نہ گیا :

رحا بئرم ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا قط فقال له - (شيخين)

ایسا کہیں نہ ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی سوال
کیا گیا ہو اور حضورؐ نے "نہیں" کی ہو۔

۸۷۔ مالیات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طرزِ عمل :

عبد الله الهوزني بقبيت بلا لا تجلب ثقلت كيف كان نفقة النبي صلى الله عليه وسلم

میں نے بلالؓ سے ملاقات کرنے کے بعد دریافت
کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جوہر عطا کیا انداز تھا؟

علیہ وسلم؛ قال ما كان له شيء كنت
الى ذلك منه منذ بعثه الله تعالى
ان تؤموا به وكان اذا اقامه الانسان
مسلماً فبناه عارياً مرفىً فانطلق
ناستقرضني فاشتري له البردة و
والكسوة واطعمه حتى اعترضني بها
رجل من المشركين فقال انت
عندي سعة فلا تستعرض من
احدا الا مني ففعلت فلما ان كان
ذات يوم لوصات ثم قمت لا اذن
للمصلاة فاذا المشرك قد اتبل في
عصابة من الجار فلما ان سار في
قال يا حبشي قلت يا لبا نه فجهمني
وقال لي قولا غليظا وقال تدري
كم بينك وبين الشهر؟ قلت
قريب فقال انا بينك وبينه اربع
فاخذك بالذي عيبت فارده
مترجى الغنم كما كنت قبل ذلك
ناجدا في نفسي ما اجد في الضرر
الناس حتى اذا صليت العتة رجع
صلى الله عليه وسلم الى اهله
فاستأذنت عليه فاذن لي فقلت
يا رسول الله بابي انت و احمي
ان المشرك الذي كنت اُتدين منه
قال لي كذا وكذا اوليس عندك ما
تقتني عني ولا عندى وهو فاضني

کہا: حضورؐ کے پاس کوئی ایسی چیز اندوختہ نہیں رہی جس کی
ریکھائی میرے سپرد رہی ہو، اور یہ آغاز نزولِ نبوتِ لعلت
کے دن سے لے کر وفات تک برابر قائم رہا۔ جب حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی مسلمان آتا اور
حضورؐ سے بے پوشاک دیکھتے تو مجھے مکر فرماتے اور میں
جا کر کہیں سے قرض لاتا، پھر چارہ خرید کر اُسے پہناتا اور
اسے کھانا کھلاتا۔ ایک دن ایسا ہوا کہ ایک مشرک مجھے
راستے میں ملا اور کہنے لگا کہ میرے پاس بہت کچھ ہے،
اس لیے میرے سوا اور کسی سے قرض نہ لیا کرو۔ پانچ نبی
نے اس کا بھی تجربہ کیا۔ ایک دن میں بنو کر کے اذان دینے
کے لیے آٹھنے لگا تھا کہ وہی مشرک چند تجارتوں کے ساتھ
آیا اور مجھے دیکھ کر بولا: اے حبشی! میں نے جواب دیا!
ہاں مہربان! اس نے بڑی ترش روئی دکھائی اور بڑی سخت
باتیں کہیں اور بولا کہ: تمہیں علم ہے کہ عیدِ فتم ہونے میں
کتنے دن رہ گئے ہیں؟ میں نے کہا: ہاں چند ہی دن ہیں۔
بولا: مرث چار دن رہ گئے ہیں! اس کے بعد تم سے قرض
وصول کروں گا، ورنہ تمہیں پہلے کی طرح میسر ہی کرباں
چرائی پڑی گی۔ مجھے اس سے ایسی کوفت ہوئی جو شاید
اور لوگوں کو نہ ہوتی ہوگی۔ عشا ادا کرنے کے بعد حضورؐ اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم گھر واپس ہوئے اور میں اجازت نے
کر اندر داخل ہوا، اور عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! آپ
پر میرے ان باپ قربان ہوں۔ اس مشرک نے جس سے
میں نے قرض لیا تھا، مجھے یہ یہ باتیں کہی ہیں۔ اس وقت
میرا قرض ادا کرنے کے لیے نہ حضورؐ کے پاس کچھ
ہے نہ میرے پاس۔ اس لیے مجھے اجازت دیجئے
کہ میں کسی مسلمان قبیلے کی طرف چل دوں، تا آنکہ

فَاذْنٰ لِيْ اِنْ اَبَيْتُ اِلٰى بَعْضِ هٰؤُلَاءِ
الْاَحْيَاءِ الَّذِيْنَ اسْلَمُوا حَتّٰى يَسِذِقَ
اللّٰهُ رَسُوْلَهُ مَا يَنْقُضُ عَنْهُ فُتْرَتُ حَتّٰى
حَتّٰى اَتَيْتُ مَنْزِلِيْ فَجَعَلَتْ سَيْفِيْ وَ
جَبَابِيْ وَنَعْلِيْ وَجَبْنِيْ عِنْدَ رَاْحِيْ حَتّٰى
اِذَا النُّشُقُ عَمُودًا صَبَحَ الْاَوَّلُ اَرَمْتُ
اِنْ اَنْطَلَقْتُ نَاذِرًا النَّاسَ يَدْعُوْنَ اِلٰى سَلَالِ
اَحِبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا نَطَلَقْتُ حَتّٰى اَتَيْتُهُ فَاِذَا رُبْعُ
رُكَاثٍ مِّنَ اَخَاتٍ عِنْدَ الْبَابِ عَلَيْهِنَ
اَحْمَالُهُنَّ فَاسْتَاذَنْتُ فَمَقَالَ لِيْ
الشَّرُّ فَعْتَدَ جَاءَ اللّٰهُ بِقِتْلِكَ
مَثْمُ نَالَ اَلَمْ تَرَ اِلَّا رُكَاثَ الْمَنَاخَاتِ
اَلَا رِبْعٌ قَتَلْتُ بَلِيَّ مَقَالَ فَاِنْ
لَكَ رِغَابُهُنَّ وَمَا عَلَيْهِنَ وَ
اِنْ عَلَيْهِنَ كُصُوَّةً وَطَعَامًا
اَهْدَاهُنَّ اِلٰى عَظِيْمٍ مِّنْكَ
فَاتَقَبَضَهُنَّ وَاتَّقَضَ دِيْنُكَ
فَفَعَلْتُ مَثْمُ اَنْطَلَقْتُ اِلَى الْمَسْجِدِ
فَاِذَا فِيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَاعِدٌ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَمَقَالَ مَا
فَعَلْتُ مَا قَبْلَكَ ؟ فَقُلْتُ قَضَى اللّٰهُ
كُلَّ شَيْءٍ كَانَ عَلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَ اَفْضَلَ شَيْءٍ ؟
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ اَنْتَ اِنْ تَرْتَجِعْنِيْ مِنْهُ
فَاَنْتَ لَسْتَ بِدَاخِلٍ عَلَى اَحَدٍ مِنْ

اللہ تعالیٰ اپنے رسولؐ کے لیے ادا کرے قرآن کا سامان
کرتے۔ غرض میں دلوں سے سیدھا اپنی قیام گاہ پر
آیا اور اپنی تلوار، نیام یا چرمی برتن، حجامت اور
ٹوہال اپنے بچے شتر پر رکھا اور جب صبح کی پہلی پڑ
ہیٹی کو میں نے روانگی کا ارادہ کیا۔ اتنے میں ایک
آدمی آیا اور کہنے لگا کہ: ہالہ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم
یاد فرماتے ہیں: میں حاضر ہوا تو کیا دیکھا ہوں کہ آدمیوں
کی چار قطاریں دواڑ سے پر بھیجی ہوئی ہیں اور ان پر
اسباب لدا ہوا ہے۔ میں اجازت لے کر اندر داخل ہوا تو
فرمایا: اخوش ہو جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے قرآن
کی ادائیگی کا سامان کر دیا ہے۔ وہ آدمی کہ چاقو نکال
بھیجی ہوئی دیکھ رہے ہو نا؟ میں نے عرض کیا: ہاں
یا رسول اللہ! فرمایا: یہ سارے آؤٹ میج اس
اسباب کے سب تمہارے قبضہ و اختتام میں ہیں۔
ان پر کپڑے اور غلے ہیں۔ جو سردار مذکر نے مجھے
پر یہ میں بھیجے ہیں، ان کو اپنے قبضے میں لے لو اور
اپنا قرآن بھی ادا کرو۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔
اس کے بعد میں مسجد میں گیا تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم جلوہ افروز تھے۔ میں نے سلام عرض کیا۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ: اسباب کیا ہوا؟
میں نے عرض کیا: اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کا سارا قرآن ادا کر دیا۔ فرمایا: کچھ بچ
بھی گیا؟ عرض کیا: ہاں! فرمایا: میں اس کا منتظر
ہوں کہ اس بچے ہونے سے مجھے کب نجات دلائے ہو۔
میں اس وقت تک اپنے حجرے میں نہ جاؤں گا
جب تک مجھے اس سے بھی نجات نہ دلا دو یعنی

راہ خدا میں دے کر مجھے سکون و راحت پہنچا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم عشاء ادا فرمایا، تو مجھے بلا کر پوچھا: کہو کیا تم اس کا؟ میں نے عرض کیا کہ: اللہ تعالیٰ نے حضور کو اس کی فکر سے بھی نجات دے دی۔ حضورؐ نے اظہارِ تشکر کے لیے پیغمبر و خدیجہؑ فرمائی حضورؐ کا یہ عمل اس لیے رہتا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی مال باقی رہ جائے اور موت آجائے۔ اس کے بعد میں حضورؐ کے ساتھ ہر لیا اور حضورؐ نے ازواجِ مطہرات میں سے ایک ایک کے پاس جا کر سلام فرمایا اور آخر میں وہاں تشریف لے گئے جہاں کی باری تھی۔ یہ ہے وہ حقیقت جو تم نے لے عبد اللہ ہوزنی! نے مجھ سے دریافت کی تھی۔

اعلیٰ حتیٰ شریحی منہ فلما صلی العتلة دعانی فقال ما فعل الذی قلب؟ قلت ہر صلی لم یأتنا احد فبات صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد و اقام فیہ حتی صلی العتلة یعنی من الغد ثم دعانی فقال ما فعل الذی قلب؟ فقلت قد اراہل اللہ منہ فکبر و حمد اللہ و اما ان یفعل ذلک شغفا من ان یددک الموت و عنده ذلک ثم اتبعہ حتی جاء ازواجہ سلم علی امراة امرأة عتی اتی التی عندہا مبییتہ فہذا الذی سألتی عنہ۔ (ابوداؤد)

۸۸۔ کل کے لیے ذخیرہ:

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کل کے لیے کچھ بھی ذخیرہ فرماتے تھے۔

والنبیؐ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخر شیئا لغد۔ (ترمذی)

۸۹۔ جمع شدہ مال سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بے چینی:

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نمازِ عصر ادا کی۔ سلام پیرتے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم تیزی کے ساتھ لوگوں کو چاندتے ہوئے کسی زوہِ مطہرہ کے حجرے میں تشریف لے گئے لوگوں پر اس تیز رفتاری کی وجہ سے ایک دھشت سی طاری ہوئی جب حضورؐ واپس تشریف لائے اور لوگوں کو اس تیز روی سے حیرت زدہ سا محسوس کیا تو فرمایا: مجھے ایک سونے کا ڈالا یاد آگیا جو میرے پاس رکھا تھا۔ مجھے یہ پسند نہ ہوا کہ یہ رات تک میرے پاس رکھا رہے۔ اسے تقسیم کرنے کا حکم دے کر آیا ہوں۔

وعقبہ بن المحارث انہ صلی اللہ علیہ وسلم العصر سلم ثم قام مسرعاً یتخطی رتائب الناس الی بعض حجب نساء فخرج الناس من سرعتہ فخرج علیہم نرائی انہم قد اجمعو من سرعتہ فقال ذکرت شیئاً من متبرع عندنا فکرمت ان یمیت عندنا ما کرمت بقسمتہ۔ (بخاری، نسائی)

۹۰۔ حوصلہ نبوت :

میرے پاس کوہِ اُحد کے برابر بھی سونا ہوتا تو میری
مسترت اس میں ہرتی کو تین دن کے بعد میرے پاس اس میں
سے کچھ باقی نہ رہے۔ صرف اتنا وہ جانتے جسے میں قرین
ادا کرنے کے لیے رکھ لوں۔

ابو ہریرۃؓ لو کان عندکے مثل
أحد ذہبا لسنی ان لا یسیر علی ثلاث
لیال وعندی منه شیء الا شیء
ارصدہ لیدن۔ رثیعین،

۹۱۔ قابلِ عہد تائمت :

ابو ہاشمؓ مذہبِ پیار پڑے تو امیر معاویہؓ ان کی عیادت
کر گئے۔ ابو ہاشم اس وقت رمدہ ہے تھے حضرت معاویہؓ نے
پوچھا کہ آپ روتے کیوں ہیں؟ کوئی تکلیف ہے یا حیاتِ دنیا
کی طلب ہے آرام کر رہی ہے۔ جواب دیا: ان دونوں میں
سے کوئی بھی بات نہیں۔ مگر بات صرف یہ ہے کہ حضورؐ
نے مجھ سے ایک عہد لیا تھا جس پر میں قائم نہ رہ سکا معاویہؓ
نے پوچھا، وہ کیا عہد تھا؟ ابو ہاشم نے کہا، میں نے
حضورؐ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ آدمی کے لیے صرف ایک شام
اور ایک سواری جو فی سبیل اللہ ہو کاف ہے۔ اس سے زیادہ
مال جمع رکھنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن میرے پاس اس وقت اس
سے کچھ زیادہ مال موجود ہے۔ رزین کی روایت میں اس سے آگے
الفاظ یہ ہیں کہ جب ان کی وفات ہوئی تو ابو ہاشمؓ کی کُل
جمع پونجی جو وہ چھوڑ گئے تھیں درہم کی مالیت تھی جس میں وہ
پرات (پالہ) بھی شامل تھا جس میں آٹا گوند تھے اور کھانا
کھا تے تھے۔

والدائل جبارویۃ الی ابی ہاشم
بن عتبۃؓ وھو مرلیض یعودہ
فوجدہ یسکی فقال یا خالی ما
یکیک؟ اذ جمع یشمزمہ ام حوص
علی الدنیا؟ قال کلا ولکن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عہد
الینا عہد الم اخذہ قال وما ذاک؟
قال سمعته یقول انما یکفی من
جمع المال خادم ومربک فی سبیل اللہ
واحدف الیم قد جمعت۔ وذا درزین
فلما مات حصل ما خلف فبلغ
ثلاثین درہما وحسب فیہ القصصۃ
التی کان فیہا یعجن ویأکل۔ (ترمذی علی نقی)

اخلاقِ رفیلہ

میرے کسی صحابی کے متعلق کوئی شخص بڑی بات مجھ سے

۹۲۔ صحابہ کی بُرائی کرنے پر تنبیہ :
ابن مسعودؓ رفعہ، لا یتلفی احد

من احدمن اصحابي شيئا فاني احب
ان اخنح اليهم وانا سليم الصدر
(الرد اذد، مترمذع)

نکھے۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ میں ان لوگوں کے سامنے
آؤں تو صاف سینہ لے کر آؤں۔

گانا بجانا

۹۳۔ عورتوں کا گانا سننا اور جیشوں کے کرتب دیکھنا :

روائے، دخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعندى حارثان تغنيان
بغناء بعاث فاصطجع على الفراش
يحول وجهه و دخل ابو بكر
فما انتهرني وقال مزماره الشيطان
عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل
عليه صلى الله عليه وسلم فقال دعهما
فلما غفل غمزتهما فخرجا
وكان يوم عيديد يلعب السودان
بالدق والصلاب في المسجد
فاما سألت النبي صلى الله
عليه وسلم واما قال تشتهين تغريين؟
قلت نعم فاقامني ورائه خدي هلينا
وليقل دونكوبيا بنى ارفندة
حتى اذا مللت قال حسبك؟
قلت نعم فاذهب -
(شيخين، مناقب)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے ہاں تشریف لائے،
بہن وقت دو چور کیاں جنگ لکھاٹ کے گانے گا رہی
تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بستر پر لیٹ گئے اور دوسری
طرف کر دٹ لے لی۔ اتنے ہی حضرت ابوبکرؓ تشریف
لے آئے۔ اور مجھے ڈانٹ کر کہا کہ، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی موجودگی میں، اور یہ شیطانی گیت، حضرت
نے جناب ابوبکرؓ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا، : ہنے دو
ان بیچاروں کو۔ اس پر جب وہ خاموش ہو گئے تو میں نے
ان دونوں چھو کر ان کو اشارہ کیا اور وہ چلی گئیں۔ اس
روز عید بھی تھی اور حبشی مسجد میں اپنی ڈھالوں اور نیزوں
کے کرتب دکھا رہے تھے۔ اس کے بعد میرے پوچھنے پر یا
ازو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ، کیا تم جیشوں
کا کہیں، دیکھنے کی خواہش ہے؟ میں نے عرض کیا: ہاں! پھر حضرت
نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر لیا کہ میرا رخ راہ رخا رہے نبویؐ سے بلا
ہوا تھا۔ (یعنی حضرت کے کانہے پر میری ٹھوڑی تھی) حضرت
فرماتے جاتے: ہاں جی ارندہ (یعنی حبشیوں) دکھا دلنے کو تب
آخر میں میں کھڑے کھڑے اگٹا گئی تو حضرت نے فرمایا اس
میں نے عرض کیا: ال! فرمایا: تو اب جاؤ۔

۹۴۔ گانے والیوں کی اصلاح :

الربيع بنت معوذ بن عبد الصم
صلى الله عليه وسلم حين بنى على
فدخل بيتي وجلس على فراشي فعمل
جوسيات لنا يصنن بالدف و
بند من قمل من ابا ثمن يوم
بداذ قالت احدا هن نينا بنى
يعلم ما في عند قال لها صلى الله
عليه وسلم دعي هذه وقولي بالتي
كنت تقولين -

(بخاری، ابوداؤد، ترمذی)

جب میری رضعتی ہونچی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
میرے غریب خانے پر جلوہ افروز ہوئے اور میرے ہی
بستر پر بیٹھ گئے۔ چند لڑکیاں دُف بجایا کر اپنے بازو
میں شہید ہونے والے بزرگوں کی مدح سرائی کرتی تھیں
ایک نے مصرعہ گایا کہ : ”ضمیع بنی یعلم ما فی عند“
تہم میں ایک پیغمبر ایسا ہے جو یہ جانتا ہے کہ کل کیا ہوگا
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : یہ نہ کہو۔ وہی کہو
جو تم پہلے کہہ رہی تھیں۔

لہو و لہب

۹۵۔ گڑیا کھیلنا :

رعائشة بنت عبد المطلب
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكن يأتين صواحبى فكن ينقمعن
منه صلى الله عليه وسلم فكان ينقمعن
نيلعن معي - (شعبي، ابوداؤد)

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں لڑکیوں کے
ساتھ کھیلا کرتی تھی۔ میری سہیلیاں آئیں تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے شرمناکراؤٹ میں ہرجا تیں۔ اُس وقت حضور
انہیں بلانے پر میرے پاس بھیج دیتے۔

لعن و طعن

۹۶۔ دشمن پر بددعا سے پرہیز :

(ابوہریرہؓ) قال للنبي صلى الله عليه

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک بار درخواست کی

گئی کہ مشرکین کے لیے بددعا فرمائیے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ: میں رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں نہ کہ لعنت (بددعا) کرنے والا بنا کر۔

وسلم ادع الله على المشركين والعنهم
نقال افي اءنا بعثت رحمة ولم
ابعث لعنا - (مسلم)

۹۷۔ نبوت کا قابو زبان پر:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ گالیاں دیا کرتے تھے، نہ غش گوئی و لعنت کیا کرتے تھے۔ ہم میں سے جب کسی پر غتاب فرماتے تو زیادہ سے زیادہ یہ فرماتے کہ: اسے کیا ہو گیا ہے، اس کا اٹھ خاک آلود ہوا اس کی پیشانی خاک آلود ہو۔

والنبي لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سبباً ولا فاحشاً ولا غافلاً
هان يقول لا حدنا عند المعتبة
ماله شربت يمينه وفي رواية :
شربت جيمينه - (بخاری)

۹۸۔ بشریت رسولؐ کے لغتِ منزل کی عجیب تلاقی:

اے اللہ! میں تجھ سے ایک عہد لیتا چاہتا ہوں۔ ایسا عہد ہے تو کسی نہ توڑے۔ میں ایک بشر ہوں مگر میں نے سمجھ کر کسی مومن کو ایذا پہنچائی ہو، گالی دی ہو، لعنت کی ہو یا کوڑا لگایا ہو تو بدو فرحشان سب چیزوں کو اس کے لیے سراپا دے گا۔ پاکیزگی اور باعثِ قرب الہی بنا دے۔

رابرہو بشرية رفعه: اللهم
ا في اتحد عندك عهداً ان تغفنيه
ناسنا انا بشر فای المؤمنین اذیتہ
شتمته لعنته خلدته فاجعلها
له صلوة زکوة وقربة تعربها
اليك يوم القيامة - (شیخین)

مزاح

۹۹۔ مزاح نبویؐ کا انداز:

بعض لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! حضورؐ تو ہم لوگوں سے مزاح بھی فرماتے ہیں؟ فرمایا کہ: ہاں! مگر کہتا ہوں حق ہی۔

رابرہو بشرية قالوا يا رسول الله
انك لاتد اعبنا قال افي لا اقول
الاحقا - (ترمذی)

۱۰۰۔ مزاج نبویؐ ایک سانچہ ہے :

والنبي ان امرأة اتت النبي
صلى الله عليه وسلم فقالت احملنا
عن بعير فقال احملكم على
ولد الناقة قالت وما نصنع
بولد الناقة؟ فقال هل يلد الابل
الا النبي -

ایک عورت نے درخواست کی کہ: یا رسول اللہ! ہمارے لیے اونٹ کی سواری بتایا فرما دیجئے۔ فرمایا: میں تمہارے لیے اونٹ کا بچہ ہتیا کر دوں گا کہنے لگی۔ ہم اونٹ کا بچہ لے کر کیا کریں گے؟ فرمایا: کیا بڑا اونٹ اونٹ کا بچہ نہیں ہوتا۔

شعر کہنا اور سننا

۱۰۱۔ حسان بن ثابت کی عزت افزائی :

رعاثتہ کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یمنع لحسان منبراً فی المسجد
لیقوم علیہ قائماً یماخرون النبی
صلى الله عليه وسلم او یباغ فیقول
صلى الله عليه وسلم ان الله یؤید
حسان بروح القدس ما مات وما فخر
عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حسان بن ثابت کے لیے منبر رکھ دیتے تھے جس پر وہ چڑھ کر کھڑے ہو جاتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مغفرت اور نعمت کا فرما سنجام دیتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ: جب تک حسانؓ، رسولؐ کی طرف سے مغفرت و ممانعت کرتے رہتے ہیں، اللہ تعالیٰ، روح القدس سے اُن کی تائید فرماتا رہتا ہے۔

بخاری، البدایہ، الترمذی

رحم و کرم

۱۰۱۔ رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر رحمت ایک ڈنٹ پر :

رحمہ اللہ بن جعفر (ابن دغنی) رسول اللہ
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار مجھے اپنے

صلی اللہ علیہ وسلم خلفہ ذات
یومنا ستراقا حدیثا لا احداث بعد
احد امن الناس وكان احب ما استقر
لحاجته هدفنا اودھائش زخل
خدا دخل حائطا لرجل من الانصار
فاذا فيه جمل فلما رأى النبي صلى
الله عليه وسلم حجت ودرقت عيناه
فاتا لا صلى الله عليه وسلم ففسح
ذفرا لا نسكت فقال من رب هذا
الجليل؟ لمن هذا الجمل؟ غباء فتى
من الانصار فقال لى يا رسول الله
فقال له انت تتقى الله في هذه
البهيمة التي مدتك الله ايتها؟
فانه مشكى اتى انت كرجيعه وتدنيه
(الرواؤد)

۱۰۲۔ چڑیا پر رحم :

(عبد الرحمن بن عبد الله)

عن ابيه : كنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم في سفر فاطفق لحاجته فأتينا
حُقرة معها الغرغان فاخذنا نرجيها
فجاءت الحشرة فجعلت تعرش فلما
جاء صلى الله عليه وسلم قال من
نجح هذا بولدها؟ مردوا ولدها
اليها

(الرواؤد)

چبھے سواری پر بٹھایا اور مجھے ایک ایسی راز دلانہ
بات بتائی جسے میں کسی سے بیان نہیں کروں گا۔
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رزق حاجت کی ضرورت
محسوس ہوئی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس تنہائی کے لیے یا
تو کوئی اونچی جگہ پر فرماتے تھے یا وہ جگہ جہاں کوئی
درخت ہوں۔ حضور ایک انصاری کے باغ میں درخت
پر چڑھے۔ وہاں ایک اونٹ ٹھہرا، چہرہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
دیکھتے ہی بھولانے لگا اور اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے
نبی کریم اس کے پاس تشریف لے گئے اور اس کی گڈی پر ہاتھ
پھیرا وہ خاموش ہو گئی حضرت نے دریافت فرمایا کہ اس اونٹ کا
نالک کون ہے؟ یا اونٹ کس کہے؟ ایک انصاری نے جواب
دیا کہ میں نے اس کو چھو لیا، میرے بھولنے لگا، فرمایا: اس پر ہاتھ
کے معاملے میں تم ہی خدا کا خوف نہیں رکھتے جس نے انھیں
اس کا نالک بنایا ہے، اس نے ہاتھ پر چھو کر کیا ہے؟ کہہ کر اسے
بھوکا رکھتے ہو اور بہت محنت لیتے ہو۔

ہم لوگ ایک سفر میں حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ تھے کہ حضور رزق حاجت کے لیے
تشریف لے گئے۔ ہم لوگ نے ایک تھوڑا (ایک دم کا پرزہ)
دیکھا جس کے ہاتھ دو بچے لپیٹے تھے۔ ہم نے بچے پر ہاتھ
تھروایا اور ہمارے سروں پر پھڑپھڑانے لگا۔ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم تشریف لائے تو فرمایا: اس نے اس
کے بچے لے کر اسے بے قرار کر دیا ہے؟ اس کے
بچے اسے واپس دے دو۔

مناقب

ابراہیمؑ

۱۰۳۔ بہترین مخلوقات کون ہے؟

(النسؑ) جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لى يا خير البرية فقال صلى الله عليه وسلم ذات ابراهيم خليل الله (مسلم، ابوداؤد، ترمذی)
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے
 اکر کہا کہ: اے خیر بریہ (اے بہترین مخلوقات)،
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ شان تو حضرت
 ابراہیم خلیل اللہ کی ہے۔

اسحاقؑ

۱۰۴۔ ذریعہ اللہ کون ہے؟

(العباسؑ) رفعه: الذی یح اسحاق۔ (بخاری، مسلم)
 ذریعہ اللہ اسحاقؑ نہیں (یا اسحاقؑ بھی ہیں)۔

خاتم الانبیاءؐ

۱۰۵۔ خاتم النبیینؐ کا صحیح مقام:

(ابوہریرہؓ) رفعه: ان عشی ومثل
 میری اور جو انبیاء مجھ سے پہلے گزرے ہیں ان کی

لے حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی خیر البریہ ہیں لیکن اپنے لیے عہدہ رسولؐ سے بہتر کوئی لقب بھی نکتہ۔ لے یہاں انبیاء کے ذریعہ اللہ جو نے پر بھی بہت سے شراہ ہیں۔ ہم نے یہ روایت اس لیے درج کی ہے کہ میں ذریعہ اللہ کی شخصیت سے اتنی بحث نہیں ہوتی چاہیے جتنی کہ حدیث ذریعہ اللہ سے ہوتی ہے۔
 ذریعہ اللہ کوئی جو ایک ہوا دو ذریعہ ہیں۔ میں تو اپنے اندر وہ حدیث قرآنی پیدا کرنا ہے عہدہ کسی نام سے ہو۔

مثل میں ہے جیسے کسی نے ایک بڑی خوب صورت اور عمدہ عمارت بنائی ہو اور اس کے کسی کونہ میں ایک اینٹ کی جگہ خالی چھوڑ دی ہو۔ لوگ اس عمارت کے گرد گھوم گھوم کر حیرت زدہ ہو رہے ہوں اور یہ کہہ رہے ہوں کہ یہ اینٹ کیوں نہیں لگائی گئی؟ پس کچھ لوگ کہ وہ اینٹ میں ہی ہوں نہیں خاتم النبیین ہوں۔

الانبياء من قبل كمثل رجل بنى بيتا فاحسنه واجمله الا موضع لبنة من زاوية من زوايا فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة؟ فاننا لبنة وانا خاتم النبيين (شيخین)

۱۰۶۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو تھی صاف ہوتی تھی کہ ہر سننے والا اسے بخوبی سمجھ لیتا تھا۔

(عائشةؓ) کان کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلام مفصل یفہمہ لکل من سمعہ۔ (ابوداؤد)

۱۰۷۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت و سیرت:

..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم حسن ہیں، سناوت میں اور شجاعت میں تمام لوگوں سے بڑھے ہوئے تھے۔ دینے کے لوگ ایک رات (ایک آواز سے) ڈبکے اور سب اسی آواز کی طرف دوڑ پڑے تو دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرف سے واپس آ رہے ہیں یعنی اس آواز کی طرف سب پہلے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم تہاں پہنچے تھے۔

(النسائی) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس وکان اجود الناس وکان اشجع الناس ولقد فرغ اهل المدينة ذات ليلة فانطلق ناس من قبل الصوت فتلقا به صلی اللہ علیہ وسلم راجعا وقد سبقهم الى الصوت

۱۰۸۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب کے لیے یکساں تھے:

دینے کی کوئی تفریق نہیں اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دل اس پر دلالتی تو حاجت اتنی

(النسائی) كانت الامة من امة المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

لہ "اخذ ید" علامہ ہے جس کا صحیح ترجمہ عربی زبان میں درست گیری کرنا یا چاہنا ہے۔

فلنطلق به حيث شئنا -
(بخاری)

کے لئے جہاں چاہتی ہے جاتی۔

۱۰۹۔ قابل اقتداء اُسوۂ نبویؐ؛

(ترمذی) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اذا استقبلہ الرجل فصاحی لا یمنع
ید لا من ید یہ حتی یکون الرجل
یمنع یدہ ولا یصرف وجہہ من
وجہہ حتی یکون الرجل ھو یصرفہ
ولم یزقد ما یرکتہ بین یدہ
جلیس لہ -

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی کا
سامنا ہوتا اور وہ مصافحہ کرتا تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم اس وقت تک اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ
سے نہ پھڑاتے جب تک وہ خود چھوڑ دے
اور اپنا رخ مبارک اس طرف سے نہ ہٹاتے آگے
وہ خود ہی اپنا رخ بدل لے اور اپنے کسی
ہم نشین سے آگے اپنا زانو نہ بڑھاتے۔

(ابوداؤد، ترمذی، بلفظہ)

۱۱۰۔ کاشانہ نبوت کے اندر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاغل:

(الاسود) سألت عائشة عما کان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یفعل فی بیتہ؟
قالت کان یبکون فی مہنۃ اہلہ
فاذا حضرت الصلوۃ یتوضأ ویخرج
الی الصلوۃ -

میں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے پوچھا
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر کے اندر کیا مشغول
رہتا تھا؟ انہی نے کہا کہ: اپنے گھروالوں
کا کام کاج کیا کرتے تھے اور جب نماز کا وقت
آجاتا تو وضو کر کے نماز کے لئے باہر تشریف
لے جاتے۔

(مسلم، ترمذی)

۱۱۱۔ گستاخی کا جواب:

(البہریریۃ) کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یجلس معنای المجدد
یحذ ثنائہ اذا قام قمنایا ماحتی
نوا قد دخل بعض بیوت

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ
مسجد میں ہم لوگوں کے ساتھ بیٹھ کر گفتگو فرماتے
جب حضور اللہؐ کھڑے ہوتے تو ہم لوگ بھی اٹھ
جاتے اور ہماری آنکھوں کے سامنے کسی مجرّم

انزل وجہ لحدثنا یوماً فقمنا حین قام
فانظرت الی اعرابی قد ادرکته
فجبدت برداشہ فخر رقبته وکان
سردا و خشنا فالتفت الیہ فقال له
الاعرابی اعملنی علی بصری
ہذین فانک لا عملنی من مالک
ولا مال ابیک فقال صلی اللہ علیہ
وسلم لا واستغفر اللع لہ واستغفر
اللہ لا واستغفر اللہ لا عملت
حتی تقید فی من جبدتک
التی جبدت فی فکل ذلک
یقول لہ الاعرابی واللہ لا اتعبد
کما فتد کما الحدیث قال ثم دعا
رجلاً فقال لہ حمل لہ علی بصریہ
ہذین علی بصریہ او
علی انخرت مرأً ثم التفت
الیہا فقال انصرفوا علی بکرتہ
اللہ ۔ (ابوداؤد ، نسائی)

ام المؤمنین میں چلے جاتے۔ ایک دن ایس
ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو فرمانے کے
بعد اُٹھے اور ہم لوگ بھی اُٹھ کھڑے ہوئے۔
ہم نے دیکھا کہ ایک عراب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پکڑ لیا اور
حضور کی چادر کو جو موٹی اور سخت تھی اس زور
سے جھٹکا دے کر کھینچا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی گردن اس کی رگوں سے سرخ ہو گئی۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف متوجہ ہوئے، تو
وہ اعرابی بولا، میرے ان دونوں اونٹوں کو خوراک
سے نادور تم جو کچھ دو گے وہ نہ تھا، مال ہے
نہ تمہارے باپ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا کہ،
لا واستغفر اللہ (بے شک یہ مان نہ میرا ہے نہ میرے باپ
کا اور میں نے ایسا بھی نہ ہوا اللہ تعالیٰ سے عفت کا طلبگار ہوں)
پھر فرمایا کہ جب تک تم چادر کھینچ کر دڈائے گا بلوئے نیلے
میں تمہیں خوراک نہ ملاؤں گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا
تینا کہ: بخدا میں اس کا بلوئے نیلے دلاؤں گا۔ پھر حضور نے ایک آدمی کو بلا کر
فرمایا کہ: اس کے دونوں اونٹوں پر مالک لاؤ۔ ایک پر نیو اور ایک
پر کھوڑیں۔ پھر ہم لوگوں کی طرف متوجہ
ہو کر منبر پایا: کہ اللہ کی برکت لیے ہوئے
اپنے اپنے گھر جاؤ۔

۱۱۲۔ سیرتِ رسول اللہ کی سب سے قوی شہادت:

(انس بن) خدمتِ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عشرین واللہ ما قال لی ان قط ولا قل شیئ
لعلک کذا وھذا فقلت کذا۔ (یعنی ابوداؤد ترمذی)
میں نے دس سال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
کے رہے خدا کی قسم حضور نے کبھی میری بات پر آف نہیں
کی اور کبھی یہ نہیں فرمایا کہ: یہ کیوں کیا اور یہ کیوں نہیں کیا۔

نبوی پیش گوئیاں

۱۱۳۔ کسریٰ و قمر کے مغلوب ہونے کی پیش گوئی:

رجاء بن سمرة (رضی اللہ عنہ) اذ اہلک کسریٰ و قمر
کسریٰ بعدہ و اذا اہلک قمر فلا قمر
بعدہ و الذی نفسی بیدہ لتنفق کنوزہما
فی سبیل اللہ (شیخین)

اسی کسریٰ کے ختم ہوجانے کے بعد پھر کوئی دوسرا کسریٰ
نہ ہوگا اور قمر کے خاتمے کے بعد کوئی اور قمر نہ ہوگا۔
قمر ہے اُس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے تم لوگ ان
دھنوں کے خزانوں پر بغض ہو کر راہ خدا میں خرچ کرو گے۔

۱۱۴۔ توکل علی اللہ کی عجیب مثال :

(جابر بن عبد اللہ) غزوہ نامع النبی صلی اللہ
علیہ وسلم غزاة قبل نجد نادیکنا
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی العائلة
فی واد کشید العضاة فنزل تحت
شجرة ففصلت سیفہ بغصن من
افصانہا و تفرق الناس فی الوادی
یستظلمون بالنسج فقال صلی اللہ
علیہ وسلم ان رجلا اتى وانا
ناثر فاخذ السیف فاستیظلت
وهو قائم علی راسی و السیف
صلتا فی یدہ فقال من یمنعکم عنی
قلت اللہ فثارت السیف نھاہو ذابا
ثم لم یعرض لی له وکان ملک قومیہ
فانصرف حین عفی عنہ فقال لا اکون فی قومیہ
مما حرّبت لک (شیخین)

ہم لوگوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں نجد
کا طرف ایک غزوے کی شرکت کی۔ وہ پہرے وقت حضور صلی
اللہ علیہ وسلم ایک ایسے میدان میں فروکش ہوئے جہاں کثرت غار
جھاڑیاں تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے
ٹھہرے اور اپنی تلوار ایک شخ میں لٹکا دی۔ دوسرے
لوگ اس میدان میں درختوں کے سائے تلے دم لینے
کے لیے ابھر ابھر بکھر گئے۔ اس موقع پر ایک واقعہ
ہوا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا: ایک
شخص میرے پاس آیا۔ میں سو رہا تھا۔ اس نے تلوار ہاتھ
میں لے لی۔ میں بیدار ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہ شخی
تلوار ہاتھ میں لیے میرے سر پر بکھڑا ہے۔ اس نے کہا کہ
تمہیں اس وقت مجھ سے کون بچا سکتا ہے؟ میں نے کہا: اللہ
بچائے گا۔ یعنی کہ اس نے تلوار نیچے میں کی۔ دیکھو وہ شخص وہ میٹھا
ہوا ہے۔ اس کے بعد اسی کی طرف کوئی تعریف نہ فرمایا۔ وہ اپنی قوم
کا سردار تھا۔ جب اسے صاف کر دیا گیا تو اس نے کہا کہ میں اپنی قوم
میں نہ ہوں کا جو حضور سے ہمہ گیر ہو۔

۱۱۵۔ عبد اللہ بن سلام کا اسلام اور یہود کا متضا د تبصرہ :

..... (عبد اللہ بن سلام نے جو یہودیوں کے جہز تھے چند سوال و جواب کے بعد اسلام قبول کیا اس کے بعد عرض کیا کہ : یا رسول اللہ! ہماری قوم یہود حیرت افزا احادیث بتا کر واقع ہوئی ہے۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نہ بتائیں تو میرا اسلام لانے کا حال معلوم ہونے پر وہ حضور کے سامنے وہ وہ تمہیں تریش گئے کہ حیرت ہونے لگے۔ لیکن میں کچھ یہود آگئے اور عبد اللہ بن سلام دوسرے کمرے میں چھپ گئے۔ حضور نے ان یہودیوں سے پوچھا کہ تم میں یہ عبد اللہ بن سلام کس مرتبے کے آدمی ہیں ؟ انہوں نے جواب دیا کہ : سب سے بڑے عالم اور سب سے بڑے علم کے فرزند، بہترین انسان اور بہترین انسان کے مگر گوشے حضور نے پوچھا کہ : اچھا بتاؤ تو سہی اگر وہ اسلام قبول کر لیں ؟ کہنے لگے کہ خدا اُن کو اس سے مخدّر رکھے۔ اس کے بعد ہی عبد اللہ بن سلام نے باہر نکل کر کہا کہ : اشدھن کا لہ اکا اللہ و اشدھن محمد رسول اللہ۔ یمن کے یہودیوں نے کہا مشرود کیا کہ یہ بتقریب طائف جہاد اس کا باپ بھی ایسا ہی تھا۔ اس کے بعد وہ بھی بہت کچھ طعن کرتے رہے۔ دوسری روایت میں اس کے بعد عبد اللہ بن سلام کا یہ قول بھی ہے کہ حضور نے ملاحظہ فرمایا ؟ یہ غلطو مجھے پہلے ہی تھا۔

(انس) شمر
قال يا رسول الله ان اليهود
تومر بشفعتك انت علموا باسلامي
قبل ان تسألهم بهتوفى عندك
فجاءت اليهود و دخل
عبد الله البيت فقال صلى الله
عليه وسلم اى رجل يعمر
عبد الله بن سلام ؟ فقالوا
اعلمنا و ابن اعلمنا و اخبرنا
و ابن اخبرنا فقال صلى الله عليه
وسلم افرأيتهم ان اسلم
عبد الله ؟ قالوا اعادة الله
من ذلك فخرج عبد الله اليهم
فقال اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمداً رسول الله
قالوا اشركنا ابن شريك و وقعوا فيه
نهاد في روايتنا : قال هذا الذي
كنت اخافه يا رسول الله
(بخاری)

۱۱۶۔ فتح ایران و روم کی خوش خبری :

غزوہ احزاب کے موقع پر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کھودنے کا حکم فرمایا تو کھدائی میں ایک بڑا پتھر بیچ میں رکھا و بن عبید - حضور صلی اللہ علیہ

(رجل من الصحابة) لما امر النبي
صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق
عوضت لهم مصفرة حالت بينهم

دیرانی ہمارے ہی ہاتھوں سے ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔ پھر فرمایا کہ: جب میں نے دوسری ضرب لگائی اور پردہ اٹھ گیا۔ تو قہر اور اس کے ارد گرد کے شہروں کو اپنی آنکھوں سے دیکھی۔ صحابہ کرامؓ نے پھر وہی ہی دعا کی درخواست کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔ پھر فرمایا کہ: تیسری ضرب میں پردہ اٹھا تو حبشہ اور اس کے ارد گرد کی بستیوں کو بھی اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔ اس کے بعد ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک اہل حبشہ تم سے تعرض نہ کریں تم بھی ان سے تعرض نہ کرو۔ بلکہ ترک بھی جب تک تمہیں نہ پھیریں تم بھی اُس وقت تک ان سے باز رہو۔

يَا دِينَارُ بَلَدُ هَمْدُ خَدَاعِصِلِ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ شَمَّ حَضْرَتِ الضَّرْبَةُ الثَّانِيَةُ فَرَفَعَتْ لِي مَدَائِنُ قَيْصَرٍ وَمَا حَوْلَهَا حَتَّى رَأَيْتُهَا بَعِيْنِي فَقَالَ وَايَا رَسُولَ اللّٰهِ مَا رَءَايَ اللّٰهُ اَنْ يَفْتَحِيَا عَلَيْنَا وَيُغْنِنَا ذُرَارِيَهُمْ وَيُغْرِبَ بَايِدَ بَنِي بَلَدٍ هَمْدُ خَدَاعِصِلِ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَضْرَتِ الضَّرْبَةُ الثَّالِثَةُ فَرَفَعَتْ لِي مَدَائِنُ حَبَشَةَ وَمَا حَوْلَهَا مِنْ الْقُرَى حَتَّى رَأَيْتُهَا بَعِيْنِي قَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ مَدِينَةَ الْحَبَشَةِ مَا وَدَّ عَوَكُمْ وَاتْرَكَوا الثَّلَاثَ مَا تَرَكُوْكُمْ (مسند)

حضرت ابوبکر صدیقؓ

۱۱۷۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کوئی بھی ایسا شخص نہیں جس کے سامنے میں نے اسلام پیش کیا ہو اور اس میں تاق و پیر دلی نہ پیدا ہوئی ہو۔ لیکن ابوبکر صدیقؓ نے اقرار حق میں دُعا بھی توقف نہیں کیا۔

(ابو ہریرہؓ) وما عرضت الاسلام مرسل احد الا كانت له كبوة الا ابوبكر فانه لم يتلمع في قسوته . (مناہج)

۱۱۸۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار لوگوں سے پوچھا کہ: آج تم میں سے روزے دار کون ہے؟ ابوبکرؓ نے

(ابو ہریرہؓ) رفعه : من اصبح اليوم ومنكم صائماً؟ قال ابوبكرؓ انا

جواب دیا: میں ہوں۔ پھر فرمایا: تم میں سے آج جنازے کے ساتھ کون گیا ہے؟ ابو بکرؓ نے جواب دیا: میں۔ پھر پوچھا: تم میں سے آج کس نے منگیں کو کھانا کھلایا ہے؟ ابو بکرؓ نے جواب دیا: میں نے۔ پھر دریافت فرمایا: تم میں سے کون نے آج مرثیوں کی عیادت کی ہے؟ ابو بکرؓ نے جواب دیا: میں نے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص کے اندر ایک ہی دن میں اتنی نیکیاں جمع ہو جائیں وہ جنتی ہے۔

قال من تبع اليوم منكوجنا ذاك قال ابو بكرؓ اننا قال من اطعم اليوم منعم مسكينا قال ابو بكرؓ اننا قال نعم ما واليسم منكوج مرثينا قال ابو بكرؓ اننا قال صلى الله عليه وسلم ما اجتمعن في رجل الا دخل الجنة۔
(مسلم)

حضرت عمر فاروقؓ

۱۱۹۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

گزشتہ امتوں میں بسوڑگ ایسے ہوتے تھے جو نبی تو نہ تھے مگر محدث ہوتے تھے دین سے اللہ تعالیٰ باتیں کرتا ہے) میری اُمت میں اگر کوئی محدث ہوا تو وہ عمرؓ ہوں گے۔

راء قبة بن عامر رفعه: لقد كان فيمن كان قبلكم ناس محدثون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن في امتي احد فانه عمر۔
(تشیخین)

۱۲۰۔ حضرت عمرؓ سے شیطان بھاگتا ہے:

چند قریشی عورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی تھیں اور بڑی اونچی آواز سے باتیں کئے جا رہی تھیں۔ اتنے میں حضرت عمر فاروقؓ نے اندر آنے کی اجازت مانگی، اور یہ عورتیں جلدی جلدی اوٹ میں چھپ گئیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو اجازت دی، اندر آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

رسعده استأذن عمرؓ على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة من قریش يكنهن عالیه اصواتهن على صوته فلما استأذن عمرؓ عليه فمن يبتدرن المحجاب

علیہ وسلم نہیں رہے تھے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ: اللہ تعالیٰ حضورؐ کو ہمتا رکھے میرے ماں باپ حضورؐ پر صدمے ہوں۔ اس وقت پہلے لاکھیا سبب سے فرمایا: ان عورتوں پر مہنی آئی جو ابھی میرے پاس بیٹھی تھیں، تمہاری آواز سننے ہی پر سب اداٹ میں چپ گئیں حضرت عمرؓ نے کہا: یا رسول اللہ! ان کو کسی اور کی بہ نسبت حضورؐ سے زیادہ ڈرنا چاہیے۔ پھر ادرمزہ ہو کر کڑکے کہ: اے اپنی جانوں کی دشمن! تم پر میری ہیبت طاری ہوتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی ہیبت طاری نہیں ہوتی۔ کہنے لگیں: ہاں بات تو یہی ہی ہے، کیونکہ تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت زیادہ سخت مزاج اور درشت کلام ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اے ابن خطاب! اتم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ شیطان جب نہیں کسی راستے پر چلتا تھا تھا ہے تو وہ اس راستے سے کتر کر اور راستے پر چم جاتا ہے۔

فَاذْنَلَهُ فَنَدَخَلَ وَهُوَ صَافٍ ۝ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْصِيكَ فَقَالَ عُمَرُ ۝ أَصْحَابُكَ ۝ اللَّهُ سَنَدُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ۝ بَابِي أَنْتَ وَارْحَمَ مَا أَصْحَابُكَ ۝ قَالَ ۝ عَجِبْتُ مَنْ هُوَ لَاءُ اللَّاقِي كُنْ عِنْدِي فَلَمَّا سَمِعَ صَوْتَكَ ابْتَدَرَنَ الْحُجَابَ قَالَ عُمَرُ ۝ فَاذْنَلَهُ فَنَدَخَلَ ۝ اللَّهُ لَا حَقَّ أَنْ يَهْبِثَ مَعُوذَاتِ الْفَسْهَتِ ۝ أَتَهْبِثُنِي وَلَا تَهْبِثُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝ قُلْتُ نَفْسُ أَنْتَ أَفْظَ وَأَعْلَى مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَفَيْكَ الشَّيْطَانُ سَاكِنًا خُبْرًا إِلَّا سَلَكَ فِعْرًا غَيْرَ لُفْكَ ۝ (شيخین)

حضرت عثمان غنیؓ

۱۲۱۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

میں اس وقت موجود تھا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ عسرت (غزوہ تبوک) کا سامان ہتھا کرنے کی لوگوں کو ترغیب دے رہے تھے۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ: ہر کوئی عرض کیا: یا رسول اللہ! فی سبیل اللہ مسیر کرنے

رعبہ الرحمن بن خطاب) شہدت النبی علیہ وسلم ویحث علی تجهیز جیش العسرة فقام عثمان فقال یا رسول اللہ هل مائة بعیر

سراونٹ مع ان کے "اعلاس و اقاب" کے رہے حضرت نے پھر ترغیب دلائی حضرت عثمانؓ نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! اللہ کی راہ میں میرے ذمے دو سراونٹ مع ان کے "اعلاس و اقاب" کے رہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر لوگوں کو ترغیب دلائی۔ عثمانؓ نے پھر کھڑے ہو کر عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! خدا کی راہ میں میرے ذمے تین سراونٹ مع ان کے "اعلاس و اقاب" کے رہے۔ اس وقت میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ: ممبر سے یہ فرماتے ہوئے نیچے اُتر رہے ہیں کہ اس کے بعد عثمانؓ کچھ بھی کریں ان کا کوئی مواخذہ نہ ہوگا (یعنی اُن سے کوئی مواخذہ والا کام ہی نہیں ہوگا)۔

بإحلاسها و اقتابها في سبيل الله
ثم حض على الجيوش فقام عثمان
فقال يا رسول الله على ما تباعد
بإحلاسها و اقتابها في سبيل الله ثم
حض على الجيوش فقام عثمان فقال
يا رسول الله على ثلاث مائة بعير
بإحلاسها و اقتابها في سبيل الله فانا
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
ينزل عن المنبر وهو يقول ما على
عثمان ما عمل بعد هذه ما على
عثمان ما عمل بعد هذه (ترمذی)

حضرت علیؓ

۱۲۲۔ حضرت علیؓ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ:

حضرت علیؓ سے کوئی منافق محبت نہیں رکھتا،
اور کوئی مومن بغض نہیں رکھتا۔
میں علم کا شہر ہوں اور علیؓ اس کے دروازہ
میں ہیں۔

رام سلطنة) رفعته، لا يجب
عليها منافق ولا يبغضه مؤمن (ترمذی)
رعلی، رفعه، انا مدينة العلم علی
بإحلاسها۔ (ترمذی)

اسامہؓ اور زیدؓ

۱۲۳۔ اسامہؓ اور زیدؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں:

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حبش دانہ فرمایا۔

(ابن عمرؓ) بعث النبي صلى الله

اور اسامہ بن زیدؓ بن عارضہ کو امیر لشکر مقرر فرمایا۔ بعض لوگوں کو ان کی امارت پر اعتراض ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: آج تم اس کی امارت پر معترض ہوتے ہو تو یہ کوئی نئی بات نہیں۔ اس سے پہلے تم اس کے باب (زیدؓ) کی امارت پر بھی معترض ہو چکے ہو حالانکہ خدا کی قسم وہ اس کا اہل تھا اور یہ اس کا حق بھی اپنے باپ کے بعد مجھے سب سے زیادہ پیارا ہے۔

علیہ وسلم بعثاً و امر علیہم سامۃ بن زید فظعن بعض الناس فی امارتہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان تطعنوا فی امارتہ فقد کنتوا تطعنون فی امارۃ ابیہ من قبل و امیر اللہ ان کان لخلق لا لامارۃ و کان لمن احب الناس الی و ان هذا من احب الناس الی بعدہ۔ (تخفیر، ترجمہ)

۱۲۴۔ اسامہؓ رسول اللہ کی نظروں میں:

اسامہ بن زیدؓ (چٹھیں میں) جو کھٹ پر پھسل کر گر پڑے اور ان کے چہرے پر زخم آگیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ: عاکثہ رضی اللہ عنہ اس کا زخم صاف کر دو۔ مجھے گھن دکر اہت اسی آئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود اس کے زخم کو چھس چوس کر تھوکتے رہے۔ پھر فرمایا کہ: اگر اسامہؓ لو کی ہر تانوں میں جی بھر کے اُسے دیور اور کپڑے پہناؤ۔

عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت عثر اسامۃ بعثۃ السیاب فشق فی وجہہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امیعی عنہ الاذی فتعذر تہ فجعل یمسح عنہ الدم و یمسحہ عن وجہہ ثم قال لو کان اسامۃ حیارۃ لحتتہ و کومتہ حق الفقه۔ (ترمذی)

حضرت ابوذر غفاریؓ

۱۲۵۔ اُمّت محمدؐ کا واحد رئیس ابوذر غفاریؓ:

ربیعہ میں حضرت ابوذر غفاریؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو ان کی بیوی رونے لگیں۔ آپؐ نے پوچھا کہ: روتی کیوں ہو؟ بولیں کہ: اس لیے رو رہی ہوں کہ تمہارے پاس کوئی مال نہیں اور میرے پاس کوئی ایسا کپڑا نہیں جو تمہارے کفن کے لیے کافی ہو ابوذرؓ نے

ابراہم بن الاسود: ان ابا ذر یجوز الموت بالریبۃ فبکت امرأتہ فقال ما یمیک؟ قالت ابکی انہ لا یمیک لک بنفسک و لیس عندی ثوب یمیک کفنا فقال لا یمیک فافی

سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یقول لیوقت رجل منکم بغلاة
 من الارض یتھده عصایه
 من المؤمنین نکل من کان
 معی فی ذلک المجلس مات فی جماعة و
 تریة ولم یبق منهم غیری و
 قد أصبحت بالنسبة اموت فراقی
 الطریق فانک سوف تری
 ما اقول فانی ما کذبت ولا
 کذبت فبیما ہی کذ
 اذ البقم تحب بهم رواحلهم
 حتی و قفوا علیہا فتلوا
 مالک؟ قالت امرؤ من
 المسلمین تکفونہ وتجرؤا قالوا
 ومن هو؟ قالت البوذہ فتمت وہ
 بابا آثمہ وامہاتہمونا بتدوہ
 فقال البشر وامنتمو النفر الذی
 قال فیکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ما قال فما نشدکم باللہما
 لا یتکفنی رجل منکم وکان عربیاً
 ارامیلاً وسمیہ اکل القوم قد
 نال من ذلک شیئاً الا فتی من
 الانصار قتال مندی ثوبان فی
 عیثی من غزل امی قالت
 انت صاحبی -

(احمد اہل)

کہا کہ: اس لیے مت دو۔ میں نے حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ تم (صحابہ) میں
 سے ایک شخص چٹیل میدان میں مرے گا اور
 مومنوں کی جماعت وہاں پہنچ جائے گی۔ اس وقت
 حضور کی مجلس میں جتنے آدمی تھے وہ سب کے سب
 یا تو کسی جماعت کی موجودگی میں مر چکے ہیں یا کسی بستی
 میں۔ اب ان میں سے میرے سوا کوئی بھی باقی نہیں۔
 بس میں ہی اس میدان میں دم توڑ رہا ہوں تم رائے
 پر نظر جمائے رہو۔ میں جو کہہ رہا ہوں، وہ معتبر
 ہی اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گی۔ یہی غلط کہہ رہا
 ہوں۔ مجھ سے غلط کہا گیا ہے۔ وہ اعتقاد کر رہی
 تھیں کہ ایک ناظر نظر آیا جس کے آؤٹ پتیری سے
 تدم بڑھاتے چلے آ رہے تھے۔ یہ ناظر ان کے پاس
 آ کر کھڑا ہو گیا اور پوچھا کہ: تم یہاں کیوں کھڑی ہو۔
 انھوں نے جواب دیا کہ: ایک مرد بوسے میں جس کی
 ٹخنیں اور ثواب تمہارے سپر سے۔ قافلے والوں نے
 پوچھا وہ کون آدمی ہے؟ انھوں نے کہا: ابو ذر۔ ابو ذر
 کا نام سن کر وہ سب بول اٹھے کہ: تمہیں مبارک ہو تم ہی وہ
 جماعت ہر جس کے متعلق حضور نے یہ پیش گوئی فرمائی ہے مگر
 میں تمہیں اللہ کا واسطہ ہے کہ یہ فرمائش کرتا ہوں کہ میری ٹخنیں
 کوئی ایسا آدمی نہ کرے جو حکومت کا مقرر کردہ چودھری امیر
 یا نا صدارہ اتفاق سے اس قافلے میں کوئی ایسا نہ تھا جو
 کسی دکنی عہدے سے سرفراز نہ ہوئے ایک نصاریٰ لوبان اس
 سے متعلق تھا۔ اس نے کہا کہ: میرے قیلے میں دو کپڑے ہیں جو
 میری والدہ کے ہاتھ کے کتے بنے ہوئے ہیں۔ ابو ذر نے کہا:
 بس تم ہی میرے رفیق ہو۔

حضرت حمزہؓ بن عبدالمطلب

۱۲۶۔ سید الشہداء کون ہے (حضرت حمزہؓ) :

(ابن عباسؓ) رضی اللہ عنہ : سید الشہداء
یوم النبیۃ حمزہ بن عبدالمطلب وجہ
قام الی امام جاشر ماضیہ ومنہا نقلہ
امام کے ساتھ امر وہی کا فرض ادا کرنے کے جرم میں قتل
کر دیا جائے۔
(وسط بینعت)

حضرت ورقہؓ بن نوفل

۱۲۷۔ ورقہ بن نوفل کا اسلام :

(عائشہؓ) رضی اللہ عنہا : لا تسبوا
ورقہ فانی رأیت لہ جنتہ
اور جنتیں ۔ رہنما
ورقہ بن نوفل کو بڑا بھلا نہ کہو ، میں نے ان کے
لیے ایک یا دو جنتیں دیکھی ہیں ۔

خدیجہ بنت خویلد

۱۲۸۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خدیجہؓ سے قلبی تعلق :

(عائشہؓ) ما عرفت علی احد من
نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تقر
علی خدیجۃ قط وما رأیتھا قط ولکن
کان یکثر ذکر ہا وربما ذبح الثاۃ
مجھے کبھی کسی عورت پر اتنا رشک نہیں آیا جتنا کہ
خدیجہؓ پر آیا ، حالانکہ میں نے ان کو کبھی دیکھا بھی نہیں
حضور صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ان کا ذکر فرمایا کرتے تھے
بعض اوقات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بکری

شم یقطعها اعصابا ثم یبعث
فیصد النّ مدیحة ورمها قلت له
هان لم یکن فی الدنیا امرأة الاخذیة
فیمنول انما هانت وکانت رجلا
فی منها ولد - (شیخین، مترمذہب)

دع فراتے تو اس کے حصّے کر کے خدیجہؓ کی سبیلوں کو
میں بھیج دیا کرتے تھے۔ بعض اوقات تو میں کہہ دیتی کہ:
کیا دنیا میں خدیجہؓ کے سوا اور کوئی عورت ہی موجود نہیں؟
اُس وقت حضورؐ فرماتے کہ: وہ ایسی تھیں اور ایسی تھیں
اور اُن سے اللہ تعالیٰ نے مجھے اولاد بھی دی۔

مریمؓ، خدیجہؓ، فاطمہؓ اور آسیہؓ

۱۲۹۔ چار ممتاز ترین عورتیں:

(النسب) رذیة: حسبك من لنا
العلمین مریم بنت عمران و
خدیجة بنت خویلد و فاطمة
بنت محمد و آسیة امرأة فرعون۔
(مترمذہب)

دنیا کی عورتوں میں تو چار نمونے ایس ہیں۔ مریمؓ
بنت عمران، خدیجہؓ بنت خویلد، فاطمہؓ بنت محمد
صلی اللہ علیہ وسلم اور آسیہؓ زوجہ فرعون۔

فاطمہؓ و علیؓ

۱۳۰۔ فاطمہؓ اور علیؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور عائشہؓ کی نگاہ میں:

رعاۃ الشیخ) سُئِلْتُ اى الناس
هان احب الی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم؟ قالت فاطمة: قیل من
الرجال؟ قالت زوجها ان کان
ما علمت صوماً فواماً۔
(مترمذہب)

حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا گیا کہ: حضورؐ
صلی اللہ علیہ وسلم کسب سے زیادہ کون محبوب تھا؟
جواب دیا: فاطمہؓ۔ پوچھا گیا کہ: مردوں میں؟ بالین،
فاطمہؓ کا شوہر۔ میرے علم کے مطابق وہ علیؓ مرتضیٰؓ
بڑے ہی روز سے دار اور شب زندہ دار تھے۔

حضرت عائشہؓ

۱۳۱۔ عائشہؓ کی فضیلت علمی :

را ابو موسیٰؓ ما اشکل علینا
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حدیث فط مسألنا عائشہؓ الا وجبنا
عندہا منہ علما۔ (ترمذی)

ہم صحابہ نبویؐ کو جب بھی کسی حدیث میں دشواری
پیش آئی اور ہم نے اُسے عائشہؓ سے دریافت کیا
تو اس کا واقف کار پایا۔

۱۳۲۔ علم عائشہؓ :

الزہریؒ ارسلہ : لوجمع
علم نساء هذه الامة فيهن
ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم
كان عائشہؓ اکثر من علمهن۔
(کبیر)

اگر اس اُمت کی تمام عورتوں کا علم
مع تمام ازواجِ مطہرات کے علم کے اکٹھا
کیا جائے تو تنہا حضرت عائشہؓ کا علم
ان سب سے زیادہ نکلے گا۔

زینب بنت جحشؓ

۱۳۳۔ زینب بنت جحشؓ (اُم المؤمنین) :

ر عائشہؓ قالت عائشہؓ فارسلنا
زینب بنت جحشؓ وهي التي كانت
تسامي منهن في المنزل
عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ولم ارا امرأة قط خيرا في الدين من

..... اُم المؤمنین زینب بنت جحشؓ
ہی وہ عورت تھیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
نگاہوں سے میری برابری کرتی تھیں۔ میرے علم
میں زینبؓ تمام عورتوں سے زیادہ دین دار، خدا ترس
اور راست گفتار تھیں۔ صلہ رحمی میں سب سے

زینب واقعی للہ و اصدقہ حدیثا
 و اوصل للسمیع و اعظم صدقة
 و اشدا ابتداء لنفسها فی العمل
 الذمہ تصدقہ بہ و تقرب
 بہ الی اللہ تعالیٰ
 رشخیت : ترمذی، ناٹے

اُمّتِ محمدیؐ

۱۳۲۔ یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں کے اجر کی تمثیل :

ابو یوسفؒ، دفعہ : مثل المسلمین
 و الیہود و النصاراء کثرتہ رجل
 استأجر تمنا لیمولہن لہ عملا
 الی اللیل علی اجر معلوم فعملوا الی
 نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا
 الی اجرک الذمہ شرطت لنا و عملنا
 باطل فقال لا تفعلوا اکملوا بقیة
 عملکم وخذوا اجرکم وکما ملأ
 فالوا ترکوا و استأجر اخرین
 بدمہ فقال اکملوا بقیة ینکم
 و لکم الذمہ شرطت لہم و من
 الا اجر فعملوا حتی اذا کان حین
 صلوۃ العصر قالوا اعل عملا باطل
 و لک اجر الذمہ جعلت لنا فقال
 اکملوا بقیة عملکم فانما بقیة

اہل اسلام، یہود اور نصاریٰ کی مثال یوں سمجھ
 کر جیسے ایک شخص نے کچھ آدمیوں کو ایک مقررہ اجرت
 پر صبح سے شام تک کی مزدوری پر لگایا۔ آدھا
 کام کرنے کے بعد وہ کہنے لگے کہ : تم نے جو مزدوری
 مقرر کی ہے ہمیں اس کی مزدورت نہیں اور اب تک
 جو کچھ ہم کر چکے ہیں وہ رائیگاں (بے معاوضہ) ہی
 سہی۔ اس نے کہا کہ : بھئی ! بقیہ دن بھی ختم کر لو اور
 اپنی پوری مزدوری لے لو۔ ان سب نے انکار کر دیا
 کام چھوڑ کر چلے گئے۔ اس کے بعد اُس نے دوسرے
 آدمیوں کو اسی کام پر لگایا اور کہا کہ : بقیہ دن ختم
 کر لو تو تمہیں پورے دن کی مزدوری ملی جائے گی،
 جو میں نے اُن لوگوں سے ملے کی تھی (یعنی کام چھوڑ جانے
 والوں سے) ان (دوسرے) لوگوں نے کام شروع کیا،
 اور جب عصر کا وقت تھا تو کہنے لگے کہ : ہمارا کیا دھرا
 سب اکارت (بے اجرت) رہا اور جو مزدوری تم دیتے

وہ تم ہی کو مبارک ہو۔ اس نے کہا کہ: بقیہ دن پر اگر
اب تھوڑا ہی سادقت رہ گیا ہے۔ مگر ان سب
نے انکار کر دیا۔ آخر اس نے کچ اور لوگوں کو
بقیہ کام پر لگایا اور انہوں نے غروب آفتاب تک
کام کر کے دونوں ہی فریقوں کی مزدوری پوری پوری
لے لی۔ گزشتہ امتوں کی اور ان لوگوں کی جنہوں نے
اس نورِ اسلام کو قبول کیا ہے، یہی مثال ہے۔

من النهار شئ يسير فالبوا ناستاجر
توما ان يعملوا ببقية يومهم فعملوا
بقية يومهم وحتي غابت الشمس
ماستكملوا اجر الفريقتين
عليهما منذ ذلك مثلهم ومثله
ما قبلوا من هذا النور - (بخاری)

شفاعتِ اُمّت

۱۳۵۔ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اہل کبار کے لیے ہے شفیع دوسرے بھی ہوں گے:

میری شفاعت (سفارش) ان لوگوں کے لیے ہے
جو کبار کے منتخب ہوئے ہیں۔ بدوِ نحر ایک شخص
کو جہنم میں لے جانے کا حکم ہوگا اور اس کا گزر ایک
ایسے شخص کے پاس سے ہوگا جس کو اس نے کبھی
پایں کی حالت میں پانی پلایا تھا۔ وہ اسے پہچان کر
کہے گا کہ کیا تم میرے لیے شفاعت نہ کرو گے؟
وہ پوچھے گا کہ تم کون ہو؟ وہ کہے گا کہ میں نے
تم کو فلاں روز پانی نہیں پلایا تھا؟ پھر وہ اُسے پہچان
لے گا اور سفارش کرنے کا جس کی وجہ سے وہ جہنم سے
بٹا کر جنت میں لے جایا جائے گا۔

راہو سعید رفیعہ : واما شفاعتنا
فی اهل الکباشر وانه لیومر بس جبل
الی النار فیمر بس جبل عان سقناه
شربة مالم علی ظمأ فیعرفه فیقول
الا تشنع لی؟ فیقول ومن انت؟
فیقول انت امنا ستقیتک
الماء لیوم کذا وکذا؟ فیعرفه
فیشتنع فیہ فیخرج من النار
الی الجنة - (ترمذی)

بنی دوس

۱۳۶۔ بنی دوس کے لیے دعا (بجالتِ کفر)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس طفیل بن عمرو دبی

راہو ہرینق) جاء الطفیل بن عمرو

الدوسى الى النبى صلى الله عليه وسلم
فقال لوان دوسا قد هلكست
عصت وابت فادع الله عليهم
فظن الناس انه سيدعو عليهم فقال
اللهو اهد دوسا واثت بهم -
(رشحين)

نے آکر عرض کیا کہ: کاش! اپنی دوس کے لوگ ہلاک
ہو جاتے۔ کیونکہ انھوں نے نافرمانی کی ہے اور حق
سے منہ موڑا ہے۔ حضورؐ ان کے لیے بددعا
فرمائیں۔ مگوں کو گھائی ہوا کہ: حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم
ان کے لیے بددعا فرمائیں مجھے کیجیے حضورؐ نے یوں دعا
فرمائی کہ: اے اللہ! اپنی دوس کو ہدایت دے اور ان
کو بھ سے مٹا دے۔

۱۳۷۔ لباس نبویؐ :

رائس (ن) لبس رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصوف واحتذى الخصى
واكل بشعاً ولبس خشنأً فقيل للحسن
ما البشع؟ قال غليظ الشعر ما كان
يسدغه الا بجرعة ماء -
(قرظيني، بصنعت)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صوف (آؤنی کپڑے) اور
پیرندہ دار جوئی پہنی ہے۔ بشع کہا یا ہے اور مٹھا لباس
پہنا ہے۔ حسن سے دریافت کیا گیا کہ: بشع کیا چیز ہے؟
انھوں نے بتایا کہ: جو کا مٹھا آٹا جو پانی کے بغیر صحت
سے نیچے مٹا کر کے۔

۱۳۸۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آزمائشیں اور غذا :

رائس (ن) رفعه: لقد اخفقت
في الله ما لم يَخْفُ احد واذيتني
الله ما لم يؤد احد قتل ولقد اتى
على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالي
ولبلال طعام الا شئاً يواريه ابداً
بلال - (رتن مذم)

اللہ کی راہ میں جتنا خوف مجھے دلایا گیا ہے اور جتنی
اذیت مجھے پہنچائی گئی ہے، مجھ سے پہلے کسی کو بھی آتا
نہ ڈرایا گیا ہے اور نہ اتنی ایذا دی گئی ہے۔ مجھ پر پورے
تین مہینے کے دن اور راتیں ایسی بھی گزری ہیں جب کہ مجھے
اور بلالؓ کو صرف اتنا کھانا نصیب ہوتا جو بلالؓ
کی بغلی میں چھپ جائے۔

۱۳۹۔ صحابہ کی غذائی حالت :

فتح ینبر سے پہلے ہم لوگوں نے پیٹ بھر کھجور
میں نہیں کھائی تھی ۔

راہن عثمانؓ، ماشعبنا۔ منہ
مٹی نعتنا خبیر۔ (بخاری)

۱۴۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مالی حالت :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دنات ایسی حالت میں
ہوئی تھی کہ ایک صاع جو کہ عرض حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کہ زہ ایک یہودی کے پاس دہن تھی ۔

رما آتہ... توفی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ودرعہ مرہونۃ
عند یہودی فی ثلاثین صاعاً
من شعبہ۔ (تینین اسات)

۱۴۱۔ پوشاکِ رسول اللہ کی قلت :

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی کو نکالی
دیتے نہیں دیکھا اور نہ یہ دیکھا کہ حضور کا
کوئی کپڑا اٹھ کر کے رکھا گیا ہو ۔

وعائتہ... ما رأیت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یسب احد الا
یطوی لہ ثوب۔ (ترمذی)

۱۴۲۔ تنگی میں صبر اور فراقی میں بے صبری :

ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جب تنگی
معاشر میں مبتلا تھے تو صبر سے کام لیتے تھے ۔ لیکن
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جب فراقی کی آزمائش
میں پڑے تو بے صبر ہو گئے ۔

رعبہ الوحی بن عون قال ابتلینا
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالانواء
فصبرنا ثم ابتلینا بالسواء بعدہ
فسلم نصیر ۔
(ترمذی)

۱۴۳۔ فقر و غنا مال سے ہے یا دل سے ؟ :

اے ابوذرؓ کیا مال کی کثرت کو تم امیری سمجھتے
ہو؟ میں نے عرض کیا : ہاں ! پھر فرمایا : کیا مال کی کمی کو

راہن (بخاری) یا اباذر تعول کثرة
المال الغناء قلت نعم قال تعول

تم فقر سمجھتے ہو؟ میں نے عرض کیا: ہاں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سوال تین بار فرمایا۔ اس کے بعد فرمایا کہ: غنا دل میں جوتی ہے اور نفیتری کا تعلق بھی دل ہی سے ہے۔ جس کے دل میں غنا ہو تو اسے دنیوی مال کی کثرت غنی نہیں کرتی، بلکہ اس کے دل میں یہ شر بن غنا پیدا ہو جاتا ہے۔

قللة المال الفقر؟ قلت نعم
قال ذلك شامخ قال الغنى
في القلب والغنى في القلب من
عان الغنى في قلبه فلا يغنيه
ما اكثرت الدنيا واما تصير
نفسه كريما - ركبیر بخنی

۱۴۴۔ مال کی موجودگی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بے چینی :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار میرے پاس تشریف لائے۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تیوریاں چڑھی ہوئی تھیں۔ مجھے خیال ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کہیں درد ہے۔ میں نے پوچھا کہ: یا رسول اللہ! حضور کی تیوریاں کیوں چڑھی ہوئی ہیں؟ فرمایا: ان سات دیناروں کی وجہ سے جو میرے پاس رکھے تھے۔ رات گزر گئی اور ہم نے ان کو تقیم نہیں کیا۔

رام سلمة، دخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو ساهم اليه
فحسبت ذلك من وجع فقلت يا
رسول الله ما لك ساهم اليه؟
نقال من اجل الدنانير السبعة
الحق اتتنا من امسينا ونم
تنفقها - راحد: موسى

۱۴۵۔ رسول خدا کی غذائی پسند:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پیالہ لایا گیا، جس میں دودھ اور شہد تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ایک حوض میں دو قسم کے پانی۔ اور ایک پیالے میں دو طرح کے سالن؟ مجھے یہ نہیں چاہیے ہیں اسے حرام نہیں سمجھتا۔ بلکہ میں یہ پسند نہیں کرتا کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے قیامت کے دن دنیا کی زائد از ضرورت چیزوں کے متعلق باز پرس فرمائے۔

رماتة، اتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بقدر فيه
لبن وعسل فقال: شربتين
في شربة دامنين
في قديم لا حاسبة له به اما
انني لا ازمع انه حرام اكل
ان يأتني الله عن تناول الدنيا
يوم القيامة - ر: وس: بلين

۱۲۴- ابن عمرؓ کو نصیحتِ نبویؐ :

ابن عمرؓ، اخذ النبی صلی اللہ
علیہ وسلم بہتکی وقال کن
فی الدنیا کأنک غریب۔ اہما بیل
وکان ابن عمرؓ یقول اذا المسیت
فلا تنتظرا لصباح واذا الصبحت فلا
تنتظرا ل مساء وخذ من صحتک
مريضک ومن حیاتک لموتک۔
ترجمہ : بخارے، ترمذی،

عزیز علیؓ نے ایک بار مؤذ سے
کہا کہ فرمایا کہ : دنیا میں تم اس طرح رہو،
جیسے غریب الوطن یا مسافر رہتا ہے۔
ابن عمرؓ کہا کرتے تھے کہ : جب شام
ہو تو صبح کا اور جب صبح ہو تو شام کا انتظار
مت کرو۔ اپنی صحت سے اتنا ہی فائدہ اٹھاؤ
جو مرض کے وقت کام آئے اور اپنی زندگی سے
اتنا ہی فائدہ حاصل کرو جو موت کے لیے مفید ہو۔

۱۴۵۔ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي۔ (البوداؤد، ترمذی) ... نبی نہیں ہوگا۔
 حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے
 اُمّوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 فرمایا کہ میں خاتم النبیین ہوں۔ میرے بعد کوئی
 مشکوٰۃ۔ ۴۶۵۔)

۱۴۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَتَمَ فِي الرَّسْلِ۔ (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ: ۴۶۵)
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت ہے کہ اُمّوں نے کہا کہ رسولِ کریم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ رسولوں کا سلسلہ
 مجھ پر ختم کر دیا گیا۔

